

淨心誠觀法發真鈔

唐·道宣律師撰

宋·允堪律師述

福建太姥山平興寺

才



上

一  
六  
日



清

源

## 目錄

淨心誠觀法發真鈔並序.....	1	誠觀詐善揚名口清心濁法 第十六.....	132
淨心誠觀法五字釋名篇 第一.....	12	誠觀衆生各著依正二報法 第十七.....	137
誠觀序宗法 第二.....	19	誠觀煩惱結使法 第十八.....	143
誠觀五停心觀法 第三.....	31	誠觀十八界假緣生法 第十九.....	149
誠觀末法中 校量心行法 第四.....	47	誠觀修習安那般假相觀法 第二十.....	158
誠觀六難自慶修道法 第五.....	56	誠觀善惡相資法 第二十一.....	165
誠觀世相如夢修出世善根法 第六.....	60	誠觀六道衆生善惡因果法 第二十二.....	172
誠觀破戒僧尼不修出世法 第七.....	66	誠觀行者善護戒財塵賊止劫法 第二十三.....	185
誠觀外現威儀內起邪命法 第八.....	77	誠觀世諦第一義諦法 第二十四.....	189
誠觀取相恃善誑佛法 第九.....	81	誠觀晚出家人心行法 第二十五.....	196
誠觀慢天懼人屏處造過法 第十.....	85	誠觀對發菩提心法 第二十六.....	204
誠觀女人十惡如實厭離解脫法 第十一.....	96	誠觀教化衆生法 第二十七.....	218
誠觀檀越四事從苦緣起出生法 第十二.....	106	誠觀佛性不一二 非有無 含中道 不著中法 第二十八.....	240
誠觀六道流轉受報無窮法 第十三.....	115	誠觀智差別福田不等法 第二十九.....	249
誠觀八風力大智者不動法 第十四.....	121	誠觀內行密修囑付殷勤受持法 第三十.....	258
誠觀身心相苦惱過患法 第十五.....	126	附：淨心誠觀法 科文.....	269

## 凡例

一、本書以《卅續藏經》中《淨心誠觀法發真鈔》為底本，并與日本延寶八年刊本《淨心誠觀法發真鈔》互校異同，簡稱『延寶本』，凡與底本相異處，率以注釋之方式附注之。

二、本書底本中《淨心誠觀法》原文則與《大正藏》中《淨心誠觀法》文互校異同；若原文中有明显用字錯誤，且允堪律師亦于《淨心誠觀法發真鈔》文中指出者，則直接更改并注釋說明之。

三、本書底本中對於藏經中之用字，有明顯之錯誤或缺漏者，于校對時亦以注釋之方式附注之；至於別字、古字、通用字等，皆以底本為準，并以現代通用字注釋之。

四、本書標點以GB/T 15834-2011《標點符號用法》中的使用規範為依據而添加，并按照律典中特殊情況而適當做了靈活處理。

五、本書注釋以上標『1、2、3』等的形式插入待注釋字、詞右上方，或句子末尾點號右上方，內容呈現與當頁腳注。

六、本書中《淨心誠觀法》原文採用宋體四號，《發真鈔》文採用楷體四號與楷體小四，科判採用仿宋四號，腳注採用宋體小五。

本書雖大體依藏版原式，然礙于水平有限，錯謬之處仍恐不少，請讀者以『參考』視之。若發現有誤，亦請慈悲不吝指正，以便日後再版時改正。

淨心誠觀法發真鈔卷上(并序)

天台沙門 允堪 述

夫學道者，以明己爲本；立言者，以益物爲宗。在昔聖賢，率循此二。茲誠觀者，乃明己益物之教乎。吾祖南山，雖託訓於慈忍，豈無意於將來？愚慶荷大師之道，凡二十載。所述諸科記，僅將百卷。噫！著文字而忘理觀者，不亦病乎？今年四十有一，知浮世之過半，遂用此觀，爲治心之法。一日講次，學徒有味，復立言以暢之，勒成三卷，題曰《發真》，欲使履於斯道，而發真歸源矣。若然，則又跂於日，明己益物，得無意乎！

時慶曆五年歲次乙酉三月既望於錢塘淨住院講堂序

《佛祖統紀》第三十曰：「律師允堪，賜號智圓。慶歷間主錢唐西湖菩提寺，撰《會正記》，以釋南山之鈔。厥後照律師出，因爭論遶佛左右、衣制短長，遂別撰《資持記》。於是『會正』、『資持』遂分二家。」

又《律宗綱要》曰：「第十三祖宋台州允堪律師(亦曰<sup>①</sup>真悟)，承法擇悟，宏敷律部。大宋第三主真宗皇帝，景德二年乙巳誕生(當日本國一條天皇御宇寬和二年乙巳)南山十部，並作記解，故世號曰：『十本記』」

① 底本作『曰亦』，據上下文義改。

主。』謂《事鈔會正記》《戒疏發輝記》《業疏正源記》《義鈔輔要記》《教誠儀通行記》《淨心誠觀發真鈔》等。大宋朝中盛行此記，於南山宗，號會正宗。」

## 淨心誠觀法序

餘杭郡沙門釋 元照 述

太近至易無如自心，入死出生了不知覺，其體明瑩，其量包容，故使一迷遽生諸法。其猶寶鑑，因明而像生；又若長川，緣澄而波動。謂心異物，爲物轉心，吸攬塵緣，積成勞結，淪歷諸有，沈屈己靈；餘趣無知，人倫尠學。縱令聽習多墮邪癡；奔逐名聞，封著知解。至有江南江北走覓菩提，曲見邪心未嘗正直，野猿騰躍家犬遲迴。勞我聖師，提耳垂誨，曲留妙藥，的指病根。囊括兩乘，津通萬行，託彼親度，用表弘慈。囑使竊闚恃彰秘勝，深訶講論苦勉修治。然古德傳通，雙弘教觀，諸部則以教開解，斯文乃以觀示修。既非無目而遊，豈是數他之寶？須信，從真起妄舉體現前，達妄即真，不從他得。淨心之要，覽者宜知！

# 淨心誠觀法發真鈔卷上本

天台沙門釋 允堪 述

△初題目分二，甲一、標法題

## 淨心誠觀法

此「誠觀」者，正由學人多滯心病，未臻法源。故我大師，運以慈悲，拯斯倒執。闢乎二道，統被三機。始明小乘，終伸大行。前二十五篇彰自利，後之四篇顯利他。莫不括總羣經，發明自證。俾其來者，咸證上乘。又使夫由此觀者，然後了萬有性相，事理因果，行位福<sup>①</sup>顯，智無不盡矣。雖八萬法門，五千經卷，不俟徧閱<sup>②</sup>而可該悉也。亦由得其門，而備觀宗廟之美矣。下所謂「一字之中含無量義」，其斯之謂歟。又一切法本於自心，心若明淨，諸法顯了，能達此理，則遍能含攝。豈以言詮廣略，而滯於知見乎！故今五字之目，通貫眾篇矣。且辨釋名題，如初門自顯，故於此鈔，略而不解。講者宜採取下文，至時提授，今但麤分能所，何者？如「心」之一字屬所，「淨」與「誠」「觀」「法」四字屬能，由人假法而能「淨心」。

①「福」，底本闕，據延寶本加。

②「閱」底本作「門」免，疑為「閱」字之訛寫。

言「心」者，梵語質多，此翻爲心。約小而論，則但淨六識心矣，故下云「垢染漸滅，心轉明淨，如修五停心等觀」是也。據大而說，則發起淨信，息於妄念，復一真心矣，故下復曰：「起於大乘清淨信心，趣向菩提種性住處。」故一題「淨心」，二義通攝。「誠」者，警也。「觀」者，梵語毗鉢舍那，此翻爲觀，以觀察爲義。「法」者，則也，常也，可軌可則，令物生解爲義。

△甲二、彰撰號

### 終南山 沙門釋道宣撰

「終南山」者，周之山名也。《五經要義》曰：「長安之南山，一名太一。」《潘岳關中記》曰：「其山一名中南。言在天之中，居都之南也。」

「山」者，《國語》曰：「土之聚也。」《說文》曰：「山者，宣也，宣氣產生萬物也。」今「終南」即大師深隱之地。

「沙門」者，出家之通稱，梵語沙門那，此翻勤息，謂勤勞息苦，斷煩惱故。或翻乏道，以爲良福田故，能斷眾生饑乏。以能修八正道故，能斷一切邪道故。《涅槃》曰：「沙門名乏，那者名道。如是道者，斷一切乏，斷一切道，以是義故，修八正道爲沙門那。從是道中，獲得果故，名曰沙門。」是故沙門之名，通乎因果。今大師即四依上士，大乘觀行沙門也。如「般舟三昧」，豈下位之所行乎（般



舟翻佛立，能於定中，見十方現在佛在前而立！大師凡滿二十餘會，以三月爲一限。是知本高迹下，現律師身，而演律藏也，故世以律師召焉。又佛言：「辭親出家，識心達本，解無爲法，名曰沙門。」

「釋」者，具曰「釋迦」，此翻「能仁」。始尼樓聰目<sup>①</sup>，遭擯止雪山中，歸德如市，鬱爲強國。父王遙歎我子能仁，因改姓釋迦，自後繼氏焉。至淨飯王當第五代，佛當第六，今所稱者當第七也，由出家五眾以佛爲師故。《阿含》曰：「四河歸海，無復本名；四姓出家，咸稱釋氏。」大師名諱，如西土以稱名爲尊故，子名有兼於父母者，而後世稱之。中夏以避名爲尊，父母既亡，聞名則心瞿（音句，驚悲也），故人諱之。然廟中不諱，臨文不諱。

「道宣」，即大師名也，感通等事如皇宋朝《高僧傳》。

「撰」者，亦述也，謂撰古遺文，述而不作也。

△丁一、陳敬分二，戊一、能敬儀

敬禮。

「敬禮」者，敬恭也，肅也。「禮」者，《仲尼燕居》曰：「禮者，理也，君子無理不動。」又曰：「禮者，體也（猶人身體），體不備，君子謂之不成人。設之不當，猶不備也。」律中分大小禮次，

①「目」，底本闕，據《五分律》卷15：「佛在王舍城告諸比丘。過去有王名曰鬱摩。有四庶子。一名照目二名聰目三名調伏象四名尼樓。聰明遠達並有威德。」（大正22冊101頁上欄）加。

乃至如來及塔，五眾通禮，斯亦當也。《智論》有三禮：一、口禮（即下禮），二、屈膝頭不至地（即中禮），三、頭至地（即上禮與周禮稽首同也）。前一屬口業，後二屬身業，又「敬」通於心，則三業具矣。欲知禮法，邪正不同，如西竺三藏，厥號勒那，觀此下凡，屬在邊鄙，不閑禮法，翻出七種：

一、我慢心禮。即無心恭敬，外觀似恭，內增慢惑，如碓上下，又如木人，情不殷重故。

二、唱和求名禮。即口唱心散，見人則身輕急捷，人去則身惰心疲（此二行人不可為之）。

三、身心恭敬禮。即形心恭敬，無有異念，如佛有前手摩其頂，導利人天為最，功德雖大，猶未發智，後多退沒故。

四、發智清淨禮。達佛境界，慧心明利，禮於一佛即禮一切佛，禮一切佛即是一佛，法僧亦爾，以解脫體同故。心心轉明，一拜一起，淨業無窮，果報無限。

五、徧入法界禮。即想自身，從本已來，不離法界，不在諸佛身外，亦不在內，自性平等，本無增減。今禮一佛即遍通諸佛，如一室中，懸百千鏡，有人觀鏡，鏡皆像現。佛身清淨，明逾於鏡。遞相涉入，鏡無不照，影無不現。故《地持論》云：「不現前供養勝現前供養。」又諸佛德用既齊，名號亦等，隨稱何名，名無不盡。如稱釋迦名禮者，一切諸佛無不備周。以梵語「釋迦」，此云「能仁」，豈有一佛，非「能仁」乎？又如「無量壽」，豈有一佛，非長壽乎？梵語「彌勒」，此云「慈氏」（《思

益經》云：『眾生見者得慈心三昧，以無緣慈攝一切也』，豈有諸佛，非「慈氏」乎？故《智論》云：「一佛勝能，等一切佛勝能。」如是禮者，周遍法界。

六、正觀修誠禮。此明自禮自身佛，不緣他境他身佛。何以故？一切眾生，佛性平等，但爲迷故，專禮於他，己身佛性，妄認爲惡，若能返照，則解脫有期。故《淨名》云：「如自觀身實相，觀佛亦然。」又隨力修明，即是引出佛性，三祇果圓，即是至得果佛性。況茲妙達，唯局大聖。若論下凡，雖未頓修，不得不解。如涉遠道，要藉自身；欲見佛性，要觀己佛。法僧亦爾，體同無二，是名正觀禮也。

七、實相平等禮。大意同前，前猶有禮有觀，自他兩異。今此一禮，無自無他，凡聖一如，體用平等。若見佛可尊可敬，即見凡可卑可慢。若起此心，遂成僻執，故《般若經》云：「是法平等，無有高下，是名阿耨菩提。」以實相離念，不可以心取，不可以相求，不可以禮敬，不可以慢情。去高下，離尊卑，靜亂一源，恭怠齊致。此之一禮，凡夫淺識，聞恐反謗，上智之人，內行平等，外順修敬，內外冥合，是名平等禮。今之行人，若欲修禮敬者，當從淺至深，隨力運想，無使虛禮，虛喪其功矣。

△戊二、所敬儀

三寶藏，薩婆若法身。

「三寶」者，名雖是一，總含四種，故《戒疏》云：「一、理體者，如五分法身為佛寶，滅理無為是法寶，聲聞學無學功德是僧寶。二、化相者，如釋迦道王三千為佛寶，演布諦教為法寶，拘隣等五為僧寶。三、住持者，形像塔廟為佛寶，紙素所傳為法寶，戒法儀相為僧寶。四、一體者，唯約心體，義分三相，如《涅槃》說三寶同性等，謂性本知覺為佛，性本寂滅為法，性本有河沙功德、妙用與性、一一相應、和合無異為僧。」

言「藏」者，梵云俱舍，此云藏，以含攝為義，謂三寶普遍含受無礙也。故《起信論》首伸歸敬曰：「歸命盡十方，最勝業徧知，色無礙自在，救世大悲者（佛寶也，無礙即徧法界故）。及彼身體相，法性真如海，無量功德藏（法寶也）。」後釋云：「無邊德藏僧（僧寶也）。」故今言「藏」義同彼論。

「薩婆」者，《智論》云：「薩婆是法。復次得薩婆若，故名為佛。」又《思益經》云：「平等一切法名薩婆若，聲聞緣覺所不能及。」又云：「於一切法中無礙，故名薩婆若。」小遠云：「此翻一切智。」

「法身」者，小則五分法身，戒、定、慧、解脫、解脫知見也；大則清淨法身。所言「清淨」者，離垢出纏，真如也，不為二障等所污故。「法」即軌生物解，「身」則具體依聚三義。且「軌生物解」者，謂等覺位後，解脫道中，得自受用身時，根本智內冥真理，有軌解之義。「體依聚」

者，無垢真如爲體，是「體」義；與塵沙萬德及報化二身爲依止，名「依」義；有常樂我淨積聚，名「聚」義。

△丁二、述意

隨力誠初學 惟聖哀愍聽。

「隨力」下，言隨己智力，誠勗初學，非敢呈於達者，此亦示謙耳。「惟」下，不獨求聽<sup>①</sup>，亦含請加也。由哀愍聽許，則無其障，障若不生，功由請護。

△丙二、示撰付

時在隋<sup>②</sup>州興唐伽藍，夏安居撰，令送泰山靈巖寺，付慈忍受持。

「隋州」，屬山南道，漢陽之地也。春秋時屬楚，即禹貢荊梁二州之域。又《左傳》曰：「鬬伯比言於楚子曰，漢東之國，隋爲大。」杜預注曰：「隋國，今義陽隋縣也，興唐則別名。」

「伽藍」乃通稱，具云僧伽羅摩，此云眾園，或云毗訶囉，此云遊止。

① 「聽」，底本作「德」，據延寶本改。  
② 「隋」，大正藏作「隨」。

「夏安居」者，《安居篇》云：「由夏中壞行義，多招譏復重故。」文云，自今已去，聽三月夏安居，春冬過少，必無事不依，同結吉羅。然聖人用心，必該二利。何者？稟制禁足自利之行成，立言訓人利他之道著，實菩薩之行歟！

「泰山」者，五嶽之東嶽也。《博物志》云：「泰山一言天孫也。」《五經通義》云：「一曰岱宗，言王者受命易姓，報功告成，必於岱宗也。東方，萬物始交代之處；宗，長也，言爲羣嶽之長也。」

「靈巖」，亦寺之別名。案《廣弘明》云：「高宗興光元年，帝於西武州，西山石壁開窟五所，鑄佛像各高七十尺，次六十尺。雕飾奇偉，冠於萬代。谷深三十里，東爲僧寺，名曰靈巖。」

「慈忍」，僧傳不載，始末之迹，無得而聞。斯亦實行潛光，高而不名之士也。

△乙二、標列篇目分二，丙一、總標

凡三十篇如右

「篇」者，《戒疏》云：「篇類均等，與諸章品，義齊一也。」《刑昷疏》云：「篇者，積章而成。篇者，徧也，言出情鋪事明而徧者也。」

△丙二、別列

- 釋名篇第一      序宗篇第二      五停篇第三
- 校<sup>①</sup>量篇第四      自慶篇第五      善根篇第六
- 破戒篇第七      邪命篇第八      誑佛篇第九
- 造過篇第十      解脫篇第十一      食緣篇第十二
- 流轉篇第十三      不動篇第十四      過患篇第十五
- 心濁篇第十六      二報篇第十七      結使篇第十八
- 緣生篇第十九      安般篇第二十      相資篇二十一
- 因果篇二十二      止劫篇二十三      二<sup>②</sup>諦篇二十四
- 心行篇二十五      菩提篇二十六      教化篇二十七
- 佛性篇二十八      福田篇二十九      受持篇三十

① 『校』，古同『校』。  
② 『二』，大正藏作『一』。

△丁一、釋名篇分二，戊一、牒名篇

## 淨心誠觀法五字釋名篇 第一

初釋名篇。夫法者有萬差，必繫名定，名彰五字，理貫羣篇。若不預明，恐迷通義，故立此解，以冠其初。言「字」與「名」者，《俱舍》云：「名詮自性，句詮差別，文即是字，爲二所依。」「第一」者，《爾雅》云：「第，次也。」《僧傳》云：「第者爲居，一者爲始。此既居先，故稱第一。」「字」者，先儒云語助。

△辛一、正明分二，壬一、牒名

淨心者。

△壬二、正釋分二，癸一、惑智斷證以明興意

於汝現行煩惱諸部過患，教修對治，令汝即時隨分解脫。垢染漸滅，心轉明淨，發生定慧，起於大乘清淨信心，趣向菩提種性住處。以今微因，後感當果，是故教汝察病對治，興隆功業，修入信境，成決定根力。



「現行煩惱」者，以眾生於麤細惑障全未斷故，自無始來常共現行也。「諸部」下，以內外過患非一故言「諸」，而各有種屬故言「部」。如含過患則非瞋等，今亦隨患教修對治，是故亦隨分而得解脫。「菩提」，此翻爲道，謂趣向大道，無漏種性中，作畢竟所依住處。

「微因」者，通指淨心也。「當果」者，總包四十二位。「是故」下，彰下所示觀行，「功業」即觀行，欲修此法，先須有信，以信爲道源功德母故。「根力」下，五根、五力，此略提道品之階級耳。以五根中有信根，五力中有信力故。若望下四十二地，此信境應收十信，由具信故方入後位。△子一、通對凡圣分二，丑一、聖賢所證難知

其三賢十聖，無垢妙覺，四十二地，空宗真理，唯可知聞影像麤相。

「三賢」，《華嚴》明十住、十行、十迴向爲賢，十地爲聖。「無垢妙覺」者，若合下四十二位則無垢屬等覺，以此位斷十一品無明，鄰真際極故；若望斷盡無明則名妙覺，方無垢矣。「四十二」者，即住、行、向、地、等妙二覺，共成四十二。若加十信，即成五十二位，諦觀法師束爲七科，謂信、住、行、向、地、等、妙。又合七爲二：初凡二聖。就凡又二：信爲外凡，住、行、向爲內凡，亦名爲賢。約聖亦二：十地等覺爲因，妙覺爲果。今既說賢位已上，故揀去十信成四十二位。又前云起於大乘清淨信心，則又可包十信矣，此收僧佛二寶也，「空宗真理」屬法寶，又是四十二位所證理故。「唯可」下，以凡夫未能親證，但可知聞麤相。又「影像」者，喻未見其真。

△丑二、凡夫能趣尚遠

下地凡夫，力所未及，亦未能行。

「下地」者，對聖賢上地，故言「下」也。馬鳴造《遺教論》，亦召凡夫爲下地也。

△丑一、塵智顯淨分二，寅一、去塵則佛性漸明

今唯使汝淨除業鏡客塵<sup>①</sup>等，見汝身中少分佛性。

「業鏡」，「鏡」，喻心也；「業」，收惑業。又《智論》說：「天帝以大寶鏡照四州人善惡，亦名業鏡。」又下文云：「大業之樹，光明如鏡。眾生造業，於彼悉現。」「客塵」者，古師云：「分別煩惱麤動如『客』，微細難辨如『塵』，此俱喻煩惱障也。」故《楞嚴》云：「以不住者名爲『客』義，以搖動者名爲『塵』義。」「**瞿**」，《爾雅》云：「幽瞿昧冥也，又陰風也。」詩瞿瞿其陰，注云：「如常陰瞿瞿然」，今取陰暗之象也。

「**少分**」者，言未得全見也。《涅槃》云：「十住菩薩見少分故，如來全見。十住菩薩所見佛性如後夜見色，如來所見如晝見色。」又《佛性品》云：「譬如醉人欲涉遠道，朦朧見道。」十住菩薩見少分故，如來全見。十住菩薩位階十地，尚不了了知見佛性，何況聲聞緣覺之人能見耶？又況下位者乎！

①『瞿』，底本作『目\*壹』，兩字相通，音ㄩˊ，陰沉而有風；昏暗義。因字體原因，以下『目\*壹』皆用『瞿』代。

△寅二、獲智乃依正雙淨

汝可飲服般若甘露，洗蕩蓋纏，漸顯淨心，心若清淨，令眾生界淨，眾生既淨，則佛土淨。

「般若」，秦言智慧，照了一切諸法，皆不可得，而能通達一切無礙，名爲智慧。今存梵名者，謂祕密與多含、此無、順古、生善，故不翻，并師立五義。般若可翻而存梵者，爲生善故。《大論》云：「般若尊重，智慧輕薄，不可以輕代重也。」此智最勝故喻甘露。「甘露」者，一名天酒。張華注《神異記》云：「天酒，甘露也。」「蓋纏」，五蓋十纏也。「心若」下，《淨名》云：「若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。」又或假佛力見淨者，小遠《涅槃疏》云：「其土常淨，物本見穢，由前心不善，故佛轉之。今始見淨，名爲變土，理實變心。」以此證知，皆由心淨故「佛土淨」。

△丑二、學行彰淨

始除煩惱，令戒清淨，戒既完具，定復清淨，以戒定淨，令智慧淨，智既淨已，顯自身源。

「顯自身源」者，「身」或可作「心」。由上對治，惑滅智淨，則知此身具如來性。

《起信》問曰：「法界一相，佛體無二。何故不唯念真如，復假求學諸善之行？」

答曰：「譬如大摩尼寶體性明淨，而有鑛穢之垢。若人雖念寶性，不以方便種種磨治，終無得淨。如是眾生真如之法體性空淨，而有無量煩惱垢染。若人雖念真如，不以方便種種熏修，亦無能得淨。」

是故勸今「始除煩惱」，修戒定慧，乃可「顯自心源」。

△壬三、通結

有此義故，名爲淨心。

△辛二、兼顧

已下諸篇，治過雖別，同名淨心。

△庚二、別解后三字分三，辛一、明誠

誠者，令汝識知對治初門，先除麤染根本惡業，知病知藥，守心慎口，勵己修道，離過患故名誠。

「麤染根本」者，即誠財色等，下文云「一切苦因果，財色爲本」等。又從五停篇下，皆是隨病設藥，亦誠之義也。「勵己」下，明身業勵勉也。

△辛二、釋觀分二，壬一、通明

觀者，察義，觀察此誠與佛法相應不相應，及障道過患，名字句偈，審諦思量，如實解心，得誠本意。

「觀察」下，謂觀此誠文，更推求佛意，若相應者可用，不相應者則止，猶《十誦》墨印義也。此勸觀能治之法及障道過患者，此勸觀所治之病也，以觀病用藥方曰相應。「句偈」者，即下隨篇長行之後，復出重頌是也。宜以名字收長行，句偈收重頌，若通而論之，句偈即名字也。「如實解心」，依此如實解了淨心，名得誠觀本意。

#### △壬二、別示

又能隨順止觀二門，此二法者，定始慧初，生長一切禪支道品，故名觀。

「止觀」者，「止」屬定，「觀」屬慧，止靜觀明也。又在因謂之「止觀」，在果謂之「定慧」。今望生下禪支道品，則俱爲因矣。「一切禪支」者，即根本曰禪，勝妙支林功德也。初禪有五支，二禪四支，三禪五支，四禪四支是也。「道品」即三十七道品，由此是入道淺深品類，故云「道品」。又支林道品悉從定慧而生，定慧又從戒而起，雖舉定慧，義攝於戒。

#### △辛三、示法

法者，即此誠文，首軸次第，慇懃曉示，欲使禁斷煩惱，止諸惡業，加行勝進，住不退心，故名爲法。煩惱屬心，惡業總身口，則三業通誠名「法」。「加行」下，謂加功用行，勝進無退者，由此誠觀之法也。若約位收小，則煖、頂、忍、世第一屬加行位，前二有退，後二無退。又屬內凡，大則住、行、向爲內凡也。解名既冠諸篇，約位無遺大小。

△己二、通括諸篇

下諸篇中，皆有此淨心誠觀法五義，當須知之。

△丁二、序宗篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀序宗法第二

二釋序宗篇。淨心之目，既冠於諸篇；入道之源，要先除於麤咎。故立此位，以次前篇。言「序」者，敘也。《爾雅》云：「舒業順敘，緒也。」郭璞云：「四者又爲端緒。」「宗」者，要也，本也。言敘陳入道之端緒，要斷財色爲其宗本耳。

△辛一、標釋所斷分二，壬一、敘意總標

夫欲修道，於三業中，先斷財色二種。

「修道」，即三乘聖道。「三業」，即身、口、意業，財色以是麤染根本故。

△壬二、能斷入聖

若不貪財，即無諂諂；若不貪色，即無熱惱。經曰<sup>①</sup>：「背捨離欲，順菩提分。」當修身觀，精勤一心，除世貪愛，制伏垢惱，令心清淨。以斷財色，成無漏善根，薰本識中，成無貪種子，漸盡惑染，入賢聖位。

①『曰』，大正藏作『云』。

「貪」，劉熙曰：「貪，探也，探入他分故。」「即無」，「即」，或作「則」，下句同。「諂諂」者，莊周曰：「希其意而道其言，謂之『諂』」。又因而致競，謂之『諂』。「熱惱」，謂貪色猛盛，則心熱惱。

「經云」者，大凡引用，多撮眾經之精粹，例不別標其目。「背捨」者，即八背捨也。《智論》云：「背是淨潔五欲，捨是著心故。」即心生厭背，而不受著也。「離欲」者，遠五欲故。「順」下，以菩提分中，無著欲故。今若離之，是名「順」也。

「本識」者，即藏識也。以無漏善根爲能薰，藏識爲所薰，能所相資，薰成無貪善種，善種若成，聖果可得，故曰「入賢聖位」。《禮別名記》中，倍英曰「賢」，倍傑曰「聖」。《家語》：「哀公問孔子，何謂聖人？對云，智通乎大道，應變而不窮，測物之情性者也。」我教極指，則以佛爲聖，餘皆賢也。且如《列子》中，孔子對太宰誣，亦指佛爲聖故。彼云：「丘聞西方有聖者焉，不治而不亂，不言而自信，不化而自行。蕩蕩乎民無能名焉。」

△辛二、傷今未除分二，壬一、因貪喪名

今見解法人等，仍貪財色，長養結使，與諸漏相應，惡業繫縛，墜三惡道。經云：「既非道人，又非白衣，無所名也。」



「結使」，《成論》云：「猶如乳母常隨小兒，能繫縛生死，故名爲『結』。常隨眾生，故名爲『使』。」即九結、十使。「三惡道」者，即地獄、餓鬼、畜生。三俱不善，故「惡」也；各有餘經，故云「道」也。「經」即《遺教》，以<sup>①</sup>貪財色，故非道人；規頂矩袍，故非白衣，二位不收，故曰「無所名也」。馬鳴云：「不入出世，及世間中故，非施設故。」

#### △壬二、習求遭苦

多求利故，專習唇吻，莊補華綺，戲論諍訟，遞相謗嫉，三毒轉彊<sup>②</sup>，煩惱增長，沈淪苦海，知而故犯，無解脫時，千佛出世，不見不聞。以是因緣，地獄罪畢，受惡龍身，爲盜佛衣食，破戒瞋垢，所得惡果。如《盲龍經》說：「即知解義。不救業苦。」

「吻」，口吻也。《釋名》云：「吻，扞也，扞拭之也。」「莊補」下，即莊嚴補綴、文華綺錯之言也。「戲論」者，《音義指歸》云：「戲，劇也，詭浪笑傲，俳諧而言論也。」又《成論》云：「若一異論，名曰戲論。」「謗嫉」，加誣曰「謗」，害賢曰「嫉」。「千佛」，案《釋迦譜》云：大乘經三世三劫各有千佛，過去莊嚴劫，現在賢劫，未來星宿劫，三千王子次第成佛，故曰「千佛」。今釋迦即賢劫中第四佛也。

① 底本此处多一「食」字，據上下文義刪。

② 「彊」，大正藏作「疆」，「疆」同「強」。

「惡龍身」者，是地獄餘報也。「爲盜」下，指因也。「如盲龍」下，《大集經濟龍品》云：「有一盲龍，名曰頗羅機梨奢，舉聲大哭，作如是言：大聖世尊，願救濟我。我今身中受大苦惱，日夜常爲種種諸蟲之所啖食，居熱水中，無時暫樂。佛言：梨奢，汝過去世，於佛法中曾爲比丘。毀破禁戒，外現相善，廣貪眷屬，名聲四遠。乃至得供養，獨受用之等。惡業因緣，得此盲報。」

「即知」下，解義無行，業果不亡。

△辛三、勸行示本

汝宜依誠，如說修行，隨病對治，隨分解脫，不可口言而得清淨。三毒九<sup>①</sup>結，何者偏重，先治重者，輕即自差，披戒定鎧，摧心魔賊。一切苦因果，財色爲本；一切樂因果，戒定爲本。然此因果悉在眾生心微塵中。

「修行」，應法師曰：「行（下孟切），施之名行，即造修也。」「不可口言」，《大鈔》云：「佛法貴如說而行，不貴多讀多誦。」又云：「不以口之所言而得清淨，如說行者乃是佛法。」「五結」，常途多言「九結」，恐五字誤，即愛、忿、慢、無明、慳、嫉、疑、見、取也。

「先治重者」，不越貪、嗔、癡也。又此三毒，出自見愛故。顓禪師云：「若論煩惱根本，不出見愛。枝派分別，則科目甚多。所謂三毒、五蓋、十使、九十八煩惱、八萬四千、乃至塵沙等。」今

①「九」，底本作「五」，據允堪律師文義改。

若能除根，則枝葉亦無。「鎧」，甲之別名。上句既收戒定。「摧心」下，宜收智慧，以智慧能殺賊故。「心魔」，即心所起煩惱魔是也。

「心微塵中」者，《華嚴經》云：「一切眾生心微塵中，有無師智、無礙智、廣大智等，是則善惡因果，皆在心微塵中。」《楞嚴》云：「諸法所生，唯心所現。一切因果，世界微塵，因心成體。」又清涼云：「總該萬有，即是一心。」「微塵」者，舉小以攝大也。故《華嚴法界觀》云：「如一微塵，其相不大，而能容攝無邊法界。由剎塵諸法既不離法界，是故俱在一塵中現。」諸法既不離於一塵，因果亦不離於一心。

△庚二、別徵所以，辛一、總徵

何故不禁餘過先誠財色？

△壬一、明彰報因由分二，癸一、推過報落苦輪

《大乘經》云：「八萬四千障道罪業，悉因財色以爲根本。」何以故？十方眾生，無始已來，爲財相殺者，過微塵數；爲色相殺者，數復過是。道俗二流，爲於財色，今現有一百三<sup>①</sup>十六大地獄中，受千萬種苦，經無量劫，始入畜生餓鬼。緇素二人，同爲財色之所傷害，初持後犯，能免者稀。

①『三』，底本作『二』，據允堪律師文義改。

「八」下，即八萬四千塵勞所起諸業。《多論》云：「佛說塵勞有八萬，法藥亦有八萬。」「無始」者，遠推過去，生死無極，從迷以來，未嘗覺悟，故言「無始」。「地獄」者，梵云「捺落迦」，於三塗中是火塗道，在此地極下之處故。小乘論中有八大地獄，每一獄四門，共有十六小獄。八獄共有一百二十八，兼本八獄合一百三十六，文作二十六字誤。其中相狀廣狹數量，如《正法念經》所明。更有輕繫地獄，或人間，或深山曠野，或在海邊鉄圍山間。《靈感傳》云：「窈窈冥冥，日月光明所不能照。」又引契經頌云：「鐵圍兩山間，不覩日月光。餓鬼聚其中，償其宿罪故。」或在虛空中，今對餘輕繫，故俱言「大」耳。「縑素二人」，即比丘白衣也。雖比丘具戒，白衣五八戒，皆初心勇猛故持，後心懈怠故犯。

問：「縑衣色者何狀貌耶？」

答：「紫而淺黑，非正色也。」

《周禮》云：「三入爲纁（詩云切，三染絳也），五入爲緇（子侯也），七入爲縑。」《鄭氏注》云：「再染以黑爲成縑。」故淨秀尼見聖眾衣，色如桑葢，乃淺赤深黑色也。

△癸二、能斷名霑聖號

若有斷者，名菩薩行，名眞持戒，名爲賢士，名佛弟子。

「菩薩」者，具云「菩提薩埵」。《智度論》云：「菩提名佛道，薩埵名成眾生。」用諸佛道，成就眾生。又菩提自行，薩埵化他，自修佛道，又用化他也。「賢士」，鈔引《月燈三昧經》云：「能持淨戒名勝士。」義意同也。「佛弟子」者，奧法師云：「從佛所生，得佛法分，紹繼佛家，故名佛弟子。」又《大鈔》云：「學在我後，名之爲弟；解從我生，名之爲子。」

△癸一、明壞過分二，子一、順成過相

財色二事，相欲似輕，感罪尤重，河沙誑惑，由財色起，此之二過，能壞君臣師徒夫婦等，亦壞內外親族朋友知識。

「相欲似輕」者，謂貪財愛色，其相非重故似輕。如律十種黑心，對財事起故。又《智論》云：「姪欲雖不惱眾生，心心繫著，此雖相輕，洎<sup>①</sup>乎罪報，則九百二十一億六十千歲受地獄苦。」故曰「感罪尤重」。

「君臣」，《白虎通》云：「君者，郡也，羣下之歸心也。臣，伏也，男子之賤稱。」《春秋說》曰：「正氣爲帝，間氣爲臣。」「師徒」，《周禮》云：「師者，教人以道之稱。」又楊雄云：「師者，人之模範。」徒，黨也。「夫婦」，《大戴禮》云：「夫者，扶也，言扶制萬物也。」「婦者，《釋名》云：「服也，以服家事也。」「內外」，下如叔伯是內族，舅姑是外族。「朋友」，

①「洎」，底本作「泊」，據上下文義改。

《毛詩序》云：「代木宴，朋友，故舊也。」自天子至于庶人，未有不須友以成者也。又同門曰「朋」，同志曰「友」。「知識」，聞名歎德曰「知」，覩形敬奉曰「識」。凡有三種：一、外護善知識，二、同行善知識，三、教授善知識。凡破壞如是等人，莫不由乎「財色」。是故尚須誠之。佛言：「財色在於人，人之不捨。譬如刀刃有蜜，不足一食之美。小兒舐之，有害舌之患（此屬自損，上屬損他，由財色也）。」

△子二、反成如法

若離財色，更無世間，人天脫苦，聖凡同讚，諸漏滅盡，進至佛果，爲此先誠財色二種。

「更無世間」等，謂眾生五陰，并所依國土，依正劣報，悉由財色所致。今若遠離財色，則劣報非有。「人天」，舉勝包劣，通乎六道。「聖凡」，「凡」，當作「賢」字。「進至佛果」者，由不爲境惑所礙，則終至於極道。如佛言：「夫爲道者，猶木在水，尋流而行，不觸兩岸，不爲人取，不爲鬼神所遮，不爲洄流所住，亦不腐敗，吾保其入海矣。人爲道者，不爲欲情所惑，不爲眾邪所誑，精進無礙，吾保其入道矣。」

△癸二、辨生過分二，子一、順成過相

因色生憍，因財生慳<sup>①</sup>，憍而且慳，雖有餘德，亦不足觀。

①「慳」，大正藏作「慳」，兩字皆同「吝」。

「憍」，憐也，恣也，本亦作「驕」。「慤」，正作「慤」，鄙慤也。夫人具斯二過，縱有所餘德行，不足觀之。孔子曰：「如有周公之才美，使驕且慤，其餘不足觀也矣。」邢昺云：「言爲鄙慤所揜棄也。」

△子二、反成如法

先斷財色，使功行成立，後聽經論，即是入道次第也。言逆行疾，故名淨心

「先斷」下二句，收戒律也。故下云：「能斷財色，即名奉律。」今大師意在先奉律藏，次習經論，方得其次。「言逆」下，以此言雖一期逆耳，能<sup>①</sup>策行人速疾至道也。由斯義故，名爲「淨心」。

△己二、偈束分二，庚一、標舉

偈曰：

「偈」者，應法師云：梵言也，正云伽陀，或云室盧迦，此方當頌攝。經中作伽佗，訛也。「曰」者，《說文》云：「詞也，從口一聲，亦像口氣出也。」然則曰者，發語詞也。

△庚二、正釋分二，辛一、收成止持行

煩惱如河沙，先斷惡二種，一財二是色，死時神不恐。  
吉羅須護持，況言犯四重，三聚戒清淨，布薩心喜踊。

① 底本此處多一「能」字，據延寶本刪。

「河沙」者，即恒河中沙，此河長八十由旬，廣四十由旬。其底甚深，象度皆沒。沙細如麴，水白如乳。今喻煩惱之多，故言「河沙」。神不恐者，謂斷此二，則至命終，神識無怕怯也。反此不斷，則死時懷恐懼。「吉羅」者，五篇之小罪。聲論正音突悉吉栗多。《四分戒》云：「式叉迦羅尼，義翻應當學。」梵僧云：「守戒，謂此罪微細，隨學隨守也。」今勸護小以慎於大，故曰「況言犯四重」。

「三聚戒」者，即大乘戒也。

一、攝律儀戒，謂惡無不離，起證道行，是斷德因，修成法身。《瓔珞經》云：「律儀戒，謂十波羅夷。」《菩薩戒疏》云：「攝律儀能令心住。」

二、攝善法戒，謂善無不攝，即身、口、意善，及聞、思、修三慧、六波羅蜜、八萬四千助道行等，是智德因，修成報身。《瓔珞經》曰：「攝善法，謂八萬四千法門。」《戒疏》曰：「攝善自成佛法。」

三、攝眾生戒，又名饒益有情戒。謂生無不度，起不住道，是恩德因，修成化身。《瓔珞經》曰：「攝眾生者，謂慈悲喜捨化及眾生，令得安樂。」《戒疏》曰：「攝眾生成就眾生。」《莊嚴論》曰：「初一戒以禁防爲體，後二戒以勤勇爲體。」

「布薩」，此曰「淨住」。《出要律儀》曰：「是憍薩羅國語。」六卷《泥洹》曰：「布薩者，長養二義，一清淨戒住，二增長功德。」今謂戒淨德長，故「心喜勇」。



△壬一、推過彰報分二，癸一、招苦報

鄙夫愛財<sup>①</sup>色，誠汝斷貪著，由財二<sup>②</sup>世苦，因色入火鑪（鑊）。

「鄙」，陋也。「愛」者，貪染之心，名之爲愛，謂於一切財色染着故。此屬愛煩惱也。「二世」者，即現、未也，過去已謝，故不言之。由現世因求財色則致疲勞，或求不得苦等，縱有得者，樂極則衰，苦相斯至。乃至命終，受泥利苦。故下句曰「因色入火鑪」。「火鑊」者，指無間之苦具也。《法苑珠林》曰：「沸鑊騰波，炎爐起焰<sup>③</sup>。」

△癸二、斷示報

色能障聖道，財能令行薄，審諦自看心，知貪是狂錯。

「色障道」者，《僧祇》云：「由犯此戒，道果無分。」故律中姪欲爲初，欲令比丘今世取涅槃故。「財令行薄」者，以貪財則高節之行日漸薄也。《多論》曰：「貪於俗利，壞道功德財，失於俗人信敬之心。」又違佛四依，非節儉行。是知面王大士推爲上機，天須菩提終歸下器。且顏子尚有單瓢之樂，況出世之士，反以財利滯於發足乎！

①「財」，底本作「則」，據大正藏、延寶本改。

②「二」，底本作「三」，據延寶本改。

③「焰」，底本闕，據《法苑珠林》卷1：「沸鑊騰波，炎爐起焰。」（大正53冊322頁上欄）加。

△壬二、愚癡懺斷

智避如火坑， 頑愚不嫌惡， 若犯當悔除， 除已更勿作。

「智」下，言有智之人，避於財色猶如火坑。《遺教》云：「及諸財寶，皆當遠離，如避火坑。」馬鳴釋云：「避大火聚，相似法故。」「頑」下，反上句也。以愚人不知是患，故不嫌耳。「若」下，佛言有二種智人：一者不作，二者犯已能悔。今勸悔往，猶得名智。過之不改，斯又愚甚。

△壬三、結嘆勸持

一切有形類， 終歸填溝壑， 持戒禁情苦， 後受大安樂。

「終歸」下，以形骸一喪，非可愛之物，終歸填塞於溝填坑壑之內。《章服儀》云：「一生形骸委之溝壑，累世神靈，繫於業道。」斯義同也。《說文》云：「溝，水瀆也。廣深四尺。」「壑」，《爾雅》云：「流水深則成壑，亦溝池也，又坑也。」「持戒」下，若以持戒，制於貪財遂色之情，則不受二世之苦。是故近獲三種樂，遠趣涅槃，密意在遠，故言「大」也。

△丁三、五停篇分二，戊一、牒篇名

### 誠觀五停心觀法 第三

三釋五停篇。兩種麤染遠，則爲入道之宗；五處制心奉，乃作上行之本。故次前位，以立茲篇。謂三毒慢亂，宜修止息，故曰「五停心」。察治有方，名之「觀法」。

△癸一、通敘分二，子一、敘對設

五妄想者，如除刺樹，先斷其根，故修五停，觀息五過，止不令起，故名停心觀。

「五妄」者，即貪、瞋、癡、慢、散亂也。「刺樹」，即刺棘之樹，喻諸微細惑障也。欲除此障，先須修觀，除根本五種麤過。能除之法，即用五停。言「五停」者，「停」，住也。謂作此觀時，於五處停住其心，思惟觀察。又曰：「停，息也。」謂停息煩惱等故。「觀」者，即意識心王，與慧相應，推求觀察故名「觀」。

△子二、顯修益

因修此觀，現惱不行，得小解脫；所由之處，戒定調柔，漸證神通，名大解脫；十障滅盡，名真解脫。莫不因今五停觀法，如是修入，名爲淨心。

「現惱不行」者，伏故不起也。未是真斷，故言「得小解脫」也。「所由」，「由」，從也，因也。「神通」，總包六通也。若惑未盡，證未究竟，故言「漸」。若見思惑盡，證無學果，方名解脫。又對前「小」，故得「大」名。「十障」者，即十地中，每一地破一障也。若至等覺，如唯識破十一種障是也。又唯識說，金剛喻定現在前時，斷佛地障即入妙覺，方「名真解脫」也。如是大小兩果莫不由「五停心」，爲入道初門。

△癸二、偈文分二，子一、總標

偈曰：

△子二、別釋分五，丑一、除欲情

自知欲情多，一向觀不淨，背捨得解脫，欲竭即得定；  
若當逐講論，念欲轉熾盛，是即非對治，下道入險徑。

「欲情」下，即多貪眾生貪於欲境，佛令修不淨觀可以對治。然貪境雖多，不過四種。一、顯色（青、黃、赤、白），二、形色（長、短、方、圓），三、妙觸（身分細滑），四、供奉（供奉祇奉）。治法亦四：一、青瘀（《說文》曰：「積血也」）想（治顯色貪），二、爛壞想（治形色貪），三、蟲蛆想（治妙觸貪），四、死屍想（治供奉貪）。《俱舍》但作一骨鎖觀，通治四貪。「背捨」下，二句指益當逐講論等者，謂講屬散心，未能防禦，則欲情轉復熾盛，要在修觀定力對治。《像法決疑經》明法師過者，所謂但外求文解，

而不內觀修心。又曰：「非禪不慧，偏慧不禪。一翅一輪，豈能遠運。」「念」下，指過。「險徑」，喻但逐言論，喪觀行也。

### △丑二、停瞋恚

自知瞋恚多，一向修慈悲，毒火得清涼，成就善律儀；  
若當逐講論，非治徒勞疲，貪瞋更增長，重被煩惱羈<sup>①</sup>。

「瞋恚」下，即多瞋眾生，令修「慈悲觀」可以對治。當以怨親處中（怨親各分三品，并處中成七）運三樂等施（佛菩薩天樂也），從易至難，令七品人皆獲三樂，則調心平等。此觀若成，瞋病即遣。「毒火」，瞋心燥熱故如火也，用觀息滅故「得清涼」。

「若當」下，做上而作，下亦例然。如唐傳《感通》曰：「明琛，齊人，少遊學西河，以通鑒知譽。然經論雖富，偏以徵難爲心。嘗造蛇勢<sup>②</sup>論，若葛亮陣圖，常山蛇勢，大業之季，大有學之。後因潞州僧講《法華》，琛求摘試其僧。知琛論道難抗，乃以情告，且贈絹十四。琛受而不去，欲聽一講。此僧戰灼事不獲已，如常消文。琛後入堂，齎絹於眾，曰：『高座法師昨日遺絹，請不論議。』然佛

① 「羈」，同「羈」。

② 「勢」，底本作「熱」，據《續高僧傳·東齊沙門釋明琛傳四》卷34：「乃更撰蛇勢法。其勢若葛亮陣圖。」（大正50冊655頁下欄）改。

法宏廣，是非須分。高座爾時神氣奔勇，泰然待問。難雖重疊，答無不通。琛精神擾攘，思難無從，曰：『高座法師由來暗塞，如何今日頓解？若斯當是神助耶。』合堂大笑，琛即出邑，共伴二人投家乞食，心氣滿噎食<sup>①</sup>而不下。雖同伴解諭，步步歎嗟登嶺。困極，止一樹下，便解剔衣裳，赤露而臥，仍自動轉語伴曰：『我今煩惱，意欲作蛇。』先造蛇勢論，今報至矣，卿可上樹。蛇心若至，則有吞噬之害。言訖全身作蛇，長五丈許，趣谷而下。其伴目驗至鄰說之。」「貪瞋」者，「貪」，應是「令」字，以貪屬上科，所治理非載言。

△丑三、停愚癡

自知愚癡多，諦觀十二因，始悟輪迴苦，了知無我人；  
若當逐講論，見諍終日喧，放本求枝葉，不能拔斷根。

「愚癡」下，則多癡眾生，令修「十二因緣觀」可以對治。「十二因緣」者，即無明等十二支也，約三世因果，治三世愚癡。《俱舍》云：「說前後中際，為遣他愚惑。」意云：「說前際遣過去愚（即無明、行二支），說後際遣未來愚（即生支、老死支），說中際遣現在愚（識、名、色、六入、觸、受、愛、取、有、八支）。」於中有逆順兩觀，順觀無明至老死，所謂無明滅故行滅等。逆則觀老死至無明，所謂老死支滅由生支滅等。因此便能對治癡病。「始悟」下，亦指益，由悟故不受流轉。若泯流轉，

①『食』，底本闕，據延寶本加。

則無我人眾生。「見諍」下，即爭鋒唇舌之間，鼓論不形之事也。「放本」即不修因緣觀，「枝葉」即逐講論，「根」喻愚癡。

#### △丑四、停我慢

自知我慢多，諦觀十八界，方得無人解，吾我病即差；  
若當逐講論，反益三塗債，計我常求勝，名利自桎械。

「我慢」下，即著我眾生，作「界分別觀」可以對治。「我」者，以主宰自在為義，以眾生不了肉身虛假，妄計有我。因着我故，其慢即生。令觀十八界，但是假緣而有。於中利觀六界，以迷少法；鈍觀十八界，為迷多法。所謂外六境界，中六識界，內六根界。行人若觀內六根界，但有生長所依之義；外六境界，但有<sup>①</sup>心所緣之義；中六識界，但有緣慮了別為義，則主宰自在之我，復何所寄？此觀若成，則能覺悟了然無我，故曰「方得無人解」，又執吾我之病自然差矣。「桎械」，即桎梏（在足曰「桎」，在手曰「梏」），喻「名利」二種，拘禁於人，不閑豫也。

#### △丑五、停亂想

自知亂想多，常數出入息，覺觀漸得滅<sup>②</sup>，加我戒定力；

①『有』，底本作『牽』，據延寶本改。

②『滅』，底本作『成』，據允堪律師文義改。

若當逐講論，喧塵未能息，遞互相是非，何時滅事識。

「亂想」下，即多思覺眾生，亦名散亂眾生，亦名尋伺眾生，佛令修「數息觀」可以對治。本篇自辨，此不委明。「覺觀漸得成」者，「成」字誤，當作「滅」字，以覺觀即尋伺，是所治病。梵云毗恒迦，此云尋；毗庶羅，此云伺。舊云覺觀。《成論》云：「若心散行，數數起生，是名為覺。散心少微，則名為觀。是二法者遍在三界。」以是心之麤細喻如打鈴，初聲為覺，餘聲為觀。「加我」下，觀行若成，散亂即滅。則戒定慧俱勝，故有力也。「遞互」下，即以己為是，斥他為非。自謂握靈蛇之珠，抱荊山之玉也。「事識」，《楞伽經》說：「心有三種識，謂真識（如來藏）、現識（第八識）、分別事識（前六識）。」又獨名意識為事識。故《起信》云：「隨事攀緣，分別六塵，名為意識，亦名分離識。又復說名分別事識。」藏師釋曰：「能分別去來內外種種事相故。」

△壬二、結法有歸分二，癸一、結顯

此是毗曇中七方便法，五停觀成，名第一方便，自餘別相念處、總相念處、煖<sup>①</sup>法、頂法、忍法、世第一法，名七方便。觀行成就，得須陀洹果，若初入道大小乘人，通修此觀。

「毗曇」，或云阿毗達磨，或云阿鼻達磨，皆梵言轉也。此云勝法，或云無比法，以詮慧故，即「論」也。「七方便」者，方便即因義，以皆為趣後果故，亦名七賢，對後四聖故。

①「煖」，大正藏作「暖」。



「別相」者，別謂各別，身心法不同故，謂觀此四法作不淨等行相故。「念」者，明記爲性，由慧性輕躁，今則用念記憶，注境不忘故。

「總相念」者，行人觀門漸熟，於一剎那中，通觀身受心法，爲苦空無常無我也（已上三位屬外凡資糧位）。

「煥法」者，煥從喻得名，如人近火，得火之前相。謂無漏智起，能燒迷理惑薪，名之爲火。此雖未起無漏，已得智火之前相，故名爲「煥」。此位所修觀行，《俱舍》頌云：「從此生煥法，具觀四聖諦，修十六行相。」

「頂法」者，從上品煥善根後，有善根生，名之爲「頂」。「頂」者，至極之義也。此有二解：一云煥頂有退動，忍無退動，今頂位至無退，至極邊至極之處，如人之頂，是一身至極之處也；二云煥位唯退，忍位唯進，今此頂位是進退兩際之中，如山之頂，在一上一下兩際之中，故名爲「頂」。此位所修觀行，《俱舍》頌曰：「次生頂亦然。」謂同前具觀四諦，作一十六行相也，但此位漸勝耳。

「忍法」者，從頂善根後，有善根生，名之爲「忍」。「忍」亦二義：一者、印可義，能印可四諦理故；二、決定義，能決定無退動故。此位所修觀行，下忍作四諦十六行相；中忍七周減緣，二十四周減行；上忍唯觀欲界苦諦一行一剎那。所以《俱舍》頌云：「下中忍同頂，上唯觀欲苦，一行一剎那。」

「世第一」者，從忍善根後，有善根生，名「世第一」。謂此行人，於世間異，生有漏位，最第一故。此位所修觀行，亦同上忍位，唯重觀欲界苦諦，一行一剎那。爲等無間緣，引入見道故。《俱舍》頌曰：「世第一亦然（已上四位屬內凡、加行位）。」

「須陀洹」者，此云逆流，已斷八十八使見惑，初見真諦，逆生死流故。亦名預流，初預聖流故。△癸二、偈文分二，子一、總標

偈曰：

△子二、正示

何因說五停，復不逐講經？抱疾說藥方，祇欲取聲名，

凡夫貪利養，無心治妄<sup>①</sup>情，若修五停觀，決定修道成。

「何」下二句，合推上所因。「抱疾」下四句，頌不逐講論所以忘情。「忘」，合作「妄」。「若修」下兩句，頌修「五停」得益，是知多說不如少行，勵之以德，斯爲上矣。

△辛二、推覈分二，壬一、雙徵

何故令修五停觀法止逐講論？

「何故」下，徵辭，與前偈文意同。此合在前作長行。偈居下，作重頌，似便恐後寫妄易對治。

①「妄」，底本作「忘」，據允堪律師文義改。

△壬二、別釋分二，癸一、立二要以明

有二要法：一者佛教次第入道，對治麤重煩惱。二者見解法義人，知而故犯，不畏佛戒，不修威儀，五篇淨戒悉皆破盡。見他持戒復起憎謗，唯貪財色，瞋惱鬪<sup>①</sup>諍，慳嫉憍慢，無慚<sup>②</sup>無愧，身壞命終，必墮地獄畜生餓鬼，經歷多劫。當觀此事，現前驗知，故修五停，止過起道，順佛教故，名爲淨心。

「麤重煩惱」者，即上貪等五過。用五停對治，故勸令修。「二」下，所以止逐講論者，爲說法人多爲名利故，又知而故犯等。「五篇」者，夷、殘、提提舍尼、吉羅。古德曰：「三均具者名篇，不具號聚。」今師不爾，縱使聚從五位義具三均，篇名在七，本因雜攝，義無不可。「現前驗知」者，驗知因果也。

△癸二、申諸偈以辨分二，子一、標舉

偈曰：

△子二、正釋分二，丑一、通示惑業因果

貪如豺<sup>③</sup>狼性，瞋如惡龍心，壞法故毀禁，污戒犯姦姪。

①「鬪」，同「鬥」。

②「慚」，大正藏作「漸」。

③「豺」，古同「豺」。

識法望除毒，反更作罪深，造業心無悔，命過就刀林。

墮大無間獄，佛性歷劫沈，如臧<sup>①</sup>除名罰，失勢不堪任。

「豺狼」，正作豺狼之屬。《禮記》云：「季秋之月，豺祭獸。」《說文》云：「似犬銳頭而頰白，高前而廣後，以性多貪憚（王逸注《楚詞》曰：『愛財曰「貪」，愛食曰「憚」』）。」「惡龍」者，龍乃鱗蟲之長也，以心多瞋毒故。今取二類甚者爲喻。「姦」，私也，俗作奸。「刀林」者，指獄報之苦具也。《法苑》曰：「刀林聳日，劒嶺參天。」「佛性」者，一切眾生，本具一真覺性也，由逆造罪，故至沈淪。「如臧」者，《白虎通》曰：「各量其臧，盡其才也。」即公卿大夫等。「除名」者，在官有過，則除名而遭罰。喻眾生雖具佛性，乃有過而沈淪乎。

△丑二、別示五破受施分三，寅一、明手口過

云何破戒口？噉人食憍恣；云何破戒手？受人財物施；

「云何」下，以破戒故財法兩亡。《佛藏》云：「不除我倒者，不聽受一桮<sup>②</sup>之水，一衲之衣，況恣受信施厚利乎。」

△寅二、明身業過

①「臧」，古同「職」。  
②「桮」，同「杯」。

云何破戒身？坐臥好牀<sup>①</sup>褥；云何破戒業？受佗<sup>②</sup>禮已足；

「好牀褥」，今時不肖者，華牀重褥，恣意高臥，而略無慙<sup>③</sup>色也。且如《四分》，菩提王子請佛，從於階階布衣，令佛蹈上過。世尊不受，令却之，爲未來故也。況復毀破淨戒而輒便安受。大經所謂「寧處鐵牀」，斯言可省。

「破戒業」，「業」，謂業體。《婆娑》曰「至三羯磨其業滿足」是也。

△寅三、顯破行過分二，卯一、示行

云何破戒行？默受稱揚讚。

「戒行」者，大師云<sup>④</sup>：「受隨二戒，遮約外非，方便善成，故名『戒行』。」今不能全護，故言「破」也。當知上據受體，此約隨行。「默受」下，律中有過須發露，令眾委知。今默應於則，則人謂清流故，有稱讚之事也。

△卯二、通誠

若犯此五事，諸天共悲歎。

①「牀」，大正藏作「床」。

②「佗」，通「他」。

③「慙」，同「慚」。

④「師云」，底本闕，據延寶本加。

「五事」即上口、手、身、業、行也。

△辛一、正顯所學分二，壬一、示教者差

佛教新受戒者，五年學律，然後學經。律有五部：一、四分。二、五分。三、十誦。四、僧祇。五、解脫。此五部律，同一毗尼大藏，文相廣博，卒難悉識。

言「律」者，梵言毗尼，義翻爲律。「律」者，法也，裁量輕重等，非法不定。律有此能，故以法訓。「經」者，梵云修多羅，正名爲線，義曰契經。線能貫華，經能持緯，謂所詮之義，似緯似華；能詮之文，能持能貫。今順此方典語，是以目之爲經。今雖舉經律而攝論焉，謂戒、定、慧三學必須具矣。又論通宗釋經律，於義亦含。

「五部」者，如來入滅百年，邈多弟子競採大眾之文，用集家之典也。《四分》，即曇無德部（今家所宗）。《五分》，即彌沙塞部。《十誦》，即薩婆多部。《僧祇》，是根本部（非百載五宗也）。《解脫》，即迦葉遺部（此有戒本）。文少婆麤富羅部，律未翻度故今不列，且用《僧祇》在數故。結云「此五部律，同下五部，雖分異同，屬一大毗尼藏也」。

「卒難」下，言律藏之深耳。如唐義淨解云：「慧休，瀛州人，大小諸藏並通關鍵，唯律部未遑精閱。遂從洪律師聽來四分，一經<sup>①</sup>講肆三十餘遍。日漸其致，終未極言。顧門徒曰：『余聽涉多矣，至於經論一遍入神，今遊律部愈增愈暗<sup>②</sup>，豈非理可虛求，事難通會乎？』」

△壬二、究宗結示

今欲知者，財色爲宗，能斷財色，即名奉律。禁戒清淨，發生定慧，成就聖道，知律綱要，故名淨心。

「財色爲宗」者，謂戒律之意，以斷財色爲宗也。前雖具誠，今亦因而言之。

△辛二、別示偈文分二，壬一、總標

偈曰：

△壬二、正顯分二，癸一、顯戒定對治

五部戒律中，宗要斷財色，修禪觀不淨，對治自忍抑。  
林野歎死屍，內心懷悲惻，我身會當然，貪熱即時息。

①『一經』，底本闕，據延寶本加。

②『暗』，底本作『時』，據延寶本改。

「修禪觀不淨」，此約修「不淨觀」，對治貪病。即前五停中初位所誠，今載頌者，亦叮嚀之意，蓋世多此病耳。「林野歎死屍」，西土葬法，或棄之寒林，或捐之中野。鳥獸所食<sup>①</sup>，誠堪傷歎。故唐楊衡詩<sup>②</sup>云：「野干鳥雀喧爭處，林下何人在定中？」「悲惻」，「惻」，愴也。以見他屍壞，反顧自身，彼我同然，豈無惻愴？如此觀時，貪心自息。又修此觀時，宜通修九想觀（一脹、二青瘀、三壞、四血塗、五膿爛、六噉、七散、八骨、九燒想）。

△壬二、示智力對治

三毒甚強盛，擢之用智力，衣求破弊衣，食即一坐食。

常行平等心，淨意恆<sup>③</sup>質直，若不能如此，袈娑覆荊棘。

「三毒」，亦五停之數。「擢」下，如對瞋須修慈，對癡須觀十二因緣，並要假智慧觀力，以摧挫之。「衣求」下，此破貪心求好財之患。《四分》曰：「捨檀越施衣，著糞掃衣。」《十住婆沙》中有十種利。如《律鈔頭陀篇》所引一坐。《智論》云：「先受食處，更不復食。」《三千》云：「不

①「食」，同「餐」。

②「詩」，底本作「持」，據上下文義改。

③「恆」，底本作「恒」字，據大正藏本改。



得數數食，應一食。以長道多則長姪怒癡結，不異俗人。」「質直」者，離諂曲也。經曰：「諂曲之心與道相違，是故宜應質直其心。」馬鳴云：「示現本直心，遠離諂曲煩惱障故。」

△己二、合結次第分二，庚一、科簡結成

聖教萬差，爲根性不同。病藥眾多，愚者致惑。雖用功力，非正對治，妄貪名利，更增塵垢。是以先修五停，後學講論，知道次第，名爲淨心。

△庚二、偈文通束分二，辛一、標舉

偈曰：

△辛二、正明

世人習多聞，未曾行一分，妄情取妄法，靜競起紛紜。

入道依次第，戒定自資薰，淨命如迦葉，勿得同六羣<sup>①</sup>。

「一分」，舉少以況也。且一分之行尚不能行，況餘修行者哉。「淨命如迦葉」者，具云摩訶迦

葉波，此云大飲光氏。於佛會中常著糞掃衣，清淨活命。一日比丘起慢，如來易衣分座，大千震動，豈非上行之所召乎？「六羣」者，佛會中起過之儔也，即難陀、跋難陀、迦留陀夷、闍陀、馬師滿宿，此六爲羣黨，故號「六羣」。

①『羣』，大正藏作『群』。

淨心誠觀法發真鈔卷上本

淨心誠觀法發真鈔卷上末

△丁四、校量篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀末法中 校量心行法 第四

四釋校量篇。五處止心，雖各防於一過；眾非溢目，要通檢於十支。故立此篇，以次前行。謂正像之季，漸入萬年，故稱「末法」。檢意運爲比前優<sup>①</sup>劣，故曰「校量心行」。

△戊二、依篇釋分二，己一、通敘五誠

凡夫解義，皆因聽學。爲知法人身犯四重，畜八不淨財，食噉俗饌，無羞無耻，知而故犯，不畏後世，是故令汝校量心行，先淨禁戒，後方聽經，汝用五誠，得名淨心。

「學」者，覺也。謂覺悟所應知義也。「爲知法人」，「爲」，作也。謂學通之後，作知法人，既知必修其言而行之。今但學言而鮮行之<sup>②</sup>，於道何益哉？「四重」，即姪、盜、殺、妄也。諸戒之中，此四最重。《四分》曰：譬如斷人頭不可復起等。「八不淨」者：一、田宅園林，二、種植生種，三、貯積穀帛，四、畜養人僕，五、養繫禽獸，六、錢寶貴物，七、氎褥釜鑊，八、象金飾床，及諸重物。此之八名，經論及律，盛列通數，顯過不應。《涅槃》中亦云「八毒蛇法」。「俗饌」，酌醪食（去聲）

① 「優」，延寶本作「梢」。

② 「之」，延寶本作「者」。

肉，恣養身腹也。大師所謂，以酒肉爲行解，斯徒是也。「五誠」，即誠上四重、八不淨。噉俗饌，無羞耻，故犯不畏。

△辛一、經時流變分二，壬一、尚辭而所寄全虧

古者大德講《華嚴經》，唯一卷疏，於後法師，作三卷疏。

《華嚴》前後兩譯：初即東晉義熙年，天竺佛陀跋陀羅，於陽都譯，凡六十卷；次即唐天后代，于闐三藏實叉難陀譯，凡八十卷。南山但見前本。「一卷疏」者，即法順所撰。師雍州萬年人，俗姓杜，世以杜順爲稱。於終南山撰《法界觀》一卷，後授弟子，智儼執此以講《華嚴》大旨。文見行世，其諸神異具如《續高僧傳》。貞觀十四年歸寂，春秋八十四，即《華嚴》新舊二疏始祖也。其三卷、十卷又名俱亡，此皆釋初譯本，後清涼國師造疏釋後譯本，今多所行，大師亦不見也。

△壬二、異說則大法斯薄

今時講者，十地一品，出十卷疏，各逞功能，競顯華詞，文字浩博，寄心無所。然文者當體即義，何須人語？今時愚人，竟求於名，不求於法，法<sup>②</sup>尙不可著，何況著文字，法離文字，言語斷故。《大集

① 底本此處多一「魚」字，據延寶本刪；闕「去聲」一詞，據延寶本加。

② 「法」，底本闕，據延寶本加。

經》曰<sup>①</sup>：「經文是一，講者異說。」各恃己見，壞亂正法，天神瞋故，三灾俱起。以是因緣，佛法淡薄，如一斛水，解一升酪，看似酪色，食即無味。

「然文」下，經云：「無離文字，而說解脫。」必曰捨文字，然後見法非見法者也，此句立也。

「何須人語」者，此句遣也。下云「法離文字，言語斷故」。又《起信》云：「一切法從本以來，離言說相，離名字相，離心緣相，畢竟平等。」若了此旨，何須人語？若昧此道，縱疏鈔山積，法音雷震，徒自勞耳。「名」者，即名、句、文，以正破此執。「法」者，即真理也。以真尚不可得，況復著文字？又《起信》云：「以一切言說假名無實故，又真如之體，體離名字，言語道斷。」故永嘉曰：「法不自名，假名詮法。法既非法，名亦非名。名不當法，法不當名。名法無當，一切空寂。」

「三灾」者，通大、小也。小則飢饉、疾疫、刀兵，大則火、水、風也。又復應知小三灾壞生陰世間，大三灾壞住處世間，今且約小也。據《立世毗曇》中，二十小劫中間方有小三灾起。故彼論云：剎浮提中所有人民遭大疾疫，一切鬼神起瞋恚心，損害世人，壽命短促<sup>②</sup>，一日一夜無量眾生疾病病死，無人送埋。是時此土，白骨所覆。時有一人合集剎浮提內男女唯餘一萬，留為當來人種。「刀兵」者，手執草木即成刀仗，互相殘害。剎浮提內亦留一萬，以為人種。「飢饉」者，六七年間天不降雨，思

①「曰」，大正藏作「云」。

②「促」，延寶本作「足」。

欲見水尚不可得，何況飯食？一日一夜餓死無數，剎浮提內亦留一萬，以爲人種。今欲免者，《婆娑論》曰：「能一日一夜持不殺戒，於未來生決定不逢刀兵災。若能以一訶梨怛雞果，起殷淨心奉施眾僧，於當來決定不逢疾疫災。若能以一團食施與有情，於未來世決定不逢飢饉災也。」

△辛二、思察告知

諦思講論，人情測佛，佛智境界，豈人能測，如是審察，名爲淨心。

「佛智」下，經曰：「假使滿世間，皆如舍利弗，盡思共度量，不能測佛智。」豈下凡能測乎？

△庚二、偈文分二，辛一、標舉

偈曰：

△癸一、誠勗法師分三，子一、示升座

敷演說法師，二種陞高座，一者福無量，二者離罪過。

慈心成就人，法施勝財貨，瞋垢是非佗，棘刺上坐臥。

「一」下，以行法施故。經中以七寶滿爾所恒河沙數三千大千世界，以用布施得福甚多，乃至受持四句偈，爲他人說勝前福德。「二」下，不規利說法故。「棘刺」，雖曰法座，翻成棘刺。

△子二、顯惑業

有漏爲基堵，無明作根本，解經不除毒，法師自傷損。

賊心求名利，忽忽未思忖，嬰孩欲登梯，先須戒足穩<sup>①</sup>。

「基」，《說文》曰：「墻，始築也。」「堵」（當吉切），垣也。「無明」，古師謂迷惑不了，名曰「無明」。「體」，即是癡也。以癡爲貪瞋母，故曰「根本」。「忽忽」者，與念音，義同速也。《選》云：「何事忽忽？」言逐利之急速也。「嬰孩」，《釋名》曰：「人始生曰嬰兒。胸前曰嬰，抱嬰之前，乳養之也。」「孩」，即長於嬰。儒云：「嬰兒之未孩。」今喻闕行法師也。

△子三、治輕躁

學士聰<sup>②</sup>明者，舉動多輕躁，或有錯解義，邪見復顛倒。

是故定治動，七覺中法要，定慧平等修，種智得微妙。

「七覺中法要」者，以七覺中有定覺支故，爲治動之要也。「定慧」下，遮偏修也。又七覺中有擇法覺支，即智慧也。「種智」，總包道種智等。《智論》有三智：一切智，是聲聞辟支佛；道種智，是菩薩；一切種智，是佛智也。

△癸二、顯示佛教

世尊在世時，唯教修出離，習善莫生足，少惡即遠避。

①「穩」，大正藏作「隱」。

②「聰」，古同「聰」。

念念觀無常， 勤修真對治， 寂慮學禪那， 何須著文字。

「世尊」者，位高證極爲世所尊也，即十種通號之一。「修出離」者，近出三塗而生人天，遠出三界而遠五陰等。「習善」下，於善勤修，爲多益美故不可生足也。惡不可積少，須避之故。《涅槃》云：「莫謂小罪以爲無殃，水滴雖微，漸盈大器。」

「念念」者，要無間斷也。又《智論》曰：「無常有二種：一者，念念滅，一切有情爲法不過一念住；二者，相續法壞故名爲無常，如人命盡，若火燒草木等。」「勤修」，即習善。「對治」，即遠惡。遠惡之要，宜修禪定。故復云「寂慮學禪那」等。梵云「禪那」，秦言「思惟修」，即攝心繫念，學諸三昧也。又禪有世間、出世間之異。世即四禪根本。出世復有二種：一、出世間禪，即三昧師子奮迅等；二、出世間上上禪，即首楞嚴等百八三昧也。

△癸一、總明分二，子一、徵佛在化儀

何因世尊在世時，悉得聖道，及生天中？

△子二、釋學之有序分二，丑一、正明

依次而學，不越毗尼，入道有方，五年習戒。夜則修定，攝心守境，安處林野，不畜餘食，少欲慚愧，一心諦觀無常不淨，離諸調戲，意不散亂。舉動進止，恒令淨潔，無惡姿容，先意問訊，以是善緣悉得道迹。



「有方」，方法也。「習戒」「修定」，例舉所詮之行也。「林野」，即塚間樹下。「不畜餘食」者，時至分衛，故無餘畜，此令修頭陀上行也。經曰：「日中一食，樹下一宿，慎莫再矣。」「無惡姿容」者，和顏視物也。「先意問訊」者，預語接人也。鄭玄注《禮》曰：「小聘曰問。」又《爾雅》曰：「訊者，言也，即用言問彼。」曰：「少病少惱，起居輕利。」又曰「乞食易得，住處無惡伴」等是也。

△丑二、結勸

汝能一心依此學者，名爲淨心。

△癸二、偈束分二，子一、標舉

偈曰：

△子二、正明分二，丑一、通示三時

正法證道時，淨法調眾生，隨事秉羯磨，除垢獲三明。

像法盡至末，羯磨癡<sup>①</sup>不行，雖復似和合，集則起鬭諍。

「正法」，簡像法、末法。此頌上佛在世時，悉得聖道者，蓋以毗尼等淨法調眾生故。「羯磨」者，《明了論疏》翻爲業。所作是業故，亦翻爲所作。《百論》云事也。今謂羯磨，屬能被也。事屬

①「癡」，同「廢」。

所被法，事名通一百八十四種，故言「隨事」等。「三明」者，謂過去宿命明、現在漏盡明、未來天眼明，即六通中三也。「像法」，「像」，似也。以像法千年不及正法，但像似耳。至末法，即萬年也。此時雖有羯磨，亦不行也。所謂但有「教理」而無「行果」。

△丑二、顯教申撰分三，寅一、明教損益

凡是諸經律， 甘露亦毒藥， 解服百疹瘳， 不消病發作。  
知法不向心， 解經行轉薄， 棄捨戒定業， 文字處起著。

「解服」下，釋上「甘露」。「不消」下，釋上「毒藥」。「知法」下，法合毒藥。反此知解而向心起行。無捨戒定，而不著文字，則成甘露，而百疹瘳矣（疹司忍切，瘳丑鳩切，病愈也）。

△寅二、顯今所撰

所以韻句撰， 讀時心歡樂， 靜坐好思量， 觀察自忖度。

何緣重頌偈， 文少義廣博<sup>①</sup>， 依誠<sup>②</sup>益汝身， 信受勿疑惡。

「所以」下，推偈中成韻所以。「何緣」下，推長行後立頌所以也，對法等論說。「重頌」者，即復更頌前長行義。又云「不了義經應更頌」。即為二義，故立重頌：一者、為益利根後來，二者、

① 「博」，古同「博」。

② 「誠」，大正藏作「戒」。

爲顯前不了義，令聽法者見解明淨故。《涅槃》但有初之一義，《成實》第二云：「或佛自說，或弟子說，欲令義理堅固不散，如線貫華，次第堅固。又嚴飾詞句，令喜樂故。又義入偈中，則令要略易可解故。」今文異同《成實》。「依戒」，「戒」，當從言作。

△寅三、對毀圓清

或見他毀罵，輕賤心漠漠，此約大乘教，與理不違錯。

「輕賤心漠漠」者，謂或遭彼毀罵輕賤，要清虛其心，不納其言也。《爾雅》云：「漠，清也。」《文選》曰：「澹乎至人心，恬然存乎玄漠。」《注》曰：「至人真性澹乎，然無所營爲，唯在玄然寂寞而已。」今若能如此，則其心無惱也。「此約」下，謂上既破於著文，離相克證種智等，此即歸大乘之教也。及令心泊乎，無爲與真理相冥，則終成校量心行之旨也。

△丁五、自慶篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀六難自慶修道法 第五

五釋自慶篇。推校心行，漸使於調柔；依正克隆，得不懷於自幸。故次前位，以立茲篇。謂人身中國等誠非易偶，故曰「六難」。既幸而獲當營善利，故曰「自慶修道」。

△己一、分六難分二，庚一、離明六如文

一者萬類之中，人身難得，如《提謂經》說：「今得人身，難於龜木。」二者雖得人身，中國難生，此土即當邊地之中，具足大乘正法經律；三者雖有正法，信樂復難，今隨力信，不敢疑謗；四者人身難具，今受男形，根無殘缺，相貌成就；五者雖具男形，六根無缺，五欲纏染，出家甚難，今得割愛出家修道，披著佛衣，受佛淨戒；六者雖受禁戒，隨戒甚難，汝可於戒律中，尊重愛樂，慚愧慎護。

《提謂經》有真偽二本，故僧祐錄稱宋孝武時，北國沙門曇靖撰一卷者，邪正天別。《續高僧傳》，舊錄別有《提謂經》一卷，與諸經語同，今所引者是真本。智昇錄曰：「久虧其本，無可究尋。」

「龜木」者，《菩薩處胎經》，佛說偈曰：「盲龜浮木孔，時時猶可值；人一失命根，億劫復難是。」又《大莊嚴論》曰：「我昔聞有一小兒，經中說龜值浮木孔，其事甚難。此小兒故穿一板作孔，

受頭擲著池中，自入池內，低頭舉頭，欲望入孔。水漂板故，不可得值。即自思惟，極生厭惡。人身難得，佛以大海爲喻；浮木孔小，盲龜無眼，百年一出，實難可值。我今池小，其板孔大，復有兩目，日百出頭，猶不能值，況復盲龜，而當得值。即說偈曰：『巨海極廣大，浮木孔復小，百年而一出，得值甚爲難。我今池水小，浮木孔復大，數數自出頭，不能值木孔。盲龜遇浮木，相值甚爲難。惡道復人身，難值亦如是。』」

「中國」者，通局有二，通則印土爲中，故《方志》曰：「則以佛所生國，迦毗羅城，應是其中，謂居四重鐵圍之內。」故經曰：「三千日月萬二千天地之中央也。」佛之威神不生邊地，若生邊者，地爲傾斜故。中天竺國，如來成道樹下有金剛座，用承佛焉，據此爲中也。局則約此神州，故《戒疏》曰：「此方中嶽亦號中華，且據軒轅，局談中表，若然則邊自立中。」故曰「**邊地之中**」也。嘗試論之，中邊在人，不定局處，何哉？苟人居邊，而聞法生解，斯成中矣，中不聞法，反成邊矣。如舍婆三億家，不聞不見。今神州雖具正法，而有生不經耳者，又何異舍婆三億之徒哉！

「信樂」者，夫信爲道源功德母，安得誠言而不信受。如《宋傳》曰：「順璟，浪郡人，嘗覽《華嚴經》中，始從發心便已成佛，乃生毀謗，啟手足時扶掖下地，地便徐裂，璟身俄墜，生陷地獄。至今有坑，廣袤丈餘，號順璟捺落迦也。」此由不信之愆耳。又《傳》曰：「隋天台法智，每謂人曰，我聞經言，犯一吉羅歷一中劫入于地獄，可信。又聞經說，一稱阿彌陀佛，滅八十億劫生死重罪，則

未之信。人難云：何故生大邪見？俱是佛言急須念佛，久則三昧現前。乃於國清寺兜率臺上，晝夜精進念佛。忽預辭道，俗曰生西方。中夜無疾而化，時有金色光明來迎，照數百里江上。漁人謂言天曉，遲久方明，始知智之往生矣。」此由信之力也。今若依教信奉，復起欣樂，善莫大矣。

「男形」者，非受黃門、二形、女人等報也。「根」者，約下載牒中是總六根也。「相貌」者，非跛躄矬陋之相也。

「五欲」者，色、聲、香、味、觸，能纏縛行人，三界受生。今若能觀色如熱金，聲如毒鼓，香如惡氣，味如沸蜜，觸如蛇虺。近則能出父母妻子之家，遠能出三界火宅之家也。斯事非易，故曰「甚難」。《婆沙》云：「家者，煩惱因緣。出家者，爲滅垢累故。」「佛衣」，以三衣是無上法王之服，一切九十六種外道皆無由斯受持，故得解脫。「受佛淨戒」者，以一受之後能清色心，革凡成聖故。

「隨戒」，即隨中之行，上雖明受而必資隨故。大師曰：「受是要期思願，隨是稱願修行。若但有受無隨，直是空願之院，不免寒露之弊；若但有隨無受，此行或隨生死，又是局狹不周。」今言「隨戒難」者，謂受，據壇場受體。初始發心，隨約受後防非，終至四捨，時既經遠復爲難矣。

#### △庚二、通結

於此六事若不觀察，即便放逸，深障聖道。既超六難，常應喜慶，難得已得，得已莫失，如是思量，名爲淨心。

「六事」即六難，綺互其文耳。

△己二、以偈束分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、合明分二，辛一、合示令知

世有六種難，難得已得具，勤修戒定慧，  
善解名味句，是故學大乘，問即須知處。

「名味句」，謂義味由名句之所生也，亦云名句文。既曰「善解」，須兼大小，又須善通外問，故下曰「問即須知處」。

△辛二、彰非顯報

受他檀越食，飽腹無智慮，無智長貪瞋，  
不能如法住，犯禁毀戒足，命終生四趣。

「檀越」，亦云陀那鉢底。此云施主，或曰檀那，秦言布施。「四趣」者，即四惡趣。六道中除人天耳，以是善趣故。若《智論》修羅，亦在善趣收故。《楞嚴》修羅通<sup>①</sup>四趣，今既言惡，應在下趣所收。

①『通』字，底本作『道』，據延寶本改。

△丁六、善根篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀世相如夢修出世善根法 第六

六釋善根篇。自慶修道已，不昧於憲章；觀世知空，須克敦於出離。故立此位，以次前篇。謂榮名利養殊非實有，故曰「世相如夢」。了妄趣真，薰成聖種，故曰「修出世善根」。「出世」者，出離三界器世也。

△己一、正辨分三，庚一、審出世所因

云何方便，能令眾生，離苦出世？

△庚二、釋愚貪修捨

但愚人貪愛，我即不貪。何者是名世愚貪愛？所謂官榮封賞，車馬庫藏，臺觀園林，采女音樂，上服美饌，遊戲射獵，宴會倡伎，嫁娶賓席，恃<sup>①</sup>怙族姓，追朋逐勢，三軍列陣，前鋒精銳，謀策將略，果毅傷殺，平殄除蕩，快意適情，攻城破柵，收縛簿斂，刀筆豪俠，意志建立，俗藝鑿<sup>②</sup>方，工巧居積，

①「恃」，底本作「特」，據大正藏改。

②「鑿」，同「醫」。



攝斂奠祭。以要言之，如此眾多世務，無量殺害，飲酒噉肉，鬪諍勝負，怨讎熱惱，悲喜安危，吉凶禍福，能於此中悉捨離者，名真修道士人也。

「我」者，目出家之士也，以出家之人本破我我所。今順世諦假名呼之。

「封賞」，「封」，約官爵；「賞」，據賜賚也。

「庫藏」，貯物舍曰「庫」，又《通俗文》曰：「庫藏曰帑。」

「臺」者，《爾雅》曰：「四方而高曰臺。」《釋名》曰：「臺，持也。言築土堅高，能自勝持。」

「觀」者，劉熙曰：「於上觀望也。」《爾雅》曰：「觀，謂之闕。」

「園林」，「園」，如下解。「林」，《說文》曰：「平地有叢木曰林。」

「采」，謂採，擇有德之女，或作綵。後漢光武立美人綵女之號。

「上服」，名衣也。「美饌」，《說文》曰：「具食也。」《論語》曰：「有酒食先生饌。」馬

融曰：「饌，飲食也。」

「倡伎」，《業疏》曰：「倡謂排憂，以人爲戲弄也；伎通男女，即奏樂也。又伎倆也。」「嫁

娶」者，男曰「娶」，女曰「嫁」。《方言》曰：「自家而出謂之嫁。」《禮記》曰：「男三十而娶，

謂娶於異姓。」

「賓席」者，設之以待賓也。《周禮》以饗燕之禮，觀四方之賓客也。

「族姓」，《周禮》五家爲比，五比爲閭，四閭爲族，是百家爲一族也。一族間必有豪盛之家，號曰「族姓」。

「三軍」，「軍」，族也。《周禮》夏官司馬曰：「凡制軍萬有二千五百人爲軍。王六軍，大國三軍，次國二軍，小國一軍。」

「謀策」，《春秋正義》曰：「編簡爲策。」《釋名》曰：「書教令於上，所以驅策諸下也。」漢制約勅封侯曰冊。「冊」，蹟也，勅使整蹟不犯法也。「將略」，「略」，謀略也，又法也。

「果毅」（魚既切），果敢曰「毅」。「殄」，絕也。

「城」，崔豹《古今注》曰：「城者，盛也，所以盛受人物也。」「柵」，豎編木也，又村柵也。

「簿斂」，簿籍斂聚也。劉熙曰：「簿，言可以簿疏物也。」「籍」，所以籍人名戶口也。

「刀筆」，古者無紙，例書以竹簡木犢，當者留之，不當者則削。故今目於翰簡曰「刀筆」也。

《釋名》曰：「筆，述也，述事而書之。」

「豪俠意志」者，即恃雄豪，爲任心意，志氣傲逸於物也。

「俗藝」，《漢書地理志》曰：「好惡取舍，動靜非常，隨君上之情欲，故謂之俗。」「藝」者，才能也。

「醫方工巧」，屬五明之數。《西域記》曰：「醫方明者，禁呪閑邪，藥石針艾也。工巧明者，伎術機關，陰陽歷數。」又《周禮》曰：「知（去呼）者創<sup>①</sup>物，巧者述之守之，世謂之工。」又曰：「天有時，地有氣，材有美，工有巧，合此四者，然後可以爲良。」

「居積」下，即儲畜聚斂貨物，以事商估也。

「奠祭」，即九流中墨流也。《禮注》曰：「奠，薦也，陳也，言陳薦於先祖也。」劉熙曰：「喪祭曰奠。」「奠」，停也，言停久也。「祭」，《尚書大傳》曰：「祭之，言察也。察者，至也，言人事至於神也。」「以要」至「無量」是結略辭，合在「禍福」下則善。「餽」，正作餽（市流切），仇也。

△庚三推本迷結勸

眾生迷倒，於此世事，謂是真法，不知無數劫來，生死大苦，身壞命終，墮三惡道，恒河沙劫，受大燒煮<sup>②</sup>。雖遭此苦，仍於生死貪著無厭，迭相承習，迷惑塵境，皆由未值善導，未聞正法。汝今既聞，如聞修學，名爲淨心。

①「創」，底本作「邱」丘十倉，據周禮通行本改。

②「煮」，同「煮」。

「迭相」，迭遞也，更也。「善導」，知識之通號也，至於如來亦稱善導。故經曰「我如良醫，又如善導」。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明分二，辛一、示愚癡招損

凡夫狂癡性，所見常不正，資養三毒身，貪瞋轉增盛。  
未觀屍穢形，持糞如行屏，常遊違順境，詐偽起諂佞。  
實無常我樂，妄見常我淨，罪業顛倒故，恒遊諸險徑。

「資養」，「資」，或作「恣」。「行屏」，《廣雅》曰：「圍，園，屏，皆廁之別名。」又「屏」字亦作併（防正切）字，統曰廁也。「實無」下，以心實無常，妄見爲常；法實無我，妄見有我；受實是苦，妄見爲樂；身實不淨，妄見爲淨。此之兩句，即四念、四倒兩相翻也。又上句欠「淨」字，下句少「樂」字，爲成句偈，互對影略，聖智之巧。「險徑」，喻三惡道也。

△辛二、顯智士盛益

智者如實解，慧命心決定，觀世如夢幻，窮真道成聖。

「智」下，有智之人目爲「智者」。契理而知，故曰「如實解」。理解既實，則智慧性命必無差失，故曰「慧命心決定」。因緣解了，故不同眾生認倒爲實，故曰「觀世如夢幻」。了幻則聖道可證，故曰「窮真道成聖」。

△丁七、破戒篇分二，戊一、牒篇名

### 誠觀破戒僧尼不修出世法 第七

上根之者，了世相之非堅。中下之流，逐塵境而還附，善難久固，戒乃毀傷。故次前篇，以立茲訓。謂不修五篇禁制，曰「破戒」。五眾之上二，故號「僧尼」。唯耽俗務，曰「不修出世法」。「僧尼」者，梵云僧伽，此云眾。文曰：「大眾者，四人。」若過，然亦有通者，始從一人終至二十皆名僧。今一往目比丘耳。「尼」者，《善見》曰：「尼，女也，梵阿摩，此曰女母。」

△己一、明破相分二，辛一、通列所破相

僧尼破戒者。

△庚二、正示分二，辛一、通列所破相

所謂畜養奴婢僮僕，牛驢車乘，田宅種植，園林華果，金銀粟白，屏風氎被，好枕細席，箱匱盆瓮，銅器盤碗，上好三衣，牙牀坐褥，房舍退屋，厨庫碓磨，脂麵藥酒，雜鮭醬酢，異種口味，王公貴重，多人顧識，生緣富貴，數過親舊，餉送吊問，申訴衙府，身爲眾首，門徒彊盛，講說相難，好喜音樂，

常居一寺，評量僧事，迭相擯罰<sup>①</sup>，借問旱潦、豐儉、盜賊、水火、毒獸之事，經過酒店、市纏、屠膾、獵射之家，親友婦女，琴瑟詩賦，圍碁雙陸，讀外書典，高語大笑，嫌恨諍競<sup>②</sup>，飲酒食肉，綾羅衣服，五色鮮明，勤剃鬚髮<sup>③</sup>，爪利如鋒，畜八不淨，財寶富足，於此等事，貪求愛著，積聚不離，名真破戒。

「奴婢」，《說文》曰：「男入罪曰『奴』，女入罪曰『婢』。」由畜此類故，馬鳴所謂難生卑下心過，若據大師意為離染過故。《大鈔》曰：「今諸伽藍，或賣買奴婢者，其中穢雜，孰可言哉！豈唯犯姪，盜亦隨犯，深知聖制不許，凡豈強哉！」故《僧祇》曰：「若人施僧奴，若施園民婦，一切不應受。若言施供給僧男、淨人聽受。」

「僮僕」，《廣雅》曰：「役使也。」

「牛驢」，《僧祇》曰：「若人施一切眾生並不應受，理在通攝，今約喜犯故略標耳。」

「車乘」，《說文》曰：「輿輪總名。」古音居，《釋名》曰：「古者車如居，言行所以居人也。今日車（齒邪切），舍也，言行者所處如舍也。」「乘」，《廣雅》曰：「駕也，謂可駕乘者也。」《周禮》「四馬曰乘」。「乘」，載也。

①「罰」，同「罰」。

②「競」，大正藏作「竟」。

③「髮」，底本作「鬚」，據大正藏改。

「田宅」，劉熙曰：「土已耕者曰田。田者，填也，五稼填滿其中也。」「宅」，《說文》曰：「託也，人所投託也。」此是妨道之物，別人不開。

「種植」，《會通》曰：「下子曰種，移根曰植。」《僧祇》曰：「爲僧營理者得，別人不開，即污家戒中自種教他一切不合。」

「粟」，種子也。

「屏風」，《釋名》曰：「障風也，亦曰展，在後所依倚也。」鄭玄注《禮》曰：「展，屏風也。」崔豹《古今注》曰：「孫亮作瑠璃屏風。」今多以紙素爲者，於眾可畜，別人不宜，以體重妨道故。

《釋名》曰：「氈，旃也，毛著旃旃也。」《四分》曰：「氈毼，他施聽受；廣三肘，長五肘，淨施畜。」今約大者。「被」者，《釋名》曰：「被，被（去呼）也，被覆人也。」

「枕」，檢也，所以檢項也。「席」，釋也，可卷可釋也。

「瓮」，或作甕。北人呼「瓮」，南人曰「鋼」。

「上好三衣」，即體色貴重者，非道人所畜。

「牙牀」者，牙角莊飾者。《釋名》曰：「牀，裝也。所以自裝載也。」「退屋」，一室之外更畜復餘退屋。

「碓」（都妹切），舂也。



「脂」，即猪驢魚等脂也。孫炎曰：「膏凝曰脂。」「藥酒」，諸藥酒煎也。

「鮭」(古攜切)，魚名。

「王公」下，即《遺教》中「結好貴人」也。因結好故，多作蝶慢二語。又經曰：「不親近國王、王子、大臣、官長。」

「生緣」，即父母也，以父母爲生我之緣。如《事鈔》有生緣奉信法是也。

「數過」，頻數經過也。「親」，櫬也。言相隱櫬也。

「餉」，饋也。「吊問」，吊生曰「唁」(魚變切)，吊死曰「吊」。

「訴」，訟也。借問旱潦雨水曰「潦」，或作滂，潦也，謂但詢世事也。

「經過」下，舉其游往之非也。酒家或請召者，當一日不沽酒者得入，或別有門者得。屠家亦爾，要一日不殺也。「店」，崔豹《古今注》曰：「店，置也。所以置貨鬻之物也。」

「市纏」，《風俗通》曰：「市，恃也。言交易而退恃以不匱也。」「纏」，合作廛，市中空地，謂之廛。

「屠膾」，《說文》曰：「屠，剝也。」《廣雅》曰：「屠，壞也。又屠分割牲肉也。」「膾」，應法師曰：「切肉也。」

「獵」，謂田獵。《白虎通》曰：「爲田除害，故曰田獵。」「射」，即弓射。《譙子法訓》曰：「善射者調弓定準，見可而發。」

「琴」，《風俗通》曰：「樂之統也。」《琴操》曰伏犧始作，《世本》曰神農作。《白虎通》曰：「琴者，禁也。禁止於邪，以正於人心也。」《廣雅》曰：「琴長三尺六寸六分，象三百六十六日。五絃象五行，大絃爲君，小絃爲臣，文王、武王加二絃，以合君臣之恩也。」又五絃第一爲宮，其次商、角、徵、羽，文武二絃爲少宮、少商。又《琴操》曰：「廣六寸，象六合。上曰池，言其平，下曰濱，言其服。前廣後狹象尊卑，上圓下方顯天地。」

「瑟」，《世本》曰：「庖犧作五十絃，黃帝使素女鼓瑟，哀不自勝，乃破爲二十五絃。」《三禮圖》曰：「瑟似琴，但頭小，狀與琴少異。」

「詩賦」，《文選序》曰：「古詩之體，今則全取賦名。」班固曰：「賦者，古詩之流。」今之述作者，詩賦殊體不同，古詩隨志立名也。

「圍碁」，《博物志》曰：「堯造圍碁，教子丹朱。」或曰：「舜以子商均愚，故作圍碁以教之。」「雙陸」，《聲譜》曰：「博陸，采名也。魏志陳思王，曹子建，製雙陸局，置骰子二因以名也。」

「外書典」，即外道經書典籍等。今多有浮圖氏，全背正教而淫外書，亦事五佛出世之訓也。且古之巨儒，有梁肅師元浩，裴休依宗密，彼尚潛心空典，此何頓棄祖乘，苟或三藏該明，六經旁曉，

此則不害於道矣。通慧曰：「如習鑿齒，道安以詖諧而伏之。宗雷（即宗炳雷次宗）之輩、慧遠以《詩》《體》而誘之。崔無二、復禮以辯惑而柔之。陸鴻<sup>①</sup>漸、皎然以《詩式》而友之。此皆不施他術，唯通外學耳。」未能如此，且專己宗。寄語後昆，未可忘本。

「勤剃鬚髮等」者，據沙門之剃落，為除憍慢，為毀形好。如律中頭鬚爪髮悉皆長利，法滅之相。今若未長，數剃為成好相，斯非正意故。下邪命中曰「數為洗剃」是也。今時又有一數，故留爪髮，顯異惑眾，斯何徒哉！若能務協中庸，方符聖旨，律中爪極長一麥當剪。

△辛二、別彰能受名

經曰<sup>②</sup>：「此等比丘，名秃居士，名披袈裟賊，名秃獵師，名三塗人，名無羞人，名一闍提，名謗三寶，名害一切檀越眼目，名生死種子，名障聖道。」遠離此等十種惡名，即為淨心。

「居士」者，外國居財一億，稱下居士；乃至百億，名上居士。今則剃髮積貯，雖僧而俗，故曰「秃居士」也。「賊」者，以破戒利養不消，如盜得故名「賊」。《善見》曰：「比丘破戒受施，名為盜用。」「獵師」，《蔡邕月令章句》曰：「獵，捷也。言以捷取之也。」今此比丘捷獵財食，不

①「鴻」底本作「丘\*鳥」。據上下文義改。案：陸鴻漸，即陸羽。

②「曰」，大正藏作「云」。

異於彼，故名曰「禿獵師」。「一闡提」者，《涅槃》約七義釋。初曰一闡名信，提名不具，不具<sup>①</sup>信故，名一闡提。次約善方便，進、念、定、慧、無常善等解。闡提廣如初句，是則闡提一名具含眾惡。古來諸德未見的翻，唯河西道朗翻為極欲，謂極惡欲之邊故。或曰信不具，則失餘義，既含眾惡不可偏翻。況復經曰：「最極惡者，名一闡提。」

△己二、示偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、別示分三，辛一、明內為過

可怪凡夫人，積聚貪瞋癡，破戒無羞耻，輕賤木叉珍。

追求忙如火，種植涉艱辛，教他多布施，自捨若抽筋。

傲<sup>②</sup>慢善知識，恃怙膿血身，放逸著五欲，何時出苦津。

「木叉」，此曰「別別解脫」。《戒疏》曰：事戒名別脫，道戒名解脫。以道性虛通舉法類遣也。而言「珍」者，可尊貴故。又《戒序》曰：「如寶求無厭，寶即珍也。」「善知識」者，《涅槃》曰：「具足梵行，名善知識。」

①「具」，底本作「其」，據延寶本改。

②「傲」，大正藏作「傲」。

△辛二、顯外造非

衣食五色服， 食貪常飽肚， 捨靜入憤鬧， 經戒未曾觀。  
拔草復掘地， 溉灌治園圃， 生業過俗人， 瓮匱居三五。  
唯憂財不足， 鎖門牢閉戶， 高聲大語笑， 諂慢心未普。  
毀犯四重禁， 觥突兇如虎， 身壞永沈淪， 罪畢生夷虜。

「五色服」者，含五方正間也。「五正」者，即青、黃、赤、白、黑也。「五間」者，即綠、紅、碧、紫、騮<sup>①</sup>黃色也。此由五行相刻而成。先儒曰：「青是東方正，綠是東方間。東方爲木，木色青，木刻土，土色黃，並以所刻爲間故。綠色，青黃也。赤是南方正，紅是南方間。南方爲火，火色赤，火刻金，金色白故。紅色，赤也。白是西方正，碧是西方間。西爲金，金色白，金刻木，木色青故。碧色，青白也。黑是北方正，紫是北方間。北方水，水色黑，水刻火，火色赤故。紫色，赤黑也。黃是中央正，「馬\*𩚑」黃是中央間，中央土，土色黃，土刻水，水色黑故。「馬\*𩚑」黃色，黃黑也。」斯皆悅目之色，生人貪心，佛不聽服，今反服之。

「憤鬧」，心亂曰「憤」。「拔草」「掘地」「溉灌」，皆單提中戒。「園圃」，《說文》曰：「園樹，果圃樹菜也。」「觥突」，「觥」，觸也。「夷虜」，《禮記》曰：「東方曰夷，南方曰蠻，

①『騮』lú，底本作「馬\*𩚑」，疑為『騮』之訛寫。騮黃，又作『駟黃』。

西方曰戎，北方曰狄。」今謂夷狄邊虜之地，且周孔之教彼尚不聞，況佛法乎？仲尼曰：「夷狄之有君，不如諸夏之亡也。」蓋美中國而賤蠻夷也。今既於法不遵，故<sup>①</sup>使罪終生彼。

△辛三、彰惡結勸分二，壬一、彰惡招報

可念眾生狂<sup>②</sup>，癡暗無慧光，但貪目前利，不見當來殃。

出家望靜樂，返爲馳逐忙，抱財忽命終，道俗競分張。

惡性如蛇蝎，惡貪如豺狼，剃頭無實德，高容返自傷。

隱罪求名聞，不畏利養瘡，白衣修戒施，壽盡生天堂。

沙門倒慳惜，不觀空無常，唯知造惡業，觸事皆面牆。

破戒違律儀<sup>③</sup>，無慙故覆藏，我作還我受，三塗遣誰當。

雖無我人法，善惡亦不亡，三界輪迴苦，六道生死長。

「道俗競分張」者，生雖貯畜，死無一隨。或作法博散與僧，或減擯斷還於俗。如《僧祇》陳如空林入般，乃至佛言屬僧。又減擯比丘若死衣物入親（以此人財法兩亡，不受僧利，故還親屬也）。又《四分》

①「故」，底本作「生」，據延寶本改。

②「狂」，底本作「犯」，據大正藏、延寶本改。

③「律儀」，大正藏作「經律」。

曰：「淨人五中與一，是知義通道俗。」「惡性如蛇蝎」者，此句舉瞋也。「蝎」，《春秋正義》曰：「蠱，毒蟲也。」「高容」者，即高儀尚容也。今若起於貪瞋等，返同蛇蝎之所傷也。「名聞（去聲）」，聲達曰「聞」。《詩》曰：「令聞令望。」「利養瘡」者，言於身為病復可惡（去聲）故，如其瘡疤也。「白衣」下，《十誦》曰：「未來世中，出家之人入地獄，白衣生天。以俗人無法在身，但專信故，得生天也。出家有法，為世福田，乃返毀犯，妄受信施，開諸惡門，故入地獄也。」「面牆」者，夫子謂伯魚曰：「人而不為周召南（風之始也），其猶正牆面而立也與！」「善惡」下，佛言：「假使經百劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受。」「六道生死長」者，非唯一報生死之長。謂流浪六道，生已復死，死已復生，都未出離，故言長耳。

#### △壬二、結勸令修

如是諸惡過， 謹慎好思量， 願斷相續因， 持心如金剛。  
定水洗煩惱， 戒城自遮防， 德如螺髻梵， 去處見西方。

「金剛」者，梵曰跋闍，此曰金剛。《唐書》曰：「百鍊不消，可以切玉。」一曰若著山石陷至水際，見同數則止。今取堅固義。「螺髻梵」者，《淨名》曰：「爾時，螺髻梵王語舍利弗：『勿作是語，謂此土以為不淨，所以者何？我見釋迦牟尼佛土，清淨譬如自在天宮。』舍利弗言：『我見此

土，丘陵坑坎，荊棘沙礫，土石諸山，穢惡充滿。』螺髻梵王言：『仁者心有高下，不依佛慧，故見此土爲不淨耳。舍利弗，菩薩於一切眾生，悉皆平等，深心清淨，依佛智慧，則能見此佛土清淨。』

今言「西方」者，意目於淨土耳。若能達了，此土即西方也。故智者曰：「心分垢淨，見兩土之昇<sup>①</sup>沈；行開善惡，覩二方之麤妙。」今若迷者，淨則成穢。經曰：「譬如諸天，共寶器食，隨其福德，飯色有異。」又曰：「隨其心淨即佛土淨。」《大集》曰：「欲淨佛土，當淨汝心。」又《華嚴經》曰：「無量諸佛世界，悉從心緣起，故知心淨則佛土淨矣。」

①「昇」，底本作「卑」，據天台智者大師《佛說觀無量壽佛經疏》：「心分垢淨，見兩土之昇沈。」（大正37冊186頁中欄）改。



△丁八、邪命篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀外現威儀內起邪命法 第八

八釋邪命篇。僧尼二部，既破於五篇，名利兩途，容招於邪命。故立此位，以次前篇。謂人前整肅，顯處莊嚴，曰「外現威儀」；實非爲道，妄計活命，名「內起邪命」。

△己一、正辨分三，庚一、總標

邪命者。

「邪命」者，邪以簡正，命即身命。常途所論即四邪五邪，邀利活命，今下文別出其相也。

△庚二、顯相分二，辛一、外飾內非

所謂淨治住處，嚴飾道場，羅列旛華及諸道具，數爲洗剃，常帶袈裟，覆膊<sup>①</sup>靴履，威儀齊整，緩行直進，下聲軟語，或復靜默閉目低頭，衣鉢隨身，執着律相，然其內心常求名利，望他請喚，恭敬尊重。

「住處」，即召己，房舍也。「道場」，始則菩提場，即是佛成正覺處。今日安置尊像之處，以爲道場故。《事鈔》曰：「止得嚴淨道場，稱歎虔仰。」「數爲」下，至「執著律相」，來明詐現外

①「膊」，疑為「膊」。

飾也。「靴」，《西域記》曰：函躡履此曰靴。本胡服，趙武靈王好之，遂依而作履。劉熙曰：「履，禮也。飾足所以爲禮也。」「然其」下，正示邪心。

△辛二、三業偽妄

進戒度人，強爲師首，處在徒眾，希他依止，設解經律，問時生難，性多嫌恨，惡眼視人，少見侵觸，不受其懺，口若發言，喜說譏<sup>①</sup>刺，嫉他得利，如火燒心，情塵意垢，曾未除遣，雖坐繩牀，起惡覺觀，攀緣亂想，念世欲事，令夜惡夢，漏失不淨。惡覺染意，熏本識藏，結惡業種，染能障淨，生死不絕，輪迴無際，受諸苦惱。

「師首」者，在三之數（即君、父、師）。「依止」者，大師曰：「新受戒者，創入佛法，萬事無知，動便違教，若不假師示導，進誘心神，法身慧命，將何所託？故律制未滿五歲，及滿五夏愚癡者，令依止有德。使咨承法訓，匠成己益。」今不思己德，輒希彼人依我止住，欲求利養以自活身，誠可醜也。「生難」（平去二聲俱通），謂或作艱難，或作留難也。且知識具解爲開人心，今若法慳後招愚闇。

「少見」下，謂弟子少有犯，師而即不受懺也。《四分》曰：若弟子被師呵責，令餘比丘，爲將順故，於和尚闍梨所調和，令早受懺。應知折伏柔和，知時而受。不受者，如法治（僧反治師不知時過）。「機刺」，「機」字誤，合作「譏」。謂好作譏誹諷刺之言也。「惡覺觀」，即不善尋伺也。

①「譏」，底本作「機」，據允堪律師文義改。

△庚三、結告

三業不淨，乖八聖道，外白裏黑，順八邪徑，是名邪命，欺誑凡聖，如是觀察，得名淨心。

「乖八聖道」者，以語業等不正，故名「乖」。「外白」者，詐飾威儀也。「裏黑」者，內無梵行。「八邪徑」者，反八正道也。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正宗

口誦無常經，身作有常計，求望他利養，合眼未觀諦。  
三衣唯欲好，不肯著破弊，內心至麤橫<sup>①</sup>，外相真似細。  
欺誑世間人，大悲爲流涕，賢聖不讚歎，善神不扶衛。  
業障日夜增，戒定念念滯，雖有兩箇眼，復患一雙瞋<sup>②</sup>。

①「橫」，大正藏作「獷」。

②「瞋」，大正藏作「瞋」。

「無常經」者，以經說無常之義，爲破有情常想，今雖口誦而心不除，其猶抱病但誦藥方耳。「合眼」下，低頭瞑目似禪定人，於彼真諦殊未觀了。「麤獷」，應作「橫」，犬不可附也。或作「穢」，殺芒也，非此字體。「涕」，流也。「瞠」，亦作翳目之病也，今喻煩惱無明也。

△丁九、誑佛篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀取相恃善誑佛法 第九

九釋誑佛篇。邪心規利，既自謂於勝他；執相恃強，乃妄誣於上聖。故立此位，以次前篇。謂著我我所以修，稱己有道，故曰「取相恃善」。虧平等法，未了三空，不協聖心，故名「誑佛」。又佛尚起誑，豈況餘者。

△庚一、明誑佛相分二，辛一、標舉

經曰<sup>①</sup>：「何者比丘名為誑佛？」

△辛二、顯示

若<sup>②</sup>言我修慈悲，彼人瞋恚；我能布施，某甲慳貪；我具淨戒，彼人犯戒；我勤精進，彼人懈怠；我有智慧，彼人太愚；我今樂靜，彼染慣鬧；我修威儀，彼人輕躁；我如法住，彼不如法。或恃隱山絕粒，納衣一食，常坐不臥，塚間樹下，或講經律，善解法相，我有如是福德智慧。取此相者，即名我見、眾生見、壽者見。堅執是相，名為誑佛。

①『曰』，大正藏作『云』。

②『若』，底本作『苦』，據大正藏改。

「即名我見」下，謂於名色陰入等法中，妄計有我我所之實，故名「我見」。妄計有我生，故名「眾生見」。妄計有我受，一期果報長短之壽，名「壽者見」。此則十六見之三也。由此顛倒見故，起一切煩惱生死行業，能講經律解法相，故名「誑佛」也<sup>①</sup>。以不依教起行，調伏自心，誣罔聖心，真行誑佛<sup>②</sup>，謂是正道，非誑是何？

△庚二、顯不誑相分二，辛一、徵起

何者修道名不誑佛？

△辛二、正釋

若人修空、無相、無願三解脫門，亦不生著，唯觀世諦，虛<sup>③</sup>妄顛倒，如幻如夢，無有一實。成此觀門，修戒定慧精進，不恃己能，輕佗無德，柔和質直，謙下無諍，以此善根迴向無上菩提，如是離相修者，名不誑佛。

「空無相」等者，依如《毗曇》，分十六相以爲三門。空無我名空門，滅下四行爲無相門，餘名無願門。若依《成實》，觀法性空，名爲空門。於此空中無相可取，名無相門。於此空中，無貪求願

①「能講經律解法相，故名誑佛也」，此句延寶本作「雖能講經坐禪，詩人明詬佛也」。

②「真行誑佛」，延寶本作「令他做習」。

③「虛」，古同「虛」。

樂之心，名無願門。若依《智論》，觀諸法無我我所，故名空。觀男女一異等相，皆不可得，名無相。知一切法無相，都無所作，又一切相皆不可得，則於三界無所願求，名無願。此三通名解脫門者，解脫即是涅槃。言「門」者，取能通爲義。謂此三法能通行者入涅槃城故。《智論》曰：「涅槃城有三門，謂空、無相、無願。」此三是能治法。

「唯觀」下，是所治病。「如幻」者，譬如幻師幻作象馬及種種物，體雖無實，然幻色可見，幻聲可聞，與情相對，而不錯亂。無智不了，謂之爲實。諸法亦如是，皆是無明幻作，雖空而可見聞，不相錯亂，迷心不了，妄執爲實。修空觀者，若知諸法同如幻相，則心無所得，豁然開解，悟一切法皆悉空寂，故說「如幻」。「如夢」者，夢中無實事，謂之有實。覺已知虛妄，世諦亦爾。「如是」下，雖終日持戒習定，而實無所得，以無得故，名「離相」也。

#### △辛三結示

不誑佛故，得平等法。法眼明朗，能淨智障。不著空有，名爲淨心。

「法眼」者，《天台淨名疏》曰：「法眼見色心麤細因緣，假名俗諦諸法也。」「智障」者，著於空有，是智家之障也。今不著故，除障而心淨也。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明

八萬四千法，對治多種病，是名大方便，成就善巧行。

執相名誑佛，著我起見諍，比丘自沈溺，不能到究竟。

故修三脫門，法空資慧命，深觀緣集故，證智更歡慶。

「八萬」，《俱舍》曰：「如來說法蘊，數有八十千。」真諦配曰：「佛始從成道，終至涅槃時，經三百五十度說法，一一皆具六波羅蜜，成二千一百；一一皆破四大六塵，成二萬一千。又配三毒等分成八萬四千。」故偈曰：「光耀至鶴林，三百五十說，六塵并四大，二萬有一千，貪瞋癡等分，八萬四千說。」「對」下，即上所破之病，又對八萬四千塵勞也。「大方便」者，《法華論》曰：方便者，聲聞觀蘊、處、界，厭苦離苦。菩薩修<sup>①</sup>六度、四攝、二利，即順大乘。若根本、若方便行，皆歸入一乘<sup>②</sup>。故曰「大方便」也，「究竟涅槃岸」也。「深觀」下，能觀三三昧了四諦<sup>③</sup>，但是虛幻因緣合集而有，則能趣證菩薩種智<sup>④</sup>，得涅槃常樂我淨之樂，故曰「歡慶」矣。

①「菩薩修」，底本作「得解脫」，據延寶本改。

②「皆歸入一乘」，此句延寶本作「皆行大乘果」。

③「能觀三三昧了世諦」，底本闕，據延寶本加。

④「菩薩種智」，底本作「智下明證」，據延寶本改。



△丁十、造過篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀慢天懼人屏處造過法 第十

十釋造過篇。執相恃強，既傲凡而誑聖；覆瑕作咎，遂怖顯以欺幽。故立此篇，以次前位。謂天遠而不畏，故起「慢」；人近而可羞，故起「懼」。因懼則諸惡不敢顯爲，故曰「屏處造過」。

△己一、正辨分四，庚一、示僞諂名

凡夫僞諂，威儀不恒，人前斂攝，名爲諂詐，屏處造過，名爲僞逸。

「不恒」者，對人乍攝，居屏無拘，是不恒相。《易》曰：「不恒其德，或成之羞。」「詐」，僞也。

△庚二、顯僞諂相

所謂破諸戒儀，私飲盜食，赤露裸跣，河池澡浴，露地便利，下氣出聲，摩捫屏處，仰眠伏地，蹲踞支頰，走驟顧眄，吟詠歌嘯，略<sup>①</sup>要而言，故<sup>②</sup>名僞諂。三業四儀，悉不如法，人前似人，屏處如鬼。

①『略』，底本作『咯』，據大正藏改。

②『故』，底本作『人』，據延寶本改。

「私飲」，不公曰「私」，進口曰「飲」。此通非時，諸漿不加口法，妄飲也。「盜食」，不從人受，通名盜得。《戒疏》不受戒中，引《多論》爲斷盜竊因緣是也。

「裸」，合作裸(卵果切)，說文曰「袒也」。「跣」者，足無履也。

「河池澡浴」者，按釋教則有澡于雨。儒宗乃說浴乎沂<sup>①</sup>。然西土須畜雨浴衣，故《四分戒本》曰：「春殘一月在(即三月十六日)<sup>②</sup>應求雨浴衣(可披著雨中而浴，狀似三衣也)，半月應用浴(即春殘半月謂四月一日至四月十五日)<sup>③</sup>。」今<sup>④</sup>而露入河池，且此方自別有堂以待澡浴，故特誠焉<sup>⑤</sup>。

「露地便利」，以《四分》制三事當屏處，所謂大小便爵楊枝也。

「下氣」，下泄濁氣而故出其聲也。《母論》曰：「氣有二種，一者上氣，出時莫當人張口令出，要回面向無人處出；二者下氣，不聽眾中出，要作方便出，外<sup>⑥</sup>無人處令出。」

「摩捫」，以手撫持曰捫。

「仰眠」等者，《僧祇》仰臥修羅，伏臥餓鬼，左脇如貪欲人，具如法者出三十五卷中。

①『說浴乎沂』，底本闕，據延寶本加。

②『即三月十六日』，底本闕，據延寶本加。

③此句底本闕，延寶本為『殘半月，四月一—月』，據文義改。

④『今』，底本闕，據延寶本加。

⑤『故特誠焉』，底本闕，據延寶本加。

⑥『外』，底本作『家』，據延寶本改。

「蹲踞」，應法師曰：「蹲猶虛坐。」「踞」，謂垂足實坐也。「支頰」，即支頤也，亦作楮。

《爾雅》曰：「楮，柱也」。

「走驟」，「驟」，奔也。「顧眄」，《說文》曰：「迴觀曰顧，邪視曰眄（莫莫反）」。以律制不得左右顧視故。

「吟詠」，詞調章句也。又《十誦》好作文頌，莊嚴章句，是可怖畏。「嘯」，《說文》曰：「吹聲也」。

「人前」下，顯處現相規利故如人，屏處無慚造過故如鬼。

△庚三、證造不虛分二，辛一、天神明證

一切天神，證知此過，身壞命終，生獼猴中，及鬼魅中，爲犯戒儀，果報對至，不欺闇室即其義也。何以故？大業之樹，光明如鏡，眾生造業，於彼悉現。神天有二，一字同生，二字同名。人<sup>①</sup>不見天，天常見人，業力持罪，不在晝夜，行者謹慎，屏露無差。

「獼猴」，應法師曰：「梵云摩斯吒。此云猴猱（努刀切）也」。「鬼魅」，許慎曰：「老物精也。」

《爾雅》曰：「鬼之爲言歸也。」尸子曰：「古者謂死人爲歸人。」《佛教釋義》乃云<sup>②</sup>：「鬼者，畏

①「人」，底本作「小」，據大正藏、延寶本改。

②「義」「乃云」，底本闕，據延寶本加。

也，又威也。自多怖畏，復令人畏。」《通俗文》云：「山澤恠謂之魅<sup>①</sup>。」「戒儀」，上三篇曰「戒」，下四號「威儀」。通而言之，戒即威儀，威儀即戒<sup>②</sup>。以<sup>③</sup>佛凡制一戒，皆訶曰「云何最初犯戒」，又曰「汝寧死不犯威儀<sup>④</sup>」等。

「果報對至」，言報應之不差也。以此緣故，不可欺於闇室而造過也。「神」下，出《華嚴經》第六十卷。故下偈中指經云是也。「一」下，二神之名字也。「天常見人」者，以不論晝夜常見故，則所造罪業難可隱也。「不在」下，言不偏在晝，不偏在夜，蓋常見耳。若然，當須屏露兩處護之如一。

△辛二、賢圣同知

大千世界，在佛毛孔，豈容屏過，賢聖不知。

「大千」者，《俱舍》曰：「四大洲蘇迷盧欲天，梵世各一千，此名小千界；此小千千倍，說名為中千；此千倍大千，皆同一成壞。」《雜含》曰：<sup>⑤</sup>千日千月，乃至千梵天，名小千界。以小千為一，

①「謂之魅」，底本作「在獸犯」，據延寶本改。

②「威儀即戒」，底本闕，據延寶本加。

③「以」，底本闕，據延寶本加。

④「寧死不犯」，延寶本作「所犯者非」。

⑤底本此處多一「至」字，據延寶本刪。

一數至千名中千。以中千爲一，一數至千名大千。合集名百億日月<sup>①</sup>，亦<sup>②</sup>至百億梵天，名三千大千世界。

「在佛毛孔」者，以佛身無量<sup>③</sup>充遍法界，雖大千之廣塵刹之多，在一毫端<sup>④</sup>包含無外<sup>⑤</sup>。故<sup>⑥</sup>知佛身一毛端，徧一切而含一切也。凡聖容攝自在無闕<sup>⑦</sup>，故《華嚴》偈曰：「十方虛空可思量，佛毛孔量不可得。」又曰<sup>⑧</sup>：「汝應觀佛一毛孔，一切眾生悉在中。」今既爲大千世界類，則爲善作惡悉在佛毛孔矣。且眾生造一小善，尚恃乎佛知？作一大惡，何誑於聖昧？《法華》曰：「我常知眾生，行道不行道。」則知善惡無不察矣。

#### △庚四、示勸令修

是故菩薩有八萬威儀，聲聞戒有三千威儀，汝應修集，威儀庠序，屏露二處一等用心，乃至失命，不虧仁範，如是持行，名爲淨心。

- ①『集名百億日月』，底本作『千名第二大千』，據延寶本改。
- ②『亦』，延寶本作『乃』。
- ③『以佛身無量』，延寶本作『夫舍那身智』。
- ④『端』，底本作『中』，據延寶本改。
- ⑤『包含無外』，底本作『而非是迫』，據延寶本改。
- ⑥『故』，延寶本作『則』。
- ⑦『容攝自在無闕』，底本闕，據延寶本加。
- ⑧『又曰』，底本作『乃至』，據延寶本改。

「八萬三千」者，斯亦略舉。《智論》六十三曰：「略說則八萬四千，廣則無量無邊。」故出家之人有無邊律儀，豈止乎八萬三千也。又菩薩多而聲聞少者，以菩薩通護心戒，聲聞止在七支，故見不等。「威儀」，《左傳》曰：「有威而可畏之謂威，有儀而可像之謂儀。」《摩得伽》曰：「云何威儀？一切沙門所生功德爲威儀也。」「庠序」者，夏曰「校」，商曰「庠」，周曰「序」，乃禮官之所。今取法軌則之貌。「乃至」下，即寧死<sup>①</sup>不可犯。如鵝珠草繫海板之儔是也。「仁範」，儒中以推愛及物爲之仁。如<sup>②</sup>鵝珠護生損己，不曰推愛及物乎。在彼教則曰<sup>③</sup>仁，就吾宗<sup>④</sup>則名戒。故曰<sup>⑤</sup>「仁範」矣。

△偈文、分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明分四，辛一、明聖知當慎

賢聖出三界，常遊三界境，觀諸眾生業，如形對日影。

- ①「即寧死」，底本作「謂命難」，據延寶本改。
- ②「如」，底本作「本也」，據延寶本改。
- ③「教則曰」，底本作「名」，據延寶本改。
- ④「就吾宗」，底本作「在釋」，據延寶本改。
- ⑤「曰」，底本闕，據延寶本加。

智者慎威儀，持戒心勇猛，屏處無闕失，四念堅固秉。

「賢聖」下，以煩惱斷盡故<sup>①</sup>，雖出三界而菩薩慈悲不捨，故遊三界。「如形」下，形端則影直，如善業也；形曲影斜，似惡業也。是知善惡之業，形影不差，聖人觀之，纖毫不隱。

「四念」者：

一、身念處，頭等六分、四大、五根，假合故名爲身。是中觀身智慧爲念，明內身五種不淨，破淨顛倒即是處也。觀外身、內外身亦如是，是爲身念處。

二、受念處者，六觸因緣生六受，從六受生三受，名之爲受。是中觀受智慧爲念，明達三受皆苦，破樂顛倒即是處也。觀外受、內外受亦如是，是爲受念處也。

三、心念處者，六識能識諸塵分別攀緣，謂之爲心。是中觀內心智慧爲念，了知心從緣生，剎那不住，念念生滅，破常顛倒即是處也。觀外心、內外心亦如是，是爲心念處。

四、法念處者，想行二陰、及三無爲法，名之爲法。是中觀法智慧爲念，通達一切法，我我所畢竟不可得，故無我，破我顛倒即是處也。觀外法、內外法亦如是，是爲法念處。聲聞正用此破四倒也，菩薩破八倒。

△辛二、觀過覆招愆

①『盡故』，底本闕，據延寶本加。

觀身如毒蛇， 察心如冤家， 身心是大患， 覆罪如河沙。  
智者犯已悔， 終不蓋疵痕， 藏過嬰惡名， 地獄受鐵叉。

「觀身」下，以經中<sup>①</sup>四大喻四蛇也。「冤家」者，以心能牽生地獄惡道<sup>②</sup>，故名爲冤家也。「大患」，以身心爲禍患之本也。「蓋疵痕」者，喻犯戒也<sup>③</sup>。文曰疵病也。「痕」（音加），亦病也，亦作瑕字。應法師曰：「瑕，過也，嬰纏也。」

△辛三、示七眾造受

苦哉末法時， 比丘比丘尼， 剃髮雖改服， 猶守貪瞋癡。

假名優婆塞， 諛<sup>④</sup>諂優婆夷， 名中喚五戒， 實未具一支。

「諛諂」，「諛」字誤，合作「諛」（與朱反）。《周書》曰：「面從曰諛。」「不擇是非而言，謂之諛。」《左傳》曰：「左右諛諂，希其意道其言，謂之諛。」「優婆夷」，對女也。上「優婆塞」，對男也。《成論》亦名優婆娑。秦言善宿，是人心善離破戒宿故，所持八戒也（已上論文）。《中含》曰：多聞聖弟子持八支齋。斯義同也。今言五戒，義亦通受。但八戒限一宿，五戒通盡形。據《四分》或

① 「觀身下，以經中」，底本作「毒蛇」，據延寶本改。

② 底本作「以心能地獄牽生惡道」，據上下文義改。

③ 「喻犯戒也」，延寶本作「蓋即覆蓋」。

④ 「諛」，底本作「諛」，據允堪律師文義改。



受一二等，或年月長短皆開。不同薩婆多部，接俗指定於時數也。一支即一戒，又支即是分，如五戒具持，名滿分等。

△壬二、別顯造惡貽殃

口常誦藥方，心病不肯治，惡業覆障故，邪命求餘資。  
身見執著我，不覺即分離，亦不觀五陰，氣息若懸絲。  
人前粗斂攝，屏處踰須彌，唯懼人怪笑，不畏天證知。  
欲醉狂情發，行坐染心思，纏綿破重戒，命終墮阿鼻。  
地獄經一劫，劫盡更復移，此苦難堪忍，屏處最慎之。  
爲造狂業故，諸佛發大悲，犯欲須臾樂，受苦無量時。

「藥方」，喻三乘十二分教。「餘資」，即內外兩資不越衣也。「屏處踰須彌」者，言屏造惡之大也。「踰」，過越也。「欲醉」者，爲欲所醉也。

△辛四、彰天佛齊鑒壬一明天

經曰<sup>①</sup>人從生，即有二種天，晝夜與身俱，共人同受年。

①『曰』，大正藏作『云』。

一念爲善惡，了了皆現前，惡多天減筭<sup>①</sup>，善強命長延。

「經」，即《華嚴》。「人從生」者，即凡人<sup>②</sup>。「從生」下，即有同生同名二神天也。

△壬二、辨佛

毗盧遮那佛，身界廣無邊，於一毛孔中，容受三大千。  
性照圓明徹，含生上福田，以眾屏多過，無緣起慈憐。

「毗盧遮那」，亦云盧遮那。此俱梵音，廣略左右之異。故晉譯《華嚴經》毗盧遮那，此云光明徧照，身智二光照法界故。「盧舍那」，此云淨滿，二障麤細無不盡故。前約德顯，此約離障，義雖兩別，法歸一同，其猶鏡也。垢盡明現，欲何二焉？皆事理圓融，權實無二。

「於一」下，即《楞嚴》曰：「身心圓明，不動道場，於一毛端，徧能含受十方國土。」長水云：「身圓明則毛端現土，心圓明則徧照法界。此乃悟物咸真，即成妙用。」今之<sup>③</sup>言「身界廣無邊」，即經身圓明也。又曰「性照圓明徹」，即心圓明也。「含生」下，眾生以佛爲無上福田，佛豈不下化眾生？故見其過，以無緣慈而憐愍也。

①「筭」，古同「算」。

②「生者，即凡人」，底本闕，據延寶本加。

③「之」，延寶本作「文」。

問：「何名無緣慈？」

答：「小遠《涅槃疏》曰：『不住法相及眾生相，名無緣慈。』」

問：「不住法相如何行慈？」

答：「有二義<sup>①</sup>，一念<sup>②</sup>眾生妄有法之所纏，深可哀傷，所以生慈。二念<sup>③</sup>為眾生說法<sup>④</sup>，是<sup>⑤</sup>則與樂故名為慈矣。」

### 淨心誠觀法發真鈔卷上末

- ①『二義』，底本闕，據延寶本加。  
②『一念』，底本闕，據延寶本加，  
③『念』，底本作『人』，據延寶本改。  
④『為眾生說法』，底本闕，據延寶本加。  
⑤『是』，底本闕，據延寶本加。

淨心誠觀法發真鈔卷中本

天台沙門 允堪 述

△丁十一、解脫篇分二，戊一、牒篇名

誠觀女人十惡如實厭離解脫法 第十一

十一釋解脫篇。屏處造非，猶防於釁戾<sup>①</sup>；女人交染，詎免於沈淪。故次前篇，以立茲位。謂報柔患重曰「女人十惡」，真可棄背曰「如實厭離」，因若能遠，果亦非繫，故名「解脫」矣。

△己一、正辨分三，庚一、標敘

女人十惡者，具說難窮，今略言之，令生厭離。

△庚二、列釋十如文

一者貪姪無量無厭。經云：「十方國土，有女人處即有地獄。」一切障道，此爲是<sup>②</sup>（最）苦。女人欲男，如海吞流。百千萬劫，畢竟不滿，得一望一，心意狂亂，見可意男，悉願與交，猶火納薪，多益

①『戾』，底本作「（十一）十尸」②女」，据延寶本改。案：釁×尸×戾「尸」。釁者，罪也。重罪曰釁，輕罪曰戾。（出自四分律行事鈔批，唐·大覺撰）

②『最』，底本作『是』，据上下文义改。

多熾，晝夜行坐，無忘欲時。受五道身，皆女形攝，先際已來，女根未轉，徹窮劫世，不免女身，故名貪欲無厭。

二者嫉妬心如毒蛇。家有婦類，悉生憎垢，口似相親，心如冤家，若同夫壻，更相規命。或作符厭，解奏毒藥，或雇人殺害，或截支節，或毀面目，或削衣食，鞭打罵辱，方便除他，欲得獨立，故名嫉妬。

三者諂曲詐親。凡見人時，未語先笑，口云憶念，心懷嫌恨<sup>①</sup>。對於夫壻，思他男子，願夫遠行，或願早死，或與外人多種謀計，及見夫時，諂媚附近，身向心背，名為詐親。

四者放逸。但念綵衣裝粉釵釧，修治面目，望他愛念，耽著五慾，不避親疎，不畏後世畜生餓鬼，名為放逸。

五者口多惡業。出言虛誑，實情難得，凡所論說，虛多實少，喜道鄙弊穢惡之語，母女姉妹<sup>②</sup>，不相避忌，兩舌鬪亂，傳送消息。數作呪<sup>③</sup>誓，不畏殃報，屏罵尊長，窮逐諍訟，是名口多惡業。

①『恨』，底本作『根』，據大正藏改。

②『姉』，古同『姊』。

③『呪』，古同『咒』。

六者厭背夫主。若見端正男子，無羞追逐，或遣信逼，或自身往，坐臥不安，休廢生業，或結成病，或時託病，屏處飲嗽，人前不食<sup>①</sup>。夫壻辛苦，勤勞得財，割減偷竊，供給傍夫，共作謀計，規欲殺害。見夫即瞋冤家無異，是名厭背夫主。

七者一切女人多懷諂曲，實情難得。所以女人姦險，性器難量，雖與對面共言，心隔千里之外，皆爲貪求世利，性逐澆浮。言是返引爲非，指虛翻將爲實，顛倒常理，每事多端，向背有無，情隨冷熱，或憑勢要，或黨親知，或因財色相誣，或諍名位而起謗，是以口如脂膏，心若錐刀。

八者貪財不顧恩義。父母養育，劬勞難報，及嫁得夫，弃忘恩德，規父母物，潤益夫家，多得便喜，不稱便恨，父母飢寒，無心供給，是名貪財不顧恩義。

九者慾火燒心。不耻父母，不懼刀杖，或未嫁妊身，或奔逐他逃，或拘引他人向家造過，耻辱父母，敗亂宗親。出嫁已後，復叛夫壻，夫亡未幾，更思後嫁，男女成人，猶弃改出，心迷欲醉，不避羞耻，女人過患，窮劫難盡，故名慾火燒心<sup>②</sup>。

①『飡』，同『餐』。

②『心』，底本闕，據大正藏加。

十者女身鼻<sup>①</sup>惡不淨常流。春夏熱時，虫血雜下，經云：「女根之中，二萬姪虫，形如臂釧，細若秋毫，腥臊臭穢。私墮胎孕，懷妊產生，污穢狼藉。善神見聞，悉皆捨去；惡鬼魍魎，數來侵擾。」

「女人」，《禮記》曰：「女，如也，如男子之教也。」「無量」者，言患彌多也。「無厭」者，言渴心難滿也。「一切」下，言一切障道中，女人爲最也。「是」，當作「最」。「得一望一」者，得一男已，復望一男，乃至百千，心終無厭故。《涅槃》第十六云：「譬如大地一切，作丸如亭歷子，如是等男，與一女人共爲欲事，猶不能足。假使男子數如恒沙，與一女人共爲欲事，猶不能足。又如大海，一切大雨，百川眾流，皆悉投歸，而彼大海未曾滿足。女人之法，亦復如是。」「可意」者，言稱可其意也。「五道」者，地獄、旁生、餓鬼、人、天也。所以不言六者，有云合修羅在鬼畜趣故。

若據《智論》，問曰：「修羅非天非人，地獄苦多，異畜生形，應鬼道所攝？」

答曰：「不然，阿修羅力與三十三天等。何以故？或爲諸天所破，或能破諸天。如經中說，釋提桓因爲阿修羅所破，四種兵眾入藕根孔中，以自藏翳。受五欲樂，與天相似。如是威力，何得餓鬼所攝？以是義故，應有六道。」

又問曰：「經說有五，云何言六？」

①「鼻」，同「臭」。

答：「佛過久遠，經法流傳五百年後，多有別異，部部不同，或言五道，或言六道。若說五者，於佛經回文說五；若說六者，於佛經回文說六。」又摩訶衍中，《法華經》說有六趣眾生。觀諸義意，應有六道。復次分別善惡，故有六道。善有上中下，故有三善道，天、人、阿修羅。惡有上中下，故有地獄、餓鬼、畜生。若不爾者，惡有三果報，而善有二果報，是事相違。若有六道，於義不違，今言五者，亦順經耳。若《楞嚴》中加十種仙乃有七趣<sup>①</sup>。

「嫉妬」，《楚詞註》云：「害賢曰嫉，害色曰妬。」「家」者，《爾雅》云：「宮謂之室，室謂之宮。其內謂之家。」「婦類」，言似婦之流類也，即娣妾等也。劉熙云：「長婦謂姒，少婦曰娣。娣，弟也，已後來也。妾，接也，以賤見幸也。」「憎」，亦嫉也。「壻」，女夫也。「規命」，規求損他命也。「或作」下，是損命之法。「符厭」（於琰切），魅也。「解奏」，解謂解除，奏謂進奏。《灌頂經》云：「解奏神明，呼諸邪妖。」今謂解善藥而奏毒藥等。「或截」下，是損彼好相，令失夫寵也，或剗刻削也，除他反欲進己也。

「諂曲」，非質直也。「詐親」，許僞，親昵也。

①「趣」，底本作「處」，據延寶本改。



「綵衣」，《二儀錄》云：殷周以女人之服太質，稍加之以華繡也。「莊粉」，亦殷周以降即塗鉛粉，謂之胡粉，乃紂所造。「釵」，女媧氏以荊枝及竹爲笄，至堯用銅，舜雜以牙珉<sup>①</sup>。今多以金銀爲之。「釧」，《續漢書》曰：「孫程十九人立順帝，各賜金釧指環。」今爲女人之飾。「修治面目」者，《易》曰「治容誨淫」。「畜」下，文略地獄，指二除之報。

「喜道」，上去呼好也。「兩舌」，《戒疏》云：「二邊傳言，故爲兩舌。」新云離間語。

「生業」者，即女工，及夫家活業也。

「澆浮」，澆薄浮沈也。「相誣」，枉也。「脂膏」者，外出可美之語也。「錐刀」者，內韜害物之心也。

「劬勞」，勤劬也。詩云「父母劬勞」。「妊身」。妊，本去呼，又音壬身，或作娠。詩云：「大妊有娠。」《傳》曰：「娠，傳也，謂懷胎孕也。」

「未幾」者，言未多時也。「猶棄改出」者，言有子長大，尚拋棄而出也。《毛詩·譏淫奔》云：「有子七人，莫慰母心。」言猶自嫁出。

①「珉」，底本作「王\*氏」，查諸字典未收，疑為「珉」。珉≡「口」，像玉的石頭。

「腥臊」(上桑經切，下蘇遭切)，皆臭氣也。《通俗文》曰：「魚臭曰腥，[啜口+魚]<sup>①</sup>臭曰臊。」「孕」(次證切)，身懷子也。「[廿]狼籍」，亦作狼。《音義指歸》云：「狼性獷暴，凡食物即藉地，鄉人呼狼食處爲狼藉。」「魍魎」，《說文》云：「山川之精也。」《通俗文》曰：「木石怪，謂之魍魎。」《淮南子》云：「狀如三歲小兒，赤黑色、赤目、赤瓜、長耳、美髮也。」

△庚三、結顯

如是鄙弊，愚人猶貪，弃捨念處，破佛淨戒，死入獄中，畜生餓鬼，長劫受苦，無解脫時。是名女人十種惡業，能觀能遠，名爲淨心。

「如」下，指上諸過。「愚人」者，簡智人也。永嘉云：「凡夫顛倒，爲欲所醉。耽荒迷亂，不知其過。如捉華莖，不悟毒蛇(《涅槃》云：『如妙華莖，毒蛇纏之。』喻意可見也)。智人觀之，毒蛇之口，熊豹之手，猛火熱鐵，不以為喻。銅柱鐵床，焦背爛腸，血肉糜殞(胡對切，肉爛也)，痛徹心髓。作如是觀，唯苦無樂。革囊盛糞，膿血之聚，外假香塗，內唯臭穢，不淨流溢，蟲蛆住處，鮑肆廁孔，亦所不及。乃至應當遠離，如避怨賊。」又云：「寧近毒蛇，不親女色。何以故？毒蛇殺人，一死一生。女色繫縛，百千萬劫，種種楚毒，苦痛無窮。諦察深思，難可附近。」《楞嚴》云：「汝愛我心，我憐汝色，以是因緣，經百千劫常在纏縛。」又犍師爲西域女王說偈云：「鴝鳥入水魚皆死，毒龍行處

① [啜口+魚]，查《一切經音義》，此字作「𩚑」，jīā，牡豕也。

草不生。野狐妖媚不堪親，一切女人障聖道。世可悲今世可悲，無常能得幾多時。一旦凡夫心不盡，千生萬劫墮泥犁。白骨從來無錦繡，鬪髀何處書娥眉。」「念處」，即四念處，如上所辨。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明分四，辛一、通示四本

四百四種病，宿食爲根本，三塗八難苦，女人爲根本；  
生死無數劫，貪愛爲根本，賢聖解脫樂，離欲爲根本。

「四百四種病」者，《僧祇》云：水火風雜，各有百一也。是病之本，由宿食生故。《增一》云：「多食，多患食不消化。」故致病也。「貪愛」下，《妙經》曰：「諸苦所因，貪欲爲本，若滅貪<sup>①</sup>欲，無所依止。」

△辛二、身心妄染

四蛇<sup>②</sup>成身界，顛倒想爲心，膿血徧九竅，淨想起貪姪。  
順情稱快樂，不信墮刀林，報生猪狗道，由前貪愛深。

①『貪』，底本作『食』，據《妙法蓮華經》：「諸苦所因，貪欲爲本，若滅貪欲，無所依止。」（大正09冊13頁下欄）改。  
②『蛇』，同『蛇』。

「四地」，即喻四大。《光明》曰：「地水二地，其性沈下；風火二地，性輕上昇。」《涅槃》云：觀身如四大毒蛇。小遠《疏》曰：「譬如四地，性相乖反。」地大堅重，風動而輕，水濕而冷，火燥而熱，各相乖反，故四大如四地。「九竅」，兩眼、兩鼻、兩耳、口并大小便道，亦名九孔九瘡。晝夜常流不淨也，如眼流眵（叱支切，目汁凝也），淚耳出結嚙（乃頂切，耳垢也），鼻出涕涕，口出涎唾，廁道常出屎尿也。《涅槃》云：「是身不淨，九孔常流。」「淨想」，於上不淨，翻作淨想。即不淨計<sup>①</sup>淨，是名顛倒。「不信」下，由不信故，恣貪欲境，故墮獄之刀林，畜之猪狗也。

△辛三、女過招報

一切女人性，少實多諂曲，不念晁穢身，坐臥思念欲；邪視他男子，情喜相逼觸，百千萬億劫，畢竟不滿足；不差慙父母，敗損諸親族，男少女多者，家衰數被辱。女具十惡業，死入鐵床獄，大錘刺女根，苦痛大嗥哭。地獄罪畢已，轉入母豬腹。

「大錘」（楚洽切），鑿（七消切）也。劉熙云：「錘地起土也。」「嗥」（胡高切），《說文》：「咆也，又犬吠鳴也。」

①「計」，底本作「許」，據延寶本改。

△辛四、餘報展轉

瞰糞居圔廁， 臭泥生溷虫。 復被屠割苦， 累劫罪難終。

從畜入餓鬼， 穢食恒不充， 支節皆火然， 骸骨不消融。

貪欲暫時樂， 受報苦無窮。

「圔」，《釋名》云：「至穢之處，宜常潔淨也。」「廁」，人雜廁其上也。「臭泥」（去呼），言滯泥也。「溷」，即圔溷（胡困也）。劉熙曰：「溷，濁也。」《楚詞》云：「世溷濁而不分。」「屠割苦」，此轉釋上「母豬腹」句，為受此報，必受屠剝。「支節」下，釋餓鬼之別報也。

△丁十二、食緣篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀檀越四事從苦緣起出生法 第十二

十二釋食緣篇。觸食無染，已得於清修；四事起貪，何名於上行。故次前法，以立茲篇。謂能施衣食房藥，故曰「檀越四事」。成非自然，損人害物，故曰「從苦緣起」。受者不染，爲成道業，故曰「出生」。

△己一、正辨分三，庚一、示業緣名義

損害生命名苦業，筋骨斯盡名苦緣。

「苦業」者，以身口所作名「業」，此業非出世之樂，故名「苦」。「筋」下，運勞致極故云「盡」，此緣非樂故名「苦」。

△壬一、歷辨分三，癸一、飲食

經曰<sup>①</sup>：食者從耕種鋤刈，收治颺簸，窖藏運輦，舂磨炊爨，蒸糲料<sup>②</sup>設，供給奉送，又種菜造牆，溉灌田園，營爲醬酢。計一鉢食，出一鉢汗，汗在皮肉，即是其血，一食工力出於作者一鉢之血，況復一生凡受幾食？始從耕種乃至入口，傷殺無數雜類小虫，是以佛戒日受一食，支持性命寄過一生。

「耕種」，耕犁也。《周書》云：「神農之時天雨粟，神農耕而種之。」自後相仍也。「鋤」（士居切），蒼頡作。「鉏」，田器也。《釋名》云：「鉏者，助也，去穢助苗也。」「刈」，割也。

「颺風」，所飛颺也，或作揚。《輕重儀》云「把叔柯拂，揚簸之屬」是也。「簸」（補遇切），箕也，或作播。《尚書》云「播厥百穀」。

「窖」（交効切），北人穿地而作以藏物也。「運輦」，「輦」，合作「攢」，擔運物也。《僧祇》多作「輦」，彼云輦泥、輦輓等，恐字通用。

「舂」（書容切）。《世本》云：「雍父作舂。」《呂氏春秋》云：「赤冀作舂。」「磨」，磑（五對切）也。字林作磨，即造麪具。山東曰「磨」，關東曰「磑」。「炊」（昌垂切）爨（七亂切），《文選注》：「爨，炊也。」公琰云：「推蘇不爨（樵蘇薪草也）。」《釋名》云：「爨，銓也。銓度耳辛，調和之處也。」

①「曰」，大正藏作「云」。

②「料」，底本作「聊」，據允堪律師文義改。

「聊設」，「聊」音誤，合作「料」，即度量也，謂量料營設也。「漑」，亦灌也。此等皆「苦緣」也。「傷殺無數」等者，是「苦業」也。《四分》為說利養難消，六十比丘得無學果，六十比丘熱血從面門流出，六十比丘畏佛語故，便退還家。

「是以」下，結示上行也。又律中佛在舍衛，說一食法，於五正中令飽足，後猶憔悴。佛聽食病人殘，及作餘食法。復因沙毘施食，開其食粥，此皆被中下根人，若上根者唯遵一食。經云「日中一食」是也。「寄過一生」者，以三界之內，非久安之地。《楞嚴經》曰：「寄於殘世，泊於三界。」《業疏》云：林谷是託，四海為寄，乃至終喪溝壑也。又《超日明三昧經》偈云：「三界如寄居，四大非我所。解諸法如夢，則無有取捨。」

△癸二、衣服

衣服者，養蚕殺蠶，取桑織絡，染浣裁縫，眾緣調度，無量辛苦。計上下衣資，凡殺幾蚕，出幾氣力，蚕繭入湯，受幾痛苦，是故佛教著糞掃衣，障弊陋質，冀得修道。

「衣服」，劉熙云：「凡服上曰衣，下曰裳。」「衣，依也，所以依此以庇寒暑也。」「蚕繭入湯」者，《章服儀》云：「肉食蚕衣，為方未異。害命天生，事均理一。暴繭爛蛾，非可忍之痛。懸庖登俎，成惡業之酷。漁人獻鮪（榮美切，崔豹《古今注》云：『鱧之大者曰鮪』），桑妾登絲。假手之義不殊，分切之賞無別。是以至聖殷鑒審惡報之難亡。經律具彰，兩俱全斷。故律云，蚕家乞綿，用成臥



具。爲俗所訶，名殺生也。佛因制戒，不許服之。縱得已成，斬壞塗壁。此則永捨之極誠也。」「糞掃」者，大師云「謂世弃者」。《四分》云：「捨檀越施衣，著糞掃衣。」《寶梁經》云：周那沙彌洗糞掃衣，諸天取汁以洗身。則知此行爲「十二頭陀」之首矣。

### △癸三、房具

房舍者，從起立牆壁，穿坑掘地，傷殺土虫，斫伐材木，傷林樹虫，造磚瓦時，殺泥水虫，放火陶冶，殺柴草虫。作人苦力，施主費財，飲食眾緣，勞損甚大，始成一房，是故行者依於塚樹，草蓐自安。

「房舍」，《釋名》曰：「房者，旁也。在堂兩旁也。舍，於中舍息也。」

「牆壁」，「牆」，障也，所以自障蔽也。「壁」，辟也，辟御風寒也。

「土虫」，即螻蟻等。

「林樹虫」，即犯壞（音恠）鬼神村戒也。《四分》云：「鬼者，非人是；村者，一切草木是。」《十誦》云：「材者，蚊蟲蚋蝶蟻子諸蟲，以之爲舍也。」

「泥水虫」，犯用蟲水戒也。《四分》若以草土擲水中，若澆泥草一切皆墮，教人亦同。《五分》隨用蟲水一一墮。

「陶冶」，陶即瓦窰，作泥也。《戰國策》云「範土曰陶（字林大宰切）」。案西域無窰，但露燒之耳。《史記》：「陶，瓦器也。」《蒼頡篇》：「陶，作瓦家也。」舜始爲陶，諸書亦音爲桃。「冶」，銷也。言世爐冶以銷化物耳。尸子曰「蚩尤造九冶是」。

「塚樹」，收二種頭陀。《十住論》云：「在死人間住者，隨順厭離心故。」又《智論》云：「樹下思惟，如佛生時、成道、轉法、入滅，皆在樹下。行者隨諸佛法，常處樹下。」《論》云：不樂處覆地有十利，所謂無有房舍臥具，所愛受用疲苦，及隨四依法易得無過，復無眾鬧等。

「草蓐」，「蓐」，薦也。此治貪好臥具心。

△壬二、合觀

念食是苦，節身而食，念衣殺命，著糞掃衣，念房舍臥具，從苦緣生，志樂頭陀，三月一移，念四事難消，少欲知足。經云：「受檀越食，如飢饉世，食子肉想；受施主衣，如熱鐵纏身；入房舍時，如入鐵罐；受牀坐時，如熱鐵牀；寧破此身，猶如微塵，不以破戒之身，受人供給。」三塗苦報，皆爲愛衣貪食，樂好房舍。

「節身」者，大師云：「貪心出於情著，無染良由自節。」《遺教經》云：「節身而食，清淨自活。」馬鳴云：「節身者，對治他求放逸障；而食者，對治內資無厭足障。」今文於食以辨節身，則異馬鳴所分也。

「三月一移」者，以律有分房法，許三月一<sup>①</sup>住，然後當移故。《自恣篇》問云：「安居竟須離本處否？」答：「律云安居竟不去犯罪。」又《增一》云：「佛告諸比丘，常一處住有五非法，意樂屋舍器物，又著財產恐人奪之，或多集財物貪著親眷，常共白衣往來。反此得五功德。」

「飢饉」，《爾雅》云：「穀不熟爲飢，蔬不熟爲饉，果不熟爲荒。」當此之時，若食子肉，豈有滋味？食信施食，當作此想，則貪著滋味亦可息矣。

「受施主衣」下，此取苦具，以況令於衣等無染也。

「寧破」下，言寧可現受於苦，不可後受地獄報也，以獄報苦深而時久故。《四分》亦云：「寧以熱鐵爲衣，焦爛身盡，不著信心男女衣服；寧在鐵牀燒身燒爛，不受信心好牀臥具；寧在鐵屋中住燒身，不受房舍在中止宿；寧吞熱鐵鈎，燒爛五臟從下而出，不受信心飲食；寧以熱鐵戟刺脚，不受信心接足作禮；寧以熱斧自斬其身，不受信心捫摸其身。何以故？不以此因墮三惡道。」此言極誠，吾從勉之僕報也。

△辛二、破戒償二

①「一」，底本作「二」，據延寶本改。

若破戒因緣，還償施主，或作奴婢，鞭打驅策，或受畜生形，被<sup>①</sup>毛帶角，生償筋骨，死還皮肉，負重力盡，起而復倒，虛受信施，樂不足言，及償施主，苦過萬倍。

《指歸》云：「及，填也。」「苦過萬倍」者，言受樂片時，償苦長世，則萬萬不類也。南山嘗有言曰：「大丈夫既不能造大過入地獄，豈一口食而陷沒耶！」又如《五百問》云：「昔有比丘，多乞積聚，不肯爲福，又不行道，命終作一肉駱駝山，廣數十里。時世飢饉，一國之人日日取食，隨割隨生。有一國人來見便斫取，大叫動地。人問其故，便言吾本是道人，爲貪財不施，負此國人物，以肉償之。我不負卿物，是故叫耳。佛告比丘，貪爲大患，捨之則應比丘法也。」

△庚三、結淨心行法

是故教汝知慙<sup>②</sup>知愧，慎護後世，莫破戒受施，名爲淨心。

「知慙知愧」者，謂慙天愧人也<sup>③</sup>。經云：「有愧之人，則有善法；若無愧者，與諸禽獸無相異也。」若知有此，則無破戒之惡<sup>④</sup>，故屬淨心。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

①「被」，底本作「大」，據延寶本改。

②「慙」，同「慚」。

③「也」，底本闕，據延寶本加。

④底本作「若知有則，此則無破戒之惡」，據延寶本將「則」「此」兩字調換順序。

偈曰：

△庚二、正明分二，辛一、誠智者除貪

智者不貪食，貪食者無智，不念出糞苦，唯取人食利。

自噉腦中涎，上盛向下弃，慧命斷四食，行者不貪嗜。

「出糞苦」者，《十誦》云：「當觀入口，在生臟之下，熟臟之上。若後出時，唯是不淨。」又《增一》云：多食五苦，一大便數、二小便數等。今不念此，唯取食噉<sup>①</sup>，以爲利樂者，迷之甚矣。「自噉」下，《智度論》曰：「觀是食從不淨因緣生。如肉從精血水道生，是爲膿蟲住處。酥酪，血變所成，與爛膿無異。厨人污垢，種種不淨。若著口中，腦有爛涎，二道流下，與唾和合，然後成味，其狀如吐，從腹門下（已上本文）。」故曰：「自<sup>②</sup>噉腦中涎，上盛向下弃。」文中作腦，是胡定切字，義非也。

「四食」，《成論》云：「一搏食，犍師作段，若麤若細。飯等名麤，蘇油香氣等名細。二、觸食者，冷腹風等。三、思食者，或有人以思願活命。四、識食者，中陰地獄，無色眾生，入滅盡定者。雖無現識，識得在故，亦名識食（已上本文）。」而皆言食者，以資益爲義。又言斷者，以離著爲義。

①「噉」，底本作「敢」，據延寶本改。

②「自」，底本作「目」，據上下文義改。

△辛二、彰求利勸勉分二，壬一、示馳求知愧

比丘不樂靜，貪利受道具，追求心散亂，忽忽緣諸務。

得一更望一，心規恒不住，宜應愧施主，晁身裏破絮。

「道具」，資道之具，即三衣一鉢等。「忽忽」者，急動貌。「宜應」<sup>①</sup>下，是勸勉宜當懷愧於施主，顧身之不淨，但以絮衣而遮寒弊。劉子尚云：「食足充虛接氣，衣足蓋形禦寒。苟有道者，奚足耻之。」又吾宗道整禪師身服艾絮，吾祖南山體被布衲，荊溪尊者大布而衣，一牀而居。斯皆百世之下，名在方冊。苟或厚於滋味，豐於繒纈而德無一稱，始爲耻矣。經云：「當自摩頭，以捨飾好。」此又如來最後之誠，得不思之！

△壬二、舉勸行令修

勸觀三脫門，離相自調御，少欲學知足，可依釋子賦。

「自調御」者，謂善自調伏制禦也。「少欲學知足」，經云：「知足之人，雖臥地上，猶爲安樂；不知足者，雖處天堂，亦不稱意。」「可依釋子賦」，「賦」，斂也。既誠少欲知足，則宜情意收斂，方可依豫於釋氏子也。

①「勸」，底本作「觀」，據上下文義改。

△丁十三、流轉篇分二，戊一、牒篇名

### 誠觀六道流轉受報無窮法 第十三

十三釋流轉篇。總前破戒，咸爲生死之因；觀後招殃，盡是輪迴之果。故次前行，以之立茲篇。謂互爲高下，名「六道流轉」，生死罔竭，號「受報無窮」。

△己一、正辨分三，庚一、明熏識成種

三界眾生，無始已來，造善惡業，皆熏本識，成業種子，淨染合雜，數過塵筭。

「眾生」者，《漢書》中去呼，今佛經多平呼。《解脫道論》曰：「何名眾生？」答：「依諸根種於世，假說也。」又藏法師云：「諸識生滅，相集而生，故名眾生。」「皆熏」下，即無明熏本藏識，結成生滅種子也。辨師云：「梨耶心體不守自性，是生滅因；根成生明，熏動心體，是生滅緣。」「淨染合雜」者，若約梨耶以明。如《稜伽》云：「以七識染法爲生滅，以如來藏識淨法，爲不生滅。此二和合，爲阿梨耶識。」至於熏成種子，亦含染淨，如熏種落六道受生是染，於六道中佛性平等是淨。今迷者既眾，故喻「塵筭」。

△庚二、辨隨趣形報分三，辛一、通示六道眾生

受六道報，生死無邊。從地獄出，生諸天中、人中、鬼神、畜生中。畜生者，先受蝎蠓蠕動形類，一日一夜，百死百生，千死萬生，漸受大身，乃至摩竭魚等，長十千由旬。脫畜生身，受修羅身，天上福盡，復生地獄餓鬼中，經云：「鬼有百千萬種，果報各別，六道人畜，各千萬種，色命苦樂，質像好醜，千差萬品，說難窮盡。」

「蝎蠓」(上胡葛切，下莫孔切)，《爾雅》云：「蝎，蜉蝣<sup>①</sup>。樊光云：「糞中蝎蟲，隨陰雨時，朝生夕死。」「蠓」，《爾雅疏》云：「小蟲似蜉，亂飛者也，又名蠓(莫結切)。」「蠓」，《列子》云：「生朽壤之上，陰雨而生，得陽而死。」一名醯雞。郭象云：「蠓，蠓是也。」

「蠕(而宣切)動」，即濕生小蟲也。《楞嚴》云：「由因世界執著輪迴，趣顛倒故，和合煖成八萬四千翻覆亂想。如是故有濕相蔽尸(此云肉團)，流轉國土。含蠢蠕動，其類充塞。」

「摩竭」，如下所明。「由旬」，《智論》有三別：大者八十里，中者六十里，小者四十里。

「修羅」者，《楞嚴》有四：「若於鬼道，以護法力，垂通入空，此阿修羅從胎而出，人趣所攝；有修羅王，執持世界，若於天中，降德貶墜，其所卜居，隣於日月，此阿修羅從胎而出，人趣所攝；有修羅王，執持世界，

①「蠕」，底本作「虫\*游」，疑為誤寫。

②「卵」，底本作「卯」，據《楞嚴經》：「若於鬼道，以護法力垂通入空，此阿修羅從卵而生，鬼趣所攝。」(大正19冊146頁下欄)改。



力洞無畏，能與梵王及天帝釋四天爭權，此阿修羅因變化有，天趣所攝。阿難，別有一分下劣修羅，生大海心，沉水穴口，旦遊虛空，暮歸水宿。此阿修羅因濕氣有，畜生趣攝。」今雖不分，理在前二也。「色命」者，色即稟諸形體，命則未捨，執持是也。<sup>①</sup>

△辛二、別明人報來業

今言人道本業來處，經云：「受形顏貌端正，爲性淨潔，諸天中來；皮膚羸弊，不喜修施，畜生中來；形色醜惡，瞪瞍少智，地獄中來；舉動輕躁，獼猴中來；機捷調戲，妓兒中來；性多諂媚，鬼神中來。略而言之，廣即難盡。」一道之中，有恒河沙因果。

「瞪瞍」（上犬證切，下武豆切），瞪直視貌。經云「瞪瞍瞻佛，目睛不瞬」是也。「瞍」，悶也，亦作瞢音同。

△辛三、舉一列餘無盡

受一螳<sup>②</sup>身，猶經多劫，況受餘形，及餘道中，是故生死不可窮盡。汝可諦觀，捨身命時，受大苦痛，受身生時，復大苦痛，如是苦痛，已經塵劫，已捨無數身，已受無邊苦，愚者於中猶行放逸。

①『色命者等』此段，底本在辛二段鈔文中，據延寶本將其移之于上段文末。

②『螳』，同『蟻』。

「螻身」，或作「蟻」，同用。「猶經多劫」者，《靈感傳》云：「須達共舍利弗往圖精舍（即祇桓也），須達自捉繩一頭，舍利弗自捉一頭，共經精舍。乃至，舍利弗慘然憂色，即問尊者：何故憂色？答曰：汝今見此地中蟻子不？答曰：見。時舍利弗語須達言：汝於過去毗婆尸佛，亦於此地爲彼世尊起立精舍，而此蟻子在此中生，乃至七佛以來，汝皆爲佛起立精舍，而此蟻子亦在此中，至今九十一劫，受一種身不得解脫。」又《智論》云：「佛令舍利弗觀鵠，過未前後各八萬劫，猶不捨鵠身。」故知畜生受報長久。

「捨身命」下，《俱舍》云：「人身有百處異支節，臨欲終時三大解此死節，火大解時，令心燥悶，翻睛吐沫等。水大解時，形體洪腫，筋脉爛壞。此二必受惡報。風大解時，瞥爾命終，不知不覺。」《正法念經》云：「若風大不調，一切身分，相互割裂，從足至頂，分散如塵，苦痛難忍。」

「受身」下，《寶積經》云：「處胎不樂，猶居牢獄。」又《五王經》云：「在母胎中，生臟之下，熟臟之上，母噉一椀熱食，如入鑊湯；母飲冷水，如寒冰切身；母飽之時，迫迮身體；母飢之時，猶如倒懸。乃至生墮草上，身體細軟，草觸其身，如履刀劒，失聲大叫等。」

「愚者」下，三界六道，生死極苦，而以苦爲樂，故行放逸。《法華》云：「眾生沒在其中，歡喜遊戲，不覺不知，不驚不怖，亦不生厭，不求解脫。」斯之謂也。

△庚三、勸觀苦淨心

汝可思之，勤求出離，專精策勵，成無學果，證眞解脫，快樂安隱，能如是觀者，名爲淨心。

「汝可」下，結勸淨心矣。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明

一切世人欲受樂，遣修樂因不肯作，愚人得樂謂常樂，不覺命終被減削。  
十五姿容言可愛，四十已去自疎索，縱使生天八萬劫，不免無常墮溝壑。  
凡夫暫樂忘大苦，受大苦時復忘樂，所受苦樂皆空華，本來祇是情迷錯。  
迷解悟道獲神通，永斷生死名眞樂。

「遣修樂因」者，謂佛有無數方便，令修出世因，趣涅槃樂。眾生業重不肯修耳。「愚人」下，將世間五欲樂爲常樂也。「不覺」下，樂無久保，終至衰盡，沉至老死，豈復在哉！

「十五」者，成童歲，容顏殊好，人之所愛。「四十」者，不惑之年也，以顏容凋落，齒髮漸衰，朋友稀疏，世相將盡，故致疎。「索」，索盡也，又蕭索也。「八萬劫」者，按《俱舍》中，是非非想天壽量也。「不免無常」者，如《出曜經》，佛說偈言：「命果果待熟，常恐會零落。已生皆有苦，孰能致不死。」又云：「昔有梵志兄弟四人，皆得五通。自知命促，七日必死，議曰：『我等神通能

翻覆天地，捫摸日月，移山住流，無所不辨，豈不能避此難耶？」第一兄曰：『吾入大海中間。』第二弟言：『吾入須彌山腹中。』第三弟曰：『吾處虛空隱身。』第四弟曰：『吾當隱大市中眾人鬧處。』各謂無常殺鬼必不能取。議畢各去，至七日命終。佛以天眼見已，而說偈言：『非空非海中，非入山石間，無有地方所，脫之不受死。』故知縱生非非想處，何可逃之！「溝壑」，喻所墮處也。問：「天福墜後生人中多？墮三塗多？」答：「案《大論》云：『如經中說，佛問比丘，甲頭土多？地上土多？諸比丘言，地土甚多不可爲喻。佛言：天上命終還生人中者，如甲頭土；墮地獄者，如地下土。』」

「所受」下，以達者觀之，則苦樂非有。猶空中華，本無所有，祇由迷故。見苦樂相，如目之有病，見空華耳。故曰「本來祇是情迷錯」也。《楞嚴》曰：「如是地獄、餓鬼、畜生、人、及神仙、天、阿修羅，精研七趣皆是昏沈。諸有爲相，妄想發生，妄想墮業，於妙圓明，無作本心，皆如空華元無所著，但一虛妄，更無根緒。」「迷解」下，若迷情釋解，即是悟道，由悟道故，即獲神通。道力既全，即斷生死，而得涅槃樂也。

△丁十四不動篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀八風力大智者不動法 第十四

十四釋不動篇。隨六趣之流蕩，實謂至愚；靜八事之動搖，方稱上智。故立此法，以次前篇。謂利衰等殊，能動於物，名「八風力大」。明慧之人，對之能制，故曰「智者不動」。

△己一、正辨分三，庚一、標列辨名

何者爲八？一利、二衰、三毀、四譽、五稱、六譏、七苦、八樂。一切眾生爲八所動，不自安心，故名八風。

「一利」下，案《佛地論》云：「得可意事，名利；得不可意事，名衰；不現前誹撥，名毀；不現前讚美，名譽；現前讚美，名稱；現前誹撥，名譏；逼惱身心，名苦；適悅身心，名樂。」通名「風」者，取扇動爲義。

△庚二、釋八動相

何者動相？得利便悅，衰惱便憂，毀辱即瞋，譽談即喜，逢苦懷感，遇樂生逸，稱讚情歡，譏刺抱恨。此之八法，能令癡凡，動搖不安。

「逢苦」下，釋文不次，尋之可見。

△庚三、顯示迷悟分二，辛一、因迷構業

毀譽聲一，妄起二業，造三塗因，報四趣果，波浪五道，成就十纏，永處樊籠，何時解脫？

「毀譽聲一」者，謂辱毀褒譽，語雖有殊，而聲是一，由著語昧聲，故起瞋喜二業。大智之人，則非此縛故。《智論》云：「如一婆羅門，以五百種惡口眾中罵佛，佛無異色亦無異心，此婆羅門心伏，還以五百種語讚佛，佛無喜色亦無悅心。」又云：「菩薩觀眾生，雖復百千劫罵詈不生瞋心。若百千劫稱讚亦不能歡喜。了知音聲生滅如夢如響故。」

「四趣」，如上解。「五道」者，毗奈耶中，大目犍連往五道觀察，至捺落迦（此云無喜樂，即地獄也），見諸有情受種種苦，於四眾中普皆宣告，乃至佛勅諸苾芻，於寺門壁畫生死輪，中安穀，次安五輪表五趣也。當輪穀下畫地獄，邊畫傍生餓鬼，上畫人天等。其輪頂畫無常大鬼，鬚髮張口，舒手抱輶，號為五趣生死輪，以警於人也。知由惑業於苦海中致斯漂蕩，故曰「波浪五道」。「十纏」者，一無慙、二無愧、三嫉、四惱、五悔、六眠、七掉舉、八昏沈、九忿、十覆。「樊籠」，《一切經音義》云：「樊，即籠也。」

△辛二、會悟淨心

然十界者，緣和故生，性空故滅，體解生滅，即無嫌恨，恨風不起，罪火不然，火不熾然，心得清涼，無諸熱惱，以無熱惱故，名爲淨心。

「十界」者，十法界也。皆由善惡因緣和合故生。如諸佛即修六度萬行圓滿所成，三塗即十惡等業所成。若了體性本空，則諸界皆泯。經云：「觀求佛道，如眼前華。」又應體解生本無生，滅亦無滅。縱遇陵害及處惡道，其心無恨。如《因果經》云：「釋迦因地爲忍辱仙，在一山中修道，時憍陳如爲國王名歌利，受性暴惡。一日將姝女入山獵倦假寐，時諸侍女入林採華，行至仙菴前，仙爲說法良久，王寤不見諸女，攜鋤尋覓見在仙菴前。王怒問云：汝何人也？答：忍辱仙也。又問：得上地定耶？答：未。王曰：既未得上定，乃是凡夫。遂拔鋤截下仙人手足，見仙人神色不動，遂問：汝恨我耶？仙曰：不恨。願我成佛先度於王，後成佛先度陳如。」故曰「即無嫌」等。又小遠云：「菩薩憐生雖處阿鼻，如三禪者，爲物甘處，如似世人樂。」三禪樂若能如是觀，不唯心得清涼。三界火宅，亦清涼矣。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明

愚人貪美食，憎惡腹內屎，見生竟愛染，薄賤老病死。

毀譽同響聲，瞋喜更互起，取相心高下，不識平等理。

癡惑著音聲，凡夫共如是<sup>①</sup>，死生糞與食，經文遣相比。

耳被虛聲誑，神仙墮崖死，智者解真空，視聽不相似。

「愚人」下，以無智故，於食生貪，於屎憎惡，蓋不思屎因食化。智者不然，觀食生厭。故《大集》云：「若得食時，應觀是食如死屍蟲，乃至得乳酪種種醬時，作膿血等想。」「見生」下，謂世人見生者則起愛，見老病死者則起薄，斯至愚也。中庸子，嘗撰《生死無好惡論》云：「世人惟知惡其死，而不知惡其生，可不大哀乎！何居（基音楚語也）夫枝必有根，流必有源。噫！生也不曰死之根源乎？既有其生，安得無死？生也，人之始也；死也，人之終也。物既有始終，人故有生死，故《涅槃》云：功德黑暗，姊妹相隨。有智主人，二俱不受。此則不受其生，故無其死矣。且夫春必有冬，晝必有夜，其有好春而惡冬，好晝而惡夜，豈不大愚乎！生死亦猶春冬晝夜，何所好惡哉！」又佛說「八苦」，生居其一，何足為樂？愚人不了，妄起愛染。

「取相心」下，若取著聲相者，遭毀則瞋心貢高，蒙譽則喜心謙下。又得利則心高，遇衰則心下。皆由不了相空，違平等理。

①「是」，大正藏作「此」。



「死生糞與食」者，覆括前偈四事也。修多羅等，皆以生老病死比對合辨，悉是苦相故。《法華》云「見諸眾生爲生老病死、憂悲苦惱」。又前文云：「捨身命時受大苦惱，受身生時復大苦惱。」糞食比對者，去貪相也。如《摩得伽》云：「若得食時，觀從倉中出地中，以糞屎和合，種子得生，還養糞身。」

「神仙墮崖」者，《智論》云：「如五百仙人，飛行時聞緊陀羅女歌聲，心著狂醉，皆失神足，一時墮地等。」「視聽不相似」者，智者不著色聲，雖終日聽而無著，終日視而無染。又觀聲生滅，前後不常。五欲無實，如夢所得，故凡夫殊不相似。《維摩經》云：「所見色與盲等，所聞聲如響等，所嗅香與風等，所食味不分別，受諸觸如智證，知諸法如幻相，無自性，無他性，本自不生，今則無滅。」

△丁十五過患篇分二，戊一、牒篇名

### 誠觀身心相苦惱過患法 第十五

十五釋過患篇。前遭風動，已息於外非；今察身心，令知於內患。故立此位，以次前篇。謂身報心動，名之爲相，亦非樂招咎，故曰「苦惱過患」也。

△辛一、觀身分二，壬一、標舉

身相者。

△壬二、正明分二，癸一、通示六道

六道異類，陰大假成，感現前果，酬過去因，故名身相。身相有八萬四千種形，依正二報，各各差別。一人遍受爾許種身，已經無量阿僧祇劫。

「陰大假成」者，即五陰、四大假合以成其身也。「現前果」，異熟果也。「過去因」，即引業因也。「身有」下，以對下八萬四千塵勞故，如《楞嚴》十二數生中，皆約八萬四千爲數。故彼云：「八萬四千飛沈亂想，如是故有卵羯邏籃（此云凝滑）流轉國土，乃至八萬四千新故亂想，如是故有化相羯南（此云硬肉）流轉國土。」此則隨想，以分眾形。

「一人」下，《智論》云：「計一劫中，一人積骨過於鞞浮羅山（此云天竺，以人常見易信故說）。如是無量劫中，受生死苦。故諸比丘聞是語已，厭患世間，即時得道。」「阿僧祇」，具云阿僧祇劫臘波。此云無數時分，即數中最多者，最少者號一剎那。又云「僧祇是劫名，非謂無其數」也。

#### △癸二、別觀人身

今誠觀身，唯及人道，一人有九萬九千毛孔，八百種風出入其中，八萬戶虫遍身充滿，四百四病更互發動，三百六十骨節迭相依持，百一十苦無時不受，三十六種不淨膿血合成陰身，九孔漏瘡穢物流出，如上苦業始成一人，賢聖捨離，如除惡病，故名觀身。

「八萬戶虫」，如依髮之蟲名髮鐵，依髑髏蟲名耳種等，各有其名，如《解脫道論》第七卷具明。「三百六十骨節」者，案《解脫道論》，細分有三百骨八百節，故彼云：「當念身自性，有九頭骨、兩頰骨、三十二齒骨、十頂骨、十四胸骨、二十四脇骨、十八脊骨、兩額骨、六十四手骨、六十四足骨、依肉六十四軟骨。此三百骨，有八百節，又九百筋纏肉、一萬七千腠、八萬髮、九萬九千毛等。」

「百一十苦」者，備如《地持》第七卷列，所謂集苦、變易生苦、愚癡報苦、苦苦行苦<sup>①</sup>等，至下更明。「三十六種」者，《大論》云：「髮、毛、爪、齒、薄皮、厚皮、筋、髓、脾、腎、心、膽、肝、肺、小腸、大腸、胃、胞、尿、尿、垢、汗、淚、涕、涎、唾、膿、血、黃、白、痰、癢、癢、肪（音

①「苦苦行苦」，底本作「報苦行者」，据《菩薩地持經》卷7：「又三種苦，謂苦苦行苦變易苦。」（大正30冊927頁上欄）改。

方，腸中脂也）、「月\*冊」（薩殘切，胃中脂）、腦膜。」於三十六中，內有十二名性不淨，外有十二名相不淨，中有十二通於性相。「賢聖」下，遺教云：「我今得滅，如除惡病。」馬鳴云：「證成可信<sup>①</sup>故。」

△辛二、觀心分二，壬一、標舉

心相者。

△壬二、正明

一念之間九十剎那，生住異滅，猶如電光，塵起識生，貪境招報。經云：「貪欲心有二萬一千，瞋恚心有二萬一千，愚癡心有二萬一千，等分心有二萬一千，合有八萬四千塵勞。一百八種煩惱，五百四十種受，有九十八種使。」故名觀心。

「剎那」者，《俱舍》云：「對法諸師說，如壯士一疾彈指頃六十五剎那，如是名為一剎那量。」又一剎那九百生滅。「生住異滅」者，此約一剎那，心明四相也。生相最細，滅相最麤。於一念中生已即住，住久故異，異終則滅也。「如電」者，言疾速也。陰陽激曜曰「電」。《釋名》云：「電，殄也，乍見則殄滅也。」「塵起」下，如色塵起時，牽眼識生貪，著好境即招惡報。

「二萬一千」者，真諦准《十使經》云：「以貪等十為根本，謂貪瞋癡慢疑、身見、邊見、邪見、見取、戒禁取。一一各有九隨眠，一即成十，十即成百，前後等分各一百（成三百），置本一百，就前後

①「信」，底本作「疾」，據延寶本改。

二百中，又各以十使爲方便，二百即成二千（并前成二千一百），約五類眾生，謂多貪、多瞋、多癡、著我、思覺。五品各二千一百（成一萬五百），配已起未起，成二萬一千。又配貪瞋癡等分，此四各有二萬一千，成八萬四千也。」「等分心」者，即其貪、瞋、癡均等也。「百八煩惱」者，准《智論》六根各三受（苦樂捨受，三六成十八受），三受對三塵（好惡平平亦計十八塵，并上十八受都合三十六煩惱），復歷三世，共成百八。「五百四十種受」，未暇撿配。「九十八使」，三界見惑有八十八使，三界思惑有十使，如下所明。此皆由不了真心，妄致紛動，役惱眾生，往來生死。

△庚二、息妄會真結歸誠觀

若入安般觀法，心所漸息，乃至九次第定，還歸一眞清淨心中，此清淨心，名爲佛性，名眞常法身，無心之心，無相之相，如是觀察，名爲淨心。

「安般觀」，即「數息觀」，如下本篇翻辨。「九次第」者，即四禪、四空處，并滅盡定也。「還」下，攝末歸本也。以修諸禪定發眞智慧，斷除結惑，則委彼不起，復性旋湛，故曰「清淨心」也。此心既覺，故曰「佛性」。又非變滅，故曰「眞常法身」。實無覺之覺，不象之象，故曰「無心之心，無相之相」也。《起信》云：「以遠離微細念故，得見心性。心即常住，名究竟覺。是故修多羅說：『若有眾生能觀無念，則爲向佛智。』」故藏師釋云：「在因地時雖未離念，能觀如是無念道理，說此能觀爲向佛智，以是證知佛地無念。」此是舉因望果說也。「如是」下，結歸淨心。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明分二，辛一、明境觀攝

廢緣託淨境， 正命自養身， 諦觀虛空心， 隨分得解脫。  
貪瞋若欲起， 觀空以止遏， 河沙煩惱根， 定力能斷割。

「癡緣」下，既觀身心差變，妄受輪轉，當宜廢滅塵緣，安心淨境。「淨境」者，即諸三昧也。

「正命」者，當以淨智，通除三業中五邪四邪活命，住清淨正命以養身也。「身」若協下韻，應作「活」字。「諦觀」下，以空滅有則能廢眾緣，緣不妄生，隨分得脫。若又觀空而不滯空，方名真解脫。

△辛二、勸定慧兼修

專定不修智， 小乘非大慧， 雖復苦身行， 徒自歷年歲。  
定慧平等修， 方知佛性體， 直至大涅槃， 何況世間諦。

「專定」下，以定但伏除，慧方真斷，故勸修智也。又二<sup>①</sup>乘之人，雖<sup>②</sup>有智慧，而慧非大焉，徒自苦形，彌歷年數。「定慧」下，示雙修，謂若定慧雙運，離於偏修，則名平等。由平等故，一性無二，即名見佛性體矣。「直」下，舉勝況劣也。以定慧故能至佛果，況世間諦乎？

### 淨心誠觀法發真鈔中本

### 淨心誠觀法發真鈔卷中末

① 「二」，底本作「三」，據延寶本改。  
② 「雖」，底本作「雜」，據延寶本改。

△丁十六心濁篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀詐善揚名口清心濁法 第十六

十六釋心濁篇。形異心乖，既觀爲重患；外揚內穢，豈曰於正修。故次前篇，以立茲位。謂不實妄施稱「詐善」，規求虛響號「揚名」，說己功德名「口清」，意專得利曰「心濁」也。

△庚一、正辨分二，辛一、聖凡相反

聖賢密行，內智外愚；凡夫狂癡，內愚外智。未有戒定，現戒定相，彰揚善名，招引利養，隱匿垢過，外顯清白，常向道俗，說己功德。

「密行」，謂蘊己善行，不欲彰外也。又內實有智而似於愚，老子云「明道若昧」。凡夫反此，故曰「內愚外智」，言內實愚暗而外虧聰智也。「說己功德」者，自伐其善也。顏淵曰：「願無伐善。」《尚書》云：「汝惟不矜，天下莫與汝爭能；汝惟不伐，天下莫與汝爭功。」《史記》，老子謂孔子曰：「夫良賈深藏若虛，君子盛德，容貌若愚。」去子之驕氣與多欲，熊色興淫志，是皆無益於子之身，況釋氏乎！

△辛二、證凡具業



經云：「此是無刀大賊，罪於劫掠，誑詐犯重，墮三惡道。」詐善之人，具足五業：一者天神不護，證知缺戒受施；二者五千大鬼，常遮其前，唱言大賊，掃其腳跡；三者或於現世得大衰惱；四者常不值佛，生邪見家；五者自欺亦欺誑他。自受苦報，施主無果，是爲五業。

「無刀大賊」者，雖無刀杖而潛<sup>①</sup>掠彼利，非賊是何？律中凡損五錢即大盜，故言「大賊」也。「掠」（力讓切），奪取也。「闕戒」等者，《律》云：「不闕不穿漏，無染污。」《戒疏》云：「不闕不犯第二篇，不穿不犯三四聚。」「無染污」，謂餘篇聚受施。《梵網經》云：「若佛子信心出家，受佛正戒，故起心毀犯聖戒者，不得受一切檀越供養，亦不得國王地上行，不得飲國王水。五千大鬼常遮其前，鬼言大賊。若入房舍城邑宅中，鬼復掃其腳跡。一切世人咸皆罵言：佛法中賊，一切眾生眼不欲見。犯戒之人，畜生無異，木頭無異。」「施主無果」者，無布施福報也。

△庚二、誠勉分二，辛一、誠韞除以成行

是以誠汝，推直於人，引曲向己，祕善陰德，似不能言。何以故？善如金玉，不用他知；惡如糞土，不須藏覆。糞土之法，貴在早除，細貨寶物，默然牢掌。

①『潛』，底本作『潰』，據延寶本改。

「推直」下，二句出《沙彌戒經》。今謂彼雖實曲而已實直，常令及己於他也。老子云：「大直若曲。」《唐玄宗注》云：「直而不肆，故若屈。」又《律》云：「應自卑下，如拭塵巾（謂攬穢歸己也）。」「祕」下，內韞其善曰「祕」，闇施其德曰「陰」，淳淳然。「似不能言」者，伯陽云：「大辨若訥。」△辛二、誠名利以淨心

知足之性，不求好名，少欲寂靜，寧懼惡響。計我之人，欲得名利，察身無我，名利安在？名利俱空，離我即實，滅於空實，正入平等，能捨名利，是爲淨心。欲得淨土，當淨其心，隨汝心淨，即佛土淨，名爲淨心。

「惡響」。「響」，即聲也。以少欲故，則無懼於馳求惡聲。「察身」下。觀察自身，既無主宰自在之我，則外之名利有何所屬？若了此空，即見實理。以實遣空，實亦非有。空實俱蕩，則無取捨。故曰「正入平等」。「能捨」下，結歸淨心。「隨汝」下，引《淨名》爲證。肇師云：「淨土蓋是心之影響耳。夫欲響順，必和其聲。欲影端，必正其形。此報應之定數。」

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明

出家行非法， 感得多衰惱， 危苦隨念豐， 安樂稱情少。

天神不愛護，魔事數來擾，死時懷恐懼，長劫墮惡道。  
善德深密藏，其猶摩尼寶，過惡悉除滅，理同苗邊草。  
眞行不求名，戒定內明了，詐善覆藏惡，佛法中非好。  
諦觀此誠文，繫意開懷抱，一切障道因，懺悔更莫造。

「出家」下，八句通頌哀惱，初二句標示。「危苦」下，四句出在世惱相。以危險苦厄，由眾生惑業所招，故易豐滿也。樂事適意，既內無美德可當，故稱情者少。是以天神不護而魔徒致擾也。「死時」下，二句據沒後惱相。《釋名》云：「人始氣絕曰死。死，漸也，就消漸也。」《戒疏》云：「智士覺過，尋智厭蕩。愚夫縱罪，初無改悔。身心強健，放逸刑科；要至死時，方生怖畏。以色力屢頓，神慮無歸；自知佛賊，臟狀業現；苦具將臨，何得不畏？是以律主懸知濁世，非死不憂。」故曰「死時懷恐懼」等。《楞嚴》云：「一切眾生，生死相續，生從順習，死從變流。臨命終時，未捨暖<sup>①</sup>觸，一生善惡，俱時頓現。」

「善德」下，六句頌上「內智外愚」人。「摩尼」，應法師云：「末尼，此云離垢，言此珠光淨，不爲垢穢所染也。又云增長，謂此寶必增長威德也。」喻上「善德」。「苗邊草」者，嘉苗之邊，既有野草，不令久茂，必須速耘。喻上「過惡」，早須除去。「詐善」下，二句頌上「內愚外智」人。

①「暖」，底本作「燭」，據《楞嚴經》卷8：「臨命終時未捨暖觸，一生善惡俱時頓現。」（大正19冊143頁中欄）改。

「諦觀」下，四句結觀。「繫意」，則心常覺察。「開懷」，則內不覆藏，「障道」，則以惡爲因，「莫造」，則要斷後習。

△丁十七二報篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀眾生各著依正二報法 第十七

十七釋二報篇。三業諂詐，是內愚所造，務在早除；六道依正，爲羣迷所耽，理須速厭。故次前篇，以立茲位。謂六道各起迷戀，計於自身，及所住境，故曰「各著依、正二報」。

△庚一、約界明報分二，辛一、通示

三界眾生，住著堅牢，爲貪二報，障於解脫。

「堅牢」者，非解脫也。「貪」下，即貪於欲、色、無色等所依，及著己身等。由是業故，障修出離。

△壬一、明天趣分三，癸一、無色天

非非想天，自謂涅槃，果報終極，懷增上慢，不逸三塗。

「非非想」者，《楞嚴》云：「識性不動（『識性』者，標有細想；『不動』者，標無麤想），以滅窮研（釋上『不動』義，前無所有處，猶用心窮研，令識心與無所有法相應，今此一天研窮心滅，伏令不動，故云『以滅窮研』）

也），於無盡中，發宣盡性。如存不存，若盡非盡（此釋『行<sup>①</sup>相』，是依此識不動之處，故云『於無盡中』。辨為非想，故云『發宣盡性』。雖見盡而識在，故云『若盡非盡』。雖見在而不起，故云『如存不存』也），如是一類，名為非想非非想處（此則第六識麤想不起，仍有細分及賴耶。流注不息，故約此義以立其名耳）。」「自謂」下，智者云：「於非非想處，雖離麤煩惱，而亦有十種細法。以其無麤煩惱故，一切凡夫謂是涅槃。」「增上慢」者，《戒疏》云：「無漏正道，出過相有，名為增上。然於增上之法未得謂得，名之為慢。」「不免」下，如鬱頭藍子，生彼天已，後為飛狸，復墮地獄（《婆沙》云：『飛狸身廣五千由旬，長八百由旬。殺害眾生，水陸空行無能免者』）。

# △癸二、色界天

色界眾生，貪著禪味，自謂安樂，更無過者，復念身光，宮殿明淨，我果最勝。

「色界」者，通包十八天，即第四禪有九天，下三禪各三天也。「禪味」者，以著禪樂之滋味也。《楞嚴》云：「清淨心中，諸漏不動，名為初禪；清淨心中，麤漏已伏，名為二禪；安隱心中，歡喜畢具，名為三禪；有所得心，功用純熟，名為四禪。」由非正修真三摩地，亦不免於輪迴生死。「身光」，著「正報」也。「宮殿」，著「依報」也。

# △癸三、欲界天

①『行』字，底本作『竹』，據延寶本改。

欲界眾生，性多放逸，貪五欲樂，不覺無常，天福<sup>①</sup>盡，還歸惡道。

「欲界」者，包「六天」也，即四天王、忉利、焰摩、兜率、變化、他化自在也。「性多」下，謂下三天放逸，上二天根鈍，唯兜率一天於六欲中勝。今約多分而論也。

#### △壬二、辨人趣

薄地凡夫，梟身隔陋，果報卑劣，起大憍慢，各恃我見，謂此人中，常樂我淨，更無過者。

「薄地」（上補各切），《文選注》云：「薄，逼也，謂逼下地而居耳。」此通收四洲人也。

#### △壬三、明畜趣

畜生萬類，巢居穴處，各愛壽命，不願人天，不嫌己身，不希淨土。此雜類身，一身遍受，乃至毒蛇屏虫之類，悉愛壽命，貪著住處，不覺身中，同有佛性。

「巢居」，《說文》云：「鳥在木上曰巢，穴處地窟而居也。」《說文》云：「在穴曰窠（口和切）。」

「身遍受」者，即胎卵濕化，含蠢蠕動，無不遍受，久在癡暗，都亡所知，下爲廁蟲，尚耽依正，皆欲久於壽命。故《涅槃》云：一切眾生類，無不愛壽命。哀此沈困，反之尚遠，豈覺一靈佛性，未嘗有異。

#### △辛三、合結

① 大正藏「福」下，多一「亦」字。

然此諸身，無始已來，隨業轉換，無暫停時。

「隨業轉換」者，如有漏業若善，則轉換惡趣，生人天中；有漏業如惡，則轉換善趣，墜三塗內。如是輪轉，略未休止，故曰「無暫停息」也。

△庚二、觀厭淨心

汝可諦觀，當起厭離，勤求方便，脫於生死，依正二報，漸證法身，巍巍不動，至得如是覺悟，除諸疑惑，決定誠信，名爲淨信。

「諦觀」，審諦觀上諸趣，俱非樂者，既知之後，當起厭惡脫離之心，精勤求慕出世要道，擺脫六趣依正，然後從凡入聖，漸小終大，極趣佛果。究竟法身，無變無遷，故曰「巍巍不動」也。「至得」下，結示淨心。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明分二，辛一、通明界報業行

三界六趣中，無數種眾生，形壽各差別，依正亦難明。  
今就人道修，對治隨分行，觀諸眾生類，憎愛心不平。  
憎者欲相殺，愛即長癡盲，貪瞋更互起，身壞墮三坑。



各貪愛危命，處險未知驚，造因不畏果，寧知死復生。

「難明」者，言難盡明示也。「對治隨分行」者，隨起對治，隨分修善行持也。「癡盲」，劉熙云：「盲，茫也，茫茫無所見也。」「三坑」者，即「三惡道」，是眾生陷墜之處，故喻坑也。《觀心論》云：「無智之人，墮三塗坑。」「危命」者，是身非堅，命亦危脆。由今不了妄起貪愛。「處險」，即生死險道也。

△辛二、別顯破著殊倫分二，壬一、初明菩薩示教令除

菩薩以是故，欲令眾生樂，眾生煩惱垢，方便爲除却。

教觀十八空，六塵莫取著，四倒及五欲，禁斷更莫作。

「十八空」者，即內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有爲空、無爲空、畢竟空、無始空、散空、性空、自相空、諸法空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空（解義如《法界次第》中）。若能修此法，則遣蕩諸有，無住無著也。「四倒」，即無常計常，乃至不淨計淨也。

△壬二、辨愚人著樂成縛

愚人貪現樂，不識當來惡，當來還是我，如何即疎薄。  
假使多身樂，一一填溝壑，爲此求常住，解脫無明縛。

「當來是我」者，此斥愚人，謂後世之報，非我受也。雖六道有變，而一性不易，當知後身即是我也。如何親此生之受樂，疎後世之受苦耶？若儒教，則謂神靈在滅。釋教正談三世報應，故持誠焉。

「假使」下，縱受多種富貴身，多種歡樂事，及乎身謝命終，不免一一填塞溝壑。「爲此」下，結觀爲上有此苦故，宜應求慕解了，證取常住巍巍法身，脫取三界無明結縛。

△丁十八結使篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀煩惱結使法 第十八

十八釋結使篇。依正高卑，已審妄耽於三界；煩惑麤細，無令久役於四生。故次前篇，以立茲誠。謂惑性昏躁，能害於物，故曰「煩惱」也。又繫滯眾生，使受輪轉，故名「結使」。

△庚一、正明惑使分二，辛一、標指

一切生死，障道苦業，皆因結使，如毗曇說。

「一切生死」者，包「二十五有」也。古師曰：「別則二十五有，總則六道四生。」乃至聖人，尚有變易，況下凡乎？《毗曇》，即論也。下既略出，故不曲疏。

△辛二、明今分二，壬一、舉通標略

今略況言，令息覺觀，結有十結，使通三界，九十八種，今恐文繁，少分喻說。

「況言」，「況」，即比況，或是可說字。從結有至九十八種，來是略說也。「今恐」下，是生喻說所以也。「十結」，常途多言「九結」。今恐取五鈍、五利爲十。九十八使見諦惑：欲界三十二

使(苦諦下，具十使，即貪、瞋、癡、慢、疑、身見<sup>①</sup>、邊見、邪見、見取、戒禁取。集滅諦下，各有七使，除身見、邊見、戒禁取。道諦下，有八使，除身見、邊見。故欲界四行下合有三十二使也)、色界二十八使(苦諦下有九使，除瞋。集滅諦下各有六使，除瞋、身見、邊見、戒禁取。道諦下有七使，亦除瞋，及身、邊二見故。色界四行下合有二十八使也)、無色界二十八使(若取除並如上色界中分別，成二十八，總三界四諦下有八十八使，並是能障見諦之惑，為須陀洹見道所斷也)、思惟惑欲界四使(即貪、瞋、癡、慢，此從斯陀含向入修道斷，乃至阿那含果九品方盡也)、色界三使(即貪、癡、慢，此三並阿羅漢向，用修道智斷也)、無色界三使(即貪癡慢也。故三界思惟惑含有十使，足前見諦合為九十八使。但此三使亦是阿羅漢向斷，至果方盡)。

△壬二、約惑辨名分二，癸一、正解結使

結使者，阿梨耶<sup>②</sup>藏染分種子名之爲結，受六道果報名之爲使。使業發生，增有漏種，如賊居險，潛伏聚集，名之爲結；持仗劫害，掠人財寶，名之爲使。貪瞋性習，依真潛伏，遇<sup>③</sup>緣起發<sup>④</sup>，能劫戒財，取著諸塵，害於智寶，剎那相續，追求如使。無對名結，外觀名使；止慮名結，攀緣名使；繫念名結，役心名使。

①「見」，底本闕，據延寶本加。

②「耶」，底本作「邪」，據上下文義改。

③「遇」，底本作「還」，據延寶本改。

④「發」，底本作「能」，據延寶本，大正藏改。

「阿梨耶」，或云阿賴耶，真諦翻爲無沒識。辨師就義翻爲「藏識」。藏是攝藏義，無沒是不失義。「義」，一名「異」。《起信》云：「依如來藏故，有生滅心。所謂不生不滅與生滅和合，非一非異，名阿賴耶識。」謂不生滅心，因無明風動作生滅。其中取一分染法，生成種子，名爲結也，皆在第八識中含藏故。藏法師以四句辨之：一以如來藏，唯不生滅，如水濕性；二、七識，唯生滅如波浪；三、梨耶識，亦生亦滅，亦不生不滅，如海含動靜；四、無明倒執，非生滅非不生滅，如起浪猛風，非水非浪，因此成結，役於眾生受六道報。

「使業」者，業通身口所造也。「賊」，喻種子。「居險」，「險」，喻六道，在此六道中聚名結。「持仗」，喻身口作惡。「財寶」，喻戒智。「依真潛伏」者，依託真性潛藏隱伏也。「潛伏」下，合有名結兩字文脫也。「還緣」，「還」，應是「遇」字，謂結雖潛伏，若遇因緣，即隨發起。其猶波相在水，遇風即生。「無對」下，如貪性未對色起以來名「結」；色塵若現，則役貪外求觀視名「使」。「止慮名結」者，雖止義非過而慮體是患，故得名結。此中六義皆釋「結使」。

△癸二、別示成餘號

爲有結使，愛恚互生，由愛恚故，成取捨業，妄取捨故，癡翳轉厚，故障其慧眼，慧眼未開，名無明闇。闇心緣事，與顛倒相應，抱眞常性，受<sup>①</sup>生死苦，生死流浪，迷失正道，未見正道，名爲迷惑。無常常想，無樂樂想，無我見我，無淨見淨，如是狂錯，皆因結使，如是結使，造顛倒業。

「愛恚」下，謂一切事境染著名愛。愛不常起，遇違則瞋，瞋久乃銷，愛心還起，故曰「互生」。又愛成取業，瞋成捨業，故曰「成取捨業」。「癡」下，謂癡障慧明，如翳覆眼，以慧眼見眞故，今不能見，謂無明所障也。小遠云：「即隨聖言不見男女、舍宅、車乘及所施等，是慧眼。」今妄有取捨，是則名障。「與顛倒」下，即無常計常，乃至不淨計淨。由無慧眼，故至顛倒。「眞常性」，即佛性。雖有此性，而被結使所覆，故染生死而不知脫。「無常」下，且身受心法，是無常、苦空、無我、不淨，今反作常樂我淨想，名爲「顛倒」。

△庚二、結勸成淨分二，辛一、漸入五停

欲斷結使，即修五停觀法以對治之。

「修五停」者，若約身、受、心、法觀爲無常等，即應修總、別想念觀。今言「五停」者，且約「七方便」中初位爲言。又如觀身不淨，屬不淨觀，斯亦通也。

△辛二、終修大行

①『受』，底本作『愛』，據《律宗會元》：『抱眞常性，受生死苦。』（大正60冊26頁中欄）改。

安般守心<sup>①</sup>，入三脫門，觀空離相，結使斷除，身心寂靜，故不起煩惱。煩惱滅處，名眞解脫，解脫者即<sup>②</sup>大涅槃，欲起染心，當自挫辱，挫不令散，名爲淨心。

「安般」，具云安那般那，即「數息」也。以此觀正爲止息散亂故，而名守意，故《安般經》云：「念出入息已，念息不生惡，故爲守意。」「觀空離相」，此收空、無相二解脫門。由空無相故，則「身心寂靜」，由寂靜故，不造一切三有生死之業。故無惡報即屬無作解脫門，故名「眞解脫」也。「挫辱」，當自折挫陵辱，令不亂起也。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明分二，辛一、明佛化所被

佛於波羅奈，三轉獸離行，授與四諦法，爲治煩惱病。  
永斷生死根，成就智慧命，修禪斷結使，照理心懸鏡。  
調心唯柔栗，持戒須彌硬，戒淨不悔恨，布薩心喜慶。

① 「心」字，大正藏作「意」。

② 「即」字，大正藏作「則」。

「波羅奈」，亦云婆羅奈，此云江遶，即國名，一云城名。《十二遊經》翻鹿野，即如來初成正覺，趣波羅奈，施鹿園中，初爲陳如等五人，三轉「四諦」法輪。一、示相轉，此是苦，此是集，此是道，此是滅；二、勸修轉，此是苦汝應知，此是集汝應斷，此是道汝應修，此是滅汝應證；三、引證轉，此是苦我已知，此是集我已斷，此是道我已修，此是滅我已證，故曰「三轉」等。「修禪」，屬「定」；「照理」，屬「慧」。「調心」等，屬「戒」。「戒淨」下，以持戒清淨，則無罪悔恨，由無罪故，堪應僧法布薩，心懷喜慶。

△辛二、示斷結妙方

煩惱生結使，結使長煩惱，唯有禪定力，摧之如腐草。

結使妄取捨，譬<sup>①</sup>厚障見道，故修五停觀，淨心內明了。

「煩惱」下，以十使煩惱對三界細分，故生九十八使，所以云「煩惱生結使」。又以九十八使，能出一切微細煩惱，故曰「結使長煩惱」。如此總別，惟定發慧，方能摧壞。今雖舉定，義收戒慧，以戒捉定縛，慧方殺故。

①「譬」，古同「翳」。



△丁十九緣生篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀十八界假緣生法 第十九

十九釋緣生篇。結使煩勞，修安般觀空，而可免根塵縛著，誠學人不學以妄耽。故次前篇，以立斯行。謂根境識三，體別分六，故曰「十八界」。丘相表發，全成妄有，故曰「假緣生」也。「界」者，以界別爲義。此十八種各有別體，義非混濫故。

△癸一、正明分二，子一、通列

何名十八界？身有六根，謂眼耳鼻舌身意；外有六塵，謂色聲香味觸法；中間生六識，三六假合名十八界。

「身」下，標示內六根界。謂身分對能見色處名眼，能聞聲處名耳，能嗅香處名鼻，能知味處名舌。此四各用十色共成，謂四大四微（成八）并四身根微（隨根各一并八成九），眼耳鼻舌根微也（亦隨眼等名，一并上成十）。

「身」者，能覺之處名身。此用九色所成，謂四大四微身根微也，而各言微者，案《俱舍》云：「眼根極微，在眼星上傍布而住，如香菱（音雖）華清徹暝覆令無分散，有說如頗胝迦，不相障礙。耳根

極微，居耳穴內，旋環而住，如卷樺皮。鼻根極微，居鼻頰內，背上面下，如雙垂爪<sup>①</sup>。舌根極微，布在舌上，形如半月。身根極微，遍住身分，如身形量。「意」者，對一切法，有能知之用名意。

「外」下，此六法疎，故屬外也。眼所見之色曰「色」，耳所聞之色曰「香」，舌所嗜之色曰「味」，身所覺之色曰「觸」(上一屬可見有對色，下四屬不可見有對色，觸在夜闇亦不可見有對)，已上五塵包依正二種。又意所知者曰，法不越心非心等法。中下根塵之內故曰「中間」，以根塵相對，即有識生，如眼根若對色塵，即生眼識等。

△子二、解名

云何名根？能生諸業，長養任持，故名根。云何名塵？空污淨心，觸身成垢，故名塵。云何名識？能了前境，妄起分別，名爲識。

△癸二、因辨分二，子一、合十二入

然此根塵，互相涉入，名十二入。假緣生起，無真實性。

「根塵」下，以塵爲能入，根爲所入，若將識通望根塵，則識依根塵，却識爲能入，根塵爲所入。故智者云「今此十二(六根、六塵)從所入受名」是也。「假緣」，謂丘假爲緣，妄生構起。此相元無真

①「爪」，底本作「瓜」，據上下文義改。

實體性，故《楞嚴》云：「由塵發知，因根起相，相見無性，同於茭蘆。」又云：「緣生故如幻，不實如空華。」斯可明矣。

### △子二、配成三毒

眾生不達，謂內外入，有常樂我淨。貪心熱惱，堅著執取，迷惑昏謬，不信聖道，順情生貪，違意起瞋，以此貪瞋，增長結使。

「內外入」者，內即「根」，外即「塵」也。「有」下，即於此上起四倒執也。《涅槃》云：「無常計常，常計無常，乃至不淨計淨，淨計不淨，是顛倒法。」如是四倒皆為煩惱、無明所覆，生顛倒心。若破此倒，應修「念處」以治之，具如前辨。「貪心」下，「根」「塵」相著，貪則熾盛，故曰「熱惱」。卒不能解，故曰「堅著執取」。此著全是無明不了，故曰「迷惑昏謬」。因迷故不信出世之道，故曰「不信聖道」，此又屬癡也。「順」下，示貪瞋則三毒具矣，然後增長九結十使一切煩惱也。

### △壬二、結成

此名凡夫以十八界。

### △辛二、學人十八界分三，壬一、總標

學人十八界者。

「學人」者，大小二乘皆有學無學位，今可通收。

△壬二、配釋分二，癸一、單配六塵

著三十二相名貪色，願聞說法名貪聲，願上香供養名貪香，願證大乘理教諸法實相名貪味，願得清淨法身名貪觸，願成一切智名貪法。

「三十二相」者，即足下平安相，乃至肉髻頂相也。諦論法身虛寂，豈有形相有可見聞乎？但由佛慈接物，使見懷欣，故示之耳。經云：「不可以三十二相得見如來，何以故？如來說三十二相，即是非<sup>①</sup>相。」知不可貪著爲實。「貪聲」者，著迦陵仙梵音聲相也。「上香」者，願以五分及覺意等華香爲熏也。「貪味」者，即教理之滋味也。以一實相亦是假名，今妄耽起味，而欲趣證，即成法執。須無證而證，無味而味，方契大道。「願得」下，以法身無相，何有所得？若計有得，則妄爲覺觸。一切智者，無法不知，故言「一切」。以佛湛然性中，隨緣起用。今願成者，我所得中，皆成其病。又今雖說塵影，取根識故成「十八」，當知塵既如幻，根識亦如幻，若起偏著，則非解脫。

△癸二、合取

於此緣修之中，有善貪瞋癡<sup>②</sup>。進求上地名貪，背捨劣行名瞋，情有向背名癡，見身證道名慢。

① 底本此處多「是知」，據延寶本刪。

② 此處，疑闕「慢」。

「善貪」下，雖有貪等，非對惡境，故俱名善。「進」下，歷配「三毒」。「上地」，望無學已上，皆名上地。「劣行」者，即凡夫及下地等行。「向背」，欣上厭下也，而不體大小平等，即權而實。故有惡小欣大之患，豈非與煩惱合乎？「慢」者，自恃輕他之心也。不唯起慢，抑亦著見，故曰「見身」等。

△癸三、結顯

故云學人十八界。義名智障，非有煩惱，非無煩惱。

「義名智障」者，言上「十八」，為平等真智之障也。約理而推，故曰「義名」。此障對前不屬界繫，故曰「非有煩惱」。未契無為，還成有過，故曰「非無煩惱」。

△庚二、結歸淨心

能知二種根塵，而熾然修入平等大道無為法中，故名淨心。

「二種」，即對凡夫與學人也，皆由麤細執心而致猛盛，故曰「熾然」。「修入」下，遣過故也。不著二邊，中亦不立，凡聖平等，無能念之智，無所住之理，無修因無果證。能所因果了無所得，則菩提妙果自然成就。若能如是，斯為淨心。經曰：「飯千億三世諸佛，不如飯一無念無住無修無證之者。」斯之謂歟。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明分四，辛一、明塵惑修捨行

塵境雖如幻，見色起慈悲，發意離諂慢，不失四威儀。

六塵行空污，亦是行者師，除病不除法，七覺分修持。

「塵境」下，空一切法也。「見色」下，立一切法也。所謂雖知塵性本空，而無所著。當於無所著中，不妨濟物，離過攝儀也。夫如是則不以空爲縛，不實取於空矣。「六塵」下，以不達故，爲塵所污。悟塵解脫，翻得名師。如優波尼沙悟色得道，香嚴童子由香獲通，斯實師矣。「除病」下，所生法者貴遣塵病，不爲除法，故下云：「雖觀文字空，要須遍讀經。」是故於覺分中當起修奉，又須修性不二方爲達者。然法師云：「由修照性，依性發修。在性則全修成性，起修則全性成修，性無所移，修常苑爾。」

△辛二、辨讀誦和治行

雖觀文字空，要須遍讀經，廣尋聖者義，般若漸得成。

雖觀根塵空，和敬護人情，戒儀須具足，修德愼惡名。

雖觀諸行空，對塵修五停，貪癡結使斷，寂滅心安寧。

「雖觀」下，賢首云：「尋教得實理，理教無礙，常觀理而不礙持教，常持教而不礙觀空，此則理教俱融，合爲一觀，方名究竟。」又《華嚴》云：雖知一切法無有造作，而亦不捨諸法自相。雖於諸境界永離貪欲，而常樂瞻奉諸佛色身。雖知不由他悟入，於法而種種方便，求一切智。雖知諸國土皆如虛空，而常樂莊嚴一切佛刹。雖恒觀察無人無我，而教化眾生無有疲厭。雖於法界本來不動，而以神通智力現眾變化。雖以成就一切智智，而修菩薩行無有休息。雖知諸法不可言說，而轉淨法輪令眾生喜。雖能示現諸佛神力，而不厭捨菩薩之身。雖現入於大涅槃，而一切處示現受生。能作如是權實雙行法，是佛業也（學者當思寄意）。「般若」下，若明了一切諸法皆不可得，而能通達一切無闕，乃至佛果菩提，方曰般若成就，至此已前皆屬因也。

「和敬」者，即修「六和敬」也。所謂戒和同修，見和同解，利和同均，身和同事，口和同默，意和同忍。《論語》云：「君子和而<sup>①</sup>不同，小人同而不和。」今釋子比丘和而同也。又須善觀他意，無傷物心，故曰「護人情」也。《華嚴》云：「調伏己情，守護他意。」「戒儀」者，通包篇聚也。當須大小等持，隨行無缺，方曰具足戒行。若具廣修眾德，無使惡名流之他耳。「諸行」，即諸善行也，不可言空故，而頓不修故。誠云「對塵修五停」，此喻藥也，因藥差病，故曰「貪瞋結使斷」。由病斷故，身心調適，故曰「寂滅心安寧」。

①『而』，底本作『利』，據延寶本改。

△辛三、示擇法知諦行

雖觀三界空， 擇惡善須歸， 修行擇覺分， 離垢識是非。

雖知三諦空， 知諦義窮微， 常依二諦說， 與理不相違。

「擇惡」下，謂惡法須擇離，善行宜擇歸。即七覺分中，「擇法覺支」也。所謂三界雖空，當用智慧觀諸法時，善能簡別真偽，不妄取諸虛偽法，受於三界流轉也。「三諦」者，即空假及中諦也。

以中亦假名，對待而立，雖曰空故，當須了知諦義，窮幽討微。何則？以如來常依二諦說法，與真理不相背故。問：「上說三諦，下舉二者。」答：「舉二收三，以不著二，即名中諦。尚恐滯中，故先惣遣<sup>①</sup>。」

△辛四、顯凡聖斷證行

十八界雖妄， 出生於珍寶， 觀解緣和義， 不生亦不老。

七地大菩薩， 不名無煩惱， 金剛心滅後， 然證無爲道。

「珍寶」者，喻諸善功德也。由假此界出生眾善故。「觀」下，若能善觀解了此十八界，但因緣和合爲義，則不妄計爲實，由非實故，達人法空，不爲生老等四相之所遷也。「七地」者，即「遠行地」，以有無明可斷，故曰「不無煩惱」。

①「惣遣」，底本作「遣物」，據延寶本改。「惣」，同「總」。



問：「從初地至十地，皆有一分無明可斷，何獨指七耶？」

答：「經論有說，七地已前名有功用道，八地已上名無功用道。」

今且指有功用極處爲言耳，乃至十地後更斷一品無明，入等覺位，名金剛心，亦名一生補處，亦名有上士。更破一品無明，入妙覺位，故曰「金剛心後證無爲道」。

△丁廿安般篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀修習安那般假相觀法 第二十

二十釋安般篇。假緣生起，既曉於根塵；止亂有方，令修於數息。故次前位，以立茲篇。謂「安那般那」者，亦云阿那波那。「阿那」謂「入息」，「波那」謂「出息」。《安般守意三昧經》云：「安之言生，般之言滅。」緣此出入生滅二息，以治散心之病，是則根本諸定從數息而入。此觀非觀實相，故言「假」也。

△庚一、通明坐禪法分三，辛一、總標

夫坐禪要法當有十種。

「禪」者，此云思惟修。謂攝心思惟，入諸三昧也。於下十<sup>①</sup>種中，前四及第八為助緣，五六七為正修，九為對治，十成功益。

△辛二、別列十如文

①『十』，底本闕，據延寶本加。

一者先託靜處，遠於水火，禽獸音樂，八難土境，令心安隱。二者厚敷草蓐，中高邊下。三者緩帶衣裳，節食少飲。四者結加趺坐，左手壓右手，閉目合口，齒不相嚙，端身平視。五者年少腹飽，當數出息；年老腹飢，當數入息。六者當觀出息去鼻遠近，入到何處，即知氣色，初麤後細，下至氣海，上衝於頂。七者從第一息數至第十，若未至十，緣於異想，還攝取心，更從一數。八者手掌之內置一明珠，繫念觀珠，心心相續，光明即現。九者如五停觀對治現行五種煩惱，隨起隨治，隨分解脫，煩惱不行，令戒清淨，以戒清淨故，諸天歡喜，善神衛護。十者以修定故，舉動審諦，心不卒暴，謙下柔和，忍辱無諍，以是功德，增長智慧，臨命終時，他方菩薩，來迎神識，不遭苦患，諸天世人，所共稱讚，生於淨土，見佛聞法，永離三塗，受解脫樂。

「靜處」者，以初心修定，處必安靜，所以如來偏讚靜處。故經云：「當離憤鬧，獨處閑居，帝釋諸天所共敬重。」「水火」等，即下「八難」數。「音樂」者。「音」，即八音，《五經通義》云：「金、石、絲竹、匏土、革木，金爲鐘，石爲磬，絲爲絲，竹爲管，匏爲笙，土爲埴，革爲鼓，木爲柷敔<sup>①</sup>（上曷六切下音語）。」「樂」，《白虎通》曰：「樂者，樂也。君子樂得其道，小人樂得其欲。欲過則成患矣。老子曰：『五音令人耳聾。』」「八難」者，《四分》曰：「王、賊、水、火、病人、非人、惡蟲、人難（《明了論》云『有人欲執縛比丘』是也）。」

① 底本作「[音\*夕]」，據延寶本改。

「草蓐」，《說文》曰：「蓐，陳草也。」或作「褥」，裯褥也。理通「中高邊下」者，令中間高踊，四邊委下，欲使坐時，身之後分當中，助身端直，不容後倚也。

「緩帶衣裳」者，上曰「衣」，下曰「裳」。劉熙云：「裳，障也，所以自障蔽也。」今「緩帶」者，使氣脉之通暢耳。「節食」者，以食飽則心昏氣塞，息道不利。又《增一》中，多食則多睡，及以身重不堪修業也。

「結伽趺」。「趺」，或作跏，《儀禮》云：「綦（音其）結于跏。」「跏」，足上也，謂足跏相交加，其若結然。「左手壓右」者，小遠云：「右多躁動，故坐禪人右手、右足，皆令在下。」「閉目」，杜絕闕覽也。「合口」，示無外納也，使息從鼻出入，令清細也。「嚙」（五結切），噬（音誓）也。平觀雖上曰閉目，相若平視也。

「五」下，據此觀意，正爲欲界麤散難攝，非數不治。故須善調身息，則爲入定之要。今約老少，等以分者。謂觀前方，便無妨治病。觀「出息」者，《安般守意經》曰：「息有四事，一爲風，二爲氣，三爲息，四爲喘。有聲爲風，無聲爲氣，出入爲息，出入不盡爲喘。」今又先觀出者，若據《婆沙論》中，先觀「入息」，順於生也。以從母胎第五鉢羅賒佉（此云形位，生諸根形），方有諸根相現。此時業風穿臍而入，百毛穴孔方通於息。後觀於出者，順死時法，以有情臨終，但有出息無入息故。今約麤細以分故，出初入後。

「去鼻遠近」者，謂觀察此息，離身一尺二尺，乃至漸遠散滅無餘，然後了身非有。「入到何處」及「下至氣海」。「上衝於頂」者，此俱約入息在身內爲言。《俱舍》云：「觀息初入，至喉<sup>①</sup>至胸，乃至足指，爲遍不遍，又觀在內如珠中縷，爲冷爲煖等。」又出則麤濁，入則輕細，故曰「初麤後細」。永<sup>②</sup>作此觀，須具四緣，一者息所依地（即欲界、及下三禪，若第四禪無出入息也）、二風道具足（即口鼻二道，須無噤塞）、三毛孔開張（即一<sup>③</sup>毛孔等，皆須開通，如欲界胎前位，毛孔未開也）、四麤識現前（謂欲界及下三禪，即有麤識現起，若欲界入第四禪，及四無色定，則無麤識也）。

「一息至十」者，此有單雙、逆順兩數。如單則以入爲一，出爲二；雙則以出入二，息合爲一。又從一至十名順數，從十至一名逆數。作觀熟時，任時取捨。或有問云：「何不增至十一，減至八九耶？」答：「若減於十，則心極驟促，若過於十，則心極散緩，俱令作觀不成<sup>④</sup>，今欲從易，故數至十。」若准《安般經》中，應內十息（即六情并痛癢想生死識成十），應外十息（即殺盜等十業止不得行也）。「若未」下，此觀本治異想，今若攝心，數至八九而起異想者，當復重數。以數法不續，則修觀名失矣。

「觀珠」者，既數內外兩息，心漸澄寂，復觀此珠助發心曜，境智相照得之，又其豈非要乎。

①「喉」，底本作「唯」，據延寶本改。

②「永」，延寶本作「九」，疑為「若」。

③「一」，延寶本作「百」。

④「成」，底本作「然」，據延寶本改。

「如五停」者，以上所立「五停」，爲對治五種病。今既別立數息，即五中之一也。恐云此無所治，故復指云如「五停觀」治「五種煩惱」也。所謂貪、瞋、癡、我慢、亂相是也（今則治亂相是也）。

「隨起」下，隨一煩惱起，隨修一觀，治而不行，名爲「解脫」。

「以修」下，謂修定是入細行法，當使內外相應，故誠於卒暴，令使柔和等。「臨命」下，指當來益，上說「諸天歡喜」等，指現在益。

△辛三、結廣

自餘諸法，如經所說。

「自餘」者，離前十外曰「餘」，謂須知一數、二隨、三止、四觀等法，廣如《安般經》所明。

△庚二、結勸成淨心

汝當受行，成戒定根，根性明利，名爲淨心。

「受行」者，勸<sup>①</sup>受上觀門，勤而行之，以此數息，能爲淨戒，及諸禪定作根本故。又妄想散心不起，即根性明利，以明利故，斯名淨心。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

①「勸」，底本作「觀」，據上下文義改。

△庚二、正明分二，辛一、明自證誠三業

凡夫學道法，唯可心自知，造次向他道，他即反生誹。

諦觀少言說，人重德能威<sup>①</sup>，遠眾近靜處，端坐正思惟。

「凡夫」下四句，誠內修不可外告，外或不信則致誹謗。且律中實得道，尚不許向人說，況復未得，則成大妄誹謗也。「諦觀」下四句，誠修定之人少言論也。「遠眾」等者，《遺教》云：「當捨己眾他眾，空閑獨處，思滅苦本。」

△辛二、示觀已修內敏

但自觀身行，口勿說他短，結舌少論量，默然心柔爽。

無知若聾盲，內智懷實貨，頭陀樂閑靜，對修離懈惰。

「但自觀身」，謂唯觀自己之身行，正則更加功<sup>②</sup>，不正則當從於正，斯為自行之本矣。「口」下，《大論》云：「若見他有過，尚不說其實，何況讒毀。」故馬援誡子孫曰：「吾欲汝曹，聞人過失，如聞父母之名，耳可得聞，口不可言也，當憂人之憂，樂人之樂。」「結舌」，《文選》云：「鉗口結舌，謂少其言也，柔軟離麤橫也。」此誠意業。

①『威』，底本作『成』，據大正藏改。案：『威』與『惟』協韻。

②『功』，底本作『切』，據延寶本改。

「無知」下，不起虛妄覺智，若聾盲人也，使智淨內實，如懷寶貨也。亦猶老子云：「是以聖人虛其心（心不為可欲所乱則虛矣），實其腹（道德內充則無矜徇）。」「頭陀」，《善見》云：漢云抖擻，謂抖擻煩惱，離諸滯著也。合成四位（衣、食、處、威儀也），開為十二，衣中立二（衲衣、三衣），食中立四（乞食、不作餘食法、一坐食、一揣食也），於處立五（闌若、塚間、樹下、露坐、隨坐），威儀立一（常坐）。今即處也。「對」下，此句結，勸勤修也。



△丁廿一相資篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀善惡相資法 第二十一

二十一釋相資篇。身心靜攝，尚屬於自修；生佛相須，宜行於濟物。故立此位，以次前篇。謂凡聖不同曰「善惡」，互為資取曰「相資」。《唐玄宗注老子》云：「資，取也。」

△己一、正辨分三，庚一、辨相資

夫善者，是諸惡之師；惡者，是萬善之資。經曰<sup>①</sup>：「眾生能度佛，佛復度眾生。」何以故？一切諸佛，皆因眾生，而成佛道。經曰<sup>②</sup>：「高原陸地，不生蓮華；淤泥之中，出生華耳。」又一切眾生，皆因於佛，而得解脫。

「善者」，「者」字，指人也。老子云：「善人，不善人之師；不善人，善人之資。」今借彼語耳。「一切」下，證眾生度佛義。由菩薩假眾生為因為緣而成佛故。「經曰」下，此出《淨名》，彼經《佛道品》云：「維摩詰問文殊師利，何等為如來種？文殊乃至答曰：『若見無為入正位者（什師曰：『苦法忍至羅漢，無生至佛皆名正位也。』言『無為而入』者，由取相見故，入正位而取證等），不能復發阿耨多羅

①「曰」，大正藏作「云」。

②「曰」，大正藏作「云」。

三藐三菩提心。譬如高原陸地，不生蓮華，卑濕淤泥乃生此華。如是見無爲法入正位者，終不復能生於佛法。煩惱泥中，乃有眾生起佛法耳（已上經文）。「彼經「高原不生華」者，喻二乘聲聞不能發無上道意，「於淤泥生華」，喻眾生能發道意故。大迦葉言：「塵勞之儔，爲如來種。我等今者，不復堪任，發阿耨多羅三藐三菩提心，乃至五無間罪，猶能發意，生於佛法。而今我等，永不能發，譬如根敗之士等。」「又一切」下，明佛度眾生義。

△庚二、明善惡分二，辛一、明上諸惡 顯眾生度佛

言諸惡者，謂五逆十惡，犯四重八重禁，謗諸賢聖，破正法輪，一闡提等。菩薩於此，將爲福田，何以故？同體大悲故。於三塗四趣，代諸眾生，受碎身等苦，冥語引導，教令懺悔，慈心拔濟，救令得樂，廣開甘露，說微妙法，破彼惡業，善言誘示，令信十善，生人天處，復勸迴向，無上菩提，因是功德，菩薩道成，即名眾生，亦能度佛。

「諸惡」者，牒前文也。「五逆」，即殺父母、阿羅漢、出佛身血、破法輪僧也。「十惡」，身三、口四、意三也。「四重」，姪、盜、殺、妄也。「八重」，尼有八夷，前四同僧，加觸八覆隨也。「賢聖」，七賢、三賢、四聖、十聖也。「破正法輪」，即前五逆之一也。《摩得伽》云：「捨八正，學餘道，是輪壞。」《戒疏》曰：「法輪者，有二種。一就行者，無過八正，用譬世輪，語業命三以爲戒轂，見思二正爲慧輻，念定二正爲定輞，方便精進爲轉輪。人若依此修行，出生死道，故名行也。

二就教者，以如來法輪化被三千，該通道俗，調達唱告：五法爲是，四依爲非。乃至天神地神唱告：三千世界禪誦不行是也。」**「將爲福田」**者，以菩薩於向來眾生上，種百福莊嚴種子，故命彼爲田也，何以故？菩薩不嫌彼惡而來度之，蓋由法身同體故，又悲心之廣故。**「四趣」**，以六中人天容樂故，偏舉餘四方，顯菩薩之勞耳。**「甘露」**，喻法門也。經云**「開甘露門」**。

△辛二、示上諸善釋佛度眾生

又身中眞性由人弘顯，若無信力聞思修等，諸佛菩薩，雖具慈悲，無如之何。

**「身中眞性」**者，以一切眾生本具一眞佛性也。性雖本具，必假人顯。顯之有方，要藉信力及以三慧等。以信爲首，故先標之。儒教尚<sup>①</sup>云：「<sup>②</sup>民無信不立。」今若闕者，則聖賢無以垂度。故曰**「無如之何」**。《遺教》云：「導人善道，聞之不行，非導過也。」或曰：「佛與菩薩，權巧頗多，何不能化乎？」答：「眾生業厚惑深，善緣斯薄，非佛無方便矣。」大師嘗云：「然則聖人非不能化，但此人不可化故，所以拱手待機熟耳。如嬰兒造惡，父母所不教者，非父母不解善教，嬰兒不可教耳。」

△庚三、結淨心

①『尚』，底本闕，據延寶本加。

②底本此處多一『當』字，據延寶本刪。

是故誠汝，凡是罪惡，可賤眾生，惟起哀愍，不應瞋罵，生下劣心，又見上行，清淨好人，不應偏重，別請供養，何以故？善惡一如，性俱空故，於好醜色，二見平等，常觀空寂，入三解脫門，含生之類，皆如幻化，不著諸相，名為淨心。

「可賤」，猶言可惡賤者，亦須起哀愍救濟心，不可毀咎等。禮不云乎，毋（音無）不敬。又《淨名》云：「施城中最下乞人，與難勝如來等。」又常不輕言：「我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛。」「又見」下，令離取相心也。如《妙<sup>①</sup>經》云：「亦不稱名讚歎其美。」豈行偏重邪。《智論》云：「自讚讚他，自毀毀他，如是四法，智者不爲。」「別請」，簡僧次也。《十誦》《善生》，雖別請五百羅漢，猶故不名請僧福田者。能於僧中請一像似極惡比丘，猶得無量果報。《增一》《成論》如飲海水，即飲眾流。僧次請僧亦爾。此則抑取捨之心，行平等之慧也。

「何」下，推所以。「善」下，是釋。謂上至諸佛，下至眾生，一如無二如。《淨名》云：「一如無二如。」又無垢稱言，一切眾生皆如也，一切法亦如也，眾賢聖亦如也，至於彌勒亦如也。又《圓覺》曰：「不敬持戒，不憎毀禁，不重久習，不輕初學。何以故？一切覺故，譬如眼光，曉了前境，其光圓滿，得無憎愛。何以故？光體無二故。」「性俱」下，謂善惡兩性本自空故。既了此理則無好

①「妙」，底本闕，據延寶本加。

可忻，無醜可惡。故曰「二見平等」矣。「常觀」下，雖曰二見平等，當於等無等入三三昧。諸相泯然，方契淨心之道也。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明分二，辛一、趣樂親他離彼我見

欲得解脫樂， 踈己常親他， 行慈拔彼苦， 自度生死河。

若著<sup>①</sup>我與彼， 便是分別魔， 眾生壽者見， 賢聖共譏訶。

法界同一如， 真妄水共波， 波者即是水， 水者即是波。

「欲得」下，即果中涅槃之樂也。「踈」下，菩薩不惜身命，曰「踈己」；而常運慈悲濟物，故曰「親他」。「行」下，示親他之行，反釋第二句。「自」下，因行利他，則反功歸己。此應上句解脫義。向云眾生能度佛，斯義是也。

「若聞」下，破著。「聞」，應作「著」。若計著彼我，則分別妄生，還屬魔業。此屬「十六知見」中第一「我見」也。故下復舉「眾生與壽者」，即十六知見中第二、第三也。言眾生於名色、陰、入、界等法和合中，妄計有我生，故名「眾生」。壽者見，謂於名色、陰、入、界等法中，妄計有我，

①『著』，底本作『聞』，據延寶本改。

受一期果報，壽有長短，故名「壽者」。「賢聖」下，以如來訶此知見，正破妄計之流，恐因此顛倒，備起一切煩惱，輪墜生死。

「法界」下，示同體義。《起信》云：「心真如者，即是一法界。」又云：「法界一相，即是如來平等法身。」「水共波」者，「水」，喻真；「波」，喻妄。若迷真起妄，則全水是波；若息妄歸真，則全波歸水。水不離波，波不離水，體性湛然，一體無二，豈有自他兩相乎？若能了此，則我人眾生、及壽者，皆不可得，豈得於此而起見也。

△辛二、推行彰勝起悲施心

善門有多途，慈悲最是急，是故薩陀倫，世號常啼泣。  
憐愍眾生故，捨樂懷憂悵，護生成佛因，損生佛道澀。  
無財施貧厄，分食與減粒，若能修一慈，十六分不及。

「善門」下，此說法施也。「門」以通物爲義。「多途」，「途」，路也。「慈悲」等者，以慈能與樂，悲能拔苦，菩薩起行，用此爲先，故言「急」也。「薩陀輪」者，具云薩陀波輪，此云常啼哭。《大品般若》云：此菩薩求般若時，不惜身命。又念貧窮往彼，無物供養般若及說法師。法踊菩薩遂唱言：我欲賣身，以賣不售（音壽）。憂愁啼哭，帝釋試之，化波羅門言：我於今者正欲祠天，須人

血、人髓、人心。常啼即取利刀刺臂割髀（通俾陞二音股也），破骨出髓，欲出其心等，終不退悔。此證菩薩求法利他施，蓋慈悲之行深耳。廣如彼經三百九十八九兩卷中明。

「捨樂」者，不住菩薩之樂。「懷憂」者，憫念眾生之苦也。「護生」下，因悲護眾生，故入道則易，是成佛之因。下句反此，入道遲澀。「無財」下，此說財施。有則以國城妻子財寶等施，無則減己鉢中之食施<sup>①</sup>。故《寶雲經》云：「四分之一食。凡乞得食四分之，一分與同梵行者，第二分與窮下乞丐之者，第三分與諸鬼神，第四分自供身食。」故曰「分食減粒」也。「修一慈」者，《智論》云：「如人大行布施，不及行慈三昧；行慈三昧，眾生無所得而自得無量福。」「十六分」者，《智論》云：如聲聞法中，常以十六不及一為喻，大乘法中，則以乃至算數譬喻所不能及也。若《賢愚經》中則分十六分，彼云：「若檀越，於十六種，具足別請，雖獲福報，亦未為多。何為十六？比丘、比丘尼，各有八輩，不如僧中，漫<sup>②</sup>請四人，所得功德，福多於彼，十六分中，未及其一（已上正文）。」又小遠云：「十六亦是一數之門，如一斤物十六兩等是也。」

### 淨心誠觀法發真鈔中末

① 『鉢中之食施』，底本作『鉢中之施』，延寶本批註作『鉢中之食』，據文義增『食』於『施』前。  
② 『漫』，延寶本作『謾』。

淨心誠觀法發真鈔卷下本

天台沙門釋 允堪 述

△丁廿二因果篇分二，戊一、牒篇名

誠觀六道眾生善惡因果法 第二十二

二十二釋因果篇。成佛之基，既假眾生而作本；利人之要，須明因果以爲宗。故立此篇，以次前行。謂人天修鬼獄畜，依正不同，故曰「六道眾生」。

△辛一、總辨差殊分二，壬一、標舉

造因感果，數若恒沙，今略言之，一十八種。

又十八種因果差殊，不出善惡二種，故曰「善惡」。因果兩字，通包善惡聖凡，但其中約對待而立故，善惡等相雜以辨也。

△壬二、隨名分二，癸一、總分



一者麤因果，二細因果，三大因果，四小因果，五輕因果，六重因果，七明因果，八闇因果，九香因果，十臭因果，十一延因果，十二促因果，十三愚因果，十四智因果，十五凡因果，十六聖因果，十七眞因果，十八妄因果，先舉現果，後出其因。

今且列十八種名，後方舉果收因耳。

△癸二、別釋分二，子一、辨十八種果分二，丑一、通示

麤果者，地獄、畜生、餓鬼等故。細果者，無色界四陰身故。大果者，色界梵天及大龍金翅鳥摩竭魚等三百<sup>①</sup>由旬者，節級乃至八萬四千由旬，及阿鼻地獄身等。善惡報差，大果所攝。小果者，下至翾飛蠕動如小微塵，但動不能行故。輕果者，諸天報身，輕舉飛行故，五通諸仙，緊疾夜叉，鬼神等故。重果者，如鐵圍山中，大蟒大獸，大海盲龍，身重如山故。明果者，人天中有日光、火珠、身光等故。闇果者，如八大地獄，但聞忍苦聲，目不見故。香果者，上界諸天，毛孔之中皆出妙香，聞者心悅，及依報處，宮殿等香故。臭果者，畜生餓鬼，不淨業鬼，人中臭物，無可比故。延果者，非非想天，壽命八萬劫故。促果者，如蜎蠓等生，生竟即死，不得暫停故。愚果者，凡夫鬼畜等故。智果者，

①『百』，底本闕，據允堪律師文義加。

眾生中爲導師故。凡果者，人天中未發道心故。聖果者，阿那含已下，及人天中五淨居處故。眞果者，三乘學人漏未盡故。妄果者，四大五陰身<sup>①</sup>心緣集故。

「麤果」者，三塗依正，受苦俱麤也。

「四陰」，以無色界四天無色陰故，雖無業果色，然亦有定果色。

「色界」，此收十八天，始梵眾天壽二十中劫，身長半踰繕那，乃至色究竟天，壽萬六千大劫，身長萬六千踰繕那。「大龍」，《阿含經》說：「難陀跋難陀二龍，其形最大，繞須彌山七匝。頭猶山頂，尾在海中。」「金翅」，《菩薩處胎經》云：「第一大鳥不過金翅，頭尾相去八千由旬，高下亦爾。若其飛時，從一須彌山，至一須彌山，終不中止。」「摩竭魚」，《四分律》云：「身長或三百由旬、四百由旬，乃至極大者，長七百由旬。」又《阿含》云：「眼如日月，鼻如大山，口如赤谷。」故《賢愚經》云：「富那云何往至大海險難之處？眾人咸見閻浮提內有三日現，怪問導師（西域入山涉海，皆須導師，如此方行軍，須有鄉導也）：『今三日出，是何瑞應？』導師答曰：『汝等當知，一是正日，二<sup>②</sup>是魚眼。』其間白者是魚齒，今水所投黑暗處是魚口也。」以此驗知，身量極大。今言「三由旬」者，三下應有「百」字，可應上四分下品魚量，當知三由旬其量太小矣。又崔豹《古今注》云：「鯨魚大

①「身」，底本闕，據延寶本加。

②「二」，底本作「一」，據延寶本改。

者長千里，小者數丈。一生數萬子，常以五六月就岸生子，七八月導從其子，還大海中，鼓浪成雷，潰沫成雨，水族驚畏，悉皆逃匿，莫敢當者。其雌曰鮑，大者亦長千里。」「**節級**」，猶言階降也。「**阿鼻**」下，無間獄正報之壽。一增減劫，依報之大深應二萬踰繕那，其中身量隨業大小充塞。《苦具經》云：「彼彼發業，各各私受。」「**善惡報**」者，最善則色界梵天，極惡則阿鼻地獄。

「**翾**」(許緣切)，小蟲飛貌。《淮南子》曰：「**蠛飛蠛動**」，此皆小蟲也。「**如微塵**」者，似蠛蠛巢於蚊睫<sup>①</sup>，可類於塵故。《大集》云：「畜生身細，猶微塵十八分之一。」

「**諸天**」，自「**六欲**」已上，皆能輕舉。「**五通諸仙**」者，不越《楞嚴》十仙也。彼經云：「阿難，彼諸眾生，堅固服餌而不休息，食道圓成，名地行仙。堅固草木而不休息，藥道圓成，名飛行仙。乃至第十，堅固變化而不休息，覺悟圓成，名絕行仙。阿難，是等皆於人中鍊心，不修正覺，別得生理，壽千萬歲，休止深山或大海島，絕於人境。斯亦輪迴妄想流轉，不修三昧，報盡還來，散入諸趣。」又云：「情少想多，輕舉飛遠，即為飛仙。大力鬼王，飛行夜叉，地行羅刹，游於四天，所去無礙。」故曰「**緊疾夜叉等**」緊急也。

①「**睫**」，底本作「虫\*(足一口+屯)」，查相關資料，或疑為「睫」。

「鐵圍山」，應法師云：「梵言柘迦羅，此云輪山，舊云鐵圍。圍即輪義。本無鐵名，譯人義立耳。」若《南山方志》則云：「以鐵所成，即妙高山外大鐵圍也。」「蟒」（摸朗反），《爾雅》云：「蟒，王蛇。」郭璞曰：「蛇之最大者曰王。」

日月如人間則賴「日光」，從焰摩已上，無日光故。《楞嚴經》云：「於虛空中朗然安住，日月光明上照不及，是諸人等自有光照。如是一類，名焰摩天。」

「八大地獄」者，即等活、黑繩、眾合、嗥叫、炎熱、大叫、極熱、無間也。

「人中臭物不可比」者，且諸天見人間臭穢，猶人之見屏廁，況復人中極臭物，不可爲比者。如《五百問》云：「昔有比丘，念著銅盃，死作餓鬼，僧分物時，便來求盃，其身絕大，猶如黑雲，有得道者，以盃還之。既得，便以舌舐放地而去。諸比丘取之，絕臭，更鑄作器，猶臭不可用。」則知鬼臭過人之極臭矣。

「八萬劫」者，《俱舍》約大劫也。

「凡夫」，此指人中一類，極愚闇輩也。

「導師」者，導人善道之師也。《周禮》：「師此教人以道之稱。」

「未發道心」者，未開發正道心也。

「阿那含已下」，即攝取二果初果等，或在人中，或於天上也。「五淨居」者，別指色界四禪中上五天也，即無煩、無熱、善見、善現、色究竟。此五淨居無別引業，一切有情法爾。第四禪中只有三品，總報引業，生下三天。今第三四果聖人，若欲生彼，須以有漏無漏雜資生廣果。舊業令其殊勝，轉生五淨居也，廣如《俱舍》。

「三乘」，聲聞、緣覺、菩薩。「學人」者，如聲聞緣覺，未斷盡三界見思及無明。「盡」者，皆名學人也。以對後無學得稱故。《智論》云：「漏盡者，名無學，得道漏未盡者，名為學。」

「身心緣集」，即妄認四大五陰，因緣和集，以為身心故。

△丑二、合結

此等是六道中正果。

△子二、明十八種因

何故名因？今次第相對說。麤因者，四重八禁，五逆十惡，謗大乘正法一切賢聖，用三寶財物，殺發菩提心眾生，破塔燒寺故。細因者，修禪定業，外道邪命梵行故。大因者，修四無量心善因故，破三聚淨戒惡因故。小因者，始脫地獄，入<sup>①</sup>畜生道故。輕因者，淨修梵行，十善業緣故。重因者，損害三寶，一闡提行者故。明因者，施燈明燭火，照佛形像，同十善道故。闇因者，毀他眼目，盜塔燈明，

①「入」，延寶本批註作「造」。

點滅經字，破人善業，污佛戒故。香因者，造旃檀塔廟，香木形像，香水灌像，沐浴洗僧，香華供養故。臭因者，觸僧淨食，噉辛入寺，畜養豬雞，十惡業故。延因者，修不殺戒，及四空定，邪正二業故。促因者，殺生餘業故。愚因者，不信正法故。智因者，受持經律，熏修般若故。凡因者，無明癡愛，貪五欲故。聖因者，戒定慧故。眞因者，本性清淨故。盲因者，諸根對塵生識故。

「八禁」，即「尼八重」也。「謗大乘」者，經云：有謗大乘毀佛禁戒等，便生十方阿鼻地獄。

「用三寶物」，律中用有兩別：一者盜用，二者互用。如《僧祇》寺主摩摩帝，互用佛法僧物，謂言不犯。佛言波羅夷，在互尚爾，況盜用乎？《寶梁》《大集》等經云：「僧物難掌，佛法無主，我聽二人掌三寶物，一者阿羅漢，二者須陀洹，所以爾者。諸餘比丘戒不具足，心不平等，不令是人，爲僧知事也。更復二種：一能淨持戒，識知業報；二者畏後世罪，有諸慚愧及以悔心。如是二人自無瘡疣，護他人意，此事甚難，聖教如此。」「殺發」下，以此人雖未證聖，以發大心，今若殺者，即同殺佛。如下引經云：「一搆乳頃起大乘心，當成佛道。」

「禪定業」者，對於前果既屬無色，則此輕因屬無色四定也。隨得四定，則隨生四天。如鬱頭藍子，坐得非非想定，即生非非想天。雖然不免輪迴，由心著界繫不發無漏故。「外道」下，如排糠飲汁，食風服氣，或持烏雞鹿狗牛兔等戒，或修邪慧邪進，以爲眞道，背於八正等。如世尊說九眾生居，

破色無色天計涅槃外道。又外道用色破欲有，以空破色有，謂空至極故。佛說十一切入以破之。故《智度論》云：「外道能生禪定船，度欲色界海，無色如大海，深廣不能度，由不破我心故。」

「四無量心」者，慈、悲、喜、捨也。此對上色界梵天報。「破三聚」，即攝律儀等戒。此對上大龍金翅等報。

「入」字，宜作「造」字。造畜生道，即前蟬動等類。

「梵行」，即淨行，謂持五八等戒也。

「施燈」下，《功德經》云「於佛塔中，施燈供養者，獲勝肉眼，永斷翳障，常得明淨，後得天眼。又身常淨潔，常有光明，乃至獲得光明身」也。

「旃檀」，應法師云：「訛也。正言旃彈那，有赤白紫等，即外國香木也。」如優填王以旃檀造釋迦像，沐浴洗僧，不唯生諸天中，毛孔出妙香也，抑亦爲淨土之因。昔梁朝有道珍禪師，常於廬山，念佛作水觀。忽夢江水瀰滿，眾人乘船言往西方。珍曰：「貧道一生修西方業，此應得去。」船上人云：「禪師未誦《彌陀經》并沐浴僧，淨業未圓，未得往也。」其船遂發，珍於是感泣，夢覺後乃專誦《彌陀經》，及營僧浴。至垂終夜，異光照曜峯頂，如列數千炬燈，事載《唐高僧傳》中。

「觸僧淨食」者，《十誦》持戒比丘懈怠故，觸名不淨。《護淨經》云：由有宿捉<sup>①</sup>等，眾僧食<sup>②</sup>不淨食，後墮臭屎池中，五百萬世受苦惱竟。復各五百萬世，墮猪狗及蜚蜋中，常食不淨。後出為人，生貧窮家，衣食不供。佛告比丘，眾僧住止之處，作不淨食，不定往食，如法持鉢乞食，是名淨命。因說知事比丘，觸僧淨器及食，墮餓鬼中，五百餘年，不見漿水。正後欲趣廁，被鬼神打，不得近等。「噉辛」，即「五辛」，謂胡葱（大荻）、茗葱（韭也）、韭葱（葱也）、蘭葱（薤也）、興渠（應法師云：『烏奈婆他那國，比方相傳云芸苔，非也。又亦云形具，正云興宜，是樹汁似桃脂狀，釀於犢子肚中，作過為阿魏是也』）。此五性熱氣葷，不利修行者。《楞嚴經》云：「是五種辛，熟食發淫，生啖增恚。如是世界食辛之人，縱能宣說十二部經，十方天仙，嫌其臭穢，咸皆遠離。諸餓鬼等，因彼食次，舐其唇吻，常與鬼住，福德日銷，長無利益。」「入寺」者，此誠俗也。大師云：多有人情來往、非法聚會人在寺止宿，坐臥牀褥，隨意食噉，乃至隨業受苦，永無救護。若護惜三寶，咨請法訓而來入寺，反上招益故。經云：「眾僧良福田，亦是蒺藜園。」斯言寶矣。「猪雞」者，望充口腹之費也。此且據人喜養者為言，因畜故則致熏宰、湯爛、刀剝等事，痛楚難堪。地獄罪終，墮臭毛鬼中。

① 「捉」，底本作「提」，據延寶本批註改。

② 「食」，底本闕，據《四分律刪繁補闕行事鈔行事鈔》卷下：「眾僧食不淨食。」（大正40冊117頁下欄）改。



「不殺誠」，「誠」，合作「戒」，即五戒之一也。如佛所說，有二因緣壽命得長。何等爲二？一者不殺，二者施食。而我世尊於無量百千億那由他阿僧祇劫，修不殺戒也。「四空定」，此對前非想非非想，八萬劫壽也。又順出世所修名正，返此曰邪。

「殺生餘業」者，古師云：即餘繫悶鞭打等，屬殺方便可名餘業。又離殺外所餘之業名餘業。

「無明癡愛」者，「無明」，體即是癡。《成論》云：「隨逐假名，名爲無明。」又經中謂無所了知，故名無明。又不知過去世等，名爲無明。「愛」，即貪<sup>①</sup>染之心也。「五欲」者，色、聲、香、味、觸也。此不可近，近則喪道故。古德云：「遠之易爲士，近之難爲情。香味顏高志，聲色喪軀齡。」

「本性清淨」者，了本性淨，塵欲非染，則可造及三乘之果也。

「諸根」下，「六根」對「六塵」，因生於「六識」，此三皆是眾生不了，虛妄構立，故《楞嚴》云：「眼色爲緣，生眼識界。三處都無，乃至意法爲緣，生意識界，三處都無。」故知屬妄，既知虛妄，不可信任，隨流奔逸。

△辛二、結告廣略

論六道因果，唯佛知盡，今說少分，爲除疑網，深信因果。

①『貪』，底本作『貧』，據上下文義改。

「深信因果」者，謂善惡因果歷歷可見，不可不信，皆心之所致也。其由源濁則流昏，形端則影直，事豈差哉。若能捨惡趣善，則三乘聖位可踰而及之。苟背善而惡，則入三塗，如箭射斷，斷無疑矣。

△庚二、結示淨心

汝可思量，種諸善根，收納善果，所行之善，皆迴向無上菩提，成解脫分善，不取六道有漏善，如是修習，諦知因果無漏，名爲淨心。

「汝可」下，既知善惡因果，宜背惡修善，以此正勸也。「迴向」者，凡有三種：一迴事向理，二迴自向他，三迴因向果。且初迴事向理者，元由理具，方有事用，一切修證，不出理性，眾生強執計是有爲，今迴此心向於實際（即真如實際也）；二迴自向他者，昔迷理徧，凡所修善，莊嚴自身，及己眷屬，今順本性，回向眾生；三迴因向果者，一毫善種，三業熏修<sup>①</sup>，不趣二乘，寧滯三有，修既順性，同歸究竟三德。故《十住婆沙》云：「我所有福德，一切皆和合爲諸眾生故，正迴向佛道。彼自解云：迴諸福德向阿耨多羅三藐三菩提。」今文符彼，即迴因向果也。「成」下，既順果修因，則此善因，是解脫果中之支分也。若此修者，則不取入六道有漏果繫之善也。「如是」下，偏結無漏，意歸淨心。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

① 底本「修」在「三」后，據宋知禮大師《修懺要旨》：「一毫善種，三業熏修。」（大正167頁852頁上欄）改。

偈曰：

△庚二、正明分二，辛一、愍眾生在闇

可愍<sup>①</sup>罪眾生，墮在無底坑，不知因果義，冥冥暗中行。

抱真未覺識，有眼猶名盲，真樂無心趣，妄色共相諍。

「無底坑」者，六道三塗，流落深遠，一墜永墜，故喻無底。「不知」下，以無智慧之火故，則生死長夜，冥冥不覺，猶闇中行也。「抱真」下，雖真心本具，而迷闇不知。其由有目，不別真僞，與盲無二。「真樂」下，猶迷真故，則無心趣涅槃之樂。由逐妄故，則於妄色起諍。皆由不了，自貽伊戚。

△辛二、決疑網令通

今爲除疑網，略指因果業，若能決定信，近三僧祇劫。  
以信因果故，常聞大乘法，應趣種性地，勇猛心勿怯。

「今爲」下，上所論因果者，正爲破不信因果、不修進者。若不知因，則同無因果外道。彼所計者，如外草木自生死，人亦同之。又不自修者，便同不修外道。彼所計者，生死若盡，涅槃自證，如轉縷丸高山，縷盡丸止。故上歷明，以斷斯縛，故曰「除疑網」也。「近三僧祇」者，且約如來，三

①「愍」，古同「愍」。

大阿僧祇劫修行，方成正覺，豈有天生彌勒，自然釋迦？若明已增修，則同沿流之舟，加櫓棹矣。「應趣種性」者，據上所配，即大乘三賢位已去。「勿怯」，「怯」，畏也。

△丁廿三止劫篇分二，戊一、牒篇名

### 誠觀行者善護戒財塵賊止劫法 第二十三

二十三釋止劫篇。向談因果，令覺悟以除疑；今護戒財，使塵賊而無害。故次前行，以立茲篇。

謂能守木叉<sup>①</sup>之寶，曰「戒財」。不令六塵之賊所奪，曰「止劫」。取義之順，合云「止塵賊劫」。

△己一、正辨分三，庚一、在迷推過

一切眾生，從無始來，受生死苦，迷失聖道，障於常住清淨法身，唯因識心貪取塵境。

「無始」下，謂眾生受身，輪轉莫窮其際。《大論》云：「佛告諸比丘，眾生無始無明，覆爲所繫。往來生死，始不可得，故名無始。」苦之以甚者，有生死也。「障於」下，由在迷故，不見本具法身也。此之法身，生佛平等，究竟無遷，故曰「常住」。「唯因」下，彰過也。正<sup>②</sup>由虛妄識心，貪愛取著六塵等境，從迷至迷，展轉相續故。於本具法身，全迷不識，三乘聖道，趣入無因，過由斯矣。

△庚二、約喻顯法分三，辛一、舉喻

①『叉』，底本作『义』，據上下文義改。案：『叉』古亦寫作『义』。  
②『正』，延寶本作『止』。

譬如家貧，智者教業，隨教修業，漸多財寶，有六惡賊夜來劫奪，持仗扣門，臨欲危害，財主即便牢下關鑰，牆高塹<sup>①</sup>深，遂免劫失，身安財固，無眾苦惱。

「教業」，教營仕農工商之業也。業既成就，財寶必會。此皆舉喻，下文自合。「仗」，即丘戰之具，應作「杖」，亦去聲。《左傳》云：「杖戈而先。」「關」，《爾雅》《釋文》云「以木橫持戶以關扉也」。「鑰」，《爾雅》云：「鍵謂之鑰。」《方言》云：「自關而東，陳楚之間，謂鑰爲鍵。」「塹」，坑也。「財固」，「固」，即堅也。

△辛二、合法

貧喻闡提身無一善，智者教業，喻佛經律，漸多財寶，喻集福智，六賊喻六塵，夜喻無明，劫喻貪愛，持仗扣門，喻根對於塵，牢下關鑰，喻修道人堅住四念及五停觀，牆高喻善知識及毗尼正法，塹深喻深心弘誓，不犯律禁，免劫者，喻全梵行，戒無缺無漏，諸佛歡喜，聖凡同讚，身安喻生善道人天淨土，及大涅槃安隱快樂，財固喻持戒守心，行不退菩提，諸波羅蜜增長不失。

「弘誓」，即「四弘誓」也。「律禁」，通收有漏無漏律儀也。「大涅槃」，即諸佛常樂我淨之樂。「諸波羅蜜」，通收「六度」。以「六度」即是菩薩正行之本故。《法華》云：「爲求菩薩道者，說應六波羅蜜。」

①「塹」，大正藏作「塹」，兩字相通。

問：「上舉闡提而得此樂，何故經文多明闡提不得作佛，及云無有善根等？」

答：「正因之性，其熟無也，況復《涅槃》自云，一切眾生，及一闡提悉有佛性。」

或云：「闡提無佛性者，蓋無修善耳。」故經云：「改惡修善，乃可得道故。」今師特舉「闡提」，以破斯執。

△辛三、結告

法喻並顯，汝宜知之。

△庚三、舉勸淨心

比丘破戒墮三惡道沈溺苦海者，皆由無善知識方便勸導，又不修習四念處法，五停觀法等。汝可依戒順此教授，煩惱魔賊不能得便，是故守心，禁勒根門，幻惑塵賊，莫令前入，繫意觀空，離我所，如是修行，名為淨心。

「煩惱魔賊」者，見思等惑，能劫己<sup>①</sup>善。因中能破此賊，則果上受殺賊之名也。六塵外入害己<sup>②</sup>，故通喻「狂賊」。又惑之猛盛者，在貪愛塵故。厚者在聲色故，次句偏舉。復次妄情內起馳騖，故喻「惡馬」。禪定能禦，故喻「轡勒」。經云：「亦如惡馬不以轡制，將當牽人墜於坑陷。」

①『己』，底本作『已』，據上下文義改。

②『己』，底本作『已』，據上下文義改。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明

六塵如狂賊， 貪塵聲與色， 妄情同惡馬， 牢加禪轡勒。

欲入佛法海， 堅修戒定德， 當住三空門， 心淨樂靜默。

「欲入」下，佛法廣大喻海，必假戒定爲帆檣，智慧爲順風，方能遊於佛法之大海矣。「三空」，即人空、法空、人法俱空。若《戒疏》釋「三空」即「三解脫門」也。故《智度論》云：「於三界中，智慧亦不著一切三界，轉爲空、無相、無作解脫門。」若能住此，其心清淨，得無爲樂，不爲惑業役動，落於生死，故曰「靜默」也。



△丁廿四二諦篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀世諦第一義諦法第二十四

二十四釋二諦篇。既防塵賊，劫德寶以無由；須省法源，了真俗而有詣。故立此位，以次前篇。謂有覆壞者，名之爲「世」。出過相有，號「第一義」。審實非虛，同名爲「諦」也。「諦」者，護法釋云：「世謂隱覆，可毀壞義，亦名俗諦。俗謂顯現，隨世流義。此諦應名隱顯諦，隱覆空理，有相顯現，如結巾爲兔，隱本巾狀，兔相顯現，此亦如是。梵云三佛栗底，以義釋名隱顯諦。」「諦」者，實義。有如實，有無如實，無有無不虛，名之爲諦。

△庚一、分示二諦分二，辛一、明世諦

世諦者，恃怙宗望，公卿爵祿，籍曹婚姻，文武伎藝，墓陵碑績，爭勳競封，取着空名。或爲財色，不惜軀命，輕身爲惡，更相殺戮，譽歎弓馬，驕勇前鋒，自謂丈夫，猛略身手。或侵妻奪職，傷殺於人，枉法受求，苦毒非理，噉食生命，耳貪絲竹，晝夜放蕩，不避親疎，飲酒醉亂，鬪打惡罵，迭相是非。或大怨讎，或逐財色，不慮艱阻，喜著色衣，食無時節，愛養臃穢，膿血之身，不覺剎那，念

念生滅，老病既至，身壞命終，臙脹晁爛，虫出獸噉，神魂受報，生三惡道，百千萬劫，無解脫時，是名世諦。

「恃」，負也。「怙」，賴也。「宗望」，祖宗名望也。

「公」者，周官立太師、太傅、太保爲三公。應劭云：「太師，天子所師也。太傅，謂傅相天子於德義。太保，謂保安天子相德義，舊說以司馬、司徒、司空爲三公；周以司馬、司徒、司空、司冠、冢宰、宗伯爲六卿；遂以師、傅、保爲三公。」《書》云：「爲茲三公，論道經那是也。」「卿」，《釋名》云：「漢置十二卿，正卿有九。」《禮》云：「天子，三公、一公、三卿，故有九卿。一卿三大夫，故有二十七大夫。每大夫有三士，故有八十一元士。」「爵」，稱也。《白虎通》云：「天子者，爵稱也。」又貪久嘉曰：「殷爵三等，周爵五等，各有宜也。」《白虎通》曰：「三等，法三光；五等，法五行也。」又曰「爵」，盡也，量其職，盡其才也。「祿」，俸也。

「籍曹」，「籍」，即圖籍；「曹」，即諸曹，秦官也。漢因之置列曹，尚書四員通掌圖書章奏之事，各有其任，光武分爲六曹。「曹」，局也。「婚姻」，《禮記》云：「合二姓之好，上以事宗廟，下以繼後世也。」《爾雅》云：「壻之父母曰姻，婦之父母曰婚。」又《釋名》云：「婚者，昏時行禮。凡姻者，女媒也。」

「文武」，「文」，即文章。孔子曰：「煥乎其有文章。」「武」，即威武。又止戈爲武，即恃文章威武之勢也。「伎藝」，莊子云：「能有所藝，藝者，伎也。」已上恃生前之勢。

「墓」下，恃沒後之勢。「墓」，《曲禮》云：「適墓不登壠。」鄭玄《注》云：「墓，塋域也。陵，大阜也。」劉熙云：「陵者，崇也，體崇高也。」今墳陵是也。「碑」，《文選注》云：「碑，披也，披載其功美也。」《釋名》曰：「本莽時所設，臣子追述君父之功，以書其上。」「績」，功業也。「勳」，功重也。「封」，亦爵也。言爵有大小，故封亦然。斯並世間浮幻虛假之名，而不了此，妄生恃怙。

「譽歎」下，此約讚譽兵陣之具也。老聃云：「兵者，不祥之器，不得已而用之。」故不應譽也。又是安危之物，故不可毀也。《僧祇》云：「若入王家，不得毀譽軍陣射術驍（古堯反）。」

「勇」，敏捷也。

「色衣」者，五方正間色，出家者非著用。故《律》云：「五大色衣不成受持。大師云：『莫非隨事節心，捨於俗習。如世朱紫，非榮達則無以服之，異等例也。不正壞色，唯釋門所懷，別邪正也。故九十六種外道，其徒不倫，或裸、或衣、或素、或染，莫有定者。釋門不爾，俱服染衣，色非純上，純於奢靡。』今反著者，則背聖範，而循世諦也。」

「臃脹」，正作胖（匹絳反）。智者云「若觀死屍，胖脹如韋囊盛風」也。「臭爛」，以屍壞膿流，則有蟲出，又外遭鳥狐狗之所咀嚼。

「神魂」，即識性也。以人死報謝，識性<sup>①</sup>不亡故，隨業受愆，墜於三惡。此之果報，由前因致，因果俱非出世，故結「世諦」。

△辛二、第一義諦

第一義諦者，非貪上來，虛妄等事，隨順菩提，至無爲道，不同世間，生死出沒，待對緣修，非色至識，非眼至意，非念工夫，見聞覺知，非名句味，清淨平等，猶如虛空，湛然凝寂，是名第一義諦。

「無爲道」者，即究竟解脫果也。此道真實，非四相之所遷，非識智之所度也。「不同」下，反顯「第一義諦」，真實平等，無變無遷，體非對待也。如生則對死，出則對沒。又世諦事，皆是因緣修造以成，今並非此。「非色至識」等者<sup>②</sup>，若約根塵，應云非色至法；「非眼至意」，通略中間四種根塵，故例言至也。言第一義非屬根塵能所取相，究竟無爲也。「非念」下，謂非心念所攝，非工夫力致，非見聞覺知觀對，非名句言語等相也。「清淨」下，示其體貌，如《發菩提心經》云「菩薩應

①「性」，底本作「生」，據延寶本改。  
②「者」，底本作「生」，據延寶本改。

當親近修習第一義諦，所謂實相、一相、無相」也。今言「清淨平等」，即「一相」也，「猶如虛空」等，即「無相」也。

△庚二、結歸淨心

能觀世諦如幻化，諂誑癡凡，無有實性，畢竟於眞常道中作此解脫，故名爲淨心。

「能觀」下，謂若能觀世諦，如幻師幻諸物像，諂誑無智，本無實性者，則不爲世諦之所縛也。

又若能究竟達了眞常理性，清淨平等，即名「解脫」，又是「淨心」。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

世法誑癡人， 謂實起貪瞋， 若知無自性， 慧性入童眞。

凡夫歷生死， 因愛取諸塵， 若覺根塵空， 性本是法身。

「世法」，即上「世諦」。「童眞」者，即十住中第八，名童眞住。此住斷界內塵沙，伏界外塵沙。今既達俗諦，自性本空，慧性明了故，位入童眞也。「凡夫」下，二句舉迷。「若覺」下，二句顯悟，由迷故受俗諦生死，若悟故即趣眞諦法身，故曰「性本」等。

△庚二、別辨二諦分二，辛一、示世諦

貪愛名世諦，輪迴十二<sup>①</sup>緣，除貪即出世，此句佛親宣。

「貪愛名世諦」者，以貪爲三毒之首，眾惑之根。今雖舉本，可攝末也。「十二緣」者，無明至老死也。「除貪」下，欲除枝末，要先除根，故偏舉之。此理非虛，故指佛說。《法華》亦云：「以貪愛自蔽，盲瞑<sup>②</sup>無所見。」

△辛二、第一義諦

第一義諦者，離相絕音聲，所言平等者，假名平等名。

寄言以表諦，故說一切經，方知陰法空，對治滅心形。

「所言平等」，牒前清淨平等文。既曰「猶如虛空」，當知平等，亦假名耳。故《般若經》云：「如是法界、真如、實際都無自性，皆不可得。」今且寄此平等清淨湛然凝寂之名，以表顯於真諦。既有表顯，故經教生焉，則無相中假名相說也。經云：「牟尼世尊興出於世，於空法中說有文字。」又《涅槃》云：「隨順眾生，說有二諦。」

「方知」下，經云：「如五陰和合稱言某甲，凡夫眾生隨其所稱，名世俗諦。解陰無有某甲名字，離陰亦無某甲名字。」若然，則形心何在？出世之人，能如是解，名「第一義諦」。又《般若經·五

① 底本此處多一「因」字，據大正藏、延寶本刪。

② 「瞑」，底本作「眼」，據延寶本改。

百三十一》云：「善現白佛言，若色乃至有爲無爲，不異法界、眞如、實際，云何世尊施設黑業（三塗）、白業（人天）、非黑非白業（預流、乃至無上菩提）？佛告善現，我依世俗，施設如是因果差別，不依勝義，以勝義諦不可說有因果差別。所以者何？勝義諦中，諸法性相不可分別，無說無示，云何當有因果差別？善現當知，勝義諦中，色蘊乃至有爲無爲，無生無滅，無染無淨，以畢竟空際空故。」

△丁廿五心行騙分二，戊一、牒篇名

## 誠觀晚出家人心行法 第二十五

二十五釋心行篇。棄世入真，既以明於二諦；依師附道，要早入於空門。故立茲位，以次前篇。謂染世既長，暮年入道，曰「晚出家人」。內韞外施，率多無範，故標「心行」。

△庚一、通明十過分三，辛一、總標

夫晚出家者，有十種罪過。

△辛二、列釋十如文

一者健闘，世言竭斗，俗氣成性，我心自在，意凌徒眾，不受呵責。二者喜見他短，自謂精誠，所作事業，未必合道，短知短見，未解作解，言說常多綺語所攝。三者見師僧過，起嫌恨心，燒滅功德，修三惡道。四者輕慢他人，自謂丈夫，身心剛強，不從折伏。五者舉動造次，威儀不整，高語大笑，無所畏忌。六者喜好瓶鉢，衣服鮮華，心無實德，貪求利養。七者心想散亂，憶俗時事，增長煩惱，不能如法對治。八者笑他破戒，自謂清淨，拘着相貌，不達真理，專愚執見，諍論取勝，未具五德，畜養沙彌，唯貪其力，無心教授。九者不攝諸根，身疲神倦，放縱睡眠，不念明相，夜數惡夢，諸天



不護。十者剋<sup>①</sup>入佛法，莫沾道味，憂慮疑惑，情思還俗，嫌薄三寶，反懷悔恨，既自還俗，憎出家人，輕賤行者，成闡提業。

「健闘」者，以出家既長，多事麤獷，健與人闘也。「不受呵責」者，律有呵責法，若復持於強暴者，須加惡馬<sup>②</sup>、默擯二治。

「自謂」下，自言己<sup>③</sup>行精確而誠實也。「綺語」，即無義語也。《成論》云：「餘三口業，或合或離，綺語一種，必不相離。」故多在綺語也。

「師僧」<sup>④</sup>，三師七僧等，然世中人免過者鮮矣，至於顏子則不貳過。又復有師，外雖麤惡而內蘊大解，或內雖晦暗而外表可觀，或墻塹於時，或紀綱於眾者，彼都不知，便以小瑕而見嫌恨。斯亦火從內起，先燒己<sup>⑤</sup>善，既喪善招過，斯成自墜矣。

①「剋」，同「創」。

②「馬」，延寶本批註作「罵」。

③「己」，底本作「已」，據上下文義改。

④「僧」，底本作「信」，據延寶本改。

⑤「己」，底本作「已」，據上下文義改。

「丈夫」，《大戴禮》云：「丈者，長也。夫者，扶也。言長扶制萬物也。」古者冠而成人，通名丈夫。大師云：「丈夫者，必以建心慕遠，清節不羣，卓然風霜，不改其操，鏗然憂喜，未違其心，便謂丈夫之貌。」今無此操而自謂有之。

「無所畏忌」者，不畏上中下座，及諸賢聖也。

「好瓶鉢無心持麤舊」者，《律》云：「畜鉢減五綴不漏，更求新者提。」「鮮華」，鮮潔，華美也。律制新衣壞色，今並不知。

「憶俗時事」，反念俗時驩狎歌讌妻子之「女\*芙」<sup>①</sup>也。

「抱著相貌」者，但取外相為美，不擇內德精麤也。大師云：「僧中亦不可識，事似俗闕，機意則殊之，而以俗情驗道，意實非易。」今晚年入道，既無深識，何能別之？且天龍鬼神，具有他心天眼，而護助眾僧者，非僧無過，以尅終照遠耳。「未具五德」者，《毗尼》《增一》云：「不具持二百五十戒、不多聞、不能教弟子增戒，弟子有疑不能如法解釋，不能決斷諍事，反上成德。具應授人大戒，應與他依止，應畜沙彌，應教授比丘尼。」

「諸根」者，通標身疲收眼等五根，如百視色久時困，耳聽聲多則勞，神倦屬意根。「睡眠」者，心神昏昏為睡，六識暗塞，四支倚放為眠。馬鳴云：「身悶重故，於中起睡眠有三種：初從食起，二

① 疑為「妖」，fū，女貌。

從時節起，三從心起。若從食起及時節起者，阿羅漢眠。以彼不從心生，無所蓋故。」凡夫具三種起也。「不念」下，《律》云：「若亂意睡眠有五過：一者惡夢，二諸天不護，三心不入法，四不思明相，五喜出精。」今五中略第三第五，又五分得五吉羅。

「剋」，初也。「憂慮」下，以無法喜禪悅故。憂慮，以無信向趣入，故疑惑。

△辛三、結示

此之十惡過患，是地獄畜生餓鬼正因。

「是地」下，結屬三途也。

△庚二、結成淨心

汝當省察，名爲淨心。

「汝當」下，不起上十種惡意，即名淨心。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正釋分二，辛一、明俗性疆獷不能修奉

俗氣力方強，三毒至猛盛，年晚始入道，猶守本時性。

不解將護他，造次強是正，自謂最精鍊，七支未必淨。

喧喧逐講論，不肯修戒定，已說十種過，若犯須除摒<sup>①</sup>。

「造次」者，《論語》云：「造次必於是。」馬融注曰：「造次，急遽。」又王侃云：「造次，急遽，倉卒貌也。」謂造次之間，自恃強正。「七支」，身三口四也。「逐講論」者，或恃<sup>②</sup>少解而輒逐講論或事。「喧喧」，馳逐他人講論也。「除屏」，「屏」字悞，應作「摒」卑<sup>③</sup>政切，亦除也。

△辛二、辨度攝非儀令他不敢

身無一德行，沙彌度三兩，有過不肯呵，犯罪反<sup>④</sup>與杖，  
破齋犯僧前，污戒惡名響，人天漸漸希，三塗轉增長，  
唯教作福法，無軌令人做，自身如小兒，況能調剛強。  
處眾好鬪諍，恒懷瞋恨想，四輩不恭敬，眷屬寧欽仰。

「無一德」者，前五德中未有一也。「沙彌」，此翻為息慈，謂息世染之情，以慈濟羣生也。又云初入佛法，多存俗情故，須息惡行善也。「犯罪不與杖」者，「不」字悞，應是「反」字。謂不依教呵責，而反與杖捶耳。且大師偏行杖責，故下云「勿行楚撻」。又《僧網篇》云：或行杖罰枷禁鉗

①「摒」，底本作「屏」，據允堪律師文義改。

②「恃」，底本作「特」，據上下文義改。

③「卑」，底本作「白」，疑為「卑」之訛字。《康熙字典》：摒，【唐韻】【集韻】卑正切，音併。

④「反」，底本作「不」，據延寶本及允堪律師文義改。

鑠等，皆非聖旨。又《師資篇》云：「自三世佛教，每諸治罰，但有呵責折伏，本無杖打人法。比見大德眾主，內無道分可承，不思無德攝他，專行考楚等。」將彼校此。大師之語，豈自子值耶？

「破齋」，據食後。「僧前」，約食初，以僧未食而輒先食也。「人天」下，以五戒不持，人天路絕，故稀少也。「三塗」不息，則多落惡道，故「增長」也。「唯教」下，以出家令修智分，在家宜行福分。今教彼捨智而作福，斯爲亂常也。若福慧雙運，則非此簡。「倣」，倣也。「四輩」，天人、龍、鬼也。以一切出家人，爲四輩生善境界，今若自失，豈生彼敬。「眷屬」者，通收內外等族。「眷」，顧也；「屬」，續也。劉熙云：「恩相連續也。」

△丙二、生起下法分二，丁一、結前生後

告慈忍，已前二十五篇，對治諸垢煩惱業，淨汝身心，心既淨矣，名自利行。今更爲汝，略說大乘，利他之行。

「告」下，結前。「今更」下，生後。「告」者，劉熙《釋名》云：「上勅下曰告。告，覺也，使覺悟知己意也。」

△丁二、別釋淨心分二，戊一、正辨

汝可順菩薩道，自他俱利，名爲淨心；自除垢染，名真淨心；自利利他，名廣大淨心。

「汝可」下，先總勸也。「自除」下，分優劣也。若但自淨，屬聲聞行。此亦合教，故名「真」也。若自利利他，則屬菩薩。此利非小，故曰「廣大」。

△戊二、偈文分二，己一、標舉

偈曰：

△己二、通明

如鳥欲遊空，長力養毛翅，菩薩欲利他，養德自先利。

三慧隨分明，然可授人智，淨心功行立，彼此俱對治。

「如鳥」下，《智論》曰：「又如鳥子翅未成，只得依樹傳枝，不能遠去。翅翮成就，方便飛空<sup>①</sup>，自在無礙。」「菩薩」下，法合，凡有二<sup>②</sup>種：一者久修梵行菩薩，二者初發心凡夫菩薩。今即次也，要先自修有力，方能利他。《智論》云：「具縛凡夫，有大悲心，願生<sup>③</sup>惡世，救苦眾生，無有是處。」《淨名》曰：「自疾不能救，而能救諸疾人？」又《智論》云：「譬如二人，各有親眷，爲水所溺，

①「空」，延寶本批註作「行」。

②「二」，底本作「三」，據延寶本改。

③底本此處多一「生」字，據天台智者大師《淨土十疑論》：「故《智度論》云：具縛凡夫，有大悲心願生惡世，救苦眾生者，無有是處。」（大正47冊77頁中欄）刪。

一人情急，直入<sup>①</sup>水救，無方便故，彼此俱沒。一人有方便，往取船筏<sup>②</sup>，乘之救接，悉皆得脫水溺之難。新發意菩薩亦復如是。」「三慧」，聞、思、修也。「彼此」下，自先除垢，是此對治。勸他離垢，是彼對治也。

① 「入」，底本作「人」，據延寶本改。  
② 「筏」，底本闕，據延寶本加。

△丁一菩提篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀對發菩提心法第二十六

二十六釋菩提篇。身心自利，總前二十五門，六<sup>①</sup>行化他，故立四篇居後。而又道心為要，復在下三之前。謂遇機能接，逢苦悉受曰「對」。起大道行曰「菩提心」。若發此心，總有三種，按《圓覺疏》云：「初了悟覺性，次發菩提心，後修菩薩行，謂若不了自心，何以證道？故多劫修行非真菩薩。次不發大心無由起行，故善財先陳已發方問行門。」圭峯自釋云：初謂四大非我，五蘊皆空，空病亦空，了然自覺。聖凡相異，異則不真。生佛體同，同豈增減。依此悟解，終始無殊（此釋『了悟覺性』），湛然發心（即『菩提心』），學菩薩行（即『六度萬行』等）見聞影響，何實何<sup>②</sup>虛！雖應形聲，誰主誰宰，不何依此悟，所作非真，自謂修行，元是結業。

又《華嚴》「二<sup>③</sup>千行法」，最初以菩提心為所依（普賢說『三千行法』，第一句云：『以菩提心為依，恒不忘失故』）。然有菩提心體、心相、心德。言「心體」者，大悲、大智、大願三種心是。大願是總，悲

①『六』，底本作『大』，據延寶本改。

②『何』，底本闕，據宗密大師《圓覺經大疏》：『見聞影響，何實何虛』（大正09冊343頁上欄）加。

③『二』，底本作『三』，據宗密大師《圓覺經大疏》：『故《華嚴》二千行法，最初以菩提心為所依。』（大正09冊343頁上欄）改。



智是別，願者樂欲。何事唯發心願樂？通達諸法救度眾生故，成悲智故。《起信》云：「信成就發心者，略說三種：一者、直心，正念真如法故（即是大智，無所執著）；二者、深心，樂修一切善行故（即大願，謂四弘等是）；三者、大悲心，救護一切苦眾生故。」言「菩提心相」者，所發之心要無分齊，謂約悲願，則盡度眾生，盡修諸行。約念真如，則上無菩提可求，下無眾生可度，中無萬行可修。故無分齊。言「菩提心德」者，若依上品發心，一念之德過於虛空。故《華嚴》以一百大喻校量菩提功德不及少分，況此心難發，為曲疏。

△己一、正辨分二，庚一、初喻顯大心招益

夫發道心，如滴水寄海，雖復微鮮，水終不失。經云：「一搆乳頃，起大乘心，當成佛道。」

「道心」，以菩提翻道故，此則大故道心也。「如滴水」下，《大悲經》曰：譬如有人折破一毛，以為百分，取一分毛沾一滴水，寄付如來。如來爾時即受彼寄，置恒河中，共其大水漸入大海，至劫盡時，知彼水滴在大海內，見所住所。彼經毛端喻心意識，恒河喻生死流，滴水喻發心少善，大海喻如來應正偏知。當知若對佛所一發道心，善根不失。又《金藏經》云：「一切有情歸依三寶，以清淨信心造一念善，佛悉知之。經無量劫亦不忘失，亦不離亂。如人以一滴水寄大海中，佛悉知之，不錯不亂。」意頗同也。

「一搆乳」者，即一搆乳頃，言時之促耳。《涅槃經》云：「如人搆角，本無乳相，雖加功力，乳無由出。搆乳之者，不得如是。加功雖少，乳則多出。」又《地持論》云：「以少方便，興大供養，攝大菩提，乃至於搆牛乳頃，於一切眾生，修四無量心，是名至處道供養，乃至筭數譬喻不得爲比。」當知一搆雖少而所得則多，一發尚微而所趣尤大，如王太子終紹王位，故曰「當成佛道」。

△壬一、明所行分三，癸一、通示忍行

何以故？若修道時，百一十苦，悉堪忍之。所謂飢渴寒熱，蚊虻<sub>癸</sub>天十虫<sub>丑</sub>虱，惡風暴雨，四百四病，呵責罵辱，惡口誹謗，水火劫盜，毒虫猛獸，鞭打侵惱，難忍之事，悉皆甘受，不見苦相，我身能忍，修行六度，修三空門，以是因緣故，至成佛果。經云：「此國一日修道，勝他方一劫。」何以故？此中多惱害，能忍者希，雖忍諸苦，功德易長，淨土無惱，佛道難成。

「百一十苦」者，此總舉也，所謂下列苦相也。用百一字收下地等四大，各有百一，又以十字收飢渴等十，故曰「百一十」也。所謂一呵責、二罵辱、三惡口、四誹謗、五水、六火、七劫盜、八毒蟲、九猛獸、十鞭打。侵惱難忍通收上十，雖有此苦，修大道人不見苦相，是名能忍。故經云：「菩薩離一切相，發阿耨多羅三藐三菩提心。」

「三空」，如上。「他方」，即指餘三洲，及餘樂處也。「何以」下，推釋所以，爲娑婆苦多厭離心，一切諸天，著樂趣，道心緩，故有不等，是以諸佛多於人中得道。「淨土」者，對穢得名，非

諸佛淨土也。以此南洲至穢，不如餘三天下淨。《拾毗尼》云：「閻浮人有四別緣，見佛、聞法、出家、得道。」雖苦亦勝。

△癸二、對治退心

於佛法中，若欲退心，當憶過去，經無量劫，在地獄中，受熾猛火，碎身等苦，無逃避處，人中苦者，百千萬億，不重於彼，一瞬目頃，若不堅固，勤行諸度，云何能盡？生死大苦因緣，三塗罪人，若爲能救。

「熾」下，合有「然」字。「瞬」者，目動也。「諸度」，即「六度」。

△癸三、凡顯釋成

若不能救眾生，何名慈悲？既無慈悲，菩提分法依何爲本？若無根本，則遠種性。是故菩薩，願盡後生，不破菩薩戒，聲聞之人，受形俱戒。汝可善知，二戒差別。

「種性」，即菩提種性。以此道性，用修慈爲本，又慈悲爲本。菩薩既歷劫行慈，則奉戒至於未來，終不捨也，故曰「是故菩薩」等。「形俱」，以盡形受故。「二戒差別」者，菩薩誓期來際，願力不失。《菩薩戒疏》云：「若捨菩薩願，若增上煩惱犯十重，其體即廢，無此二緣至佛乃廢。」聲聞期在盡形，形終戒謝故。

《業疏》問云：「薰本識藏，此是種子，能爲後習，何得說爲形終戒謝？」

答：「種由思生，要期是願，願約盡形，形終戒謝。」

△壬二、示捨着分二，癸一、標示

菩薩者，不染三界，不厭三界，求無爲道，不住無爲，常處生死，而無生死。

「不染三界」，非受生故來也。「不厭三界」，謂度物故來也。「不住無爲」，簡異聲聞<sup>①</sup>也。「常處生死」，成上不厭三界也。「而無生死」，顯上不染三界也。

△癸二、牒釋

何故不染三界？煩惱盡故，業不繫故，不厭三界，愍眾生故，大慈悲故，求無爲道故，欲自他利故，隨順大乘故。何故不住無爲？攝正法故，攝眾生故。何故常處生死？利行同事故，本願無盡故，而非生死業種盡故，得大自在，入解脫海故，是以不在此彼，不著中流，離於中邊，心不住邊道。何以故？不守自性，法應爾故。

「煩惱盡」者，見思、無明習氣俱盡，不結三思業故，非眞受生死也。俱慈悲化物，故來曰「不厭三界」也。「不厭」上，亦合有「何故」字。「隨順大乘」者，以小乘聲聞唯修自利，大乘菩薩修自利利他行故。「不住無爲」者，以菩薩出假化物，爲攝眾生故，爲行正法故。不同聲聞沈空滯寂，不起化用也。「利行同事」，即「四攝」之二，且利行者，謂菩薩隨起身口意行，能令一切各霑利益，

①『聞』，底本作『門』，據上下文義改。

眾生既蒙勝利，以欣所得利。因是生親愛心，依附受<sup>①</sup>道，得住真理，故名「利行攝」也。又「同事」者，菩薩用法眼，明見眾生根緣故，一切隨有同欣之者，即分形散影，普和其光，同彼事業，各便需益，巧同其事。因是生親愛心，依附受道，得住涅槃，故同事益物名為攝也。

「本願無盡」者，以「四弘誓願」云眾生無邊誓願度，是故菩薩不住無為，常處生死。「心不住邊道」者，即不住二邊及以中道。「不守自性」者，隨物起滅也。《十地論》云：「菩薩三種觀，於眾生起大慈悲，一、遠離最上第一義樂，二、具足諸苦，三、於彼顛倒（真樂本有，失而不知，妄苦本空，得而不覺，故云『顛倒』）。」是故不住自性而起化物也，則大乘行是法應爾。

#### △辛二、合示常修

常觀四諦十二因緣，生死苦聚；常起四弘誓願，建大夫<sup>②</sup>志；常以四攝饒益眾生；常修四無量心，怨親平等；常行六度，自他利益；常修萬德，求無上菩提，為成十力、無畏、不共之法。今唯略勸，廣恐文繁，能依此誠，名廣大淨心。

「四諦十二因緣」，雖三乘同觀，而執據常別。故祇桓寺有菩薩四諦院，菩薩十二因緣院是<sup>③</sup>也。

①「受」，底本作「愛」，據上下文義改。

②「夫」，疑為「乘」。

③「是」，底本作「具」，據延寶本改。

「四弘誓願」者，即是菩薩所行，諸佛所證法也。以凡夫二乘法中，雖有慈悲，而並無弘誓之德，以不能久處生死，荷負一切。今菩薩善達四諦十二因緣，憐愍一切，同於子想，故起弘誓，接物利生，同入涅槃。所謂一、未度者令度，二、未解者令解，三、未安者令安，四、未涅槃者令得涅槃。智者云：「此四弘誓願，即是發菩提心萬行之本，靈覺之源也。」

「四攝」者，一布施，二愛語，三利行，四同事。俱言攝者，用此四法，同情接引，則物無所不攝也。眾生因此依附，然後尊以大方。所謂先以欲鉤牽，後令入佛道。

「四無量心」，即慈、悲、喜、捨。

「十力」者，一處非處力、二業、三定、四根、五欲、六性、七至處道、八宿命、九天眼、十漏盡。即諸佛所得，如實智用，通達一切，了了分明，無壞勝故，通名爲力。

「無畏」者，即「四無所畏」：一者一切智無所畏，二漏盡，三說障道，四說盡苦道。以諸佛十力之智內充，明了決定，故對外緣而通無恐畏。

「不共<sup>①</sup>之法」者，即「十八不共法」。所謂一身、二口、三念無失、四無異想、五無<sup>②</sup>不定心、六無不知已捨、七欲、八精進、九念、十慧、十一解脫、十二解脫知見無減，十三、四、五，一切身

①「共」，底本作「苦」，據上下文義改。

②「無」，底本闕，據延寶本加。

口意業隨智慧行，十六、七、八，智慧知<sup>①</sup>過去、未來、現在世無礙。此之十八極地之法，不與凡夫二乘及諸菩薩共有，故云「不共」也。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正明分五，辛一、辨發心饒益

若發菩提心，動念起慈悲，求於無爲道，身常處有爲。

四攝調眾生，然可受三歸，譬如大暗處，日<sup>②</sup>輪放光暉。

自未脫諸苦，先當救艱危，無緣修四等，饒益與除衰。

「動念起慈悲」，

問：「慈悲二種所出合修者？」

答：「小遠法師云：慈欲與樂，無悲除苦，樂則不生，故須修悲，悲故拔苦，無慈與樂，苦則不去，故須修慈。是二相須，故須並修。」

問：「慈悲之後何又修喜？」

① 底本此處多一「過」字，據上下文義刪。

② 「日」，底本作「月」，據大正藏改。

答：「慈欲與樂，悲與拔苦。若無喜心除其嫉妬，則拔苦與樂不勝故次修也。」

問：「慈悲喜捨幾屬有行？幾屬空行？」

答：「前三是有行，後一是空行。若無空捨，是則前三便屬愛<sup>①</sup>見。若無前三，是則捨心，於空滯沒是四相，須<sup>②</sup>並修也。故向云常修四無量心是也。」

「無爲道」，即涅槃也。以涅槃體寂，不爲諸相所遷故。「有爲」者，常處生死，修「四攝」等，下化眾生也。「然」下，以攝彼熟故，然後可與受三歸，或發五八戒也。「歸」者，以反還爲義。

「譬」下，「大暗」喻眾生，「日輪」喻<sup>③</sup>菩薩出世，「放光」喻慈攝爲眾<sup>④</sup>生說法。「自」下，菩薩運心，自未求解脫，先令眾生離苦得樂。「四等」，即「四無量」，但約心名四等，約境號無量。

△辛二、明觀忍行法

逢一百十苦，甘忍未曾瞋，亦不見苦相，又不見我身。  
身苦二空俱，忍法亦復然，諸苦及人法，三相滅隨真。

①「愛」，底本作「受」，據延寶本改。  
延寶本此處多一「故」。

③「日輪喻」，底本闕，據延寶本加。

④底本此處多「日輪喻」，據延寶本刪。



「亦不見苦相」，謂菩薩度眾生，雖彼苦而不見苦相，又不見我身。故經云：「如我昔爲歌利王，割截身體，我於爾時無我相、人相、眾生相、壽者相，乃至若有我相等，應生瞋恨。」「忍法亦然」者，以身苦既空，忍亦空也。

問：「《涅槃經》云：菩薩入地獄，如三禪樂，云何受苦？」

答：「如三禪樂自是一行，由心不生故，心不生即是無我人，在苦而不苦。又經云，三禪樂，不一向言樂也。若一切樂無病苦，則闍痛苦行，那成菩薩偏行。」

問：「有云：菩薩捨身頭目手足不痛苦，已知諸法如幻故，如何？」

答：「如<sup>①</sup>幻不苦，自是一行，菩薩亦不住是行中。若都不捨身命，那得超越劫數。亦不說難<sup>②</sup>行苦行，苦<sup>③</sup>不痛苦者，如捨土木，此違菩薩苦行，負菩薩心成大罪也。又有無痛苦者，一爲忍力大故，能堪忍苦，勝於凡夫；二爲大悲重故，念眾生受苦，亦不覺苦，如母見子墮屎坑中，念子心重，透入

①「如」，底本闕，據延寶本加。

②「難」，底本作「對」，據延寶本改。

③「苦」，底本闕，據延寶本加。

中取，亦不覺臭。雖處無痛苦行中，亦不著無痛，則絕<sup>①</sup>於無痛<sup>②</sup>，雖在痛行中，亦不著痛。則絕<sup>③</sup>於痛法，此乃足跡不可尋也。」

「三相」，即諸苦、人、法也。以滅滅故，非著不著，即解脫而契乎真矣。

△辛三、示濟拔苦行

菩薩不住道，隨逐利益行，常處於三界，救濟苦眾生。

迷道令見道，無明令得明，慧手執金錍，決膜療羣盲<sup>④</sup>。

滅者不永滅，生者不常生，生滅畢竟空，凡聖本來平。

「不住道」者，即不住涅槃也。「金錍」者，喻也。《涅槃·如來性品》云：「譬如目盲人，爲治目故，造詣良醫，是時良醫，即以金錍，決其眼膜。」今喻菩薩以教理行錍，決開眾生無明眼膜，顯了佛性也。「滅者不永滅」，遇緣即生故。「生者不常生」，緣盡即滅故。謝康樂云：「解極會如體無方所，緣至物見，來無所從，感畢爲隱，亦何所去。」「生」下，即生死涅槃，猶若空華。凡聖高下平等一理故，則無能化所化也。

①「絕」，底本作「純」，據延寶本改。

②「痛」，底本作「病」，據延寶本改。

③「絕」，底本作「純」，據延寶本改。

④「盲」，疑為「盲」。

△辛四、顯教發心願四如文

願從今日後，乃成法界主，不起一慾心，貪染一切女。

願從今日後，乃至成佛道，於一切眾生，不嫌不瞋惱。

願<sup>①</sup>從今日後，乃至證眞如，不起顛倒心，取著世六塵。

願從今日後，乃至無爲岸，不起攀緣心，念諸惡覺觀。

「法界主」與下，成佛道無異證眞如，共「無爲岸」不殊，但文之變耳。

△辛五、總結益勸持

今發菩提心，生生超八難，弘誓要期已，道心勿退散。

「八難」者，謂三惡道三、四北洲、五長壽天（《大論》云：非非想處壽八萬大劫，或說無想天壽）、六佛前佛後、七世智辨聰、八盲聾瘡癰。「道心勿退散」者，以大心難行，故特勸之。且如身子，尚有退也，故《智論》云：若須我身及以財物，當以相與。答言不須，唯欲得眼。爾時，舍利弗出一眼與之。乞者得已，於舍利弗前齎之嫌臭，唾而棄地，又以脚踏。舍利弗思惟言，此人難可度也，不如自調，早度生死。思惟是已，於菩提道，迴向小乘。當知菩薩大行難其行矣，又此篇雖廣，示於願行，今據《發菩提心經·誓願品》中，始末用意有十大正願，其文甚要，故曲引之。

①「願」，底本作「願」，據延寶本改。

一者、願我先世，及以今身所種善根，以此善根施與一切無邊眾生，悉共迴向無上菩提，令我此願念念增長，世所生，常係在心，終不忘失，為陀羅尼之所守護。

二者、願我迴向大菩提已，以此善根於一切眾生處，當得供養一切諸佛，不生無佛國土。

三者、願我生諸佛國土已，常得親近隨侍左右，如影隨形，無剎那頃遠離諸佛。

四者、願我得親近佛已，隨我所應，為我說法，得成就菩薩五通。

五者、願我成就菩薩五通已，即通達世諦假名流布，解了第一義諦真如實性，得正法智。

六、願我得正法智已，以無厭心，為眾生說，示教利喜，皆令開解。

七者、願我能開解諸眾生已，以佛神力徧至十方無餘世界，供養諸佛，聽<sup>①</sup>受正法，廣攝眾生。

八者、願我於諸佛所受正法已，即能隨轉清淨法輪，十方世界一切眾生，聽我法者，聞我名者，

即得捨離一切煩惱，發菩提心。

九者、願我能令一切眾生，發菩提已，常隨將護，除無利益，與無量樂，捨身命財，攝受眾生，

荷負正法。

十者、願我荷負正法已，雖行正法心無所行，如諸菩薩，行於正法而無所行，亦無不行，為化眾生，不捨正願，是名發心菩薩十大正願。

①『聽』，底本作『熟』，據延寶本改。

此十大願，徧眾生界，攝受一切恒河沙諸願。若眾生界盡，我願乃盡。而眾生界實不可盡，我此大願亦無有盡。向所引者無謂文煩，頗資大行，儻誦之心首，寄言履踐者，則菩提種子，結果不遠矣。

淨心誠觀法發真鈔下本

淨心誠觀發心鈔下末

△丁二教化篇分二，戊一、牒篇名

## 誠觀教化眾生法 第二十七

二十七釋教化篇。大心既著，豈專自利之門？益物是宜，當以化他爲本。故立此行，以次前篇。謂隨根授法，曰「教化」；未沾道分，號「眾生」。

△庚一、正明大化分三，辛一、敘意標簡

既發道心，宜修萬德，宗旨綱要，不過二種：一者自利，二者利他。自利之行，略已宣說；利他之法，今亦少言。

「萬德」，總舉大數也。又因中修萬行，果上證萬德。今因從果，以受稱也。

△辛二、正顯利他分二，壬一、舉念境

先垂慈悲，念三界苦。

「慈悲」者，以菩薩於此二最要，故多偏舉。「三界」，欲、色、無色也。

△丑一、對彼凡聖明分二，寅一、攝物有方

且就人道，化益眾生，愛言𢆶<sup>①</sup>語，令其調順，識信因果，歸依三寶，量其根性，利鈍廣狹，授與諸乘，階梯正法。人乘天乘，三界果報，雖是有漏，堪受道化，從人天中，引入三乘，無漏之境。或有眾生，我慢放逸，貪瞋熾盛，不敬三寶，謗無因果，定知此業，必墮地獄畜生餓鬼，即用方便，善巧之譚<sup>②</sup>，悅可其心，令意歡喜，然後誘化，示人天道，教修十善五戒六齋，使離三塗，得人天果。

「愛語軟語」者，以欲界是語地，不語則成惱。今欲發起善行，開示法門，故先以慈愛憐愍之語，柔軟善巧之言，以為啟導方便，令彼調順，知識邪正因果，以佛法僧為歸憑之境也。「量其」下，凡說法者，必先觀機，機利則廣授深法，如三乘是也；機劣則略示近教，如人天乘是也。又鈍根聞少不解宜廣，利根聞一知十宜略。又利好多聞宜廣，鈍樂少法宜略。「階梯」者，喻受道之深淺也。「有漏」者，《成論》云：「失道故名漏。」《毗曇》云：「漏，落生死也。」今若對此有漏機，能授與道，則轉凡成聖，可入無漏矣。此約引人天乘，至聲聞、緣覺、菩薩乘也。

「或」下，此說三惡道至人天乘也。自恃輕他曰「慢」，不攝諸根曰「放逸」，引取之心名「貪」，忿怒之心曰「瞋」，此皆「五鈍使」也，能驅行者流轉三界故。「十善」者，身有三種善，謂不殺、不盜、不邪淫；口有四種善，謂不妄言、綺語、兩舌、惡口；意有三種善，謂不欲、瞋恚、邪見。通

①「𢆶」，古同「軟」。

②「譚」，同「談」。

名善者，以順正理爲義。作則成十惡，止則成十善。相翻受稱，其中上品十善，爲欲界六天因，中品生人，下品修羅也。

「五戒」，即不殺、盜、邪淫、妄語、飲酒。若準《曇無德部》，隨彼根宜，未必具受。或受一戒，名少分優婆塞；二戒至四名多分，五戒具足名滿分。《成論》云：「隨受一二三，皆得名律儀，亦開重受重發，亦隨其多少而受。」若《薩婆多宗》，必須具受。受此五戒，必須三歸，五戒之體，從三歸言下發也。《善生》云：「此戒甚難得，能爲沙彌大比丘及菩薩戒而作根本。」

「六齋」者，《智度論》云：「以六齋是惡鬼奪人命日。劫初聖人，教人一日不食爲齋。後佛出世語云，汝當一日一夜，如諸佛持八戒，過中不食，是功德將人至涅槃。」即月八日、十四日、十五日、二十三日、二十九日、三十日，每白黑月八日，遣使者巡，十四日遣太子巡，十五日毗沙門天王自巡。然後轉白天帝人間善惡等事。故今勸持此「五戒」「六齋」，能引三惡趣，至人天乘也。

通前所引不越五乘，圭峰以法喻對辨，云：「此五力有大小，載有遠近。一人乘，謂三歸、五戒，運載眾生越於三塗生<sup>①</sup>於人道，其由小槃艇繞過溪澗。二天乘，謂上品十善及四禪八定，運載眾生越於四洲達於上界，如次船越小江河。三聲聞乘，謂四諦法門，四緣覺乘，謂十二因緣法門，皆運載眾生越於三界，到有餘無餘涅槃，成阿羅漢及辟支佛，皆如大船趣大江河。五菩薩乘，謂悲智六度法門，

①『生』，底本闕，據延寶本加。



運載眾生總超三界三乘之境，至無上菩提大般涅槃之彼岸，如乘舶過海。」今文既曰教化眾生故，闕引三乘至佛果文。

△寅二、忍苦盛益

若被罵打，灰土空散，毀辱憎賤，悉能忍受，不生退悔，彼人知己<sup>①</sup>，迴心慚愧，受其教化，或復出家，求無上道。

「若被」下，上雖以善法導彼，而反被罵打等害者，亦當安忍以成自益，又能令彼回心成他益，則善莫大矣。《智論》釋忍中云：「若人加惡，如豬揩金山，金體益真。」台宗《輔行》云：「忍力如金，違境如揩，故彌揩益淨。」又《遺教》云：「能行忍者，乃可名為有力大人，若其不能歡喜忍受惡罵之毒，如飲甘露者，不名入道智慧人也。」又佛言：「惡人害賢者，猶如仰天唾。唾不至天，還從己身墮。」既知於我無損，行菩薩行者，當先起含<sup>②</sup>忍，然後教化。

△丑二、就學二乘辨分二，寅一、機法總標

學二乘者，為說四諦十二因緣，令生厭悔，知有為過。

①『已』，底本作『己』，據延寶本改。

②『含』，底本作『貪』，據上下文義改。

「二乘」，即聲聞、緣覺，以欣樂聲聞<sup>①</sup>即說四諦，欣樂緣覺行即說十二因緣。令知此道而厭身世，知是有爲過患也。

△卯一、明四諦分三，辰一、釋名義

四諦者，苦集滅道，是名四諦。如實解了，是名諦。

「如實」下，由諦以審實爲義，在聖能如寔<sup>②</sup>解了故。《涅槃》云：「凡夫有苦無諦，二乘有苦有諦，菩薩解苦而有真諦。」今約開示眾生，集真是因等。

△壬二、別釋名義

苦者是果，集者是因，何故先果後因？苦有三種，苦苦壞苦，此二麤惡，眾生目驗，能起厭心，行苦一門，智人能解，此三苦者，遍十方界，故先說苦。苦從集生，教斷集因者，根本十惡，及有漏十善。滅者，生死永盡，證解脫樂。知此滅度，云何可得？故須修道。道者，戒定慧等，從五停觀起，乃至三十七品，六波羅蜜。

「苦是果」，即三界九地，有漏果以逼迫爲義。「集是因」者，體即諸業煩惱，以招集爲義。「何」下，推前後。「苦」下，是釋。今先示三苦，以顯答意，謂苦即行相麤現，令先觀察生厭故。智者云：

① 底本闕「聲聞」，據上下文義加。

② 「寔」，延寶本作「是」。

「若<sup>①</sup>由因感果，則應先因而後果，今悉先果而後因者，教文引物爲便。」故斯亦與下，使知苦斷集義同也。「苦苦」者，即有漏五蘊，性常逼迫名苦，又與苦受相應，即苦上加苦，故言苦苦。「壞苦」者，即樂相壞時，苦相而至，故名壞苦。「行苦」者，即有漏之法，四相遷流不安隱故，名爲行苦。

鳩摩羅偈云：「如以一睫毛，置掌人不覺；若安眼睛上，爲損極不安。愚人如手掌，不覺行苦睫；智者如眼睛，緣極生厭怖。」今爲諸凡夫不知是苦，聖人觀之，有漏遷流，無非是苦，故曰「智人能解」。「十方」者，四方、四維、上下等。言此三苦，遍如是處。「苦從」下，推因也。十惡爲集因，引生三惡苦果，若用十善爲集因，則引生人天果也。而言「有漏」者，簡無漏也。智者云：「十善有二，一止、二行。止則但止前惡，不惱於他也（此有漏因）；行則修行勝德，利安一切，息倒歸真，漸歸勝道（此無漏因）。」今即初也。

「滅」下，滅，以滅無爲義，結業既盡，則無生<sup>②</sup>死之患累故。而言「永盡」者，若發見思無漏真明，三十四心斷結者，則三界九十八使皆滅。以煩惱結使滅故，三界業亦滅。若三界業煩惱滅者，即是滅諦，有餘涅槃，因滅故果滅。捨此報身時，後世苦果永不相續，名無餘涅槃，真滅度也。

#### △辰三、合結四種

① 「若」，底本作「苦」，據上下文義改。  
② 「生」，底本闕，據延寶本加。

故名知苦斷集，證滅修道。

「道」者，以能通爲義，正道及助道，是二相扶能通至涅槃，故名道。今文「戒定」至「五停心」是助道，「道品」「六道」是正道故。古師云：「三十七品，三解脫門，緣理慧行名正道。種種對治，及諸禪定，皆是助道。入真無漏慧，名正道；其餘方便對治，名助道。」

△卯二、十二因緣

十二因緣者，暗心無知，如盲人夜行曠野，失於正道，故曰無明。貪染世法名爲行。虛妄知見故名識。識神入胎，向受生處，與不淨合，故曰名色。現陰成根，通識來往，故名六入。根塵相對故名觸。觸生違順，愛悲事成，故名爲受。於順情中，貪染心熱，故名爲愛。愛之不捨，故名爲取。取已屬身，成有漏業，故名爲有。有業既定，感後果報，故名爲生。生命不住，故名爲老死。老死復生，終而復始，千萬億<sup>①</sup>劫，捨身受身，故名輪迴十二因緣。

「闇心無知」者，以無明體即是癡。若約眷屬相從而說，即道俱時，一聚染汙心，心所爲道體，謂此無明等。於過去世中，迷闇爲性，無其明解，故曰「無明」。《俱舍》云：「宿惑位無明。」

①「億」，底本闕，據延大正藏、延寶本加。

「貪染世法」者，「法」，即諸業也。以無明生業，業即是行。《俱舍》云：「宿諸業名行。」亦過去世也，即通大地中思，造作不一故。若貪造福業即招人天果；非福業即感三塗果；不動業即感上二界果，皆由眾生過去貪染所爲也。

「虛妄知見」者，即妄心紛動，有分別性也。古師云：「從行生垢心名識。」《俱舍》云：「識正結生蘊。」即是意識，謂中有末位纔沒，隨於胎卵濕化受生之時，一剎那間有了別義名識。

「與不淨合」者，即識入母胎，初七日合羯羅藍（此云雜穢，狀如凝蘇），二七日合安部曇（此云疱，狀如瘡疤），三七合閑尸（翻名如上），乃至第五七七合鉢羅賒佉（如上）。雖有身根及意根，由未有眼等餘四根故，六處未圓，至此皆是名色支攝。四蘊是名，一蘊是色，故曰「名色」也。

「現陰成根」，即於所現色陰，身根上分成五根，并本意根，各通識來去，故名「六入」。《俱舍》云：「從生眼等根，三和前六處。」即從鉢羅賒佉後，至未出胎臟已來，根境識三未相和合，生於觸果，此前皆是六處支攝。

「根塵相對」者，以「六根」對「六塵」，即有「六識」生故。即從出胎後，至三四歲來，有根境識三更相和合也。

「觸生違順」等者，從觸生受，受通苦樂中庸，違則生恚，是苦受；順則生愛，是樂受；處中則不恚不愛，是捨受。即從五六歲至十二三，於此三受，因異境上，已能了別，故名「受」也。

「貪染心熱」者，從樂受中，心熱渴愛，故從十四五至十八九來，貪於種種勝妙資具，及姪欲等境也。

「取」者，馳求名取，因渴愛故求取也。即從十九、二十，已後年既長大，貪欲轉盛，於五塵境，四方馳求，不惜身命，無勞倦故。然愛取同是一體，約勝劣分故。

「成有漏業」者，《俱舍》云：「有謂正能造，牽當有果業。」謂有支，體即是業。為馳求諸境，起善惡業思，積集牽生，引當來三有果故，名之為有。

「有業」下，以現在三支業因既成，後果必克。《俱舍》云：「結當有名生。」即從此捨命止，結生當果，一殺那中名生也。

「老死」者，四相遷變，生必至老，老必至死，死已又生，如是輪轉，何有窮盡？故知眾生界無盡也。若正觀諸法實相清淨，則無明盡，無明盡故行盡，乃至眾苦和合皆盡。能如是觀者，發真無漏，成辟支佛果。

△寅一、歷相分三，卯一、標舉

次教十善，對治十惡。

△卯二、正明

人間短壽，殺生餘報；欲得長命，慈心勿殺。人間多病，食噉肉血，鞭打他人，二種餘報；欲得康強，斷食肉血，勿行楚撻。人間貧窮，偷盜餘報；欲得大富，竭情布施，斷除貪慳。人間卑賤，傲慢餘報；欲得尊貴，當勤恭敬。人間醜陋，瞋怒餘報；欲得端正，忍前毀辱。人間愚蒙，飲酒餘報；欲得智明，讀誦大乘。人間貪姪，鬼畜餘報；欲得梵行，常觀欲過，禁斷姪姪。人間惡性，龍蛇餘報；欲得調柔，和顏離諍，伏心遠離，有過思悔，每自呵責。人間邪見，謗法餘報；欲得正法，近善知識。

「餘報」者，即三塗罪終，縱生人中，所有餘報，致短壽等，餘皆倣此。「欲得長壽」等者，此對治法也。「二種餘報」，即過去噉肉打人，命終惡道，人中感多病也。「楚撻」，音譜作付，「慳」，痛也，「撻」，打也。「竭情」下，以布施之法，貴在竭盡其情也，又須無少吝惜，經云：「世尊布施不可限量，乃至已身骨髓<sup>①</sup>肉血，充足飽滿飢餓眾生，況餘飲食財物等。」「貪慳」，正作慳。「鄙」，慳也，亦作吝，惜也。「欲過」者，嗜慾也，當作「慾」。「淫姪」（才質切），樂也。

### △卯三、通結

此是十種，正對治行。

### △寅二、審報

①『髓』，底本作『體』，據《金光明經》卷1：『飲食惠施不可限量，乃至已身骨髓肉血。充足飽滿飢餓眾生。況餘飲食。』（大正16冊335頁下欄）改。

何因說餘不言正報？餘者現見，即能起厭，地獄餓鬼，不現見故，恐疑不信，畜生一道，雖在目前，實見正報，癡人猶言，天生供厨，疑非是業。

「天生供厨」，愚者謂畜是天之自然而生，以供人之庖厨，甘而不知是正報所受。故經云：「人死爲羊，羊死爲人。」

△丑二、釋成化益分二，寅一、正明

此之十事，人間惡重，教未信者，令心開解，恐墮三塗，永失人路，是以先化，令生天上，受諸快樂。儻佛出世，先度諸天。下劣之人，聞大乘實相空理，心驚迷闇<sup>①</sup>，或起誹謗，是故諸佛，先化未解，拔凡入聖。

「人間惡重」者，以人中能造業故，三塗但受報故。鬼等無分別煩惱，不能造業，故所以言人也。「下劣」等者，此推釋上以「十事」，化未說深法所以也。

△寅二、立喻分二，卯一、舉喻

譬如有坑，深百千丈，下有屎尿，諸虫膿血，寒熱飢渴，鞭打繫縛，斬斫誅戮，憂悲嗥哭，苦惱晷穢，充滿其中，有癡眾生，樂著此坑，將爲快樂。智者慈悲，不避艱險，入坑誘引，令使出離，千萬億言，

①「闇」字，大正藏作「悶」。



既不從用，不信坑外，更有勝處，唯謂此坑，是常住法。爾時智者，內心思量，坑裏穢惡，苦惱難居，我要化盡，然可出坑，於恒沙劫，同止坑中，不辭勞倦。坑人瞋恨，反生誹謗，種種示導，都無出心。

正作「嗥」，古文作「𩇛」同（胡高切），熊虎聲也。「反生誹謗」者，以不信佛言，故起謗也，佛亦憫之。《四十二章經》云：「有人聞吾守道，行大仁慈，惡者來往，故致罵佛，佛默不對，憫之癡宜<sup>①</sup>。」

#### △卯二、法合

坑喻三界，下喻凡夫，諸苦不淨，喻五陰身，智者喻佛，化喻慈悲，哀眾生難拔，喻坑下人天乘。

喻「五陰」身，《淨名》云：「是身不淨，穢惡充滿。」肇師云：「三十六物，充滿其體。」

#### △癸二、括示

已前四諦十二因緣，是名二乘。破相六波羅蜜，緣修十地，是名大乘，如是《大品》《華嚴》，廣分別說。又泯道諦，及十八空，入平等理，不思議海，離於形名，是爲佛乘，如《思益》《維摩》《信力入印》《首楞嚴經》等，住真空理，語斷行滅。如江河萬流，若入大海，失本色相，道諦緣修，方便淨法，亦復如是。

①「宜」，疑作「冥」。

「破相」者，言六度爲所破相也，顯菩薩雖修而不著相，如下云「破相十八空」。「小品」，即《大般若》。「又泯」下，離所修也，以諸法無所得故。《思益》云：「隨所有見皆爲虛妄，無所見者名爲見諦。」「十八空」者，如上所引，謂此諦與空，若能俱泯，則無修無證，真理平等，生佛一如。非心思言議之所分別，非形色名句之所表彰，如是解了名爲佛乘。何也？以法體清淨，離一切名相故。

「思益」，具云《思益梵天所問經》，四卷，羅什譯。「維摩」，三卷者羅什譯，三卷者支謙譯。「信力入印」，具云《信力入印法門經》，五卷，元魏曇摩流支譯。「楞嚴」，即《首楞嚴三昧經》，三卷，羅什譯。「語斷」下，言語道斷，心行所滅。《維摩詰》云：「法無名字，言語<sup>①</sup>斷故。法無有說，離覺觀故。」「如」下，舉喻，「道」下，法合。「亦復如是」者，羣流入海，皆同一味；諸法會真，本無二相<sup>②</sup>。《思益》云：「見種種乘，皆是一乘，以同一薩婆若海所流出故。」又云：「然其實際，無有二相是也。」

△癸一、修無緣慈悲分二，子一、正明

① 底本此處多一「道」，據《維摩詰所說經》：「法無名字，言語斷故。」（大正14冊539頁下欄）改。  
② 「相」，底本作「想」，據延寶本改。

汝當修集，無緣慈悲，隨力勸化，自勸勸他，於身命財，爲大乘故，莫生慍惜。爲一眾生，經多年月，設多方便，說多佛法，令使悟解，背生死苦，得自在樂，爲多眾生，亦復如是，是名利他教化眾生。

「無緣」下，當學世尊，修無緣慈，遍化眾生，不擇親疎等相者，是爲大行。北遠云：「不住法相及眾生相，名曰無緣慈。」「隨力」者，未必待窮究竟，方起化物，當隨己力分所解而化導之。「莫生」下，如菩薩捨身求偈，常啼賣身供般若若是也。「爲一眾生」者，少尚運心多歲，況爲無量眾生，經數時乎。如阿難白佛言：「如一眾生未成佛，我不於此趣泥洹。」

#### △子二、破著

雖有此益，勿生一念，六相之心，譬如幻人，爲幻說法，若見我說，彼受我化，則有我人眾生壽者，即是魔心，生死之心，障礙之心，自纏縛心。

「勿生」下，雖有所化，而當無所化；雖復說法，而當無所說，是名真化真說。大師云：「度眾生如度虛空，明眾生無毫末<sup>①</sup>可得也。」又《金剛般若》云：「發阿耨多羅三藐三菩提者，當生如是心。我應滅度一切眾生，滅度一切眾生已，而無有一眾生實滅度者。」良由本自不生，今何所滅？又《思益》云：「不以得，不以證，於<sup>②</sup>一切法，無相無示，名爲<sup>③</sup>修道。」「譬如」下舉喻，幻說幻聽，是

① 底本作『未』，據上下文義改。

② 『於』，底本作『施』，據延寶本改。

不實相。若計有我說彼，則有我人眾生及壽命者，能所既存，則是魔，生死等心妄可息乎。故經云：「若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相，即非菩薩。」

△癸二、勸發菩薩心

汝但發起，菩薩之心，莫生怯弱，譬如百疋之經，始緯一絲，雖未成疋，非不貫攝，得其頭緒，即是發趣起作之始。漸漸累功，自至端疋。

「百疋之經」，言經可織百疋也。「非不貫攝」者，謂一緯能貫穿百疋中百千萬經也，喻大心人，始發功少而運心必普焉。又一絲爲頭，終成端疋；一發爲初，終窮大行。「端疋」，二丈曰端，二端爲疋也。

△癸一、行業指陳分二，子一、約六度以明

利他六度者，爲除他惱，自行布施、持戒、忍辱、精進、定、慧等，亦復如是，先自行道，然後化他，他即信伏。自造惡行，教他作善，信用語者，無有是處。或口勤說十二部經，方便善巧，種種譬喻，令人信解。

③ 底本此處多一「為」字，據延寶本刪。

「爲除他惱」者，如布施爲除他貧窮苦惱，乃至智慧爲破他愚暗障惱。「自造惡行」等者，所者謂身不正雅，令而不行也。「十二部經」者，謂長行、孤起、本事、本生、未曾有、因緣、譬喻、重頌、論義、方廣、授記、無問自說也。

△子二、就三業以顯分二，丑一、布三業顯功

或以身勸，自修萬德，一切善業，令他做習；或以意勸，思念教道<sup>①</sup>，作易解章句，布施眾生，令他誦持，起正信解，名爲利他。

「或以身」等者，所謂身正不令而行也。「思念」，屬意業。「章句」，屬語業。今因教化而作章句故，攝歸意業。

△丑二、收三業成淨

說法解釋五乘，自成辯才，淨於口業，善現威儀，恭敬禮拜，供養三寶，勤苦利他，自成相好，淨於身業；若念眾生，迷惑忍苦，思欲救濟，淨於意業；利他令眾生淨信，反資己身，成三眞業。

「五乘」下，謂能分別人、天、聲聞等。「乘」，演布法義。「示人」者，即成就自己。「辨才通利」，是名淨於口業。「善現威儀」，即行、住、坐、臥四威儀也，此說利他。如馬勝比丘，威儀庠序，感身子出家等。「自成相好」者，以恭敬供養三寶，則所獲堂堂之相也。乃至成佛，具四八之

①『道』，大正藏作『導』。

相，故名「淨身」。「若念」下，思念五濁眾生，處在三界，五苦八苦等，日夜交煎，而念思拔濟也。然雖未能拔，而常運此心者，斯亦大行之本，故名「淨意業」。「真業<sup>①</sup>」者，果中無漏正業也。

△癸二、相須結益

明知利他，還是自利；雖復利他，恒自益己。然受化者，非不蒙潤，若化百千無數眾生，智慧轉增，漸成四辯。不同財施，損減竭盡，說法之時，不念財食，是故世尊說法，未曾先說，後受供養。教化功德，高於須彌，深於巨海，以此利他之因，當成佛果。

「四辯」者，即義無礙辯，法無礙辯，辭無礙辯，樂說無礙辯。以闡揚大道，必須假無礙辯才。

又由智慧敏捷，通達無滯故，通言無礙。今若因中利他說法，則能成就果中四辯也。「不同」下，《金光明經》云：「法施增長無窮，財施必有竭盡。」「說法」下，離邪命說法也。「是故」下，引佛為證，意令先受供養，而後行說法，則人尊道高故。《薩婆多》中，要食後說法，有四益故：一為消信施，二報恩，三令有歡喜心，善根成就故，四為在家人應行財施<sup>②</sup>，出家人宜行法施。故律中令說契經，《善見》云：修多羅義，種種義開發等。聽說義時，要撮諸文者開，所謂引要言妙詞，直顯其義。

△庚二、結示淨心

①「業」，底本闕，據延寶本加。

②「施」，底本作「旋」，據延寶本改。

能如是學，名廣大淨心。

「廣大」者，行願之普也。「淨心」者，以不着相故。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△辛一、通明觀授方法分六，壬一、對愚止說

若見重愚癡，莫說甚深法，聞者生誹謗，受苦百千劫。

宿世無習氣，聞法疑恐怯，我見計斷常，未信三世業。

「重愚癡」等者，以愚癡深重，不可爲說一乘之法，若聞必生誹謗故。經云：「眾生沒在苦，不能信是法。破法不信故，墜於三惡道。我寧不說法，疾入於涅槃。」在聖尚爾，凡豈強乎？經云：「雖是法語，說不應時，名爲綺語。」「受苦」，《法華》曰：「其有誹謗如斯經典，其人命終，入阿鼻獄，具足一劫。劫盡更生，如是展轉，至無數劫。」今言百千，猶是略爾。「無習氣」者，以過去不聞，今生善種習氣又薄，所以聞法不信受，故恐怯。「恐」，懼也。「斷常」者，著二邊也，由着斷故，不信三世有法；由著常故，不信大乘空義。

△壬二、觀根授藥

量根授法藥，是名大智人，心邪無正見，聞法反生瞋。

「法藥」，即三乘十二分教也。「心邪」下，根不應法，則反生於瞋，病不稱藥，乃愈增其惱。智者當須識病與藥，觀根授法。

△壬三、喻不聞者

如蚕吐絲蠶，罪業復自纏，以不聞法故，常爲愛網牽。

「蚕」喻眾生，「絲蠶」喻罪業。「愛網」者，五欲之愛，愛能羅行人，牽<sup>①</sup>落惡道，如世之網也。

△壬四、方便開示

一切真如門，巧用方便起，凡欲化眾生，愛語令歡喜。

菩薩同體悲，觀他如我已<sup>②</sup>，柔和善將護，似乳投於水。

「一切真如門」者，《起信》云：「以一切法悉皆真故，當知一切法，不可說，不可念，故名真如。」又云：「真如者，亦無有相，謂言說之極。」藏法師云：「真如是言說之極，謂此名之後，更無有名，則諸句之中，取後邊際故。」《攝論》中十種名內，真如是第十究竟名也。「巧用方便」者，以真體本寂，於無言說中而起言說也。既知此理，當須務協機情，善巧而說。「菩薩同體悲」，以菩薩觀一切眾生佛性本同，故起悲濟也。「似乳投水」者，若準《戒疏》解水乳合義云：「如乳合乳，

①「牽」，底本作「率」，據上下文義改。

②「已」，底本作「己」，據上下文義改。



不得云乳合水。以相合非體，鵝能別之。」今若取聖凡位別，可云似乳投水，若取法性體同，須云乳水以自相投也。

△壬五、語默量器

或時須多言，有時須寂默，知時名法師，見面量根力。  
若不觀機性，不名具智德，冥之於心內，所爲成法則。

「多言」者，有益須語也。「寂默」者，無益而止也。《智論》曰：「佛聖弟子住和合故，有二種法：一賢聖語，二賢聖默。」若能如是，則名知時法師。「冥之於心內」者，用此知時之道冥之於心，則所趣無不利也，故可則焉。

△壬六、彊冥調攝

有用冥語時，有時須麤獷<sup>①</sup>，冥根冥語調，伏強現威猛。  
種種調眾生，對治種種境，如是巧方便，唯有菩薩秉。

「軟語」，對易化者；「麤獷」，對強剛者。雖外現威嚴，而內行慈愍。「獷」字誤，合作「獷」，爲正強也，《說文》云：「犬<sup>②</sup>不可附也。」「對治種種境」者，不唯調眾生，令對治諸惡境。又自行

①「獷」，底本作「獷」，據允堪律師文義改。

②「犬」，底本作「丈」，據延寶本改。

菩薩行者，雖入淫坊酒肆，化物而不可染其風也。此事非易，非登地菩薩而不能也，故《攝論》言：「菩薩得無分別智。」方便具行殺生等十事，無染觸過失，故結云「唯有菩薩乘」。

△辛二、別領接機淺深分二，壬一、離瞋接劣

凡欲教化人，慈悅勿使瞋，觸情起毒心，即造地獄因。  
無聞非法者，授戒令生人，且免三塗苦，漸引歸正真。

「勿使瞋」，所謂菩薩寧起貪心，不一念起瞋，由瞋違生故。「無聞非法」者，即未聞正教，及非法人也。若對此人，先且授與五八戒，令引生人道，庶免三塗苦也。然後機根若熟，漸化歸真。

△壬二、通接眾機

爲說四諦法，顯示十二因，令知生死苦，正趣涅槃門。  
有大性欲者，入理爲譚論，破相十八空，身中無世尊。  
五乘漸分化，拔斷無明根，是名利他義，順教報佛恩。

「涅槃門」者，「有餘」，此對二乘性也。「有大性」者，若對菩薩乘性人，當入大乘理爲說法，所謂十八空等。「身中無世尊」者，遣執佛之病也。又佛亦假名，故經云：「平等真法界，無佛無眾生。」又古德云：「真如界內，絕生佛之假名；平等慧中，無自他之形相。」所以上句舉十八空以遣也。《法華》又曰：「究竟涅槃常寂滅相，終歸於空。」當知如來說十八空，正顯無得無著之妙絕也。

「五乘」下四句，通括成益。「順教報佛恩」者，所謂「假使頂戴經塵劫，身為床座徧三千，若不傳法<sup>①</sup>度眾生，畢竟無能報佛恩」。又佛言：「順我語者，即名供養佛人。」

---

①『法』，底本闕，據《大智度論》加。

△丁三佛性篇分二，戊一、牒篇名

### 誠觀佛性不二 非有無 含中道 不著中法 第二十八

二十八釋佛性篇。對機普化，已彰大士之心；接物歸源，要示羣生本具。故立此行，以次前篇。謂眾生具果人之性，曰「佛性」。經五道，故名「不二」。本是一性，名「不二」。在妄性隱，曰「非有」。妄消性顯，曰「非無」。不墮二邊，曰「中道」。中亦無滯，曰「不著中法」。

△己一、正辨分四，庚一、敘意標舉

既發道心，復自他利，須知眾生，同有佛性，略說十種，廣在諸經。

「既發」下，結前二篇。「須知」下，生後。「同有佛性」者，《涅槃經》中多曰佛性。佛是果人，言一切眾生皆有果人之性，故徧言之，有情無情盡具此性。「諸經」，即《涅槃》等諸大乘經。

△辛一、前四寄世喻明分四，壬一、大水喻

一者生死煩惱，從真性起，喻如大水，本淨湛然，爲因風故，遂生波動，後因大寒，乃結成冰。眾生佛性，本淨有水，由覺觀風，波浪生死，貪愛堅固，成煩惱水。欲顯佛性者，慧火融冰，禪定息波，冰消<sup>①</sup>波止，水即清淨，佛性影現。

「從真性起」者，爲眾生迷故。從真起妄，即知此生滅妄，非從別起，故《起信論》云：「依如來藏故，有生滅心。」藏法師云：「謂不生滅心，因無明風動作生滅。」故說生滅心依不生滅心，然此二心，竟無二體，但約二義，以說相依。謂如不動之水，爲風所吹，而作動水。動靜雖殊，而水體是一。亦得說言，依靜水故有動水。當知此中，理趣亦爾。「眾生」下合法，「佛性」合水，「覺觀」合風，「生死」合波，「動水」合煩惱。「欲顯」下，治法也。「冰液」，「液」字誤，當作「冰消」。謂欲顯了本覺真性，當以智慧之火，融消煩惱之水；以禪定靜慮，息滅生死波動。由是清淨心水，瑩然旋湛，是故佛性影現不疑。

#### △壬二、金鑛喻

二者如金在鑛，麤弊無堪，於後融銷，金始顯現，寶中最上，無能嫌者。眾生佛性，在煩惱鑛，戒定慧火，練出真性，法界之中，最上無比。

①『消』，底本作『液』，據允堪律師文義改。

「鑛」，金璞也，「無堪」，以金在鑛，無堪爲用。「中最上」者，許慎云：「金有五色，黃金爲長，久埋不變，百陶不輕。」「眾生」下，法合也。

△壬三、乳血喻

三者如牛未產，乳血和雜，緣成始停，構取煎煨，乃生醍醐，明淨隨器變色，不守自性。眾生佛性，爲煩惱合，如雜血乳，假緣修治，漸至佛果，發起神通，隨眾生變，同願<sup>①</sup>救苦，不守自性。

「如牛未產」者，言牛未產之時，乳與血和洎乎。產後緣成，乳血停分，故有其乳，以飲犢子。

「攝取」下，謂始構得乳，後假煎煨，故從乳出酪，從酪出生酥，從生酥出熟酥，從熟酥出醍醐，於中最勝最妙，是曰「醍醐」。文略酥酪，故曰「乃生」，舊本作「乃至」，後人妄改作乃生。「眾生」下，法合。《涅槃》云：「眾生佛性，如雜血乳，血者即是<sup>②</sup>無明行等一切煩惱，乳者即是善五陰也，乃至須陀洹人，斯陀含人，斷少煩惱，佛性如乳；阿那含人，佛性如酪；阿羅漢人，猶如生酥；從辟支佛至十地菩薩，猶如熟酥；如來佛性，猶如醍醐（已上正文）。」「隨眾生」下，既知佛果則隨類現形，不守自性，如上醍醐隨器變色。

△壬四、人行喻

①「願」，大正藏作「類」。

②底本此處多一「處」字，據延寶本刪。

四者喻如一人，行千萬里，經多屋宿，屋雖多種，人是一人。屋喻五陰，人喻佛性，眾生佛性，經五道陰，陰雖差別，佛性是一。人別屋別，故名不一；人常一人，故名不二。冰凍未融，水即非有；冰消即水，故名非無。佛性道理，不一不二，非有非無。

「人別屋別」，合云「人行屋別」。「冰凍」下，喻眾生妄起，則佛性隱，故曰「水即非有」。「冰消」喻眾生界息，即佛性全現，故曰「即水」。此言「冰消」，驗「冰液」誤之明矣。「不一」者，經五道故，五道妄生，故非有也。「不二」者，是一佛性故，有一則非無，故曰「非無」。《起信》云：「即是真心，恒常不變。」已上四喻，蓋聖智直指人心，使見性成佛也。

△辛二、後六就法上辨分六，壬一、諦等辨

五者四諦、十二因緣、四等、六度、三十七品，道諦所攝，名爲佛性。

「道諦所攝」者，達諸法一相，皆歸道矣。一相道無二，即名「佛性」。

△壬二、近法辨

六者四親近法，名爲佛性。一親近善知識，二親近正法，三親近靜思，四親近如說修。離此四法，得成佛者，無有是處。

「四親近」中，前二屬聞慧，《遺教經》云：「求善知識。」馬鳴釋云：「求聞法行。」是故前二亦可攝入聞慧，第三屬思慧，第四屬修慧，以此慧性，即是佛性。又若離此四種，欲證佛果者，安

可得乎？故曰「無有是處」。此四文出《涅槃》，彼云「有四法爲大涅槃近因，一者近善知識，二者聽聞正法，三者思惟其義，四者如說修行。若言若行是涅槃因者，無有是處」。

△壬三、中道辨

七者佛性非邊，中道是也。眾生五陰，託佛性起，故名非斷；生滅如幻，名爲非常。人依五陰，乃得修道，陰藉神持，方能存立。

「非邊」者，離空有斷常也。雖云中道是佛性，而中亦不可著故。立名云含中道，不著中法是也。「託佛性起」者，由迷一覺性，故有眾生五陰起也。又藏法師云：「真性深廣，凡聖染淨，皆以爲依。」如水起波，故曰「非斷」。「生滅如幻」者，謂若生若滅，猶如伎兒作諸樂，何有於實？故曰「非常」。「人依」下，雖曰非常，人<sup>①</sup>假色身，以趣本具法身，故《涅槃》云：一切無明煩惱等結，悉是佛性，何以故？佛性同因故，從無明煩惱，得善五陰；從善五陰，得菩提故。「陰藉」下，謂佛五陰，假藉識神扶持，方得安立，即此之識，佛性在中。

△壬四、真妄辨

八者離真妄者，名爲佛性。立真辯妄，對妄表真，若滅妄法，真名不生。佛性清淨，智不能知，識不能識。

①「人」，底本作「又」，據延寶本改。



「離真妄等」者，真因妄立，妄對真施，真妄本空，著則成病。今能離此著者，即了佛性，以佛性清淨，非覺知情識之所擬議也。

△壬五、能說辨

九者能說之法，顯於無說，無說之空，亦不可取，故名佛性。

「能說」下，「能說」屬言教，「無說」是佛性。以佛性清淨，體離言說，故曰「無說」。即此無說之空，亦不可取，取則為縛，若能離著<sup>①</sup>，方體佛性。

△壬六、空寂辨

十者空平寂靜，與有亂俱行，體離於形名，常顯名色，是為佛<sup>②</sup>性。無礙之智，與癡凡一如，如真解脫，本從凡起。

「空平寂靜」者，即真性也。「有亂」者，忘心也<sup>③</sup>。以真心約體絕相，非染非淨<sup>④</sup>，非生非滅，不動不轉，平等一味，無有差別。隨緣熏轉，動成於染，故說妄亂。《勝鬘》云：「不染而染。」《楞伽》云：「如來藏名阿賴耶識，而與無明七識共俱，如大海波，常無斷絕。」故曰「俱行」也。「體

①「著」，底本作「若」，據延寶本改。

②「佛」，底本作「十」，據允堪律師文義改。

③「也」，底本作「者」，據延寶本改。

④「淨」，底本作「常」，據延寶本改。

離」下，由體離相絕名故，雖然又常顯於色<sup>①</sup>，以隨熏轉動故。藏法師云：「一如來藏心含攝二義是也。」

「是」下，結示佛性。「十」字誤，當作「佛性」。「一如」者，佛與眾生無二如也。所謂眾生即涅槃，不待滅也，凡夫彌勒同一際。「本從」下，以賢聖趣真解脫，皆從凡夫修斷而證也。此約修說，前據理具。

△庚三、指廣結略

雖有此喻，佛性之義，唯佛能知。略說十種，廣恐文繁。

「唯佛能知」者，且十地菩薩觀佛性，猶隔羅縠，況下地乎！故偏指佛。

△庚四、誠告淨心

汝能觀解，名真淨心。

「汝能」下，若能如是體解，本具佛性，不從外得，當須息妄波，融惑鑛，離煩惱血乳，顯本真性，方契淨心之旨也。

△己二、偈文分二，庚一、標舉

偈曰：

△庚二、正辨分二，辛一、顯佛性平等

①『色』，延寶本作『名也』。

一切諸眾生，平等有佛性，佛性雜煩惱，塵染未清淨。

戒定除客塵，即離生死徑，性隱名生死，性顯名賢聖。

五陰雖流轉，佛性本來定，欲知佛性者，勵己<sup>①</sup>修八正。

「戒定除客塵」者，然能除在慧，今指戒定者，是慧所依故。「性陰」下，以佛性隱蔽故，迷真起妄，則受輪迴生死，乃曰眾生。性顯則反妄歸真，是曰「賢聖」。「勵」，勉也，以「八正」不出戒、定、慧三也。

△辛二、誠外求內省

初發道意走覓道，心邪曲見未正直，江南江北求菩提，菩提共行不相識。

身外覓訪既疲勞，一處靜思頓止息，忽然醒悟覺少分，乃知菩提身中匿。

解煩惱性空如幻，未死不久自窮極，涅槃生死同一如，道理不二亦不即。

若能明了根塵法，長養無礙神通翼，觀察五陰假緣生，自性本來包十方。

「初發」者，初心人也。「心邪」下，凡欲慕道，且先正心。今並未除，返外求道，實可笑也。

「江南」下，逐妄。「菩提」下，迷真也。以不了自心本具，而外妄求也。「身外」下，《楞嚴》云：

「譬如有人，於自衣中，繫如意珠，不自覺知，窮路他方，乞食馳走，雖實貧窮，珠不曾失。忽有智

①「己」，底本作「已」，據上下文義改。

者，指示其珠，所願從心，致大饒富，方悟神珠，非從外得。」「一處」下，經云：「歇即菩提，勝淨明心，本周法界，不從人得，何藉勞肯綮修證<sup>①</sup>（『肯綮』出《莊子》，彼說：『庖丁解牛，言技經肯綮之未嘗。』郭象解云：『技之妙也，常遊刃於空，未嘗經綮<sup>②</sup>於微礙也，而況大軋乎。』『軋』，音孤，郭注曰：『軋戾大骨也。』崔云：『盤結骨。』『肯』，字林云：『著骨肉也。』『綮』，司馬云：『猶經處也。』彼經意謂，何藉劬勞及妙於修證，言其性具耳，在理雖然未可闕行）。」

「未死」下，已知煩惱本性是空，雖今未盡生死，而終歸磨滅也。「道理」下，如富樓那言，我與如來，寶覺圓明，真妙淨心，無二圓滿。又《涅槃》云：「生死本無所有，體離相即。」故經云：「生死涅槃，皆即狂<sup>③</sup>勞，顛倒業相。」「明了根塵」者，當知覺明初起，能所妄生湛然。既分六根成異，根塵偶對，業性即生。輪轉無窮生死，長縛斯六根，為生死結縛之源也。又若一念無念，能所都亡，根塵識心，應時消落，無真可得，無妄可除，覺性圓明，法眼清淨，如是觀了，即見佛性。智慧既明，神通自在，無往不利，故如翼也。「假眾生」者，色受想行識，性本是空，但是處假因緣而有也。「十方」，如前所引，即果上智用也。今眾生雖未顯現，而性亦具耳。

①「證」，底本作「語」，據延寶本改。

②「綮」，同「概」。

③「狂」，底本作「柱」，據延寶本改。

△丙二一篇觀佛果智力福田不等行分二，丁一、牒篇名

## 誠觀智差別福田不等法 第二十九

二十九釋福田篇。利他觀性，雖生佛以無殊；約位證真，推凡聖而宛異。故立此位，以次前篇。謂發思不同，曰「智差別」。生福有異，號曰「不等」。次第校量，唯佛雙足。

△己一、正顯果智分四，庚一、躡前起後

已起大心，修自他利，兼觀佛性，此是因相，次須觀果，果是佛智。

「已起至因相」，結前三篇。「次」下，生後。

△壬一、歷明分二，癸一、智有差別

經云：「滿大千界眾生智，不及一須陀洹智；世界須陀洹智，不及一斯陀含智；世界斯陀含智，不及一阿那含智；世界阿那含智，不及一阿羅漢智，<sup>①</sup>不及一辟支佛智；滿十方世界辟支佛智，不及一種性菩薩智；如是節級不及一十地菩薩智；滿十地菩薩智，不及如來一念之智。」是故世尊智慧大海，恒沙大士，咸共思量，不知如<sup>②</sup>來，舉足之事。是故汝當，一心精進，求佛智慧。

① 此處，大正藏多『世界阿羅漢智』。

② 『如』，底本作『知』，據大正藏改。

「大千」者，釋迦一化之境也。《自誓三昧經》云：「娑訶世界（漢言忍界，梵本正音名為『索訶』）其佛號曰能仁」是也。「眾生」，總收大千界人，及內外凡等，至見道方破異生性障故。下重頌中，約世界信行人，即見道鈍根性人是也。若據《僧伽吒經》云：「佛告一切勇施菩薩言，若三千大千世界滿中胡麻，以此數量轉輪聖王，若有人布施<sup>①</sup>如是輪王，不如布施一須陀洹。」以「須陀洹」，已斷八十八使見惑故勝。「斯陀含」，已斷欲界六品修惑盡故勝。「阿那含」，已斷欲界九品修惑盡故勝。「阿羅漢」，三界見思俱斷盡故勝。「辟支」，已侵習氣故勝。「種性菩薩」，即地前三賢位也，以入大乘種性故勝。

「十地」，始「歡喜」，終「法雲地」。《十地論》曰：「成就無上自利利他，初證聖處多生歡喜地。離能起誤心犯戒煩惱垢等，清淨戒具足故，名離垢地。隨聞思修等照法顯現故，名發光地。不忘煩惱薪智火能燒故，故名焰慧地。得出世間智方便善巧，能度難度，名難勝地。般若波羅蜜大智現前故，名現前地。善修無相行，功用究竟，能過世間二乘出世間道故，名遠行地。報行<sup>②</sup>純熟無相無間故，名不動地。無礙力說法，成就利他行故，名善慧地。約大法身具足自在，故名法雲地。」準此十地，對治十種障故勝，廣如彼論。

①「施」，底本作「既」，據上下文義改。  
②「行」，底本作「門」，據延寶本改。

「如來」者，龍猛云：「乘如實道，來成正覺。」諸障既盡，事究竟故，於一切境界，智明了故，是則唯佛之智爲上，故最勝也。「舉足之事」者，以如來神用非菩薩等所知也。故《華嚴》第六十卷，法慧光焰王菩薩，說偈云：「三世諸如來，聲聞大弟子，悉不能知佛，舉足下足事。去來現在世，一切諸緣覺，亦不知如來，舉足下足事。」又《梵網》上卷云「下地所不能知覺舉足下足事」是也。

△癸二、福田不等

若以飲食衣服，臥具湯藥，施一世界凡夫眾生，不及布施一<sup>①</sup>須陀洹；布施世界須陀洹，不及一斯陀含；乃至節級不及一辟支佛，不如供養一種性菩薩；節級乃至不如初地聖人，二地三地，四五六七八九十地，布施此諸三賢十聖，滿足一劫，不及供養如來一食果報。何以故？如來有大智慧故，消諸天世人供養恭敬；智慧多故，消於多供。無一智慧，地上水菓，尙不得消，何況人食。

「不及供養如來」者，以三覺既圓，得福最大。如《智論》云：「老母施佛臭澱，得辟支迦果。」又阿輸迦王，爲小兒時，以土施佛，王閻浮提，最後得道。況百味四事以施佛乎？此與《四十二章經》同，而前後少異故。彼云：「佛言飯惡人百，不如飯一善人；飯善人千，不如飯一持五戒者；飯五戒萬，不如飯一須陀洹；飯百萬須陀洹，不如飯一斯陀含；飯千萬斯陀<sup>②</sup>含，不如飯一阿那含；飯一億阿

①「一」，底本作「不」，據大正藏改。

②「陀」，底本闕，據延寶本加。

那舍，不如飯一阿羅漢；飯千億阿羅漢，不如飯一辟支佛；飯萬億辟支佛，不如飯一三世諸佛；飯千萬億三世諸佛，不如飯一無念無住無修無證之者。」圓法師注云：「此謂發大心菩薩也。圓解廓然，融通無礙，無能念之智，無所住之理，無修因，無證果，能所因果，了無所得，得即菩薩妙果，自然成就。」

問：「飯此一<sup>①</sup>人，則功超諸佛何哉？」

答：「諸佛已證，不假資緣，今此初心，身猶有待；若飯食充足，則使至無生。苟飢渴懷，妨修正觀，是故施彼超飯佛。」今文但至諸佛者，取果極為言。

「水菜」者，地之所產，不假人之施力，尚不可消，況名衣細食乎？佛言若有非沙門、非梵行，自言是沙門梵行，於此大地無涕唾處，況舉足下足去來屈伸，何以故？過去大王持此大地，施與持戒有德行者，今無減智則不可受。

△壬二、結勸

汝當領解誠之本意，修習淨戒，莫令缺犯。以戒淨故，易得禪定，定心清淨，發生智慧，福德具足，成五分身，一切種智。

①「一」，底本作「此」，據延寶本改。



「禪定」者，世間、出世間禪定，皆依戒起。馬鳴《遺教論》云：「示現有色無色解脫功德，皆從此生故。」「一切種智」者，佛所證之智也。

△辛二、推顯智力分三，壬一、標舉

諸佛智力今更略說。

△壬二、正明

十方世界，一時細雨，經多年月，一瞬眼頃，悉知滴數。十方江海，總知斛斗。十方鐵圍，須彌大地，普知斤兩。法界刹土，爾許塵數，或遍虛空界，眾生心行，悉知善惡；一一眾生，知某劫作佛。十方山海，天地日月，置於掌中，遊行世界，帝釋梵王，不覺來去。十方水火，吸著口中，水不滅火，火不損口。若欲具說，不可窮盡。

「鐵圍」，《善見》云：「縱廣二萬三千四百五十由旬，周迴三十七萬三百五十由旬。」「須彌」，正云蘇迷盧，此云妙高，以四寶所成名妙（東面黃金，南面瑠璃，西面白銀，北面頗梨），出七金山表名高。《俱舍》云：出水八萬踰繕那，入水亦然，據金輪上。「一一」下，如《妙經》云：「爾時佛告舍利弗，汝於未來，當得作佛，號曰華光如來，國名離垢。又告富樓那云，過無量阿僧祇劫，當於此土，得阿耨多羅三藐三菩提，號法明如來等。」

△壬三、從生

如是神力從五停觀生，從三十七品生，從四無量心生，從六波羅蜜生，從大乘十地生，是名諸佛智力神力，從斷財色五停觀生。

「從斷財色」下八字，文似重，或可作再來語。

△庚三、通前結束

因起已來，諸行次第，至今佛地，即是此誠，始終說相。

「因起已來」，即從序宗先誠財色，及五停已下，皆屬因位，至佛地是果。故曰「始終說相」。

△庚四、別指餘經

菩薩別行，前後階位，如《華嚴》說。

《華嚴》，即彼經「十地品」等廣明。

△己二、觀植種子

汝可發起，慈悲種子，布眾生田，恭敬種子，置三寶田，福智芽生，乃成佛樹，蔭覆法界，十方華敷，結無上果。

「汝可」下，諸經有說「三田」，今但說二，略恩田，且於父母師長上，當下孝順種子。又一往所配如此，當須種子互徧方善。如父母在疾厄中，豈無悲心？養而不敬，不別犬馬，豈無敬心？佛法將滅，豈無悲心？孝順師僧三寶，豈無孝心？視城中最下乞人，與難勝如來等，豈非敬心？皆曾爲我

父母，豈無孝心？今且就增勝爲言，故致偏對。又《戒經》云「八福田者，一佛、二聖人、三和尚、四闍梨、五僧、六父、七母、八病人」也。

△己三、點示智障

從發道心，畢至究竟，其間功用，悉名智障，到如來地，二障永盡。反望生死如幻如夢，本無真實，誑惑癡人，唯佛正覺，故稱徧知。

「悉名智障」者，若滯功用是智家之障也。「二障」，一煩惱障，二所知障，所知不是障，是障障所知，故名所知障。「反望」下，至究竟果時，反望於前，所受生死輪轉，皆幻爲夢也。《楞嚴》云：「劫末觀世間，猶如夢中事。」

△己四、結示淨心

汝今應取如來智海，勇猛修入，名決定淨心。

「智海」，佛智深廣不可測，故如智<sup>①</sup>海也。

△戊二、偈文分二，己一、標舉

偈曰：

△庚一、通按凡聖智福分二，辛一、按智力優劣

① 底本作「世」，據上下文義改。

大千世界人，自謂根性利，悉集共思量，不及信行者<sup>①</sup>。

世界信行人，眾議出情端，多時共思議，不及須陀洹。

世界須陀洹，議論共宣譚，見解之慧力，不及斯陀含。

節級辟支佛，節級十地人，節級智差別，不及如來身。

「信行者」，「者」字誤，承上韻應作「智」字，謂見道中有二種根性人也。《俱舍頌》云：「名隨信法行，由根利鈍別。」謂鈍根名隨信行，《婆沙》云：「由彼依信行，隨信行故，由信爲先得入聖道。」若利根名隨法行，《婆沙》云：「由彼依法行，以慧爲先，得入見道。」今言信行，即二論中約見道內鈍根人也。「眾議」下，謂議言此信行人，出大千界人情知之端表也。若望初果猶名爲劣，如是次第相望，乃至佛智方爲極勝矣。

△辛二、揆福田優劣

布施節級聖，果報節級大，布施十地聖，不及福田最。

「布施」下，文略從凡至聖，今只就聖中，初地不如二地，乃至等覺不如妙覺。

△庚二、總結智福誠告

是故汝當知，佛智最窮深，福田難思議，信者名淨心。

①「者」，延寶本批註作「智」。

福田爲勝，若人施者，功不可計。「信者」下，謂若諦信，智皆以如來爲極而無疑慮者，則名淨心矣。

△甲三流通分付諸受持分二，乙一、牒篇名

### 誠觀內行密修囑付殷勤受持法 第三十

三十釋受持篇。從因至果，既小大以備陳；密付祕傳，使遵<sup>①</sup>行而入道。故判此篇，爲流通分。謂韜韞於心，故曰「內行」。不自矜銜，名曰「密修」。「囑付」者，《戒疏》有五種流通，所謂一者勸信，二者信順，三付囑，四奉順，五迴向流通，今即第三。

△丁一、通敘誠誨所由分二，戊一、先敘恩深

告慈忍，父母七生，師僧累劫，義深恩重，愚者莫知。

「七生累劫」者，蓋言父母生色身，恩之薄也。師僧生法身，恩之厚也。人以出家之後，劣依於優，凡依於聖，直至五分法身成立，乃至成佛，方曰無師。故以「七」「累」分其異耳。「義深」下，通示二恩也。謂義深巨海，恩高昊天也。又父母約恩，師資約恩義，故《禮記》中，事親服勤至死三年（凡此以恩為制），事師服勤至死，心喪三年（凡以此恩義簡別云）。若是恩，愚者皆妄義，豈知有此。

△戊二、次彰誨意分二，己一、事真誠

①『遵』，底本作『道』，據延寶本改。

汝始入道，方復別師，且暮念汝，汝思吾否？彼若依止得好人，日夜有宜，如無善匠，心何所寄？汝既出家，受如來戒，失意之間，長劫受苦。今時末法，眾生心薄，背恩絕義，易厭師僧，樂獨遊居，適情自在，恐不如法，墮於惡道。

「方復」，「方」，或作「乃」。「依止」者，《師資篇》曰：「新受戒者，創入佛法，萬事無知，動便違教。若不假師示導，進誘心神，法身慧命，將何所託<sup>①</sup>？故律中制，未滿五歲，及滿五夏愚癡者，令依止有德，使咨承法訓，匠成已益。」「末法」者，據大師撰此文，當像法五百八十餘年，是像之季，故稱末也。《大鈔》云：「然生居像末。」

△庚一、正明所撰分二，辛一、申撰勸依

無那纏懷，撰製斯誠，略述近標，表宣人事。諸餘部帙，大家共知，當道經論，汝應自有，大乘要義，率土咸同，更欲顯示，恐卷軸繁滋。直洗汝心，猶過千句，汝可如渴得水，隨飲莫辭<sup>②</sup>，靜處披讀。

「無那」下，以師資義重故。「近標」者，且望表宣人事名近。若開發大行大心，實非近爾。抑亦標表之語，語近而意遠也。「諸餘部帙」者，指律藏諸部也。「率土」，《詩》曰：「率土之士，

①「託」，底本作「記」，據延寶本改。

②「辭」，古同「辭」。

莫非王土；率土之濱，莫非王臣。」《爾雅》云：「率，循也。」「齧」（鋤陌切），齧也。猶人之渴得水即飲，豈得咀齧乎。

△辛二、推釋前意分二，壬一、正敘今非

何勞他見，我之微意，汝未能知。縱使世人，亦不諳悉。唯有天眼者，證知我心。汝可依行，終不謬誤。何故靜尋不令人看？唯聖與聖，物以羣分，愚智別類，方以類聚。今時學者，意見差殊，迭相是非，破他自譽，讚己毀人，邪情恠<sup>①</sup>笑，無急之語，競共書持，要切之言，賤而輕薄。欲得廣知，不欲廣行，願多達解，眾中獨出，規貪虛譽，聰明聲息，背捨身心，野偷名利，三塗即至，終無免期。經云：「譬如一日挑千人眼。」如是日日挑多眼睛，此人實行罪重於前。爲此避護，唯汝自知，非是誠中，多有過失。

「何勞他見」，恐愚者聞不信受，反生誹謗。「天眼」，真<sup>②</sup>實天眼見大師行，他心知大師意。然既見正行，則可證實心，故舉天眼耳。又以真天眼證知者，唯佛也。「物以羣分」并「方以類聚」，出《周易·繫辭》，韓康伯注云：「方有類，物有羣，則有同有異，有聚有分也。」今借顯之，聖與

①「恠」，同「怪」。

②「真」，底本作「其」，據上下文義改。



聖儔，智與智會，愚與愚合。今以聖言投出於愚者，則非所宜也。仲尼曰：「中人以下，不可以語上也。」

「虛響」下。「響」，亦聲也，謂求世間虛聲及聰智聲，舉獲生利養也。「野偷」，《家語》曰：「教而不中禮，謂之野。」今既內無實德，虛求聲響，則多不協道，凡所受利，則同偷竊，由破戒故盜用，持戒者負債用，初果至三果人，如同友用，四果人如自己物用。「此人實行」者，言非虛也。「罪重於前」者，則迭相是非等人，罪重挑眼之過也。以彼挑世眼，此挑法眼故。「非是」下，意謂非是此文有多過失不令他看，恐過者不信反墜塗炭。

△壬二、因顯二語分二，癸一、世語多導

世有難語、並語、壞彼語、華綺語、越理語、衰語、番語、牒語、迷人語、惱亂語、差悶語。今時後生，專學此語，在前解者，欺未解者，直習戲論，何關修道。口勞神疲，心無一潤，煩惱更增，吾我轉大，一生勤苦，損功無福，意在名利，未詳淨心，假名得利，何由可消，如大猛火，難受難近。

「難語」，即世中難了語，對下「易語」也。「並語」，即立難中，有關並語是也。「壞彼語」，即毀語也。「華語」，今之綺語也，又文華綺錯之言，名為華綺語。「越理語」，即妄語也，以不值正理故。「衰語」即衰語，如云華衰之衰，謂言詞如同華衰之衣也。「番語」，即俗中三番語，「番」，

去呼「喋語」，合作「喋」（徒協切），便語也。大師撰《佛道論衡》序云：「喋喋黔首，無敢抗言。」「迷人語」，言令彼狐疑故。「惱亂語」，令彼不樂故。「差悶語」，出乖差，使人語情悶故。

△癸二、法語反背

又復如法語、易解語、身心語、戒律語、要切語、離罪語、治障道語、入理語、成就語，若見如是等語，即拍手大笑，眼不欲視，何況受持？

「易解語」，即三藏中接人天近教，語真意遠也。「身心語」，即坐禪攝念，身心所表語也。「戒律語」，大小乘戒禁防眾非。「要切語」，今誠觀是也。下文云「故遣苦切入心之語等」。「離罪語」，勸勵離非，有過起悔也。「治障語」，立法對治除諸障也。「入理語」，趣正之語也。「成就語」，成就第一義諦語。《涅槃經》云：「決定宣說一切眾生皆有佛性，凡有心者定當作佛。」「大笑」者，以不信受故笑。老聃云：「上士聞道勤而行之（了悟故勤行也），中士聞道若存若亡（中士可上可下故，疑則若存若亡也），下士聞道大笑之（迷而不信故笑也）。」又肇公云：「夫談真則逆俗，順俗則違真。違真故迷性而莫返，逆俗故言談而無味。然使中人未分於存亡，下士撫常而弗顧。」

△庚二、勸以細思

汝當緩尋，字字思量，一字之中，含無量義。若直讀之，少時即徧，依誠起行，一生不徹。貴在快行，不在快讀，手執眼看，宜應垂淚，生難遭想，如見世尊。何以故？宣揚勸發，順聖道故，教汝淨心，趣菩提故。

「含無量義」者，蓋言約而義豐也。「一生不徹」者，縱如誠修行，以聖道遙遠，非一生之功也，如來三祇百劫萬行方圓。「貴在」下，《法句經》云：「雖誦千篇，不義何益，不如一義，聞行可度；雖多誦經，不解何益，解一法句，行可得道。」又如昔書，劉柳唯好讀老子，時右丞<sup>①</sup>傳迪，好廣讀盡，而不解其義。迪每輕柳，柳云卿讀書雖多，而無所解，可謂書麁矣，時人重其言。「如見世尊」者，以佛色身雖滅，法身而在世故。又今所說者，盡順佛言，今見言即見佛。又因此誠達了自心，又名見佛。

△丁二、別示經論三義分三，戊一、總標

凡經論誠，義有二種。

△戊二、合釋

一者順理，如來祕藏，空平等法，泯相入真，冲玄密境，補處莫知，二乘不測，是名順理。二者文義易解，讀時滑利，或作偈頌，美妙悅心，名爲順情。

①『丞』，底本作「烈」列+丞，據【晉書·劉柳傳】：「劉柳爲僕射，時右丞傳迪廣讀書而不解其義。」改。

「空平等法」者，即直契法界一如之談也。謂真空妙性，平等一如，非言語一異等相也。「冲玄密境」者，指理體及不可思議境之幽邃也。「補處」者，將補佛之生處也，如慈氏補釋迦之處是也。且等覺聖人望於妙覺，尚未顯了證極，況二乘乎？「二者」下，即此誠文重頌語是也。

△戊三、雙顯

相欲似淺，因斯入深，廢見皆是，立見悉非。譬如大海，初入沒踝，漸進無涯，底不可得。如七日嬰兒，未消上饌。庸野田人，豈乘輦輦，未食便餐，必被噎塞，非乘強乘，智者呵責。但佛法大海，無智莫入，寶臺千仞，非階莫升，始入道門，未修戒定，越學空宗，佛不隨喜。積世鄙夫，輒<sup>①</sup>持國璽，王若見者，必當重罰。要從五停，除惱證聖。

「相欲似淺」者，指上順情語，謂雖未直契法界而談，且立言導行，使涉淺而入深也。「廢見皆是」<sup>②</sup>者，言不可著，莊子尚曰：「得魚忘<sup>③</sup>筌，得兔<sup>④</sup>亡罟。」況我教乎！「立見悉非」者，今立言以除見，還立見斯成妄本。《楞嚴》云：「知見立知，即無明本。」「蹠」，足骨也。「底不可得」者，

①「輒」，同「輒」。

②底本此處多一「也」字，據延寶本刪。

③「忘」，底本作「亡」，據《莊子·外物》：「筌者所以在魚，得魚而忘筌。」改。

④「兔」，底本作「免」，據《莊子·外物》：「蹄者所以在兔，得兔而忘蹄。」改。

《智論》云：「佛法三昧，如虛空無底。」「嬰兒」，《涅槃》云：「佛告女人，若兒長大，能自行來，凡所食噉，能消難消。我之聲聞，如汝嬰兒，不能消是常住之法。」

「庸野」，應法師云：「心不節慎，口無法言，惡人爲友，名庸人。」「輦」，《說文》云：「輓車也，在車前人<sup>①</sup>而引之也。」《爾雅》云：「從御不驚輦者也。」郭璞注云：「步挽輦車也。」古者卿大夫亦乘輦，自漢以來天子乘之。「輦車」，無輪曰輦。「未食」下，雙釋上二句。「智者呵責」，如《易》曰：「負且乘，致冠至。」仲尼云：「負且乘，亦可醜也。」

「越學空宗」者，不從漸入，則於事闕修，故如來不喜。《十誦》云：「諸比丘廢學毗尼，便誦修多羅、阿毗曇，世尊種種呵責，乃至由有毗尼，法住世間。」「爾」者，國君印曰爾。應劭曰：「爾，信也。」古者印璽通名，尊卑共傳之。若夫秦制，名則不通，秦得和氏之玉，一云藍田<sup>②</sup>玉而作璽焉，其文曰受命于天，既壽永昌。丞相李<sup>③</sup>斯，篆此乃國之符瑞，豈鄙夫之所持。今以「璽」喻眞法空，「鄙夫」喻不學戒律人也。

△丙二、通結敘事以成遺付

①「人」，底本作「入」，據延寶本改。

②「田」，底本作「由」，據延寶本改。

③「李」，底本作「季」，據上下文義改。

今此誠者，體無華巧，愍汝情深，指事約勒，又恨冒<sup>①</sup>沾師首，愚於教訓，故遣苦切，入心之語，如對面言，成汝道行。既自知已，轉教同學，及餘智者。吾甚疾劣，宿不保安，儻不見汝，此當遺囑，旨不殷勤，如誠淨心。

「體無華巧<sup>②</sup>」者，言不事華綺巧辭也。楊雄云：「彫虫篆刻，壯夫不爲也。」「又恨」下，大師彰謙也。「冒」，罔冒也。「轉教同學」者，聖人用心，不獨其子，故令轉導，亦菩薩之大行也。「及餘智者」，以智能信受，若以一闡提及以愚者，則不納也。儒曰：「互<sup>③</sup>鄉<sup>④</sup>童子難與言」，上亦云「何勞他見」，即斯人也。「宿不保安」者，言剎那生滅，信宿不可保也。「遺囑」，遺留善言，囑其所行也。「旨不殷勤」者，言豈不殷勤耶。又結略之辭，上云略述近標是也。

雖然文含多義，大底令如上所誠，以踐其道歸淨心矣。且夫因指以見月，由言而入道，故此誠觀不可一日而亡也。余嘗慨斯文開誘至要，而傳唱彌寡，示辜先聖之恩耳。繇是馨爐<sup>⑤</sup>隨釋，不覺盈軸<sup>⑥</sup>，貴乎自照，敢遺他人。庶藉此因，重成大行。拔羣類於九有，親諸<sup>⑦</sup>聖於十方，了自心源，極佛境界。

①「冒」，古同「冒」。

②「巧」，底本作「功」，據上下文義改。

③「互」，底本作「丘」，據延寶本改。

④「鄉」，底本作「卿」，據《論語·述而》：「互鄉難與言，童子見，門人惑。」改。

⑤「一」，底本作「慨」，據延寶本改。「一」(gǔ)，《說文》：「下上通也。」

⑥「軸」，底本作「輕」，據延寶本改。

界。庶冀見聞之者，僉宗淨心，舉足修塗，皆趣寶所。彈指合掌，咸成佛果，盡未來生，切願無朽。絕筆感聖泫<sup>①</sup>法流涕，後來覽者知予志焉。

### 淨心誠觀法發真鈔卷下末(畢)

臨安府菩提教院，傳律臨壇比丘道諫，將自己衣鉢錢，鏤此鈔一部三卷并科，永廣流通，令毗尼久住，仍報四恩，資勳三有者。

皆嘉定三年重陽日題

⑦『諸』，底本闕，據延寶本加。

①『泫』，底本闕，據延寶本加。

宋「會正記」主允堪律師，製《發真鈔》三卷，及科文一軸，而解釋《淨心誠觀法》矣。其文約而義廣焉，厥辭簡而理盡也。當<sup>①</sup>雖此方之學士繕寫珍敬，惜乎其書，數傳失真。人狗相似之過，三豕涉河之訛，聯綿絡繹矣。每繙未嘗不廢卷，喟然而歎也。頃載竊考諸本，粗補其不足，間正其訛謬，隨科注鈔於本文下，遂以壽梓，流傳遐邇，且欲便乎幻<sup>②</sup>學之披讀，故謹而加乎訓點，以爲童亂之一助云爾。皆延寶八年龍集庚申青陽初旬乞士妙辨識焉。

書林 京醒井通魚棚上丁

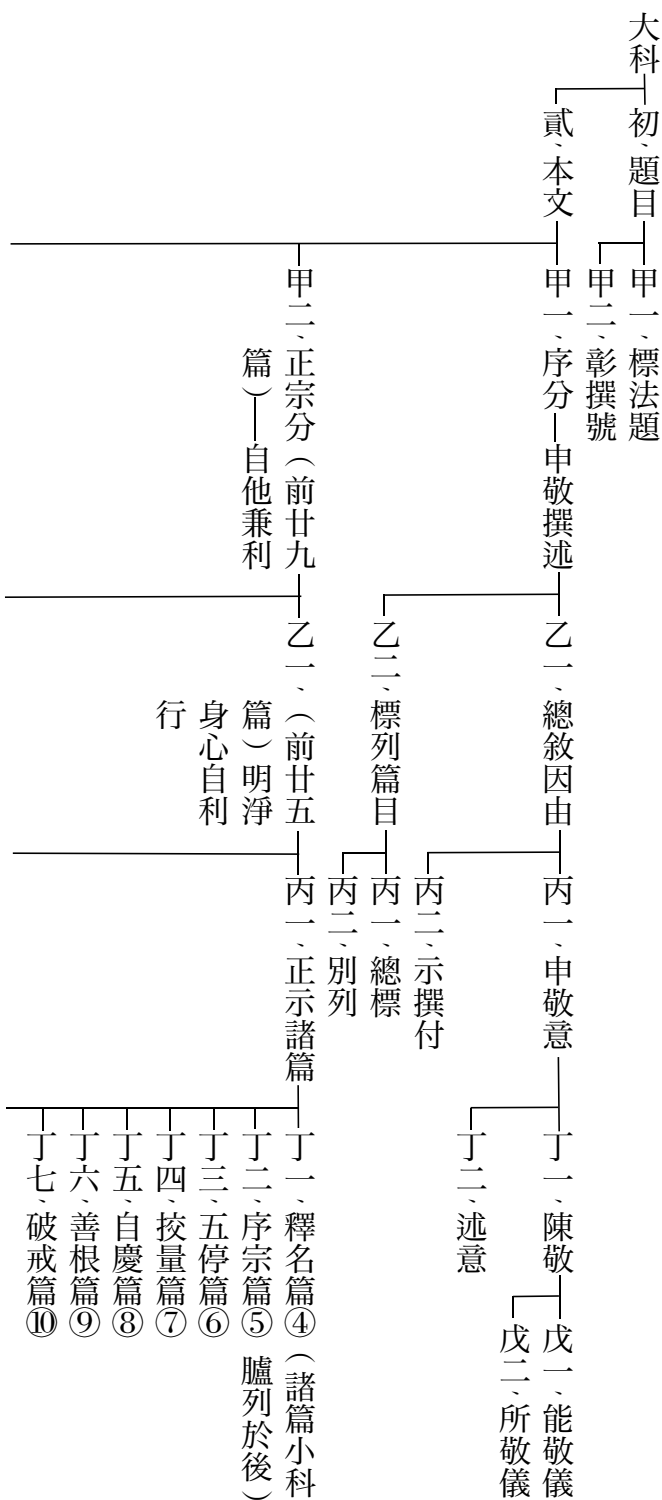
丁字屋庄兵衛

① 「當」，疑為「嘗」。  
② 「幻」，疑為「幼」。

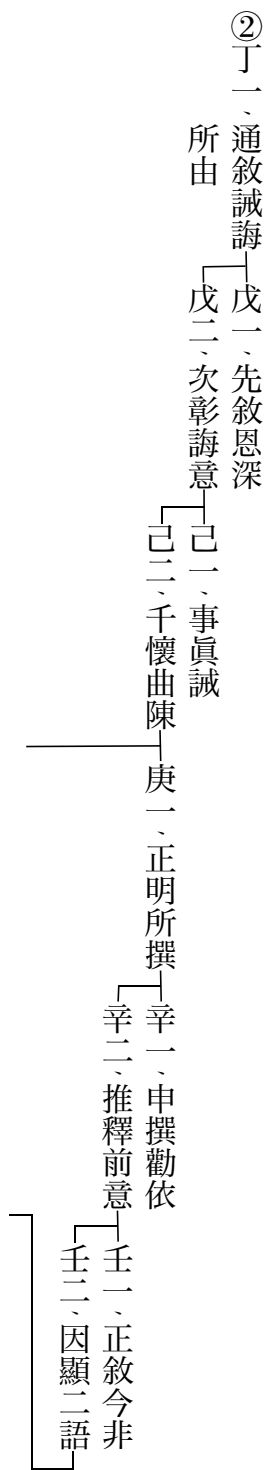
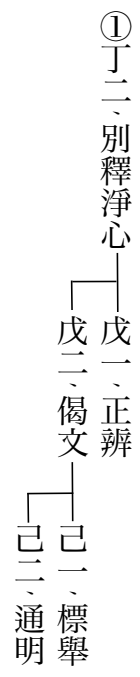
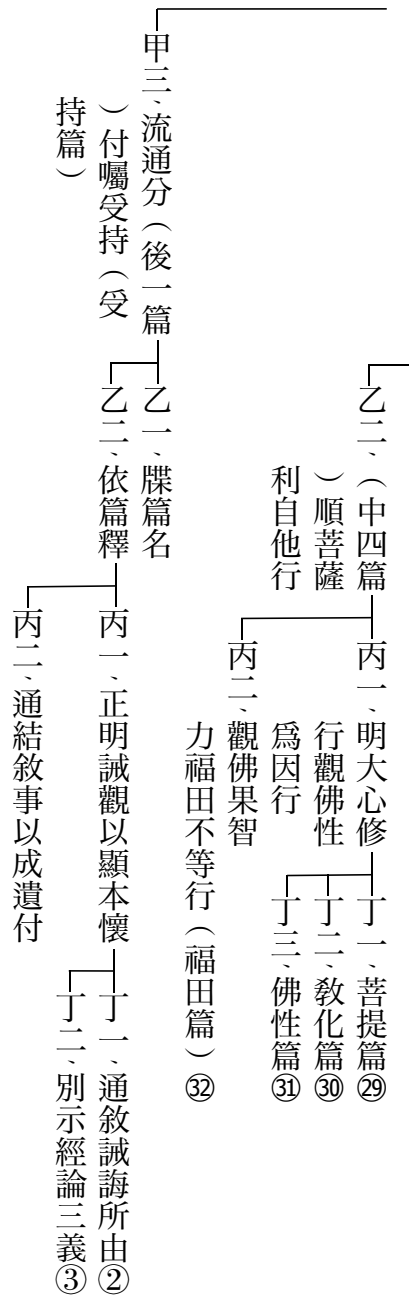


附錄：  
淨心誠觀法科判

天台沙門 釋允堪述



丙二、（告下）	
生起下法	
丁二、別釋淨心①	
丁一、結前生後	
丁五、心行篇②⑧	
丁四、二諦篇②⑦	
丁三、止劫篇②⑥	
丁三、因果篇②⑤	
丁三、相資篇②④	
丁三、安般篇②③	
丁九、緣生篇②②	
丁六、結使篇②①	
丁七、二報篇②⑩	
丁六、心濁篇②⑨	
丁五、過患篇②⑧	
丁四、不動篇②⑦	
丁三、流轉篇②⑥	
丁三、食緣篇②⑤	
丁二、解脫篇②④	
丁十、造過篇②③	
丁九、誑佛篇②②	
丁八、邪命篇②①	



③丁二、別示經論三義

戊一、總標  
戊二、合釋  
戊三、雙顯

庚二、勸以細思

癸一、世語多導  
癸二、法語反背

註：以上通部大科竟，各篇小科續列於後，共二十九篇。

# 淨心誠觀法五字釋名篇 第一

④丁一、釋名篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正示五義

庚一、合釋前二字

辛一、正明

壬一、牒名

壬二、正釋 ④

壬三、通結

辛二、兼顯

庚二、別解後三字

辛一、明誠

辛二、釋觀

壬一、通明

辛三、示法

己二、通括諸篇

④壬二、正釋

癸一、惑智斷證以明興意

癸二、聖凡趣入用示淨心

子一、通對聖凡

子二、別示今教

丑一、賢聖所證難知

丑二、凡夫能趣尚遠

丑一、塵智顯淨

丑二、學行彰淨

寅一、去塵則佛性漸明

寅二、獲智乃依正雙淨

(④丁一、釋名篇小科竟，下接『⑤丁二、序宗篇』小科，後皆同此)

誠觀序宗法 第二

⑤丁二、序宗篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、通明

庚一、總顯過非

辛一、標釋所斷

壬一、敘意總標

辛二、傷今未除

壬一、因貪喪名

辛三、勸行示本

壬二、習求遭苦

庚二、別徵所以

辛一、總徵

壬一、明障報因由

辛二、別釋

壬二、辨壞生過患<sup>①</sup>

癸一、推過報落苦輪

癸二、能斷名霑聖號

己二、偈束

庚一、標舉

庚二、正釋

辛一、收成止持行

壬一、推過彰報

辛二、束成作犯行

癸一、招苦報

癸二、斷示報

①壬二、辨壞生過患

癸一、明壞過

子一、順成過相

癸二、辨生過

子二、反成如法

子一、順成過相

子二、反成如法

壬二、愚癡饑斷  
壬三、結歎勸持



# 誠觀五停心觀法 第三

⑥丁三、五停篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、分示行教

庚一、正解五停

辛一、通明

壬一、對妄施觀<sup>①</sup>

壬二、結法有歸<sup>②</sup>

壬一、雙徵

壬二、別釋<sup>③</sup>

庚二、別示三學

辛一、正顯所學

壬一、示教者差

壬二、究宗結示

辛二、別示偈文

壬一、總標

壬二、正顯

癸一、顯戒定對治

癸二、示智力對治

己二、合結次第

庚一、科簡結成

辛一、標舉

辛二、正明

庚二、偈文通束

①壬一、對妄施觀

癸一、通敘

子一、敘對設

子二、顯修益

癸二、偈文

子一、總標

子二、別釋

丑一、停欲情

丑二、停瞋恚

丑三、停愚癡

丑四、停我慢

丑五、停亂想

⑧ 壬二、結法有歸

癸一、結顯

癸二、偈文

子一、標舉

子二、正示

⑨ 壬二、別釋

癸一、立二要以明

癸二、申諸偈以辨

子一、標舉

子二、正釋

丑一、通示惑業因果

寅一、明口手過

寅二、辨身業過

寅三、顯破行過

卯一、示行

卯二、通誠

# 誠觀末法中，校量心行法 第四

⑦丁四、校量篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、通敘五誠

己二、別勗講流

庚一、正明

庚二、偈文

辛一、經時流變

辛二、思察告知

辛一、標舉

辛二、正釋

壬一、分示

壬二、徵釋

癸一、誠勗法師

癸二、顯示佛教

癸一、總明①

癸二、偈束②

子一、示升座

子二、顯惑業

子三、治輕躁

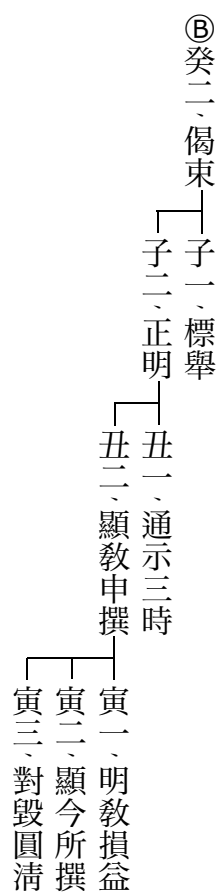
①癸一、總明

子一、徵佛在化儀

子二、釋學之有序

丑一、正明

丑二、結勸



誠觀六難，自慶修道法

⑧丁五、自慶篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、分六難

庚一、難明六如文

己二、以偈束

庚二、通結

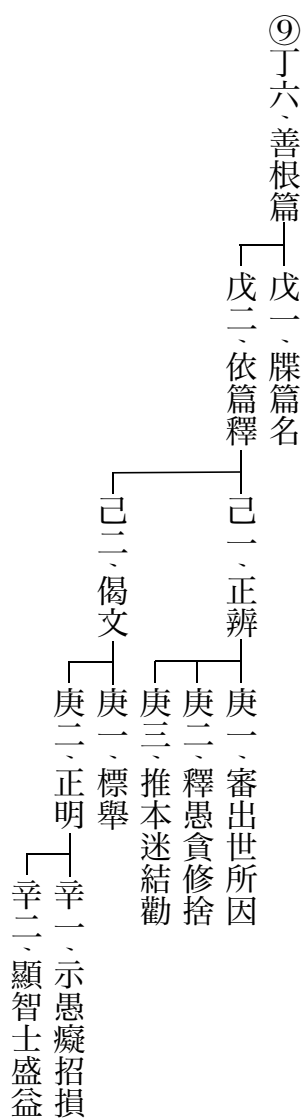
庚一、標舉

庚二、合明

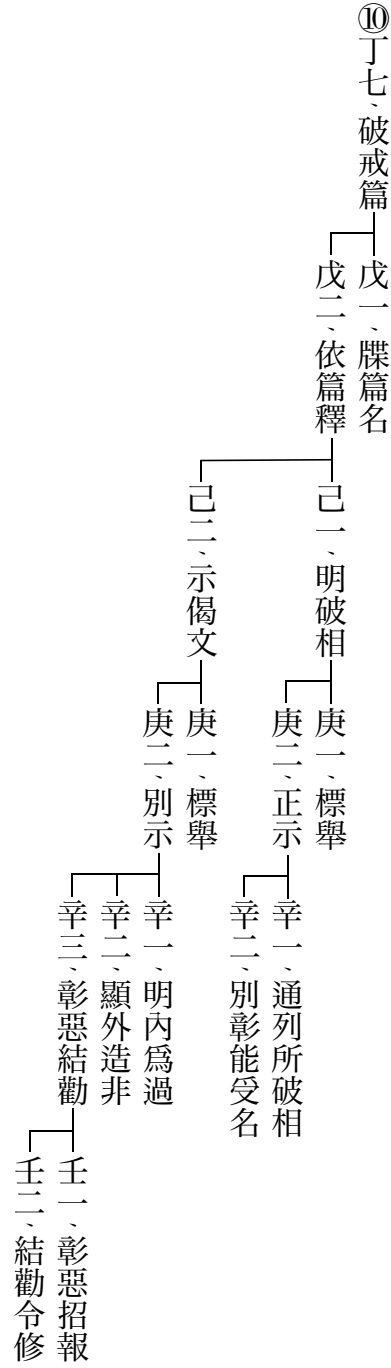
辛一、合示令知

辛二、彰非顯報

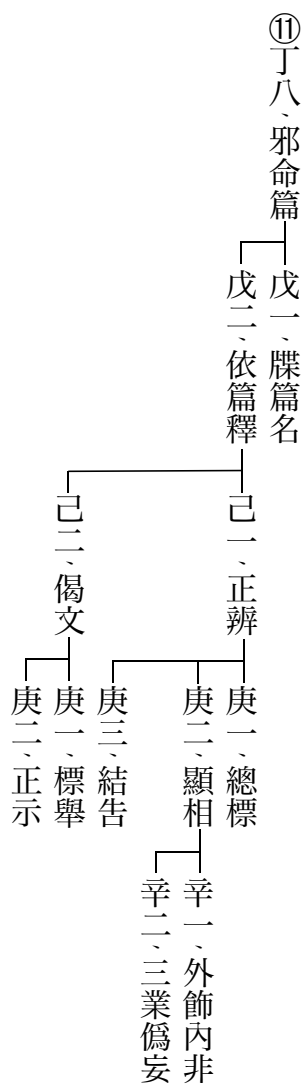
# 誠觀世相如夢，修出世善根法 第六



誠觀破戒僧尼不修出世法 第七



# 誠觀外現威儀內起邪命法 第八





誠觀取相恃善誑佛法 第九

⑫丁九、誑佛篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正辨

庚一、明誑佛相

辛一、標舉

庚二、顯不誑相

辛二、顯示

辛一、徵起

辛二、正釋

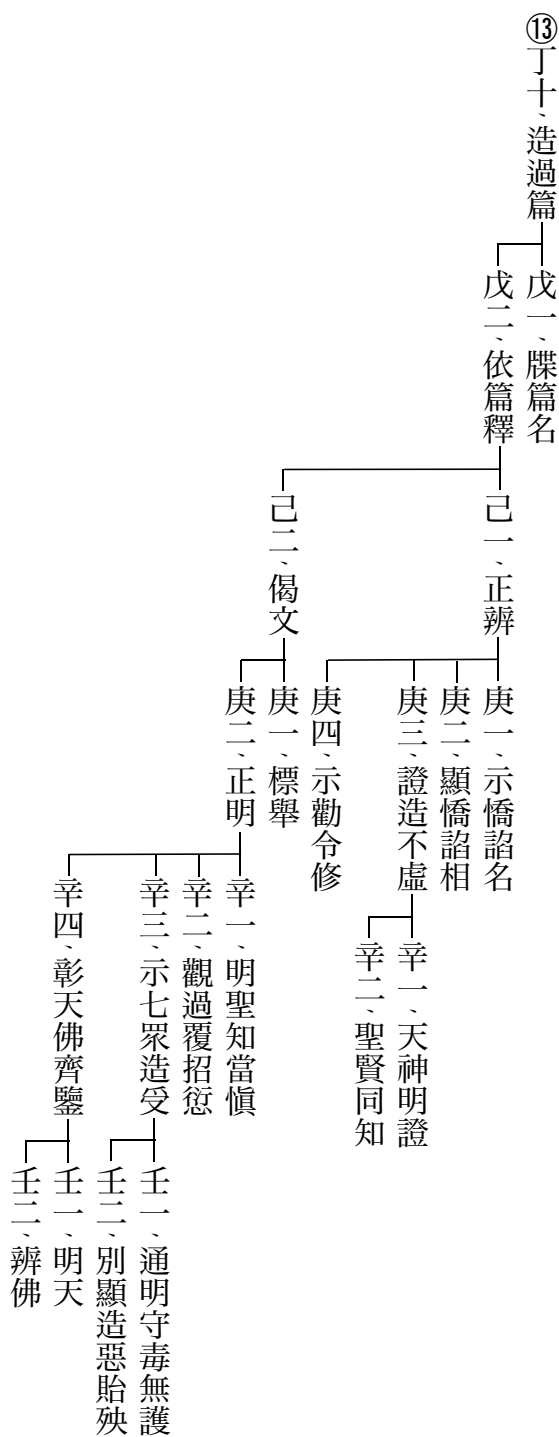
辛三、結示

己二、偈文

庚一、標舉

庚二、正明

誠觀慢天懼人，屏處造過法 第十



# 誠觀女人十惡，如實厭離解脫法 第十一

⑭丁十一、解脫篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正辨

庚一、標敘

庚二、列釋十如文

庚三、結顯

己二、偈文

庚一、標舉

庚二、正明

辛一、通示四本

辛二、身心妄染

辛三、女過招報

辛四、餘報展轉

# 誠觀檀越四事從苦緣起出生法 第十二

⑮丁十二、食緣篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正辨

庚一、示業緣名義

庚二、辨四事功勞

辛一、約事明受

壬一、歷辨

癸一、飲食

癸二、衣服

癸三、房具

壬二、合觀

辛二、破戒償二

庚三、結淨心行法

庚一、標舉

庚二、正明

辛一、誠智者除貪

辛二、彰求利勸勉

壬一、示馳求知愧

壬二、舉勸行令修

# 誠觀六道流轉受報無窮法 第十三

⑬丁十三、流轉篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正辨

庚一、明熏識成種

庚二、辨隨趣形報

辛一、通示六道眾生

辛二、別明人報來業

辛三、舉一列餘無盡

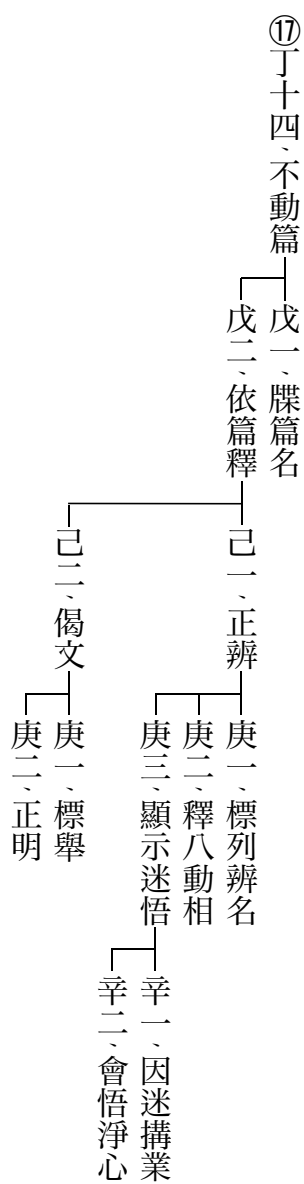
庚三、勸觀苦淨心

己二、偈文

庚一、標舉

庚二、正明

誠觀八風力大，智者不動法 第十四



# 誠觀身心相苦惱過患法 第十五

⑮丁十五、過患篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正辨

庚一、因迷起妄以辨身心

辛一、觀身

壬一、標舉

壬二、正明

癸一、通示六道

癸二、別觀人身

辛二、觀心

壬一、標舉

壬二、正明

己二、偈文

庚一、標舉

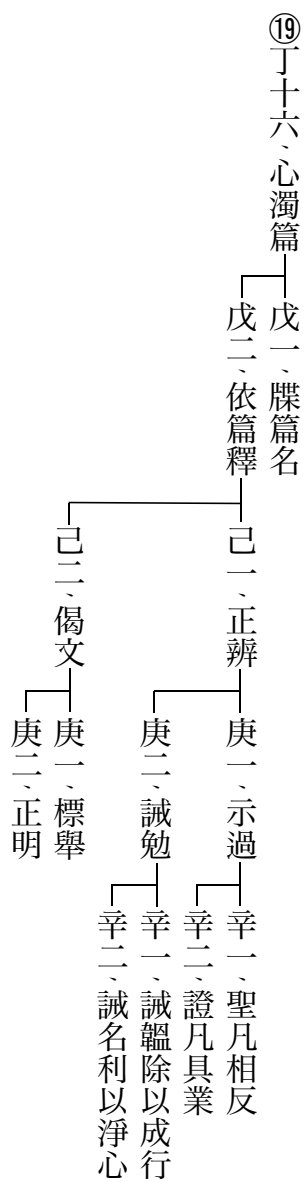
庚二、正明

辛一、明境觀攝

辛二、勸定慧兼修

庚二、息妄會真結歸誠觀

誠觀詐善揚名，口清心濁法 第十六





誠觀眾生各著依正二報法 第十七

②〇丁十七、二報篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正辨

庚一、約界明報

辛一、通示

壬一、明天趣

癸一、無色天

癸二、色界天

癸三、欲界天

壬二、辨八趣

壬三、明畜趣

辛三、合結

庚二、觀厭淨心

己二、偈文

庚一、標舉

庚二、正明

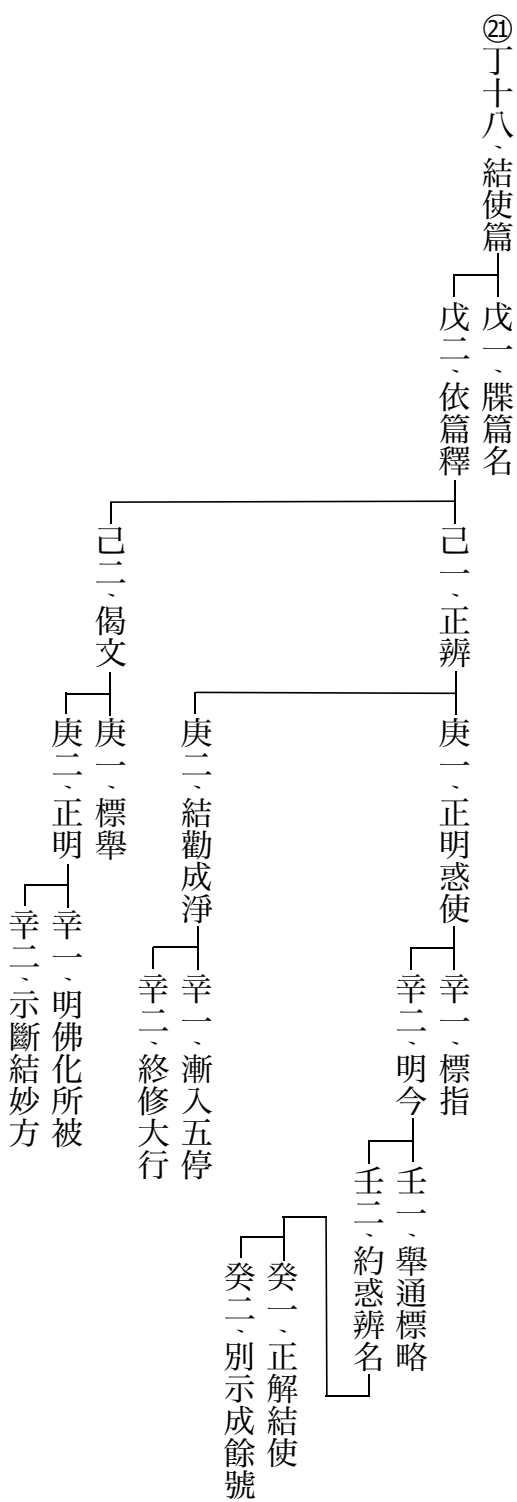
辛一、通明界報業行

辛二、別顯破著殊倫

壬一、明菩薩示教令除

壬二、辨愚人著樂成縛

# 誠觀煩惱結使法 第十八



誠觀十八界假緣生法 第十九

②丁十九、緣生篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正辨

庚一、分界別示

辛一、凡夫十八界

壬一、明義<sup>①</sup>

壬二、結成

辛二、學人十八界

壬一、總標

壬二、配釋

癸一、單配六塵

癸二、合收四惑

壬三、結顯

己二、偈文

庚二、結歸淨心

庚一、標舉

庚二、正明

辛一、明塵惑修捨行

辛二、辨讀誦和治行

辛三、示擇法知諦行

辛四、顯凡聖斷證行

①壬一、明義

癸一、正明

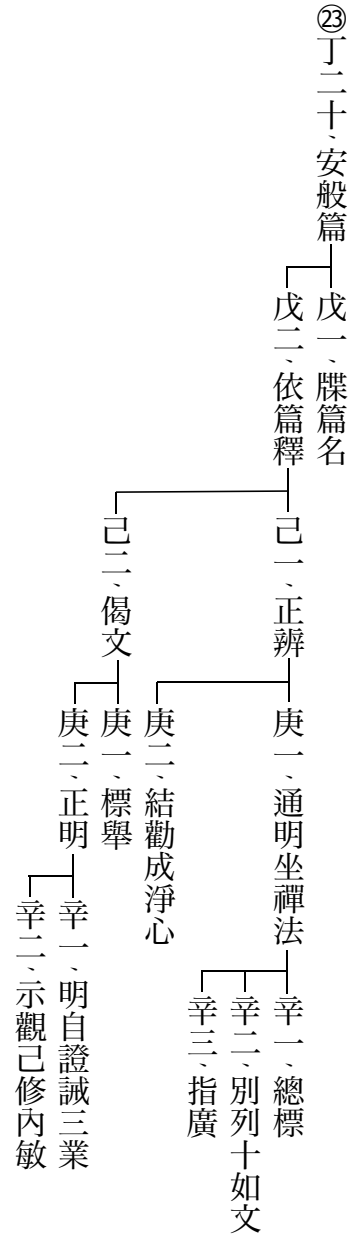
子一、通列

子二、解名

「癸二、因辨

子一、合十二入  
子二、配成三毒

誠觀修習安那般假相觀法 第二十



# 誠觀善惡相資法 第廿一

②<sup>4</sup>丁二一、相資篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正辨

庚一、辨相資

庚二、明善惡

辛一、明上諸惡顯眾生度佛  
辛二、示上諸善釋佛度眾生

庚三、結淨心

己二、偈文

庚一、標舉

辛一、趣樂親他離彼我見  
辛二、推行彰勝起悲施心

庚二、正明

# 誠觀六道眾生善惡因果法 第廿二

②五丁二二、因果篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正辨

庚一、陳敘因果

辛一、總辨差殊

壬一、標舉

壬二、隨明

癸一、總分

癸二、別釋①

辛二、結告廣略

庚二、結示淨心

己二、偈文

庚一、標舉

庚二、正明

辛一、愍眾生在闇

辛二、決疑網令通

①癸二、別釋

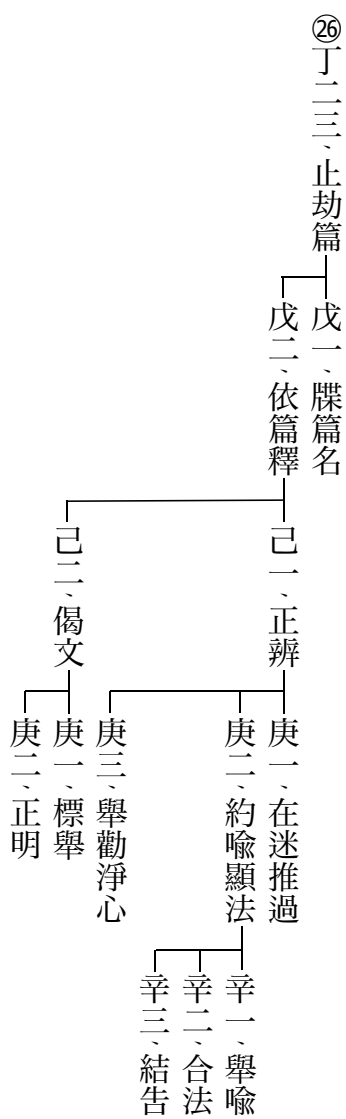
子一、辨十八種果

丑一、通示

丑二、合結

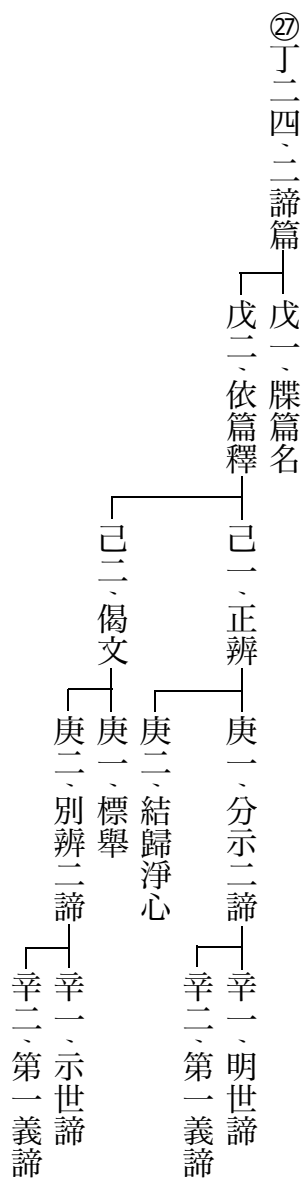
子二、明十八種因

誠觀行者善護戒財塵賊止劫法 第廿三





誠觀世諦、第一義諦法 第廿四



## 誠觀晚出家人心行法 第廿五

②⑧丁二五、心行篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正辨

庚一、通明十過

辛一、總標

辛二、列釋十如文

辛三、結示

庚二、結成淨心

己二、偈文

庚一、標舉

庚二、正釋

辛一、明俗性疆彊不能修奉  
辛二、辨度攝非儀令他不敬

# 誠觀對發菩提心法 第廿六

②九丁一、菩提篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己二、正辨

庚一、初喻顯大心招益

庚二、推釋大心修行

辛一、別明行捨

壬一、明所行

癸一、通示忍行

癸二、對治退心

癸三、反顯釋成

壬二、示捨著

癸一、標示

癸二、牒釋

辛二、合示常修

己二、偈文

庚一、標舉

庚二、正明

辛一、辨發心饒益

辛二、明觀忍行法

辛三、示濟拔苦行

辛四、顯教發心願四如文

辛五、總結益勸持

# 誠觀教化眾生法 第廿七

③〇丁二、教化篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己二、正辨

庚一、正明大化

辛一、敘意標簡

辛二、正顯利他

辛三、結觀奉行

壬一、舉念境

壬二、示化法①

壬三、勸修發以成大行②

壬四、要先行以成利他③

己二、偈文

庚一、標舉

庚二、結示淨心

庚三、正明

辛一、通明觀授方法

辛二、別頌接機淺深

壬一、對愚止說

壬二、觀根授藥

壬三、喻不聞者

壬四、方便開示

壬五、語默量器

壬六、彊奘調攝

壬七、離瞋接劣

壬八、通接眾機

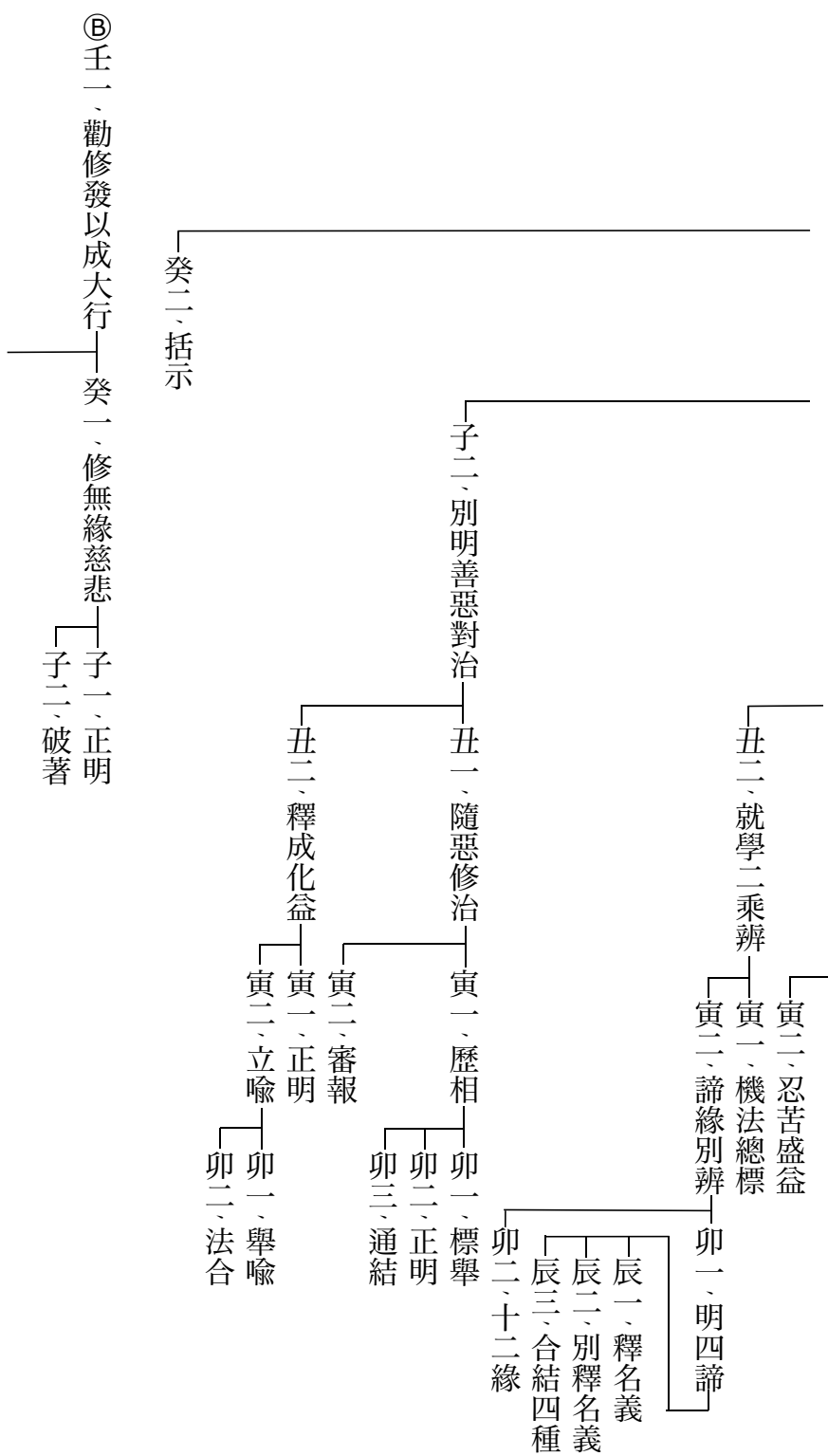
①壬二、示化法

癸一、正明

子一、分示凡聖化法

丑一、對彼凡生明

寅一、攝物有方



癸二、勸發菩薩心

◎壬二、要先行以成利他

癸一、行業指陳

子一、約六度以明

子二、就三業以顯

丑一、布三業顯功

丑二、收三業成淨

癸二、相須結益

# 誠觀佛性不二，非有無，含中道，不著中法 第廿八

③丁三、佛性篇

戊一、牒篇名

戊二、依篇釋

己一、正辨

庚一、敘意標舉

辛一、前四寄世喻明

壬一、大水喻

壬二、金鑛喻

壬三、乳血喻

壬四、人行喻

辛二、後六就法上辨

壬一、諦等辨

壬二、近法辨

壬三、中道辨

壬四、真妄辨

壬五、能說辨

壬六、空寂辨

庚三、指廣結略

庚四、誠告淨心

庚一、標舉

庚二、正釋

辛一、顯佛性平等

辛二、誠外求內省

己二、偈文

# 誠觀智差別，福田不等法 第廿九

③丙二、觀佛果智力福田不等行

丁一、牒篇名

丁二、依篇釋

戊一、正辨

己一、正顯果智

庚一、躡前起後

庚二、分示優劣④

庚三、通前結束

庚四、別指餘經

己二、觀植種子

己三、點示智障

己四、結示淨心

戊二、偈文

己一、標舉

己二、正釋

庚一、通按凡聖智福

辛一、按智力優劣

辛二、按福田優劣

庚二、總結智福誠告

④庚二、分示優劣

辛一、按量智福

壬一、歷明

癸一、智有差別

壬二、結勸

癸二、福田不等



「辛二、推顯智力」  
壬一、標舉  
壬二、正明  
壬三、從生

科  
文  
終

普爲出資讀誦受持流通者

回向偈曰

願以此功德 消除宿現業  
增長諸福慧 圓成勝善根  
所有刀兵劫 及與饑饉等  
悉皆盡滅除 人各習禮讓  
讀誦受持人 輾轉流通者  
現眷咸安樂 先亡獲超昇  
風雨常調順 人民悉康寧  
法界諸含識 同證無上道



南無護法韋陀菩薩  
Namo Dharma Protector Weitou Bodhisattva

=====

書名：淨心誠觀法發真鈔

著者：唐·道宣律師 撰 宋·允堪律師 述

點校：平興寺普隱學堂

藏版：太姥山平興寺

地址：福建省福鼎市太姥山鎮

郵編：三五五二〇九

電話：〇五九三一七二七七一八六（客堂）

七七七七五九〇（流通處）

傳真：〇五九三一七五八八八八〇

網址：<http://www.pxs.cn>

微信公眾號：pingxingsi

博客：<http://jie.pxs.cn>

公元二〇一八年歲次戊戌夏安居恭印

敬請常念：南無阿彌陀佛