



东林文库

入香光室

了然法师 著

庐山东林寺 恭印

编号：A-041-2019





目录

人香光室发刊序·····	1
人香光室流通序·····	8
人香光室自序·····	13
附 观经圆发三心·····	20
人香光室上集·····	21
念佛三昧出世宝王论·····	21
缘起·····	21
总论全体纲略·····	24
第一 明达宗旨·····	26
第二 开显实相·····	27
第三 辨别真妄·····	28
第四 识破昏迷·····	29
第五 转迷就悟·····	31
第六 因正果正·····	33
第七 较量功德·····	35
第八 按经会义·····	37



第九 恳佛证明·····	39
第十 发愿流通·····	40
结论护正救偏 ·····	41
附 灯降舍利瑞应记 ·····	48
附 觉明妙行菩萨开示念佛三昧 ·····	50
入香光室下集·····	52
灵岩一行佛七开示录 ·····	52
欲入三昧果海当先知恩报恩·····	52
净土法门古今异同 ·····	58
净土法门性修不二 ·····	65
净土法门有事有理 ·····	69
开佛知见，入佛知见，住佛知见 ·····	73
自力他力同时并顾不可偏废·····	82
常读阿弥陀经感觉妙极 ·····	89
附 文殊般若经一行三昧·····	98
自跋 ·····	100



入香光室发刊序

唯心净土，自性弥陀二语，乃古昔圣贤，彻证唯心，圆彰自性者，大慈悲心，极力阐发，教人深入唯心自性之切要语也。既举唯心自性，何以不说唯心华藏，自性毗卢。又不说唯心灵鹩，自性释迦。再不说唯心兜率，自性弥勒。而独说唯心净土，自性弥陀者，其故安在。良以唯心难证，自性难彰。今欲求其能证能彰，必须依我释迦世尊，彻底悲心，无问自说，直告大智舍利弗，令人执持阿弥陀佛名号，决定求生西方之净土法门。庶几上智下愚，僧俗男女，一切含灵，各以现前介尔一念业识心，专缘一句阿弥陀佛万德洪名，久久执持，能令无明业识，渐渐销镕。直至销镕尽净，昼夜六时，历历分明，只有一句阿弥陀佛万德洪名，全体显现，独露圆彰。欲再求觅无明业识之生灭妄心，了不可得。复于弥陀洪名之外，别无自性。自性之外，别无弥陀。自性即是弥陀，弥陀全属自性。弥陀自性，无二无别，故名自性弥陀。念佛功夫至此，西方极乐境界，自然常得现前。不拘城市深



山，了无丘陵坑坎，秽恶诸象。开目闭目，只见黄金为地，杂宝为池，七珍楼台，八功德水，四色莲华，馥郁光辉。举足下足，庄严佛地。心外无土，土外无心，心土一如，故名唯心净土。古人以此自证圆满真实境界，普饷同伦者，恐人疑为念佛求生西方，乃舍本逐末，向外驰求，故说自性弥陀，唯心净土。欲令人人同念自性之中接引弥陀，同生唯心之内极乐净土。以期生西之后，悉能彻证唯心，圆彰自性，同圆种智，共证菩提。悲心深切，郑重无出其右者。今人虽然业障深重，无古人力量，不能现生亲证。如能善会古人意旨，随分随力依之修持，亦可同归净土法门，共入弥陀愿海，命终脱离娑婆，往生极乐，如操左券。

不慧念佛二十余年，久亦习闻二语，终觉莫名其妙。但见今之提此二语者，全属口口谈空，步步行有之口解脱人。见人念佛求生净土，便直斥曰，唯心净土，何必要求西方净土。自性弥陀，何须再念西方弥陀。直以二语，即作破人念佛强有力之根据。原其作用，无非在典籍中看过几卷语录，知识边听到几则公案。见说菩提无树，明镜非台，本无一物，何有尘埃。三界唯心，万法唯识。唯心净



土，自性弥陀等语。便认自己业识妄心，即为唯心自性。除此业识妄心之外，不明事理，不谙权实，徒托空言，废弃修持。以为当下即是，何苦别修。可怜儻侗真如，颠预佛性。谤大般若，自误误人。常将自己本觉真实心中，所具一切善法，抹杀干干净净，一切恶法任其存在心中。以致生生沉沦苦海，无法出离。如来称为可怜愍者，正此辈也。今作一喻，以证若辈不识唯心自性之错误如下。

其喻云何。唯心自性，譬如精坚宝贵真金之本体。有此真金本体，当然能生种种随相立名之作用。如一清洁之士，利用真金（体），造一净瓶（相），内盛清静光洁之净水，日日供在佛前，时时保护拂拭（用），此可名曰真金净瓶（此则名实相符，以喻古人所示唯心净土，自性弥陀，必期令人切实念佛，直至彻证圆彰者）。复如一奢侈富人，心无爱惜，利用真金（体），造一马桶或溺器（相），终日用盛大小便溺（用）。只有粪尿满满盛著，亦从无人拂拭洗涤，任其臭秽不堪，此应名曰真金马桶，或真金溺器（上三物，金体虽同，相用全异）。忽遇一不知香臭净秽，及全不知净瓶，马桶，溺器，各状相之人。只闻人说有真金净瓶，亦不知净瓶是



何相用。但见人指马桶或溺器曰，此物是金造。其人即误认为是真金净瓶，并误认内盛粪尿为净水，亦不知置马桶溺器之处，与供佛之处有别。逢人便说，我已见过真金净瓶矣（此则名实相反，以喻今人专以唯心净土，自性弥陀二语，破人念佛求生西方者，正与此人无异也）。因此等人，只知有唯心自性之名，不知唯心自性，有广大无边之实义。须知所谓唯心净土，自性弥陀者，必须真用念佛功夫，念到心外无佛，佛外无心，心外无土，土外无心，心佛不二，心土一如，方名唯心净土，自性弥陀。此种境界，不肯用功念佛之人，何能梦见。

今将森自己心境，以度不知香臭净秽，误认马桶为净瓶者之心境，聊为形容比对。森因业障深重，福慧全无。虽挂名念佛二三十年，悠悠忽忽，实未专心用功。欲令弥陀时时在念，净土刻刻现前，殊不易得。举心动念，总难脱离贪，嗔，痴。贪，嗔，痴三毒，实为畜生，饿鬼，地狱之根本。故森常自供云，依吾人现时心境而论，只有唯心秽土（心中所发现者，全属现前人我是非等浊恶境相），毫无唯心净土（西方胜境，殊少体会得著）。只有自性畜生，自性饿鬼，自性地狱（因常与贪，嗔，



痴为缘），实无自性弥陀（念佛时，均不易得到全心即佛，全佛即心，心外无佛，佛外无心，心佛圆融，无杂无闲）。故今急求退休，以期藏拙待死者，亦正为此。森虽苦恼无状，于古人以唯心净土，自性弥陀二语，为令人念佛，必期达到彻证圆彰之旨，自信稍能领略。请问今之只知其名，不知其义，反以策进念佛之要旨，误用于破人念佛者，其心境究为如何，有无比森清静耶。若稍清静，想即不致如此误会。森之苦恼，尚自知之。此等鹦鹉学人语，了不知人事，大错特错，犹自鸣得意者，其自误误人，害岂有极。今幸我亲教师了公上人，宿根深厚，现行精纯。昔年参禅，深契佛旨祖意。继转念佛，了彻自性唯心，早年所著《佛祖心灯贯注》，与《禅净双勸》（禅净双勸之名，印老所题），谛印二老，阅之皆赞赏不置。近年发挥净修导言，亦早发刊流通，普利同伦。今再由徐慧觉居士，编订成帙之《入香光室》，发挥净土要义，尤为和盘托出，彻底掀翻。全书大旨，皆以佛果为宗，普劝行人，念念入佛果觉，心心住佛正定。如斯提倡，直与古人切望行人以专持一句阿弥陀佛万德洪名，必期彻证唯心净土，圆彰自性弥陀者，名言虽异，旨趣何



殊。可谓今古同揆，后先辉映。我师发挥净土，无一字不深契唯心。教念弥陀，无一句不圆彰自性。奉劝欲谈唯心净土，自性弥陀者，必须熟读我师先后所著之三书。如不肯读而妄谈，均难免为不知香臭，误认马桶为净瓶之人，识者听之，即当喷饭。我师发挥道妙，三书具在，有目共睹，非森阿其所好，而能偏赞惑人也。更有非人所能强致者，不得已，为大众拈出，俾生正信。我师近来虚怀若谷，凡有发挥，请佛证明，各感瑞应，随得舍利。一、二年来，次第所得，随时收存，现共有二十颗（所得情形，师自有记，不赘）。圆润光辉，随人所见，各有不同（凡登山者，多请瞻礼，莫不叹异。复有一念佛精专之弟子，对森云，伊瞻礼时，有十四颗。有一最大如菉豆者，仔细观之，内现极乐世界图。足征我师净业功深，发挥所见，而得此瑞应。仍须净业精专之人，乃能见到净业功深，知见圆彻之特别瑞相。森愧业重，徒挂修净之虚名，实与净行尚疏远。较之此弟子，即自问惭愧无状，进较我师，实难望得肩背。故今即求退休，回山亲近，以期稍学万一耳）。此非净业功深，知见圆彻之明征，曷克臻此。即今琐琐，似有强人敬信之态度。全由愍念自他，罔知出苦之要道。今幸我师发



挥所见，实为生死苦海中之一大慈航。只要大家能读，能信，能行，赶上慈舟，便可安坐，直达莲邦。四十八愿度众生，九品咸令登彼岸，我师实作如来使者也。徐慧觉居士，慨舍净资，编订刊行，属为序引，并助校订。不禁欢喜助成，特此琐告，以期人人信受奉行，稍报法乳之恩于万一耳。

时维中华民国三十五年古历天中节苦恼比丘德
森敬序于将别之上海暂寄处



入香光室流通序

恭闻如来福德之香，智慧之光，人人自性本具，个个不乏丝毫。只因我等无始以来，各禀无明为根，业识为本，妄想为枝，烦恼为叶，三毒为花，众苦为果。念念丛生，重重盖覆。因盖覆故，虽然自性本具，历劫无由证得。纵有少许善根，复因生逢末世，业障深重，智慧浅薄，不能自力识心达本，断惑证真。依然三界飘流，六道轮回，受诸苦恼，无有休息。故我释迦世尊，欲畅愍念末世之本怀，特开净土念佛之法门，假借弥陀圆满之果觉，作我众生菩提之因心。教我众生，生信发愿，求归极乐。只须念念心存至诚，执持阿弥陀佛名号，久久纯熟，契入一心。既入如来一心果觉，即入如来香光净室，常蒙如来福德智慧香光，庄严熏照。熏照之极，能使我等烦恼业识，念念销融，福德智慧，心心增长。纵使现生不能断尽惑业，亲证如来实相果觉，以此功德，回向西方，临终仗佛接引，决定往生乐邦。彼土境胜缘强，忍力易就，直至菩提，速圆佛果。是以《无量寿经》云，耳闻其



音，目睹其色，鼻知其香，口尝其味，身触其光，心以法缘，皆得甚深法忍，住不退转，至成佛道。盖念佛法门，因有如是不可思议殊胜善利，故自古迄今，咸称念佛三昧，三昧中王，直接上根，傍引中下，十方如来，妙音称赞。历代诸祖，造论宣扬。唐之飞锡大师，明之妙叶禅师，皆有《念佛三昧宝王论》。及传灯，道霈诸祖，正续《生无生论》等，发挥三昧奥义，无不尽美尽善，久传盛行，迄今尚存。惜乎去圣时遥，人根陋劣。因其文词渊博，义理精微，许多行人翻读，卒难当下领会，空怀羡慕，无由入门。今有了然大师，出家修行，由禅入净。昔著《佛祖心灯贯注》，及《禅净双勸》合编流通。近年发心掩关，专修念佛三昧。常于念佛之暇，以己亲知亲见，润笔著述，普导同伦，共入三昧，咸沾利乐。觉近数年来，每年一次，参叩灵岩，亲近妙公。妙公因寺务事忙，无暇多谈，频诣关前，请师开示。承师慈悲，殷勤开导，如饮甘露，获益良多。去岁参加精进佛七，荷蒙摄入关房，拜读所著《念佛三昧出世宝王论》及念佛堂内演讲开示录。文词明显，义理透彻。因果互融，权实一致。即顿即圆，即圆即顿。上根当下



悟入佛果实相中道，中下亦由至诚渐入渐深。句句皆从念佛心中自然流出，权巧方便，譬喻指示，令人易会，不觉深入，引进后学，获利无穷。纵有禅教之士，不信念佛求生西方，偶然翻读是书，必使深生信慕。何以故。师以弥陀果觉为宗。如来实相果觉，无法不包，无法不融。虽不兼乎禅教，无不合乎禅教。原来即理即事，即事即理，事理圆融，当体佛果。纵使不信不修，亦难逃出佛果之外。皆因佛果圆满，包含无遗。师入佛果圆理之后，回观昔日禅净双修，犹觉两物合成，不如通身放下，念念至诚，安住佛果。执持佛名，仗佛含养，整个圆融，现成省力，何用双修。卓哉妙论，圆彻至矣。诚谓三根普摄，利钝全收，娑婆苦海之中，又复添一慈航，普载念佛行人，同到乐邦彼岸矣。敬读论文，立愿度生，足见吾师悲心恳切，愿力弘深。师凡静夜润笔著述，恒蒙佛力加被，屡感灯垂舍利，共十数粒，粒粒如珠，色光异类，大小相殊。觉亲获瞻礼，欢喜无量，不禁合掌叹言，奇哉希有。此正如师所言，三昧宝王，世宝莫及，光明透彻，独露圆彰，今此证明，愈深信矣。继思吾人自有生死以来，久居娑婆，历尘沙劫，昏迷不知。今日蒙师



指示，始知我等浊劣凡夫，原在如来圆满果觉真实心中，不出不入，岂非得未曾有，闻所未闻，千生罕遇，万劫难逢耶。从此念佛，渐觉有味。复观烦恼业识，亦觉渐渐转轻，不似从前波浪汹涌，稍见安静。思此利益，若非全仗弥陀圆满果觉，含养摄持，及与如来香光熏照之力者，觉何有此能力哉。因思三昧宝王，利益难量，得此熏修，因缘非浅，熏照之余，何敢独利。故此敬按大师向日所示深妙意旨，及觉遇师亲近因缘，乃至恭观舍利，深增信仰，综此数端，述成陋文，勉集净资，刊行流通。普愿十方净友，同修念佛三昧，以冀现生各人咸染如来福德之香，共炙如来智慧之光，命终同归极乐，各各高坐宝莲。觉亦藉此微因，发愿回向西方，现祈净业早就，临终去时安详，亲蒙弥陀接引，弹指即入莲邦，常近弥陀修学，速证菩提实相。然后随师回入娑婆，恒侍左右，助化宣扬。所谓佛恩师恩并报，自身他身同度耳。倘读是书者，或有疑曰，香光净室无门，究竟从何而入。觉已恒闻师曰，觉性周圆，生佛一体，十界同居，谁在室外。但因久迷不觉，妄见出入。譬如醉人，因昏迷故，虽在屋内，妄见山林。苟能直下一念承当，在



处安然，本来不出不入，住佛正定。师复有言，一念至诚一念入，念念至诚念念入。又一念不迁一念住，念念不迁念念住。因是所谓入香光室也。若作别解，非但孤负佛恩，亦乃错会大师深意。愿诸同伦，静神翻读，正念思惟，幸勿率略。俾得同入佛果正定之聚，共受香光熏照之益。书此端由，藉为序引。

时维民国三十五年正月弥勒菩萨诞日白衣侍者
徐慧觉和南谨序于太仓县印西镇菩提园之香光室



入香光室自序

尝思释迦世尊，彻底悲心，愍念末世众生，根机浅薄，知识昏迷，不能自力识心达本，断惑证真，超出三界。常在娑婆，六道轮回，受诸苦恼，莫能出离。特开净土借果修因之仗佛往生一门。初说极乐依正庄严，次教生信发愿，执持阿弥陀佛名号，一日乃至七日，期得一心不乱。观此因缘，而其中大有不可思议深妙意旨也。但以行人读之不察，领会者鲜。所谓深妙意旨者何。盖佛说一心不乱者，乃圣凡共源之本觉，生佛同体之真心。我等若肯念念心存至诚，执持阿弥陀佛名号，能使我等念念背尘合觉，返妄归真。如川入海，渐入渐深，己心融成佛心，佛心合成己心也。复此一心不乱者，即阿弥陀佛所证圆满果觉也。又此一心不乱者，即我等众生所迷念佛三昧也。我等若肯念念心存至诚，执持阿弥陀佛名号，能使我等念念契入如来圆满果觉，安住如来实相正定。譬如碎金得入火炉，能使渐渐销融，合成一体。念佛行人，亦复如是。得入如来圆满果觉，非但不随一切尘劳业识所



转，而能使一切尘劳业识，渐渐销融。销融至极，毕竟成片。一念成片，散乱自除。散乱既除，正定现前（梵语三昧，此云正定）。我等若能念念入佛圆满果觉，心心住佛实相正定，乃至毕生不退者，则净业功夫，决定成就。既得净业成就，然后金台可以坐待，宝池可以托生。及乎临欲命终，自然娑婆浊恶不现，净土胜境昭彰。感佛亲迎，须臾即到。所谓临终欲生得生，岂非省力便易乎。历观古来诸大圣贤，临终瑞相昭著，坐脱立亡，任随其意，要去即去，去亦不须人助者，莫不皆由念佛三昧中得来也。但以今时行人，虽则发心念佛，许多不明佛意。认此一心不乱，全属自己生灭妄心，与佛无关。是以念佛行人，欲得成就一心，终莫可得。所谓愈转愈散，愈捉愈乱。察其来因，多由过执《永明料简》，疑此弥陀一心圆满果觉，不敢深入安住其中，恐落禅定，变成自力，不得往生，是以多人捐弃。既舍弥陀一心圆满果觉，则行人念佛之时，终难定心立足，如同浅水之鱼，缺乏含养。正谓缺乏他力，欲得安身立命，去住自由者，岂非尽力勉强乎。因是所谓真妄各别，权实分离。舍实从权，执权为实。虽则发心持名，而始终不契佛意，毕生



坐守初步门庭，不肯前进深入如来庄严宝所。如来常谓可怜愍者，正此类也。设欲劝其前进深入，必似法华会上穷子，难免称怨大唤，我不犯罪，云何捉我。殊不知弥陀名号之权，而与一心果觉之实，本来圆融无碍，真实一如，非即非离，无内无外。广大无边，量同法界。十方虚空，悉皆包容。摄尽九界众生，无一不在其中。既舍一心果觉之实，偏执弥陀名号之权，纵然得益，终属浅小，是以临终受用亦小。欲得消除累劫积集深重业障，临终仗佛接引往生乐邦者，岂非尽力困难乎。譬如沐浴，水少垢重，难得清淨。欲得全体清淨，必须通身坐入浴池，渐渐熏染，久久洗涤，方能尽除无余。念佛行人，亦复如是。但能得入如来圆满果觉，从此常蒙佛力加被，法力融合。融合至极，全体周圆，自然不散不乱，安居正定。譬如孕儿未出母胎，全身坐在母腹之中，仗母含养，渐渐长成。念佛行人，亦复如是。得入如来圆满果觉，安住如来实相正定。可谓全身坐在如来法身之中，仗佛含养，能使行人无边业障，渐渐消除，无量福慧，冥冥增长。此乃所谓借果成因，即因住果。以佛庄严而自庄严，以佛住持而自住持。得此熏修，利益难量，纵



使现生不能断惑亲证，到了西方，为因亦强。从彼渐渐进修，能令速证佛果。上云，世尊教人生信发愿，执持阿弥陀佛名号，一日乃至七日，期得一心不乱，而大有不可思议深妙意旨者，盖此不可思议深妙利益也。除此疑情分别行人之外，其余愚夫愚妇，不须另加指导，自然一摸便著。譬如山野农民，从来未曾出门，一切世事，概莫能知。只解每天家里吃饭，田中做工，自然大事成办，五谷丰登。愚人念佛，亦复如是。一切经教，皆莫能知。唯有念佛一门，独能直下承当，更无疑情分别。念念心存至诚，执持阿弥陀佛名号，自然与佛圆满果觉，冥冥相契，暗暗相合。何以故。生佛因心果觉，本来不隔纤毫。如沤入水，天然相合。其所不合，皆由行人妄起疑情，妄生分别，不肯通身放下，死心契入。故使生佛因心果觉，真妄各别，自他分离。虽在如来圆满果觉真实心中，不敢念念承当，如隔千里万里。此正所谓，佛不远人，人自远佛。佛眼圆观，宁不愍乎。或有问曰，听师所言，莫非禅净双修乎。答曰，非也。何以故。阿弥陀佛菩提果觉，本来福慧圆满，权实一如。权人知权，从权归实。实人见实，即权即实。但莫疑情分别，



只须念念存诚，执持佛名，虽愚夫愚妇，可令当下念念契入，渐入渐深，何用禅净双修。若不禅净双修，觉不圆满，似欠半边，则汝错怪阿弥陀佛，往昔因地，专为修福，不曾修慧，仔细审明，有是理乎。所谓佛佛道同，原无二致。因已福慧圆满，故名为佛。十方诸佛，莫不皆然。岂有阿弥陀佛而独不然乎。惟愿仁者，善思量之，幸勿误会，自惑惑人。然自入关以来，不觉三周有奇，劝人同入佛果，同修念佛三昧，历年所有论说，皆已记录成篇。每篇脱稿，供献佛前，求佛加被，俯垂证明，蒙佛慈悲，均赐瑞应。凡诸论说，除《念佛三昧出世宝王论》外，其余各篇，统在本寺念佛堂内，一行精进法会所说，先后记录，渐积成帙。去春太仓徐慧觉居士来山，集印拙著净修导言时，然已将斯论与其一阅。阅毕，喜云，念佛三昧，人人有分，个个可入。观此足见居士夙根深厚，所读论文，颇能领会，罕有疑惑。是以去冬复更另外筹资，待印斯书。今见论后各篇，一并汇集，愈为欢喜满愿，而一再翻读。读毕恭礼，叹言善哉，念佛三昧，原来净宗本有重要家业，价胜摩尼，千生罕遇，万劫难逢。今得值遇，安敢错过。弟子决意来年刊印流



通，普结净缘，愿诸莲友，同获胜益。弟子亦可藉此微少善根，回向极乐净土。以冀生西之后，恒得随师同侍慈尊，亲近修学，而速证菩提。然后正好随师复乘愿轮，回入娑婆，助化一切有情也。然因见居士发心广大，信愿真切，已预来年，自己先制纸版印一千册，嗣后随人发心任印若干，以广流通。复更向然索序，并请命名，不得不随喜允许，以遂其愿。故此略述大纲，藉以普告同伦。文虽浅俗，意有可取。复按全书意义，专以佛果为宗，普劝念佛行人，念念入佛果觉，心心住佛正定，专持弥陀圣号，临终感佛来迎。观此深妙意旨，应当总名入香光室。何以故。如来圆满果觉，皆由福德智慧庄严所成，具有无量福德之香，无量智慧之光，充满果觉，真实一如。我等若肯念念执持阿弥陀佛名号，自然念念契入如来圆满果觉，安住如来实相正定。常蒙如来福德智慧香光，含养摄持，通身熏照。能使一切尘劳业识，渐渐销融。销融至极，悉皆化为如来圆满果觉之大光明藏。全体透彻，共成一色。此乃所谓借果彻因，即因显果。正合经云，不假方便，自得心开，如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严，因是故名《入香光室》也。俾阅是



书者，一见此题，顾名思义，发心看读，注意思惟，依法熏修。深入佛果，住佛正定，感佛来迎。如是往生，千即千生，百即百生。非但居士功德不可思议，因是弘扬，亦感佛畅本怀，而法门增光，行人幸甚。伏愿承此三宝福德威神加被，含养摄持之力，永保国基巩固，世界和平，风调雨顺，人民安乐。并此区区回向发愿之心，录成芜文，即名曰序。

时维民国三十四年腊月释迦世尊成道日寄食灵岩粥饭僧了然序于佛海泉珍桃园之不退关房



附 观经圆发三心

○佛言，上品上生者。若有众生，愿生彼国者，发三种心，即便往生。何等为三，一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。具三心者，必生彼国。

○释曰，但能念念至诚，执持佛名，自然渐渐深入如来圆满果觉，安住如来实相正定。以此功德，回向发愿，求生极乐，品位必高。何以故。由此生信发愿，执持佛名，乃至修诸功德，皆从圆满真实心中建立。所谓一真一切真，一圆一切圆。



入香光室上集

了然法师著 弟子徐慧觉编订刊行

念佛三昧出世宝王论

缘起

念佛三昧宝王论者，曩昔本有，乃古德大彻大悟，亲知亲见，专持佛号，断惑亲证。然后欲报佛恩，乘大愿轮，普导群迷，同入三昧果海，直至乐邦彼岸，而作此论也。凡一语一字，无非从三昧海中流出。可称功坚劫石，价胜摩尼。文词奥妙，事理精微，洞彻圆明，无幽不照。如中天日，光摄四洲，空前绝后，独一无二。利人无数，赞莫能穷。直至于今，奉为至宝。然是何物，不畏罪愆，安敢以凡滥圣，冒名更述。轻将凡夫知见，妄测圣贤密修。独自思惟，罪不容恕。兹将愚情，披陈如下。恭对先后诸贤，发露忏悔。今此论者，略有来由。盖然未出家前，鲜读诗书，少知翰墨。虽出家后，复因生逢末世，身处偏区，罕遇高人，亲近修习。



加以善根浅薄，慧力轻微。常读古德之文，屡兴高崖之叹。怯其文词奥妙，事理精微，莫能领会，不胜愧颜。虽则发心参禅，略有领会。而一知半解，仍难济事，如同萤火而爇须弥。所谓理性虽明，事难透彻。至民国十年春，始偕同学德森法师，共至普陀，参谒印公，恭承训嘱，教令放下参禅，专心念佛。不久礼别，嗣至天台九华，各处进香。七月共回梅江，次年住百丈山。每日看读净土经论，兼持弥陀圣号。自觉从彼至今，对于净土法门之事理权实，渐能领会透彻，罕有疑惑。复愧悠悠忽忽，不觉衰老现前。区区散心之行，恐难感佛来迎。因是发心闭关，欲求一心不乱。詎料入关之后，依旧妄念迁流。幸觉其中理路，较之先年愈熟。如同盲人摸象，虽未亲知亲见，略识大体若何。常于念佛心中默占偈云，念念入佛果觉，心心住佛正定。专持弥陀圣号，临终感佛来迎。假此观念，甚觉有效。因是随笔记录，近来录成一段念佛要言，意义颇深，因其不能普利，不敢出以问世。唯自玩读，藉为先导。复自思惟，念佛法门，本来三根普摄，九界全收。有事有理，能浅能深。随意表扬，何用固执。因是忽发大心，恳祈佛力加被，愿此拙论，



普供同伦。从此再录，不觉成篇。复按论文意义，当名念佛三昧出世宝王。而较之古德所著，名虽不异，实隔天渊。但以末世同伦，善根浅薄，慧力轻微，翰墨生疏，性好简直，类如然者，居其多矣。今此拙论，颇合机宜。如肯发心披翻而玩读之，均皆略有小补。其中有事有理，有浅有深，各各随机获利，人人功不虚捐。譬如海纳百川，悉皆统蒙摄受。何以故。良以弥陀果海虽深，众生至诚能入。我等如肯至诚念佛，统能返妄归真。如川入海，渐入渐深。久久纯熟，不觉真妄相契，心佛一如。从此再加精进，依法熏修，直至功夫成片，自然出而不入。念念安居正定，心心契合实相。方知极乐虽遥，原在自己现前一念大觉真实心中，不越丝毫。仗佛弘誓愿力，垂慈接引，何患不往，何忧不生。直待娑婆报尽，定感我佛来迎。恰似满月临潭，不觉自然而现。承佛微妙神力，须臾即到莲邦。迨至华开见佛，当下了悟实相。从此渐渐进修，速证无上佛果。因有如是不可思议之殊胜善利，故称念佛三昧出世宝王。即此三昧宝王，诚乃千生罕遇，万劫难逢。普愿十方同伦，各各发心修习。当知如上善利，则人人有分，个个可得。普使皆大欢喜，同



受妙乐。兹乃特叙来由，普告十方同伦。倘阅此论者，不以业障凡夫所著，而不屑玩读，复能愍我愚诚，细心思惟，依此熏修，共入果海。然乃向其合掌赞言，善哉，君乃我之真实莲友。现在同见同行，命终同归乐邦。同事至尊愿王，同证无上佛果。即此拙论，虽不能与古并行，同一功用。亦可谓之功不唐捐，则然之所望足矣。

总论全体纲略

盖此拙论总题，专以佛果为宗。何谓佛果。一句佛名，全体佛果。广大无边，量同法界，十方虚空，悉皆包容。以名该德，全德在名。即名而实，即实而名。名实不二，体用一如，因是故名念佛三昧出世宝王。即此三昧宝王，如摩尼珠，具足体相用三种大义。三义者何。一者，以一真独显，空色圆融为体（中谛）。二者，以清静明彻，了无所得为相（真谛）。三者，以万德齐彰，利济无穷为用（俗谛）。今此三义，合符三谛。所谓以中谛统一切法，以真谛泯一切法，以俗谛立一切法。总而言之，如来三谛，举起一声佛号，当体具足。念佛行人，如能心心契入，了达圆融，而此三谛，合符三



观。但能直下回光，而行人现前一念，当体具足。所谓能念之心，即一心三观。所念之佛，即一境三谛。三观三谛，义理相符。行人假观现前，即符如来俗谛。行人空观现前，即符如来真谛。行人中观现前，即符如来中谛。凡行人一念与佛果相应，总不出此三义。如是观念既熟，不觉能所双融，一念契合，心佛一如。当彼之时，三昧宝王，独露圆彰。智光洞彻，充满十方。以上所述，皆属总义。其总义中，复判二义十科，以明别义。何谓二义。一者，不觉义。指不念佛者，念念迷真逐妄，背觉合尘。虽在弥陀三昧果海，全体迷却，不解返妄归真，背尘合觉，故名不觉。二者，觉义。指念佛者，念念返妄归真，背尘合觉。所谓一声佛号，全体弥陀之果觉。弥陀所证之果觉，即众生所迷之本觉。若肯至诚念佛，念念契入弥陀果觉，而与自己本觉，冥冥相符，暗暗相合。现虽不觉，到了西方，终成满觉，故名觉义。何谓十科。第一，明达宗旨。一声佛号，全体佛果，九界众生，摄尽无遗。第二，开显实相。一声佛号，真实圆融，圣凡同源，生佛一体。第三，辨别真妄。一声佛号，净秽各别，弥陀众生，天地悬隔。第四，识破昏迷。



一声佛号，同伦莫迷，从迷入迷，展转受苦。第五，转迷就悟。一声佛号，当下了悟，从悟入悟，得究竟乐。第六，因正果正，一声佛号，佛果正因，现生不证，安养必证。第七，较量功德。一声佛号，出世宝王，世间宝王，皆莫能及。第八，按经会义。弥陀一经，至简至圆，事理融通，万德俱全。第九，恳佛证明。愿今拙论，普供同伦，以此善根，回向净土。第十，发愿流通。愿尽未来，分身尘刹，以此宝王，利济众生。此乃二义十科，大纲略述如是。其中细义，披陈如下。

第一 明达宗旨

念佛三昧，出世宝王。自古迄今，历代诸祖，莫不同声称赞，异口宣扬。机理相契，殊胜超伦。彻上（上至等觉菩萨）彻下（下至禽兽畜类），至顿（前际无始，后际无终）至圆（包含九界，容纳十方）。大者见大（一句洪名，全体弥陀之果觉），小者见小（四字洪名，六字洪名）。智者言智（句句弥陀，定慧圆明），愚者言愚（掐珠记数，一万二万）。权者从权（口称佛名，心缘相好），实者从实（口称佛名，心观实相）。浅者入浅（出声默念，摄心谛听），深者入深



（不出不入，安居正定）。乃至断尽见思粗惑（相似三昧），分破微细无明（分证三昧），各各虽有差别不同，而一一皆蒙阿弥陀佛三昧果海，及慈悲愿力，一体摄受（三昧果海，乃如来法身摄受。慈悲愿力，乃如来神力摄受）。因是所谓三根普摄，九界全收。咸令现生报尽，脱离娑婆，同归极乐。从此永不退转，直至圆破无明，圆满佛果（究竟三昧）。如是直捷稳当，方便普度。不假多生，尽生可到。不复退转，直至佛位。不可思议之胜妙特别法门，可谓莲宗独有，而诸宗皆无。假使十方诸佛，同出广长舌相，极其穷劫，赞莫能尽。奈何世人不察，视为平常，心不介意，或反加毁谤。如同摩尼宝珠，失入污泥，世人不识，视同瓦砾，随意践踏，岂不惜哉。

第二 开显实相

兹乃权分二义，而开陈之，令此三昧宝王，独露圆彰，放大光明，普照法界。一切众生，随意所求，各满其愿，皆大欢喜，同得妙乐。乃至触著摸著，见闻随喜。愿其早脱苦轮，皆得妙乐。直至未来，而无穷尽。二义者何。一者，不觉义，指不



念佛者说。二者，觉义，指念佛者说。今先举不觉义，数种列后。不觉者何。盖阿弥陀佛，未成佛前，最初作转轮王时，向世自在王佛，发四十八大誓愿。然后于无量尘沙劫中，广修净行，万德庄严，成就四种净土，接引九界众生。得证无上三昧究竟佛果，真实圆融，充满法界。清净妙明，莫能思议。在在处处，无不周遍。十方所有一切依正色心，若色若空，若染若净，莫不同承阿弥陀佛三昧果海，广大无边摄受之力，悉皆包含净尽无遗，一印印定。由正定故，名曰三昧（梵语三昧，此云正定，亦云正受）。若以佛眼观之，本来圣凡同源，生佛一体。一切众生，无非佛子。人人戴德，个个蒙恩。乃至微细昆虫，皆在如来实相三昧海中，均平受育。慈心等视，不见轻重，未来皆当作佛，毕竟无一弃舍耳。

第三 辨别真妄

切念如来证真，而全妄即真，因成三昧果海。众生迷真，而全真即妄，故成生灭苦轮。因是圣凡异位，生佛殊途。如来住持乐邦，而永受妙乐。众生旋转苦轮，而常受剧苦。人人禀此虚妄业识种



子，各假因缘和合受生。由出胎而又复入壳，由出壳而又复入胎。乃至湿化，生生靡尽，化化无穷。舍身如恒河沙，脱骨过须弥山。直至现生，虽得人身，而此业识种子，依然三界飘流，了无真实住所。虚妄颠倒，莫能制伏。譬若狂象无钩，躁猴失链，念念奔驰，心心执著，贪染尘劳，无有休息，虽在如来三昧果海，久经旷劫，不觉不知。不见如来果海实相，不识如来三昧正定。如鱼住水不知水，似鸟飞空不见空。虽遇知识方便劝导，教其念佛求生极乐，永离生灭轮回之苦。奈何昏迷，仍不觉悟。许多依然醉心娑婆，以苦为乐。任有胜妙乐土，不肯决定求生，甘受众苦，岂不悲乎。

第四 识破昏迷

盖今所谓依然醉心娑婆，以苦为乐者，皆由完全不信故也。任有胜妙乐土，不肯决定求生者，因其虽信而不全也。或半信半疑，或信而不愿，或愿而不行，或行而不专，或贪名利而希望福报，或求神异而兼修别行。因有如是缺乏夹杂，故不决定求生。此钝缓辈，佛亦无可奈何，唯有垂慈哀愍待时而已（一切众生，虽在如来三昧海中，因舍极乐，不肯



求生，终不受益）。是故无量劫来，流转生死，六道循环，等如车轮，直至今日，无有停止。今遇念佛三昧出世宝王，如更依然昏迷，不肯专心念佛求生极乐，佛必更加垂慈哀愍。所谓众生虽不念佛，佛乃常念众生。此等不念佛者，皆属世间醉人。因其不信不修，虽在如来三昧果海，经百千劫，终不觉悟。所谓从迷入迷，展转受苦，呜呼痛哉。此等深重醉人，犹可缓而勿言。急要论者，惜乎有等夙根深厚之士，今生复遇知识，得闻宗教，亲近修习，心性明了，仿佛觉悟，自命智人，讥诮念佛。此等行人，若不念佛求生极乐，亲近弥陀，终非稳当。何以故。皆因末世凡夫，惑业深重，自力微弱。纵遇知识开导，仿佛觉悟，不能现生断尽惑业，超出三界，安居不退。后世仍在娑婆，轮转生死。转过多生，难免迷失堕落。若在三途，百劫千生，不闻佛名。欲得人身复悟，未卜又在何时。譬如熟睡之人，虽则偶尔被人惊动，略有觉寤。因其自力疲困，不能奋起出外游观，复靠床枕，依然熟睡，梦中业识，东飘西流。纵有父母在傍，妻子满室，至亲至爱，而不觉不知。浅觉凡夫，亦复如是。尝闻罗汉有出胎之迷，菩萨有隔阴之昏，况浅觉凡夫



哉。因是不念佛者，纵使仿佛觉悟，终非稳当，难免退失，依然昏迷，故皆名不觉义也。

第五 转迷就悟

所谓觉义者何，今分为二。一者，上根明达，二者，中下潜通。今先举上根。凡上根之士，欲得现生深入如来果海实相，安居如来三昧正定。但正念佛时，口称佛名，心悟实相。当知实相即洪名，洪名即实相。所谓以名该德，全德在名。名乃包含万德之总持，举一全收故。直与实相妙理，同体同时，同一功用，无二无别。但以尝闻实相无门，我等现今由何悟入，下陈述之。盖欲悟入如来实相妙理者，当先借想龙居海中，海水包含，本未出离。在在处处，无非海水。然后回思我等众生，亦复如是。无量劫来，常居阿弥陀佛三昧海中，实相包含，本未出离。在在处处，无非实相。但因我等迷却，不觉不知。譬如醉人，本在自家祖父屋里，通身包含，未曾出离。因昏迷故，妄见山林旷野，闹市剧场。或忧或喜，或笑或语，颠倒乱言，我欲回家。醒者告之，汝今本在自家祖父屋里，安居不动，何以更言回家。我等众生，亦复如是。无量劫



来，常在阿弥陀佛三昧海中，直至于今本未出离。当知今日，毋用更入。但能念念返观，我此现前一念业识妄心，本在如来实相清净海中，不出不入，安居正定。从今正好息心念佛，莫更奔波飘流。设复奔波飘流，当下摄之令还。久久如是观念纯熟，不觉契入如来果海实相，安居如来三昧正定。所谓一念不迁，则一念居佛正定。念念不迁，则念念居佛正定。何以故。如来实相正定，如大海水，我等业识妄心，如水波浪。但能念念心存至诚，安居如来实相果海，如水住水，契合圆融。直至功夫成片，自然不出不入，不变不迁。此正所谓以因契果，借果圆因。得佛气分，妙果必现。若能久久如是思惟，如是观念。即觉如来三昧果海，渐见明了，渐见现前。正现前时，顿觉内外透彻，果海全彰。真实圆融，充满法界。在在处处，无非实相。而实相体中，具足一一庄严。而一一庄严，无非实相理体。所谓一举两得，事理同时。譬如镜像水月，本来不即不离，非一非异。悟此可知体用双彰，权实一致。既能如是心心觉悟，理应念念承当，切莫疏心错过，失却后世难逢。久久觉悟纯熟，承当周圆（法界全体，一真实相），自然随处忆



念现前。一念现前，顿觉不动身心，深入如来果海实相。不离本位，安居如来三昧正定。契合圆融，周遍法界（现前一念识心，可为全体法界）。此正所谓以佛果地之觉，彻我因地之心（以佛印心）。以我因地之心，该佛果地之觉（以心印佛）。直捷了当，全体周圆（心佛圆融，心佛一如）。真净微妙，莫能思议。以此功德，回向极乐，发愿往生，可名上品资粮。因能具足信愿，持佛名号，蒙佛摄受，安住如来三昧果海故。临命终时，定得蒙佛接引，往生乐邦。若得圆证究竟三昧，当生常寂光净土。若得分证三昧，当生实报庄严净土。若得相似三昧，当生方便有余净土。纵使修力未及，现生不获亲证，亦复功不唐捐。乘此三昧宝王熏修之力，仗佛接引，往生同居，品位必高。此约上根而言，以下再叙中下耳。

第六 因正果正

次据中根之士，虽觉不圆。下根之士，但觉少分，或全不觉。倘或不能领会如上真实妙理，不妨专依事修，顺契其机，求其稳当，不失莲位，亦且足矣。今则总而言之。无论悟与未悟，觉与不觉，



但能生信发愿，诚恳持名，纵然愚夫愚妇，可令潜通佛智，暗合道妙。何以知之。盖愚夫愚妇，虽不明达如来真实妙理，因念佛时，念念心存至诚，能使背尘合觉，返妄归真。久久纯熟，不觉真妄相契，根尘互融。唯有佛号，历历分明，念念相续，句句相连。颇与如来真实妙理之心，密密相通，暗暗相合。因是所谓上根明达，中下潜通。既能潜通，而一一皆蒙阿弥陀佛三昧果海，及慈悲愿力，一体摄受。凡念佛者，统能现生同入三昧。一念称佛，一念入三昧。念念称佛，念念入三昧。如水投水不拘清浊，天然相契。但有境界大小，明暗，权实，浅深，究竟之异。故各各所得品位，亦有高下阶级之殊。以此功德，回向极乐，发愿往生，可名中下资粮。因能具足信愿，持佛名号，蒙佛摄受，得入如来三昧果海故。临命终时，定得蒙佛接引，往生乐邦。譬如痴盲过海，既上普度轮船，虽不亲知亲见船中之境界若何，自然随众同到彼岸。念佛行人，亦复如是。一句弥陀，苦海慈航。既能生信发愿，诚恳持名，具足如是三种资粮。虽不明达如来三昧海中之真实妙理，自然同到乐邦彼岸。所得品位，当在同居中下。较之上根，虽有品位高下之



异，与见佛迟速之殊。到了成佛地位，悉皆等无差别，同证无上菩提。即上三昧果海，各各圆满极矣（三昧果海，即菩提之别名）。乃至十恶五逆，禽兽畜类，若遇知识指导，立能生信发愿，努力恳切，称佛名号。皆得蒙佛摄受，导归乐邦，附在末品（一切众生，本在弥陀慈父三昧海中，一念回向，立蒙摄受）。到了华开见佛，闻佛说法，当下了悟，从此进修，悉至佛位。此等凡念佛者，统属出世行人。因能现生入佛三昧，同归觉路，报尽往生极乐，同登不退。直至圆满佛果（一句弥陀，佛果正因），同到究竟觉岸。是以念佛行人，从始至终，无非背尘合觉，直至大圆满觉，故皆名觉义也。上云三昧宝王，权分二义，开陈已竟。以下再将世宝功德，而较量之，方知佛名之妙，妙难思议矣。

第七 较量功德

今按一声佛号，全体佛果。广大无边，量同法界。以名该德，全德在名。三身四土，庄严具足。自他受用，应念俱全。全事即理，全理即事。事理圆融，权实一如。权人知权，引权归实。实人见实，即权即实。如同摩尼宝珠，内外透彻，全体



圆明，原来一无所得。虽然一无所得，而不妨万象齐现。虽然万象齐现，而原来一无所得。因有如是不可思议微妙之受用，故称念佛三昧出世宝王。即此三昧宝王，世间妙宝，皆无所及。何以故。世间最贵妙宝，莫过于摩尼珠王，善能令人所求如意，满足一切。若以比较三昧宝王，非但一个摩尼珠王，所不能及，假使尽十方世界所有摩尼珠王，悉皆合会，共聚一处，积至梵天，所有功德善利，算数譬喻，较此三昧宝王，所有功德善利，一分半分，乃至微细分，亦莫能及。何以故。世间妙宝，止能令人世间暂时离苦得乐，不能令人出世间，离究竟苦，得究竟乐。是以算数譬喻，终莫能及。盖此念佛三昧出世宝王，能令一切众生，现生报尽，横超浊世，直入莲邦。永离娑婆六道之众苦，恒受西方九品之妙乐。时时奉事慈尊，步步参随海众。珍衣玉食，应念随心。灵禽演法，天乐鸣空。宝华常飘，异香普熏。黄金为地，杂宝为池。水具八德，树列七珍。众宝楼阁，吉祥安宁。欲往他方，任意飞行。速疾稳当，须臾即到。供养十方诸佛，修学一切法门。具足五眼六通，圆满三身四智。广度无边众生，授记当来作佛。如是究竟不可思议之



清淨妙樂，直與彌陀世尊，同一壽命。乃至盡未來際，永享而無窮盡。故得十方諸佛共贊，九界眾生同歸。如眾星之拱北，似萬水以朝東。誠乃千生罕遇，萬劫難逢。我等今得值遇，亦乃夙植蓮因。今當深厚栽培，幸勿因循錯過。光陰易往，後悔難追。一蹉百蹉，展轉退失。趁此色力康健，大家努力熏修。上根現生克證，成就極品資糧。中下隨力修持，預備往生資糧。盡報為期，同歸安養。俾得常隨佛學，速證無上菩提，以冀上报諸佛之恩，下濟三途之苦。普愿九界有情，共赴蓮邦，亲近愿王，同圆果海。以上所论诸义，专按小本《阿弥陀经》，一句洪名，万德圆融，最胜微妙不可思议之三昧宝王，而其中大意，略述如是。以下再按经义，而通会之。

第八 按经会义

盖弥陀一经，义属佛乘。文词简略，理事周全。若论圆融无碍，顿超究竟，直与华严，法华相等。虽等觉菩萨，尚未造极，须进一步。何以故。此乃纯是弥陀如来，历劫修行，万德庄严，圆证无上三昧果海故。即此一经，可谓三身圆满，四土具



足。主伴交参，自他不二。依正圆融，色心一体。即土即身，即身即土。身土不二，实相一如。以此观之，非与华严，法华相等者而何耶。若据方便接引，迴超一切诸经之上。纵使愚夫愚妇，十恶五逆，禽兽畜类，若能恳切念佛，命终得入莲邦，悉皆摄受，等无弃舍。若言稳当直捷，纵居下品下生，皆已永登不退。从此进修，直至佛位。若云修持容易，止是一句洪名，该含万德，是人皆能。即此一句洪名，摄尽九界众生，同归极乐，悉令未来，渐次作佛。以此观之，非迴超一切诸经之上者而何耶。是以释迦如来，彻底悲心，特为我等末世重障凡夫，不能自力识心达本，断惑证真者，尽量吐露，不隐丝毫。如来欲畅本怀，是故无问自说。苦口叮咛，婆心劝嘱。若有信者，应当发愿，愿生彼国。既具信愿，更当执持佛名，乃至一心不乱。盖一心不乱者，即深入弥陀三昧果海也。三昧果海者，即万德洪名也。离却万德洪名，何处更有三昧果海。离却三昧果海，何处更有万德洪名。即此一句洪名，乃包括弥陀因地果地，无量妙行功德之总持也。若欲广修福德，厚集资粮，庄严净土，而期生上品者，亦不妨另读《无量寿经》，《观无量寿



佛经》，及莲宗诸祖之大著鸿文，此不繁录。读者原谅，幸勿见议焉。

第九 恳佛证明

复愧不揣庸愚，一时冒昧，偶尔于念佛心中，自然流出。因是随笔记录，不觉渐加成篇。但以素失问学，翰墨生疏。虽有著述，话不成文。故此言词欠雅，事理失周。加以业障凡夫知见，妄测圣贤密修。皆因为法心切，利人情殷。纵有晦略，未暇顾及。敬望远近各地缁素莲友，慈悲爱我，分明指陈，俾得修正，幸莫大焉。复更以此芜文，供献佛前，恳祈十方诸佛，释迦如来，洞鉴证明。敬求西方接引，弥陀慈父，俯垂加被。稽首乐邦会上，诸大圣贤，密相教授。伏愿古今莲社，历代祖师，冥垂指示。弟子敬著拙论，普供十方同伦，以此少分善根，回向极乐净土。令我业障全消，智明独朗。莲台早就，果海速圆。愿我临欲命终，预知时至。身无病苦，心不昏迷。诸根悦豫，正念分明。舍报安详，如入禅定。佛身巍巍，金色晃耀，与诸圣众，来迎接我。住立空中，现诸祥瑞。或天乐百千，或幢幡无数。感化众生，发菩提心。我于尔



时，乘金刚台，承佛微妙神力，弹指即入莲邦。到彼华开见佛，闻佛演说实相。当下了悟无生，须臾遍历十方。承事无量诸佛，修学一切法门。具足无生忍力，亲蒙诸佛授记。悉皆摩顶叹言，不久如我无异。还到极乐本国，奉事无上慈尊。不动微妙色身，化身无量无数。恒作如来使命，十方化导群迷。

第十 发愿流通

复愿尽此今生报身，乃至未来作佛身，常当以此念佛三昧出世宝王，清静微妙法门，教化无量无数，不可思议众生，发菩提心。愿我作佛之时，以一不可思议微妙相好庄严之身，变化无量无数不可思议微妙相好庄严之身。普现十方无量无数不可思议世界，尽未来际，恒作佛事。各各以一不可思议微妙舌根，演出无量无数不可思议微妙音声。一一音声，具足无量无数不可思议真实妙义。皆当以此念佛三昧出世宝王，演说教化无量无数不可思议种种差别众生，悉皆导彼同归乐邦，亲近弥陀慈父，修学种种法门。从此永不退转，直至圆满无上菩提，皆同阿弥陀佛等无有异。乃至福德寿命，智



慧神力，亦复如是，等无有异。我今所发誓愿，若不满足，假使十方虚空，处处有尽，我此誓愿，及其修持，终无休息。念念相续，无有间断。身语意业，无有疲厌。今欲以此念佛三昧出世宝王，总摄全篇一切诸义，重述偈云。

一句弥陀赞莫穷，包含万德体圆融。

众生称念同归净，品位高低各据功。

结论护正救偏

拙论初成，有客请读。读毕言曰，敬读高论，殊深钦佩。足见吾师一片婆心，殷殷发挥念佛奥义，如开宝藏，百宝全彰。有目皆睹，有识咸知。普令大家欣入宝藏，各各随自根机而择善利。非但功不唐捐，亦可称为美善。但既教人念佛求生极乐，云何不以净土为宗，令人心缘极乐，则有所归。师以佛果为宗，引入深入佛果，未知净土佛果，两种宗旨，有分别乎。答曰，略有分别。客曰，有何分别，请师指示。答曰，若依《十六观经》，专修净土境观，当以净土为宗。今依《阿弥陀经》，专持弥陀万德圣号，期得一心不乱，当以佛果为宗。客曰，师以佛名表显佛果，佛名只是六



字，云何可以为宗。答曰，不见彻悟大师云，芥子微尘，尚可为宗，况法界藏身，万德庄严之果地弥陀，而反不可以为宗耶。今此拙论，专以佛果为宗者，而正此意也。客曰，既以佛果为宗，究竟受用如何。答曰，盖此受用，具有二种。一者，如来主伴受用。二者，众生受用。若论如来主伴受用，所谓一句佛名，全体佛果。一真独显，万德齐彰。三身圆满，四土具足。主伴交参，自他不二。依正圆融，色心一体。即土即身，即身即土。身土不二，实相一如。广大无边，量同法界。十方所有，无不包容。若论众生受用，举起一声佛号，直下该含如来无量功德（因能该果），统摄行人一切妙行（果能摄因）。此正所谓以因该果，借果摄因。因果相摄，生佛互融。能使行人不动身心，深入如来果海实相（入佛正定）。不离本位，安住如来三昧正定（住佛正定）。既入弥陀三昧果海，而极乐净土，即在其中。离却弥陀三昧果海，何处更有极乐净土。若是上上根性，从此努力熏修，乃至毕生不退。一朝净业功成，则极乐胜境，而现生亦可得见（古时甚众）。如人入海，亲见龙宫，复何疑哉。纵然现生不见，临命终时，决定得见。是以古人临



命终时，善能预知时至，正念分明，坐脱立亡，安详西逝。天乐百千，幢幡无数，佛及圣众，空中来迎。有缘众生，悉皆见闻者，全得弥陀果海正定之力也。但以如此往生，瑞相最著，古时虽有，有亦不多。或傍人不见，往生之人，独自得见，如此而为最多耳。我等末世凡夫，业障深重，根机浅薄，知识昏迷，修行懈惰。但肯发心修习，虽则现生不获亲证，亦得三昧熏染气分。是以大势至菩萨云，如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。当知大士所示深意，正在此耳。是故大士自云，我本因地，以念佛心，入无生忍。云入无生忍者，即入实相忍也。亲证实相，名得无生。既得无生，具足忍力，故名无生忍也。若作别解，则错会大士深意。虽不错会，亦非究竟。何以故。所言香光庄严者，乃我等正念佛时，全身契入如来果海实相，安住如来三昧正定。常受如来无量功德之香，智慧之光，通身熏照。使我等无量劫来烦恼业障，心心消灭。功德智慧，念念增长。所谓以佛庄严而自庄严，以佛住持而自住持，故云香光庄严也。譬如黑铁入火炉，须臾与火光共色。白冰投汤池，立刻和汤水同体。此乃世间俗法，尚有如是融合之效力。况此微



妙神力，不可思议之出世念佛三昧，而反逊彼利益者乎。客曰，如来三昧神力，不可思议，弟子早已深信，敬慕久矣。但以如来三昧果海，境界甚深。弟子初机浅学，知识愚蒙，不明理性，云何能入。答曰，以上论中，早已说明，汝何读之不察。如来三昧果海，境界虽深，须知众生一念至诚能入。所谓一念至诚，一念入三昧。念念至诚，念念入三昧。何以故。皆因我等正念佛时，念念心存至诚，能使渐渐背尘合觉，返妄归真，是故能入。汝今但能如是念念心存至诚，不必明达理性，久久纯熟，自然不觉契入如来果海实相，安居如来三昧正定。既得契入如来果海实相，安居如来三昧正定，从此正好息心念佛。念念观照，常令正念安居实相，勿使迁流。设复迁流，摄之令还，愈习愈熟，渐入渐深。如蜂采蜜，取味无厌。若得蜜味，趁亦不去。我等念佛，亦复如是。若能知得三昧乐味，念念心不放舍。复如小儿吃糖，越吃越要。当彼之时，则念佛功夫，略有少分相应。若能从此再加精进，如法熏修，必使深入如来果海实相。既得深入如来果海实相，更为多分相应。自觉如来三昧果海，广大无边，充满法界，洞彻圆明，融通无碍。一念全



体，全体一念。不出不入，安居正定。当体一如，顿契实相。此正所谓观身即实相，观佛众生然。若会此义，可知心佛众生，三无差别，同一真如实相（欲见弥陀真如法身，随意即见）。虽则不能断尽见思粗惑，分破微细无明，分证真如实相。亦可藉此渐渐减少迁流，安心念佛。如同开池待月，但期我等心水充满，妄波平安，减少迁流，略契实相，定心念佛，待佛来迎，何患临终胜境不现，佛不来迎。非但不失往生正因，生则品位高矣。纵无如何瑞相昭彰，令人得见。能使心不散乱，正念分明，感佛接引，安详西归，而亦且足矣。因有如是不可思议微妙之受用，故以佛果为宗。当知一句佛名，全体佛果，能广能略，能展能收。广则包含三藏，略则总归六字。展则普遍十方，收则摄在一念。此正所谓都摄六根，净念相继。苟能知此意义，如同渔夫散网，何妨万线齐彰，而当下一索全收。所谓佛名之妙，妙在此矣。客曰，一句佛名，全体佛果，众生称念，契理契机。因果相摄，生佛互融。能广能略，能展能收。蒙师指示，妙之极矣。但以持名，兼修境观，合与不合，弟子不解，请师分明指示。答曰，若欲兼修境观，如能了悟寂光真境，



则与如来三昧果海，同体同时，同一功用，无二无别。何以故。一真法界故。盖此一真法界，乃如来庄严果海，众生本觉真心。凡古来诸大圣贤，精修妙观者，均皆以此本觉真心为体也。当知本觉真心，即一心三观（当体即假即空即中）。依此本觉真心，起修妙观，如执明镜，自见面像。直至妙观成就，胜境昭彰，当下觉得亲入其境，不离娑婆，身居乐邦。所谓彼境不来，此身不去，因缘契合，事相宛然。苟能如是领会，如是修习，亦可称为至顿至圆，是以同名念佛三昧。所谓寂光真境者，即一境三谛也（当体即俗即真即中）。悟此寂光真境，善能了知一境圆现一切境，一境统摄一切境。虽则境有千差，体属一真。既属一真，全同实相，无二无别。会得此义，持名修观，皆无不可。互相圆融，全体契合。但以此事，上根易修，中下难习。何以故。末世行人，根机浅薄，慧力轻微。未悟寂光真境，难免执事背理，迷心取境，不能心境一如。必须了知依性起修，全修在性，方好修观。所谓心外无境，境外无心。心境不二，体用一如。无论若恶若善，或粗或细，一切境相，皆属自己唯心所现，原非外有。否则心理不明，一向著境，非但妙观不



成，或恐反生毛病。是以古人注重持名，深知省力易就。不尚修观，甚恐多力难成。当知持名一法，至稳至当。但须至诚，不必观想。念念因果相契，心心生佛互融。久久功夫纯熟，不觉合成一片。无论若浅若深，总以信愿为先。一心回向西方，无不蒙佛摄受。悉皆统归莲邦，同证无上佛果。子若念念存诚，深心念佛，常蒙如来三昧果海定力摄持，智光照彻。使汝无量劫来，六尘烦恼，五阴障蔽，渐渐销融，悉皆化为如来果海大光明藏，全体透彻，共成一色。他日极乐胜境，于佛果海光明藏中，自然而现。纵欲不现，必不可得。何以故。因果相契故，感应道交故，愿力相接故，互相摄入故。譬如皓月当空，光含四洲，有缘皆应，无水不现。当知我佛亦尔，报身虽在极乐，应身普现十方。念佛行人，如能念念摄妄归真，定心待应，命终之时，必见佛现。如是往生，千即千生，百即百生。以此较之作意观想者，岂非愈为省力乎。客乃恭礼叹言，善哉。弟子多蒙指示，获益非浅。今日方知持名念佛一法，乃释迦如来一代时教，殊胜特别，方便普度之法。诚谓彻上彻下，至顿至圆。三根普摄，九界全收。大者见大，小者见小。智者言



智，愚者言愚。权者从权，实者从实。浅者入浅，深者入深。各各虽有差别不同，而一一皆蒙阿弥陀佛三昧果海，及慈悲愿力，一体摄受，信不虚矣。弟子从今尽形奉持，及随力劝人，以报佛恩，与今日吾师开导之恩。言毕礼谢，欢喜合掌而去。因是援笔记录，附此论后，以为护正救偏，补之论内不及。惟愿读者，幸注意焉。

附 灯降舍利瑞应记

拙自出家以来，尝闻佛力不可思议，法力不可思议，众生心力不可思议。盖此三不思议，今乃亲自见矣。而所见者，何耶。缘由去春，然自不揣庸陋，于念佛之暇，著有论文一篇，名曰念佛三昧出世宝王。拙稿初成，已托胡松年居士带沪登刊。因带去后，然复生愧悔，窃思古人造论，皆已彻悟亲证，义理文字，渊博精通，尚须先请三宝加被，然后发挥奥义，莫不洞彻骨髓，显露精微。纵使论成，放至一年半载，或二年三载，方刻流通。我乃业障凡夫，知识浅薄，文义粗疏。拙稿初成，诸多欠妥，遽敢轻易出以问世耶。因是函嘱德森法师，慎勿登刊，待修好后，登之可也。迨至近来，复将



原稿重加修理，分汇标科，愈觉省目，繁者删之，略者补之，最后加一结论，标名护正救偏，恐人怀疑，佛名只是六字，云何可以为宗。文内直示一句佛名，全体佛果，能广能略，能展能收。广则包含三藏，略则总归六字。展则普遍十方，收则摄在一念。此正所谓都摄六根，净念相继。会得此义，如同渔夫散网，何妨万线齐彰，而当下一索全收。所谓佛名之妙，妙在此矣。因是先将论文供献佛前，恳佛加被，俯垂证明。及对佛发愿，今将愿文，略陈数言。弟子敬著拙论，普供十方同伦。愿从今生报身，乃至未来作佛身，念念相续，无有间断。常当以此念佛三昧出世宝王，普利十方一切同伦。悉皆导彼同归乐邦，亲近愿王，永受妙乐。发此愿已，越一、二日，即十月初三夜，正在灯下录稿，至最后结论问答将终处，即觉灯上有灰落下于文纸上。随即以手去之，觉得坚硬圆转。复更以手捻起，用力捻之，亦觉不碎。近向灯前细看，乃见其紫色，煜煜有光，始知莫非舍利乎。遂将瓷杯盛之，供在佛前。至翌午太阳光盛，始捧出将手镜照之，见其光彩煜煜，圆转若珠。乃至传及合寺缁素大众，各各看之，所云大小色光，均皆不一。人人



悉皆叹为希有，现今仍供佛前。但以体量甚小，不易保存。然乃复自思惟，拙著将成，供献佛前，恳佛证明。今于论后纸上，蒙降舍利，莫非表示证明乎。因是握管记之，附在论后，以告同伦。俾阅此论者，深心注意，而各各咸生正信焉。

时维民国三十三年十月十五日寄食灵岩粥饭僧了然记于佛海泉珍桃园之不退关房

注云，自念佛三昧出世宝王论，以至最后各文，共获舍利二十三粒。大小色光，各各不同，因失去三粒，现今存二十粒。俾往来缁素，请求瞻礼，以资信愿，发心修持，同获胜益。

时维民国三十五年七月佛欢喜僧自恣日了然握管再记

附 觉明妙行菩萨开示念佛三昧

有问念佛不得一心，当作何方便。菩萨曰，汝但息想定虑，徐徐念去，要使声合乎心，心随乎声，念久自得诸念澄清，心境绝照，证入念佛三昧。平日必须多念，从千至万，心无间断，根器最易成熟。若强之使一，终不一也。

释曰，息想定虑，即一念放下，万缘俱寂。



如汇入水，真妄不二。然后提起一声佛号，徐徐念去，不高不低，不急不缓。但使声心相合，杂念自然澄清，久习成片，心境一如，不觉证入念佛三昧。譬如果核，住在果中，真实圆融，如如不动。念念相续不断，根器最易成熟。若强之使，终不一也。此段简单直捷深妙究竟开示，智愚能行。愿诸读者，深心注意，依法熏修，利益难量。



入香光室下集

了然法师著 弟子徐慧觉编订刊行

灵岩一行佛七开示录

欲入三昧果海当先知恩报恩

凡我等念佛行人，欲入阿弥陀佛三昧果海，当先知恩报恩。若能知恩报恩，而正念佛时，则与阿弥陀佛三昧果海，顿觉亲切。随时忆念，立即现前。一念现前，了知自身本在阿弥陀佛三昧海中，不出不入，安居正定。自然与佛果海，念念相契，心心相合。契合至极，毕竟成片。一念成片，如如不动，真实圆融，充满法界。何以故。因能知恩报恩，自觉于佛三昧海中，必须念念见佛（见佛法身），心心亲佛（亲佛法身），设欲离之，势莫可得。譬如世间孝子，终身不敢远离父母。直至父母丧后，依旧念念不忘，皆由知恩报恩故也。念佛行人，亦应如是。若不知恩报恩，虽然终日念佛，未免与佛相背，与佛相隔。何以故。因其不能知恩报



恩，觉得阿弥陀佛住在西方极乐世界，离隔十万亿刹，好似与我两不相关。虽然口里念佛，实则心上勉强，故使正念佛时，不禁念念迁流，心心走作。不能住佛三昧正定，不能契佛果海实相。譬如不孝之子，念念远离父母，心心违背家乡。

何谓知恩报恩。当知阿弥陀佛，无量劫来，原是我等之天真慈父。我等无量劫来，亦是阿弥陀佛之同体眷属。历劫慧命相连，父子相关，非是偶然仰赖，勉强皈依。阿弥陀佛，对我众生恩德，较之各位生身父母，胜过百千万倍。纵使尽未来际，算数譬喻，莫能穷极。何以故。父母对我恩德虽大，究竟念我止能一世。阿弥陀佛念我众生，历劫无有穷尽。所谓众生虽不念佛，佛乃常念众生。又父母虽然慈悲教育，愍念护持，止能望我世间作一完人。释迦如来慈悲教育，阿弥陀佛愍念护持，直欲望我了生脱死，超凡入圣，乃至成佛而后已。又父母止能色身摄受，心力护持。佛能法身摄受，神力护持。又父母止能生我色身，佛能生我法身。

何谓天真慈父，何谓同体眷属。盖阿弥陀佛，过去无量劫前，发大菩提心时，原为我等所发。舍弃金轮王位，原为我等舍弃。投世自在王佛出家，



原为我等出家。最初出家，号法藏比丘，愍念我等十方一切众生，慈眼等视，如爱一子。原来与他同一本觉真心，无二无别。但因我等迷却，不觉不知。是故法藏比丘，于本觉真实心中，顿兴无缘大慈，运同体大悲，向世自在王佛，立四十八大誓愿，原为我等所立。然后于尘沙劫中，修行无量清净妙行，原为我等修行。庄严四种净土，原为我等庄严。直至福慧满足，愿愿圆成，始在西方极乐世界成等正觉，原为我等所成。万德洪名，号阿弥陀。当知如来洪名，乃夙生愿力所成。垂此方便，引导众生，令从名号而作入门。普度众生，同归乐邦。由此进修，共证佛果。此恩此德，所谓天地父母，不能喻其万一耳。

今乃溯其来由，往昔法藏比丘，未曾发心之前，本与我等同为凡夫。彼因发心之后，生生出家，世世修行，是故早得成佛。《弥陀经》云，阿弥陀佛，成佛以来，于今十劫。佛乃无有一时不念我等，奈何我等无始以来，一向迷却。因是生生造业，世世堕落，或在地狱，受诸剧苦。或在饿鬼，饥火交然。或在畜生，供人口腹。动经几千万劫，不闻诸佛名字。纵使离三恶道，或在修罗，瞋怒斗



争。或在天道，耽恋快乐。虽在入道，或生佛前佛后，及边地下贱。孤独贫穷，饥寒困苦，痴呆蠢憨，聋哑盲暗，六根不全，多病短命。纵使衣食丰饶，六根完具，或不信三宝，多造恶业。虽信三宝，或不识邪正，兼修外道。虽不信邪，或专贪福报。纵使福慧双修，或不信净土。虽信净土，或半信半疑。或信而不愿，或愿而不行，或行而不专。虽肯专行，或不逢知识，缺少进步。因此种种障碍，皆是机缘不全，净业难成，生死未了。是故无量劫来，常在娑婆，六道轮回，受诸苦恼，无有休息。佛慈念我，不觉不知。我等今得闻知，应当生大惭愧，悲泣雨泪，渴仰慈父。念念求见，心心不忘。云何求见，云何不忘。我等现今幸得人身，生逢中国，虽不值佛出世，赖遇教有明文。复得亲近知识，开示净土法门，直捷稳当，简便易修，不假多生，现生可了。

所谓教有明文者，即《佛说阿弥陀经》也。盖此经者，文词简略，理事周全。释迦世尊，彻底悲心，愍念我等末世重障凡夫，不能自力识心达本，断惑证真者，特垂方便，无问自说。尽量吐露，不隐丝毫。初说极乐国土，依正庄严。次教生



信发愿。既具信愿，当起实行，执持万德洪名，期得一心不乱。因此一心，乃圣凡共源之本觉，生佛同体之真心。阿弥陀佛，最初发菩提心时，即发此心也。建立四十八愿，一一皆依此心建立也。然后于尘沙劫中，修行无量妙行，一一皆依此心修行也。庄严四种净土，一一皆依此心庄严也。直至福慧满足，圆证无上三昧果海，即圆证此心也。我等无量劫来，汨没飘沉，生生世世，迷失堕落，即迷失此心也。直至现生，虽得人身，略知佛法，依旧不能识心达本，断惑证真，了生脱死，超凡入圣。是以全仗阿弥陀佛夙生愿力所成之万德洪名，假作入门。摄归如来果海实相，安居如来三昧正定。我等但能念念心存至诚，称佛名号。能使念念背尘合觉，返妄归真。如川入海，渐入渐深。所谓一念至诚，则一念入佛实相。念念至诚，则念念入佛实相。又一念不迁流，不走作，则一念住佛正定。念念不迁流，不走作，则念念住佛正定。苟能念念如是用心，如是觉照，而步步脚踏实地。从此念佛，句句有力，字字皆从如来实相正定流出。所谓实相即洪名，洪名即实相。久久纯熟，不须勉强。纵有妄想迁流，而一觉便还。虽有习气走作，而一照即



止。契合本源，如如不动。真实圆融，充满法界。既入如来三昧果海，常蒙如来法身含养，慈心护念，定力摄持，实相融合，智光照彻，慧力通明。使我等无量劫来，六尘烦恼，五阴障蔽，渐渐销融，悉皆化为如来果海大光明藏，全体透彻，共成一色。纵使现生不能断尽见思渗漏，及分破微细无明，亲证如来果海实相。亦可藉此减少迁流，住佛正定，亲炙实相。如染香人，身有香气。以此功德，回向西方，发愿往生。直待娑婆报尽，西方缘熟，极乐胜境，于佛果海光明藏中，自然而现。定感弥陀慈父，与诸圣众，亲垂接引，往生乐邦。所谓历劫父子，一朝相见，欣慰何如。仗佛神力，弹指即到。既到极乐国土，同归七宝莲池。迨至华开见佛，闻佛说法了悟，亲近无上慈父，及诸清净海众。修学一切法门，成就无生忍力。具足五眼六通，圆满三身四智。不动微妙色身，化身无量无数。恒作如来使命，十方化导群迷。悉皆统归莲邦，共证果海菩提。以上所谓欲入如来三昧果海，当先知恩报恩者，盖此略述如是也。

须知阿弥陀佛，对我众生恩德，与果海等，不可思议，不可测量。世间所有一切恩德，皆莫能



及。我等若在娑婆世界，生死轮回之中。纵使尽未来际，生生世世，粉骨碎身，难以酬报。唯有现在念念至诚，入佛实相。心心不迁，住佛正定。一切时中，执持佛名，作临终想，待佛来迎，往生乐邦。然后上圆佛果，下化众生。同归乐邦，同证佛果。以此功德，酬报佛恩。我等果能如是知恩报恩，而念佛之时，自然觉得心有所归，心有所仗。亦可谓之现在念念见佛（见佛法身），心心亲佛（亲佛法身）。藉此渐渐能转业识，而不被业识所转。现在既如是，临终亦如是。是以古人云，临终在定之心，即是净土受生之心。如是往生，决定千即千生，百即百生。普愿大家，脚踏实地，念念注意，幸勿忽焉。

净土法门古今异同

凡我等念佛行人，应当考实今时净土法门，与古时净土法门，究竟是异耶，同耶。若言是异，我等历岁经年，从朝至暮，所称佛号，皆是南无阿弥陀佛六字，而与古时佛名，丝毫无别。若言是同，云何古人生西，个个特别容易，不生则已，生则惊天动地。上辈往生，临终佛来接引，天乐百千，幢



幡无数，白鹤飞翔，异香满室。人人可见，个个可闻。要去即去，去亦不须人助。坐脱立亡，任随其意。下至普通行人，皆能预知时至，沐浴更衣，端坐念佛，见佛来迎（见佛色身），安详而逝。逐一思之，令人可慕。云何今人生西，十有七难。纵然得生，非常勉强，必须人助。考其临终瑞相，许多上辈往生，不及古时中下。况中下辈，更不必言。历观古人往生，解脱自由，何止千万，难以尽述。今则略举数位，大家知之，方信其实。

昔有二位居士，平时以道相交，目为生死莲友。约定往生之日，彼此通知，二人同去。后有一位，不告而行。还有一位，至翌日，方闻其子告曰，吾父昨日无病西归去矣。居士闻之，当下则曰，这老汉，不告而行，吾只须片刻之功，可追及汝。随即沐浴更衣，端坐念佛而化。复有一位高僧，愈为希奇。去时自云，我归西方去，欲带一侍者，谁愿同我去。众皆无对。傍有一小孩答曰，我随和尚去。和尚云，汝去回家辞别母亲。因他母亲以为戏言，无有此事，乃随口答应。不料小孩返寺，立刻念佛坐化。和尚摩其顶曰，小子何先我行耶。和尚亦随时合掌，念佛而去。又昔有怀西居



士，临终无病告曰，我归西方去。家人云，待烧香汤沐浴去。答曰，我香汤沐浴久矣，竟谈笑而去。观此五人，临终全无业障所挠，解脱自由。复有一位僧人诵经，遇见一雉，从外飞入，欲啄僧。随即傍有一金甲神人，执杖逐曰，大师应当生西，岂可还汝命债。观此可知真得念佛利益，而定业可免，况不定业乎。云何今时行人，临终多被业障所挠，心难作主，痛苦万状，莫能尽述。我等应当究其古人所得，得在何处。今人所失，失在何处。若不究其得失所在，表显分明。有不识者，心不甘服。必谓佛无感应，法无灵验。孤负行人，空劳无益。展转相传，误人不浅。以下分明辨别，大家可知。所谓古人临终，无有业缚，解脱自由者，皆因平时修持功夫得力也。无论修观，持名，统能深入如来果海实相，安居如来三昧正定。既能深入如来果海实相，安居如来三昧正定。则平时所有一切尘劳业识境界，自然渐渐销融，化为空寂。乃至灭尽，了无遗余。唯有如来果海实相，普遍十方，充满法界。是以古人，许多入此实相正定，精修妙观。如执明镜，自见面像。直至妙观成就，亲证如来果海实相。极乐胜境，于正定中，要见即见。随时忆念，



立即现前。一念现前，顿觉身在极乐境中。昔日四祖法照大师，在庐山修观，定中亲到极乐。见佛傍有一僧，垢衣蒙头。佛云，此乃衡山承远也。因是大师出定，亲往衡山学之，一见肖然。非但修观，即持名者，若已深入如来果海实相，安居如来三昧正定。复肯努力修持，断惑亲证，净土胜境，现生亦可得见。如人入海，亲见龙宫，复何疑哉。所谓古人临终，善能解脱自由，要去即去，去亦不须人助者，皆已亲证如来果海实相也。纵未亲证，必已深得如来实相正定之力。以上所述，皆是古人所得耳。

云何是今人所失者，盖今时行人，唯知有权，不知有实。纵有修持，但能权上用功，不能会权归实，而即权即实，权实不二，权实一如。所得利益，亦属浅鲜。无量劫来，业力强盛。譬如一杯之水，焉能灭车薪之火。复如沐浴，水少垢重，安得清淨。欲得清淨，必须全身坐入浴池，久久洗涤，方能尽除无余。我等念佛行人，亦复如是。欲得无量劫来，三业清淨，三障消除。而念佛之时，必须全身契入阿弥陀佛三昧海中，渐渐熏染，久久洗涤，方能令其业障净尽无余。所谓今人所失者，失



在平时修持功夫不得力也。何以故。平时念佛，妄不归真，临终正定，决难现前。因其平时妄念迁流，定水枯竭，杂见混乱，正智昏迷。虽有净行，亦属散漫，莫能统摄，会归一心。纵有功德，终属权小，所以临终受用亦小。譬如水中之鱼，全仗水力，方能活动自由。若得满分之水，则有满分之乐。若得多分之水，则有多分之乐。若得少分之水，即觉有苦无乐。若全不得水，则须臾不能活动，命亦去矣。我等念佛行人，亦复如是。若能亲证如来果海实相，如得满分之水。若能深入如来果海实相，如得多分之水。若但专在权上用功，不能深入如来果海实相，如得少分之水。若全不念佛，则与如来三昧海水，全不相接，慧命断矣。

我等从今欲入如来果海实相，安居如来三昧正定，盖有二种。二种者何。一者觉悟，利根方能。二者至诚，利钝皆能。云何觉悟。所谓阿弥陀佛三昧果海，本来真实圆融，充满法界。在在处处，无不周遍。十方所有，悉皆含容。我等无量劫来，常在阿弥陀佛三昧海中，虚生浪死，不觉不知。直至今现在虽然口里念佛，实则心上勉强，依旧念念迁流，心心走作。与佛相背，与佛相隔。譬如不孝之



子，念念远离父母，心心违背家乡。不能住佛三昧正定，不能契佛果海实相。我等今当念念返观，心心觉悟。云何返观，云何觉悟。常观我此现前一念五阴身心，本在阿弥陀佛三昧海中，不出不入，安居正定。而一念不迁，则一念住佛正定。念念不迁，则念念住佛正定。设复迁流，摄之令还。久久纯熟，不须勉强。自然念念住佛正定，心心契佛实相。从此念佛，句句有力，字字皆从如来实相正定流出，所谓实相即洪名，洪名即实相。苟能如是念佛，是名念念契佛，心心合佛。

云何至诚。所谓我等正念佛时，但能念念心存至诚，通身放下，死心踏地，不假思惟，老实念去。自然念念背尘合觉，返妄归真。如川入海，渐入渐深。所谓一念至诚，则一念入佛果海。念念至诚，则念念入佛果海。既能念念入佛果海，而念佛之时，常蒙如来六种利益。六种者何。一者常蒙如来法身含养，能使行人念念安乐。二者常蒙如来慈心护念，能使行人念念不退。三者常蒙如来定力摄持，能使行人念念不乱。四者常蒙如来实相融合，能使行人念念圆满。五者常蒙如来智光照彻，能使行人念念无障。六者常蒙如来慧力通明，能使行人



念念了达。若属利根，蒙此六种利益，现在能生种种智慧，种种辩才，凡有言说，真俗圆融，理事无碍。从此句句佛号，皆从如来三昧果海流出。亦复句句佛号，还归如来三昧海中。所谓全体一念，一念全体。当知如是念佛，乃真念佛。如是仗佛力，乃仗之至矣。

纵使现生不能断尽种种烦恼，亲证如来三昧果海，亦得如来三昧果海熏染气分。故大势至菩萨云，如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。以此功德，回向极乐，发愿往生。非但不失往生正因，生则品位高矣。虽不能如古人，有何特别瑞相，令人可见可闻。但能临欲命终，预知时至。身无病苦，心不昏迷。正念分明，感佛接引。去时安详，如入禅定。从此了生脱死，超凡入圣，而亦且足矣。

我等欲得如上真实利益，应当念念至诚，心心觉悟。通身放下，一心念佛。极力前进，勿生退堕。如出厕坑，如就宝所。当知莲池在前，镬汤在后。一入莲池，妙乐具足。一入镬汤，楚痛无穷。苟能极力前进，名为出世丈夫。一朝佛来接引，弹指往生乐邦。从此渐渐进修，直至上圆佛果，下化有情。可谓佛恩祖恩并报，自身他身等度矣。



净土法门性修不二

净土法门，当以性德为体，修德为用。何以故。佛言，一切众生，皆有佛性。又云，一切众生，皆有如来智慧德相，但以妄想执著，不能证得。若离妄想，则一切智，自然智，无碍智，即得现前。以此观之，可知众生天然性德，本来全体与佛相同。而所不同者，但是众生业力耳。所谓佛乃无量劫来，顺性而修，称为性善修善。直至善业修极，福慧圆满，安居净土，恒受妙乐。众生无量劫来，逆性而修，称为性恶修恶。直至恶业修极，罪障深重，沦陷阿鼻，永受剧苦。因是观之，性修二字，关系极大。但因最初一念，差之毫厘，失乎永劫。升乐沉苦，天地悬殊。实则正眼观之，性之一字，本来彻上彻下，至顿至圆。上至十方诸佛，下至九界有情，悉皆同具一性圆明之体，无二无别。但以其中得失利害，全在当人善用心，与不善用心耳。譬如一室，燃百千灯，虽然灯有差别，究竟光明则一，全体相同，丝毫无别。所谓光光相含，灯灯相摄。契合圆融，成光明藏。盛如杲日，无幽不照。但以其中设有一人，手执一灯，不善用心，任意狂走，到处乱燃。只图快活，不顾利害。其人必



定招祸，危险莫测。轻则损伤财物，重则丧失身命。以此深明，性修二字，关系重大，不说可知。是故诸佛顺性而修，明行圆满，则成智慧德相。众生逆性而修，贪染束缚，则成妄想执著。当知阿弥陀佛，过去无量劫中，从初发心，乃至成佛，一一无非顺性。所谓发菩提心，乃顺性而发。立大誓愿，乃顺性而立。历劫修行，乃顺性而修。万德庄严，乃顺性而严。圆满果觉，乃顺性而圆。普度众生，乃顺性而度。从始至终，乃至尽未来际，无有丝毫超出性外。

然既如来往昔因地如此，我等今日因地亦应如此。虽则圣凡异位，生佛殊途，众生天然性德，究竟与佛何殊。若以佛眼观之，上至十方诸佛，下至九界有情，莫不皆在如来三昧果觉性中，而同入三昧。何以故。虚空非大，性德最大。以此观之，足知我等无量劫来，直至于今，常在阿弥陀佛三昧果觉性中，本未出离。我等一切时中，起心动念，作善作恶，皆在如来三昧果觉性中，佛乃悉知悉见。但以我等无始以来，一向迷却，不觉不知，不见如来果觉真性，不识如来三昧正定。如鱼住水不知水，似鸟飞空不见空。是以释迦如来，彻底悲



心，愍念我等末世重障凡夫，无佛可亲。虽有三乘教典，莫能如法修习。纵能如法修习，千万之中，罕有一人亲证。纵能亲证，未到惑业断除净尽，依旧不能超出三界。纵能断尽惑业，超出三界，未得圆证三不退位。若欲直至菩提，永无退转，而皆不可得。世尊欲畅此愍念本怀，故方便自说《阿弥陀经》。初教生信发愿，次教执持佛名。盖此佛名，乃阿弥陀佛夙生愿力所成，以己所证圆满果觉，全体表显一句洪名。普令我等念佛众生，但能念念心存至诚，称佛名号，自然念念契入如来圆满果觉，安住如来三昧正定。所谓一念至诚，则一念入佛果觉。念念至诚，则念念入佛果觉。又一念不迁，则一念住佛正定。念念不迁，则念念住佛正定。如川入海，渐入渐深。设有妄想迁流，当下摄之令还。久久纯熟，不须勉强，自然与佛圆满果觉念念相契，心心相合。句句佛号，皆从如来果觉正定流出。既入如来圆满果觉，从今一一修持，皆是依性起修，全修在性。

所谓我等如是生信，乃称性而信。如是发愿，乃称性而愿。如是专行，乃称性而行。命终往生极乐，乃称性而生。到了西方华开见佛，乃称性而



见。闻佛说法，了悟无生，乃称性而悟。直至圆满佛果，乃称性而圆。普度有情，乃称性而度。我等从今日起，乃至尽未来际，亦无毫丝超出性外。是以古人云，现前一心，本具万法，及以智明。上等佛心，下同含识。当知释迦如来，教我念佛众生，七日期得一心不乱者，即得阿弥陀佛圆满果觉真实妙心也。入此圆满果觉真实妙心，久久融合，自然不乱。复能了达其中无法不具，无法不融。所谓万德庄严，利济无穷，当体即有。清淨明彻，了无所得，当体即空。空有无碍，真实圆融，当体即中。能念之心，即一心三观。所念之佛，即一境三谛。若以唯佛为宗，则当下全心即佛。若以唯心为宗，则当下全佛即心。若以绝待圆融为宗，则当下心佛双融。若以超情离见为宗，则当下心佛双泯。性德之体，独露圆彰。全体一念，一念全体。体用不二，体用一如。此正所谓以佛庄严而自庄严，以佛住持而自住持。

苟能如上领会，熏修不退。以此功德回向极乐，发愿往生，到了临命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，于此圆满果觉真实心中，自然而现，亲垂接引，往生乐邦。迨至华开见佛，决定品位高超。何



以故。如是往生，乃无生而生，生而无生。虽则终日炽然求生极乐，而常契无生之旨。以上所谓净土法门，性修不二者，盖此深妙不可思议之旨也。凡一切宗教之士，不信念佛求生西方者，皆未深入阿弥陀佛圆满果觉也。若已深入阿弥陀佛圆满果觉，了知从今日起，乃至尽未来际，自利利他，深妙无穷，直至菩提，永无退转者。设欲阻之，不许念佛求生西方，定知万牛莫能挽矣。普愿识者，深思量之。

净土法门有事有理

净土法门之事，乃即理之事，而理外无事。净土法门之理，乃即事之理，而事外无理。若会其理，则当下一真独显，而深妙难思，纵大智罕造其极。若探其事，则当下万德齐彰，而浅近易就，虽凡愚可入其门，但以净土法门之事，则与一切法门殊胜特别。净土法门之理，则与一切法门全体相同。何以故。所谓殊胜特别者，盖由阿弥陀佛最初立愿，及因地修行，则与十方诸佛超然迥异。故果地受用，国土严净方便度生，亦与一切法门殊胜特别也。又所谓全体相同者，复由阿弥陀佛，最后成



佛，福慧两足，所证果觉，三谛圆融，真穷惑尽。圆破无明，圆证法身。弥满清淨，量周法界，称为法界藏身，则与十方诸佛所证，等无有异。故净土法门，全事即理，全理即事，事理圆融，事理一如，亦与一切法门全体相同也。凡净土法门，所有一切功德妙行，事理修持，无不从此法界流出。所谓法法从此法界流，法法还归此法界。今以净土法门事理别同之义，下略陈述，众位可知。

窃以十方诸佛，虽有净土，皆可求生。而四土之中，只有上三俱淨，凡圣同居，则不淨也。或有地狱，饿鬼，畜生，女人，根缺，二乘，修罗及三灾，八难等嫌。唯有极乐净土，四土俱淨，全无如上讥嫌等名。凡生彼国者，皆具三十二大丈夫之相，清淨香洁，金色光明。彼国虽有种种奇妙杂色之鸟，皆是阿弥陀佛，欲令法音宣流，变化所作，非实有畜生者也。虽有声闻弟子，无量无数，皆具大乘根器，非同二乘声闻者也。又十方诸佛国土，凡圣同居，多属胎生。唯极乐净土，纯是莲华化生。又十方诸佛国土，虽则上三俱淨，上善凡夫，尚且不能生彼，何况愚夫愚妇，十恶五逆，禽兽畜类，欲求生彼，岂可得乎。纵然三乘圣贤，可能生



彼，全仗自己戒定慧力，断惑证真。分破无明，分证法身。以己功德，回向发愿，愿生彼国，方得往生，未闻皆有佛力可仗。唯极乐净土，具有四土九品。上至诸大菩萨，下至逆恶凡夫，乃至禽兽畜类，求生彼国。若能自力识心达本，断惑证真，分破无明，分证法身。以己功德，回向发愿，愿生彼国。所生净土，愈为胜妙。所得品位，愈为高超。纵使自力全无，但具真信切愿，执持佛名。或随力修诸功德，至心回向，仰仗佛力接引，亦可带惑往生。复因一切法门，统属竖超。唯此净土法门，特别横超，仗佛接引，故得往生。既得往生乐邦，纵居下品下生，悉皆永受妙乐，而同居不退，从此进修，直至佛位。

又十方诸佛，虽有德号，皆可称念，而不易感通。我等纵然一时感极，只能暂时离苦，乃至渐除恶业，渐种善根。唯有阿弥陀佛万德圣号，乃夙生愿力所成，以此方便普摄众生。我等若肯恳切至诚，持佛名号，乃至终身不退，能令当生了生脱死，超凡入圣。从此常随佛学，速证无上菩提。是以释迦如来，彻底悲心，金口诚言，特教我等执持万德洪名，期得一心不乱。所谓一心者，即阿弥陀



佛所证圆满果觉真实妙心也。盖此圆满果觉真实妙心，如摩尼珠，一真独显，万德齐彰。三身圆满，四土具足。主伴交参，自他不二。依正圆融，色心一体。即土即身，即身即土。身土不二，实相一如。阿弥陀佛，以己所证圆满果觉真实妙心，全体彰在一句洪名。普令众生，欲生阿弥陀佛极乐国土，但当念念心存至诚，持佛名号，自然渐渐深入如来圆满果海，安居如来实相正定。如水住水，天然契合。契合至极，毕竟成片。一念成片，生佛互融。得佛气分，妙果必现。正现前时，顿觉身心，内外透彻，果海全彰。真实圆融，充满法界。清淨明了，莫能思议。此正所谓以佛果地之觉，彻我因地之心。以我因地之心，该佛果地之觉。即因显果，因果同时，当体不二，真实如如。久久纯熟，自得一心。既得一心，一切颠倒散乱，渐渐自除，故名不乱。其人临命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，忽于圆满果觉真实心中，而现其前。接引行人，往生乐邦。仗佛神力，弹指即到。既到极乐国土，同归七宝莲池。迨至华开见佛，闻佛说法，豁然了悟。始知娑婆极乐，虽隔十万亿刹，原在自己现前一念菩提真实心中，本来不出不入，非去非来。全



事即理，全理即事。事理圆融，事理一如。超情离见，不可思议。

以此观之，足见净土法门，彻上彻下，至顿至圆。事是大因缘，理是秘密藏。具足一切禅教律，高超一切禅教律。是以千经万论，处处指归。往圣先贤，人人趣向。如众星之拱北，似万水以朝东。但以有等宗教之士，不肯细心研求，深入佛果圆理，妄拟净土法门而为小乘。见人念佛求生西方，嗤为舍本逐末，向外驰求。读此试问，复何言哉。

开佛知见，入佛知见，住佛知见

凡我等念佛行人，欲得临命终时，阿弥陀佛圆满果觉现前，自己清静正念分明，感佛接引，安详西归。必须现在真信切愿，念念心存至诚，持佛名号。若肯念念心存至诚，持佛名号，能使念念背尘合觉，返妄归真。如川入海，渐入渐深。久久观念纯熟，自然识障开通，深入如来圆满果觉，安住如来实相正定。从此句句佛号，历历分明。顿觉内外透彻，全体圆融。而不见迁相，不见流相，不见起相，不见灭相。当知此时，正与如来果觉相契，真实如如不动。因是所谓开佛知见，入佛知见，住



佛知见。既已开佛知见，入佛知见，住佛知见，而持佛名号。从此常蒙佛力加被，法力融合，能使我等无量劫来，六尘烦恼，五阴障蔽，渐渐销融，悉皆化为如来圆满果觉之大光明藏，全体透彻，共成一色。譬如黑铁入火炉，须臾与火光共色。白冰投汤池，立刻和汤水同体。此乃世间俗法，尚有如是融合之效力。况我弥陀世尊，往昔因地，发大慈悲，立大誓愿，无量劫来，久修久证，万德庄严，融通无碍，圆满清静，真实一如，不可思议，出世一乘菩提之果觉。众生若肯念念存诚契入，心心安住其中，持佛名号，而反不如彼融合之利益乎。是故大势至菩萨云，若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。此乃开示众生，忆佛念佛是因，见佛成佛是果。又云，不假方便，自得心开。此正所谓开佛知见也。又云，如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。此正所谓入佛知见，假借如来福德智慧，而自庄严也。又云，我本因地，以念佛心，入无生忍。此乃总结上义，所谓我本因地，以念佛心，开佛知见，入佛知见，住佛知见，忆佛念佛，乃至分破无明，分证无生法忍也。当知大士所示深妙意旨，正与上意天然相同。皆是



往昔因地，自己所修，实行亲证之念佛法门。今于娑婆，大慈大悲，以此开示，利济众生。是故下云，今于此界，摄念佛人，归于净土。所谓此恩此德，胜于嚼食喂婴，何止百千万倍。若不遵命，切实念佛，求生西方，乃至上圆佛果，下化众生。纵使尽未来际，粉骨碎身，莫能酬报。我等应当全身顶戴，一心奉持。

云何全身顶戴，云何一心奉持。所谓我等既能深入如来圆满果觉，安住如来实相正定，从今正好专心念佛。若肯专心念佛，常蒙如来无量福德之香，无量智慧之光，通身熏照。此正以佛庄严而自庄严，以佛住持而自住持也。譬如穷子，得入大富长者之家，不觉法王宝藏自然而至，深知其中，百宝具足。虽然百宝具足，而其中当体即空。虽然当体即空，而其中百宝具足。因是空有无碍，色心一如，此正所谓中道实相第一义谛。我等若能念念存诚契入，心心安住其中，所谓全身顶戴也。

又此圆满果觉，若在众生因地，但名一心。一心之中，包含万法。万法圆融，原来一心。缘此一心，乃广大圆满实相无碍之心。其中无法不包，无法不融。在凡不减，在圣不增。亦可作生，亦可作



佛。亦可作因，亦可作果。若在众生分上，全体属因。纵使大彻大悟，全体圆彰，而究竟庄严何在，只得名为素法身。是以自古迄今，许多宗教双通之诸大善知识，已得彻悟心宗，大开圆解。复肯通身放下，步步踏实，专修净业，作观持名，礼拜读诵，发愿求生极乐者。正为假借如来福德智慧，而庄严自己本觉真心也。若在如来分上，全体属果。本来一真独显，万德齐彰，三身圆满，四土具足，受用自在，利济无穷，而不假更再修持也。

是以我等现今真信切愿，念念心存至诚，持佛名号者，正是借果摄因，即因趣果。亦名借果彻因，即因显果。又名因果相摄，生佛互融。即因即果，因果同时。当体不二，实相一如。此正所谓观身即实相，观佛众生然。欲见弥陀如来真如法身者，因是而随意即见也。以上皆是圣凡同源，生佛一体，真心本具之妙用，及弥陀众生历劫因缘之成熟。今得值遇，借果圆因，如水逢水，天然契合。我等若能念念领会，心心契合，所谓一心奉持也。

有不识者，疑此生佛因果同体之一心，单属行人，与佛无关。如果单属行人，与佛无关者，我等专仗佛力，但持佛名则已，世尊何必教人要得一心



不乱哉。盖今所谓念佛要得一心不乱者，正是我等即今念念心存至诚，持佛名号，而念念入佛果觉。乃至念念住佛法身，仗佛含养，蒙佛加被，承佛护念。现在念念增长福慧，命终感佛接引，往生乐邦，非但不失往生正因，生则品位高矣。

今见许多行人，平常说起念佛要得一心，究竟谈到一心，看他有些骇怕，疑不敢入。纵然偶尔契入，不敢脚踏实地，住佛正定。恐仗自力，孤负佛恩，不得往生，情愿弃之，另仗佛力。明眼观之，如龙失水，令人不禁可叹惜也。所谓碎金不入火炉，难求其化。杂念不投佛智，安得其融。不知一心，正是如来所证圆满之果觉，句句佛号，该含一心。当知该含一心，即是该含佛果，因是所谓因该果海也。又我等即今念念心存至诚，住己本觉，持佛名号。当知住己本觉，即是住佛果觉，常蒙佛光照彻，佛智融合，因是所谓果彻因源也。并非离己本觉，而别有如来果觉。亦非离佛果觉，而别有自己本觉也。又此佛名，亦可作权，亦可作实。权人知权，引权归实。实人见实，即权即实。何谓权人知权，引权归实。若未入如来果觉之前，句句佛号，唯是六字，量等音声，因是而全实成权。何谓



实人见实，即权即实。若已入如来果觉之后，句句佛号，显佛果觉，量同法界，因是而全权即实。可谓洪名即果觉，果觉即洪名。是以世尊教人执持万德洪名，期得一心不乱者，意在令人由浅入深，从权归实，念念契入弥陀如来圆满果觉也。当知契入弥陀如来果觉，即是契入自己一心。欲得契入自己一心，成片不乱，必须念念心存至诚，持佛名号。如水住水，似水合水，久久成片，自然不乱。因是真妄相契，智识一如，故名一心不乱也。

何谓真妄相契，智识一如。缘此一心，原来众生本觉之真心。但因我等无始以来，一向迷却，不解返本还源。故此假借如来之果觉，还归自己之本觉。欲得念念安住自己之本觉，但须念念安住如来之果觉。欲得庄严自己之本觉，须假如来庄严之果觉。欲得圆满自己之本觉，须仗如来圆满之果觉。平常所谓念佛法门，以果地觉，为因地心，以因地心，该果地觉者，而正此意也。当知因地心者，即自己本觉真心也。盖此本觉真心，我等虽然无始以来，一向迷却，不觉不知。究竟现在，与佛果觉，体量相等，不欠丝毫。是以我等，但能念念心存至诚，持佛名号，自然渐见如来果觉清净光明。既见



如来果觉清净光明，即见自己本觉清净光明。若能再加精进，如法熏修，乃至渐见如来果觉广大无碍，真实圆融，无内无外，充满法界。当知皆与自己本觉同体相合，同时现前，同念相应，无有先后。因是所谓一念相应一念佛，念念相应念念佛。一人既尔，个个亦然。但以如来果觉虽圆，人人有分，个个可入。唯有二种行人，最易契入，最易相应。

二种者谁。一者上上利根，二者下下钝根。但以利者明入，钝者暗入。云何上上利根。如古来许多大彻大悟之明眼人，心中了无疑惑，看得如来果觉，整个圆融，毋用选择。随时忆念，立即现前。一念现前，顿觉身入其中。所谓不动身心，深入如来圆满果觉。不离本位，安住如来实相正定。契合生佛本源，真实如如不动。恰似清净海中珠王，净明四达，念念遍照。自觉句句佛号，皆从珠王流出，而复觉句句佛号，遍满清净海中。是以彻悟大师云，齐澄众染，圆现本空，顿契灵源，直趣果海，此乃所谓明入也。云何下下钝根。即如现今许多愚夫愚妇之老实头，虽然一字不识，一文不通，不善分别是非好恶。教他生信发愿，恳切至诚，念



佛求生西方。便能发心信受，一直念去，始终不变，不生一点疑惑，只知越多越好。反能念到内外契合，根尘一如，唯有佛号，历历分明。如同地里流泉，念念不断。因是故名潜通佛智，暗合道妙，此乃所谓暗入也。因他念佛得益，自己不知。古人有个譬喻，表示极当。恰似贫妇腹中，怀了转轮圣王，他自己完全不知，终日还在到处乞食。唯天人知之，将来该妇腹中所怀之孕，决定第一轮王，三十二相，八十种好，千子围绕，百宝具足，万民有赖，利济无穷。此表愚人念佛，往往许多得益，而自己完全不知者，亦复如是也。

彼等常云，自己苦恼，不识文字，不通经义，不解修行。唯佛知之，将来此人，命终决定往生西方，莲华化生，乃至毕竟成佛，普度众生矣。因其得到念佛真实利益，是故命终之先，善能预知时至。沐浴更衣，端坐念佛。身无病苦，心不昏迷。见佛来迎，安详西逝。此乃皆蒙如来圆满果觉香光熏照，及佛慈悲愿力加被摄受，故得临终佛来接引，而自在往生西方矣。除此二种行人，还有一种，最易契入，最易相应。一种者谁。所谓小孩念佛，出乎天然，不须勉强。因其性情淳良，贪爱轻



薄，杂念甚少，而其造业亦少。彼肯念佛修行，一一皆从真实，毫无虚伪装饰。是以往往有些小孩，命终往生，瑞相很好。许多大人，念佛数十年者，而反不及他所得之受用也。此乃皆由平时念佛，心无夹杂，自然与佛果觉相契。而因果相摄，愿力相接，感应道交，如磁石吸铁。虽则平常用功甚微，临终受用得力，而反其大矣。

除此三种之外，余者我等普通念佛行人欲得念佛真实利益，皆须勉强善用方法对治，而更难其他者何耶。因其平时书上看得，耳里听得，选择是非之种种分别，而不能忘却。及贪染尘劳之种种熏习，而莫能休息。所谓分别不忘，二边难决。熏习不休，前途障隔。我要心佛一如，他要其中夹杂。加之多人，总有些好名利，要面子之心，时时思量计较，亦难使其消灭。纵能精进修持，算来多虚少实。终不及愚人小孩，出乎天然，纯粹不杂，念念前进，步步踏实，安住一心，专诚念佛，得大便宜，受用具足。是以晚学常言，我等欲得念佛真实利益，须学愚夫愚妇，莫起疑情，莫生分别。但须存诚，执持佛名。如鸡抱卵，似龙养珠。念念不舍，心心不忘。若觉妄想迁流，当下摄之令还。久



久观念纯熟，自然渐渐契入如来圆满果觉，安住如来实相正定。可谓不用安排而自安排，又正所谓不期然而然矣。倘或不信，请今试验，只须片刻之功，便知此法甚妙。如蜂采蜜，若得蜜味，拨之不去，追之复来。复如小儿吃糖，越吃越要。念佛念到如是，可谓尝著些子滋味。若肯再加精进，久久熏修不退，必能开佛知见，入佛知见，住佛知见。纵使不能明入，定能暗入。既能暗入，则净业可成，生西可望。既得生西，从此生死可了，佛道可成，众生可度，而亦且足矣。有志之士，幸深注意。

自力他力同时并顾不可偏废

窃念佛力不可思议，法力不可思议，众生心力亦不可思议。盖此三不思议，谓之机教相契，心性相合，如空契空，似水合水。契合至极，毕竟成片。一念成片，自他一如。知此修行，则用力愈易见效，道业更速成就。既有如是不可思议相成之力，理应同时并顾，不可偏废。否则执一废一，行人纵有修持，只能熏习成种，而为后世远因，现生难获实用。所谓执一废一者。或偏信自力，不信他



力。或偏信他力，不信自力。或自他俱信，修行功夫全不努力。凡有乏缺，皆不名三不思议，共相合成之力也。

何谓自力他力，同时并顾。所谓众生心力不可思议者，乃自力也。佛力法力不可思议者，乃他力也。又能修之人，乃自力也。所修之法，乃他力也。又念佛之人，能念之心，而为自力。所念之佛，而为他力也。此乃所谓自力他力，同时并顾，愈易感应道交，蒙佛接引，横超三界，往生乐邦。非同参禅，单靠自力，识心达本，断惑证真，竖出三界也。所谓自力他力同时并顾者，必要行人自己有一分真实努力修持，方能得到他力一分真实受用。若自己修持，全不真实努力，则他力亦无由施处。譬如贫儿，飘流乞食，居无定所，长者虽有施心，莫能使其受用。净修行人，亦复如是。游游泛泛之行，难感佛力加被，法力融合，现在消除业障，临终仗佛往生。

若论阿弥陀佛菩提海中之微妙利益，本来万德庄严，利济无穷。众生求之，历劫无尽。但因我等根有大小，行有勤怠，功有定散，故各各所得利益，亦有浅深，多寡，迟速之不同耳。譬若四大海



水，任其大地众生，悉皆饮之，终莫能尽。上至阿修罗王，下至微末昆虫，各各但能随腹而饱，终莫能尽其底。阿弥陀佛菩提果海，亦复如是。九界众生，悉皆饮之，终莫能尽。唯佛与佛，方能一口吸尽，了无遗余。何以故。诸佛如来，皆已圆破无明，圆证实相果海故。菩萨虽证未圆。二乘虽证属偏。凡夫虽具因迷，从来不觉不知。纵能了悟觉知，奈何惑业未除。内照似脱，对境仍迷。如同坯器，逢水则散。假使一朝失足，依旧堕落有分。若在三途，百劫千生，不闻佛名。因是无论若智若愚，总宜信愿念佛。上根现生了悟，深入弥陀菩提果海。中下虽未了悟，但具真信切愿，念念心存至诚，执持阿弥陀佛名号，能使渐渐契入如来菩提果海，亦蒙如来菩提果海，及诸愿力，悉皆摄受，统归莲邦。

良以我等众生，无量劫来，常在阿弥陀佛菩提心中，直至于今，本未出离。但因我等一向迷却，不觉不知，不解念佛求生极乐。是故虽在如来菩提心中，经千万劫，终不受益。我等现今，果能深信自己，本是弥陀菩提心内之众生。从此修行，渐渐觉得有了依靠，比较先前省力。如龙住海，性水包



含。念念有靠，步步踏实。要行即行，欲止则止。所谓自力他力，顿觉亲切。如水会水，天然相合。全体一如，纤毫不隔。凡所修行，总不出阿弥陀佛菩提心外。若念佛时，自觉句句佛号，皆从如来菩提心中流出。复觉句句佛号，还归如来菩提心中。契合圆融，周遍法界。得此含养，常蒙佛力加被，法力融合。如汤消雪，似炉化金。能使我等无边业障，渐渐消除，无量福慧，冥冥增长。此正所谓以佛庄严而自庄严，以佛住持而自住持。直待娑婆报谢，西方缘熟，顿觉如来菩提心中，忽然胜境昭彰，现在目前。纵有山林屋宅，彼时了无障碍。开眼亦见，合眼亦见。仗佛神力，弹指即到。盖此不可思议之殊胜善利，岂非机教相契，心性相合，如空契空，似水合水。契合至极，毕竟成片。一念成片，自他一如，三不思议之力，共相成就之所得者乎。所谓自力他力，同时并顾者，即此意也。

何谓不可偏废。所谓自力他力，合则容易见效，偏则净业难成。纵使能成，利益甚小。或曰不信，偏则净业难成者，而有何据焉，下陈述之。拙乃数十年来，所有历境逢缘，迄今忆著，了了分明，如在目前。常见有等行人，听说释迦如来一代



时教，一切法门全仗自力，唯净土法门全仗佛力。因是对于自力毫不注意，设或偶尔对他提著，看他误会，恐落参禅，变成自力，违负佛恩，不得往生。因是对他分别说明，当知念佛自力，而与参禅自力，颇不相同。何以故。参禅专以自心为宗，一切唯心。念佛专以佛心为宗，一切唯佛。既以佛心为宗，一切唯佛，则念佛行人，常以佛心而为归宿，凡念佛时，觉得自己本是弥陀心内之众生。既是弥陀心内之众生，理应念念安住佛心，而定心念佛，不可迁流。若觉迁流，摄之令还。因是所谓自力他力，而同时并顾也。

又参禅得定，必须开慧，念佛单求得定足矣。所谓单求得定者，即得一心不乱也。因此一心，乃如来菩提真心。得入如来菩提真心，然后方能念念住佛正定，较之平常念佛，有了依靠。句句佛号，觉得有力。非但不随一切尘劳业识所转，而反能使一切尘劳业识，渐渐销融。销融至极，毕竟成片。一念成片，散乱自除。散乱既除，正定现前。又参禅必须要参，念佛只须单念。又参禅单看自力，念佛自力佛力，同时并顾。若不同时并顾，口虽念佛，心则迁流，因与佛力，不能相合，故使受用，



亦不得力。现在受用既不得力，到了临终受用而反得力乎。所谓净土法门，全仗佛力，当然如是。但汝过执，偏废自力，佛力难仗。俗云，羊皮虽暖，不暖无气之人。此乃亦然，佛法纵灵，不灵偏废自力之人。若无自力，将何用功修行。若无他力，从何定心立足。如鱼在水，方能安身立命，去住自由。自力他力，不隔纤毫，设或离之，两失其用。因是所谓自力他力，而不可偏废也。如是对他分别说明，彼乃欣然信受，不生一点疑惑耳。

复见有等行人，误会更甚。因见《弥陀要解》云，得生与否，全由信愿之有无，品位高下，全由持名之深浅。便拟净土法门，容易之极，有了信愿，随便念佛，临终仗佛接引，决定往生，下品总稳。及见《十六观经》云，十恶五逆，临终十念，蒙佛接引，带业往生。因是对于自己身口意，随缘放荡，少加检束，少加觉照。屡常造业，作已无悔。或曰，某也念佛随便，没有两年，但信愿真切，临终瑞相颇好，皆得往生。因是对于自己净业功行，全不注意。虽则念佛，多虚少实。不问功夫得力不得力，脚跟立稳未立稳。随其泛泛游游，不觉渐渐衰老。及乎大限到来，恶疾临身，医药罔



效，救济无术，呼爷叫娘，呻吟床席，病久延长，不知休日。求生不得，求死不得。若有愧之人，到此自生悔恨，方知昔日健时，念佛功行，自不努力。是以到了今日，受用全不得力，业障现前，心难作主，颠倒糊涂，了无依靠。佛虽慈悲，莫能度我。直至到了糊涂之极，虽有傍人助念，自己不觉不知，渺渺茫茫，渐渐而去。惜乎当生了生脱死之行，只成后世远因。若无愧之人，遇著自己痛苦难受，反生毁谤。谓佛法骗人，我不信矣。设有劝其念佛，临终感佛来迎。则曰，我不见佛在那里。因此毁谤三宝之罪，死后定堕恶道，呜呼惜哉。只因当初一念误会，终不知返，竟使当生了生脱死，超凡入圣，直至成佛，永受妙乐之无上善因，而反招成百劫千生，三途受苦之恶果者矣。今乃按其原因，岂非皆由当初一念误会，终不知返。不解自他并顾，能所相成，执一废一，自欠修持，而反怪佛法骗人之所失者乎。

拙因出家以来，经历有年，目睹耳闻，终身不忘。屡思念及，心惊毛竖，垂泪沾襟，惭惶何及。因此始知信愿二字，只可以为先导，不可当作实行。所谓信愿如眼见，念佛如足行。是以古人判



信愿而为慧行，持名而为行行。所谓慧行者，如己所知所见也。所谓行行者，必须足行方能到彼也。读此更加明确，而大有据矣。若自不努力修持，渐渐脚跟立稳，待佛来迎。单靠少许信愿，临终仗佛接引，带业往生，终非稳当。虽则不无其人，非属人人可得，千万之中，难获几何。除宿种莲因，已得深厚栽培者，方可不在此限也。历观古人，临终瑞相昭著，令人可见可闻。坐脱立亡，任随其意。要去即去，去亦不须人助者，莫不皆由三不思议力中，共相成就之所得来也。因是所谓自力他力，同时并顾，不可偏废者，而盖此深妙意旨也。愿诸净侣，留神思惟，依法熏修，共入果海。法门幸甚，同伦幸甚。

常读阿弥陀经感觉妙极

经云，若有善男子，善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日，若二日，乃至七日，一心不乱。其人临命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前。拙屡读至此，即留神观察，正念思惟，感觉此段因缘，微妙之极，令人痛快难言。所谓微妙者何，下陈述之。盖此因缘，恰似开池待月，渐渐水



满成池。迨至十五良宵，空中障云，忽然一齐散开，不觉池中满月，自然现。所谓开池者，即喻我等闻说西方极乐国土，依正庄严，妙乐无尽。由此生信发愿，神识虽然未往，信愿已到西方也。待月者，即喻我等希望，临终佛来迎接也。渐渐水满成池者，即喻我等，现今念念心存至诚，执持阿弥陀佛名号，渐渐契入如来圆满果觉，安住如来实相正定。如水归水，渐觉充满。己心融成佛心，佛心合成己心也。迨至十五良宵者，即喻我等临命终时也。空中障云，忽然一齐散开者，即喻我等彼时胸中，所有种种尘劳业识，豁然一齐顿开，无有丝毫贪恋挂碍也。不觉池中满月，自然现者，即喻我等本在如来圆满果觉真实心中，亲见如来相好庄严，垂手接引也。下文又云，是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。所谓是人终时，心不颠倒者，即彼时我等正念，住在如来圆满果觉真实心中。如空中朗日，炯炯不昧，了了分明，不生一念颠倒乱想也。所谓即得往生阿弥陀佛极乐国土者，即极乐对于娑婆，虽隔十万亿刹，原在如来圆满果觉真实心中，不越丝毫，仗佛神力，弹指即到也。拙因屡读至此，观察思惟。思惟不已，顿觉



身在如来圆满果觉真实心中，安居正定。如如不动，契合圆融，周遍法界。复自思惟，念佛行人，若能人人假此熏修，现在虽然不能断惑亲证，到了临终，为因亦强。

从此始知一心不乱四字，乃十方诸佛果觉正定，九界众生念佛三昧。原来彻上彻下，至顿至圆。对于上圆佛果，下度有情之一段大事因缘，总在里许，不乏丝毫。关系极大，至重至要，尽未来际，赞莫能穷。凡修行之士，皆当深心注意，不可随便读过。何以故。所谓随便读过者，凡普通行人，读此一心不乱四字，完全看作自己生灭妄心，希望成片不乱。殊不知自己生灭妄心，幻化无常，无有实性。若不假仗如来圆满果觉真实妙心，含养摄持融合之力，云何能使成片不乱哉。是以大家念起佛来，大概多数，都是一个妄心，如同猿猴，无法制伏，不知如何，令其自在安宁也。所谓我等现今欲令自己妄心猿猴，顺善调伏，自在安宁者，必须假仗如来圆满果觉真实妙心，含养摄持融合之力，方能令其渐渐顺善，渐渐调伏，久久纯熟，自然不散不乱，而自在安宁耳。譬如六月伏天，酷暑逼人，心不自在。忽然跑到清凉池中，通身沐浴，



立觉内外清凉，岂不身心自在乎。念佛行人，亦复如是。六尘烦恼，炽盛逼人，心不自在。忽然得入如来圆满果觉清凉海中，通身含养，顿觉内外清凉，当下身心自在耳。复如腊月冻天，严寒逼人，心不安宁。忽然跑到大暖日光中，通身朗炙，立觉内外暖和，岂不身心安宁乎。念佛行人，亦复如是。五阴盖覆，障蔽逼人，心不安宁。忽然得入如来圆满果觉大光明藏中，通身融合，顿觉内外光明，当下身心安宁耳。既得自在安宁，从此妄心渐渐顺善，渐渐调伏，调伏至极，自然不制而制矣。

云何是如来圆满果觉。盖上所云，一心二字者，正是如来圆满果觉也。不乱二字者，即是我等众生生灭妄心也。若能念念心存至诚，执持阿弥陀佛名号，能使我等生灭妄心，冥冥之中，不知不觉，自然渐渐契入如来圆满果觉真实心中，安居正定，如如不动，契合圆融，周遍法界，因是故名一心不乱也。当知我等无量劫来，常在阿弥陀佛圆满果觉真实心中，直至于今，本未出离。但因我等从来一向迷却，不觉不知。若以正眼观之，除佛一人，圆证果觉。九界众生，皆在如来圆满果觉真实心中，而借果修因也。何以故。缘此一心，有总有



别。若据总论，本来圣凡同源，生佛一体。若按别论，生佛地位，阶降悬殊，人人各别，个个不同。何以故。若论究竟一心，唯佛一人独证。圆破无明，圆证实相。如同日食，因已全体圆彰，统身光复，故名究竟一心也（究竟三昧）。是故经云，三贤十圣住果报，唯佛一人居净土。此乃所谓究竟一心者，即如来常寂光净土也。又究竟一心者，乃如来法界藏身也。除佛一人之外，自等觉还至初住，四十一位法身大士，皆是分破无明，分证实相。如同日食，渐渐圆彰，渐渐光复，但名分证一心也（分证三昧）。缘觉，声闻，见思粗惑虽断，微细无明全在。如同日食，圆相虽现，真体不明，但名相似一心也（相似三昧）。历代祖师，除分证相似外，虽已大彻大悟，大开圆解，皆因见思粗惑未断。如同日食，淡云盖覆，虽觉有日，圆相不现，但云名字一心也（名字三昧）。是以藕益大师云，名字位中正法眼，未知今日付何人。若能依此一心，勤修观行，了知十方所有一切依正色心，若色若空，若染若净，悉皆同归真实一心，一印印定，无二无别。乃至圆伏见思烦恼，任运不起。如同日食，淡云已止，虽未去尽，不复再生，可名观行一



心也（观行三昧）。昔日智者大师示登五品，即此位也。我等普通凡夫，虽则人人本具，奈何从来未悟。如同日食，厚云盖覆，影相不现。复如眚盲，从未见日，全然不知，但名理具一心也（理性三昧）。以上所述六种一心，前三一心，皆属圣位。若不念佛，求生极乐，仗佛接引，横超三界，一生彼国，参入圣流者。必须自力识心达本，断惑证真，竖出三界，方入圣位。末世凡夫，谁何能哉。

幸我释迦世尊，于涅槃海中，三千年前，先知预见。愍念我等末世重障凡夫，根机浅薄，知识昏迷。如同眚盲，难见天日。不能自力识心达本，断惑证真，了生脱死，超凡入圣。常在娑婆六道轮回，受诸苦恼，莫能出离。如来欲畅本怀，是以无问自说，特开净土借果修因之仗佛往生一门。普令我等念佛众生，但能生信发愿，念念心存至诚，执持阿弥陀佛名号，自然渐渐契入如来圆满果觉，安住如来实相正定。如川入海，渐入渐深。既入如来圆满果觉，安住如来实相正定，然后方知名号，乃如来果觉之权，果觉乃如来名号之实。复知如来名号，乃夙生愿力所成。如来因实施权，普令十方众生，假此名号之权，念念执持不忘，渐渐契入如



来圆满果觉之实。既入如来圆满果觉之实，念佛之时，自觉句句佛号，皆从如来圆满果觉真实心中流出。复觉句句佛号，还归如来圆满果觉真实心中，契合圆融，充满法界。此乃所谓如来洪名即果觉，果觉即如来洪名也。

我等大家，果能如上领会，如上修习，则净业功夫，虽然未曾断惑，亲证一心，总算入了如来圆满果觉真实一心之门。用起功来，觉得有了归宿，有了依靠，有了主权，有了法味。不似从前，如同躁猴失链，到处飘流，专求秽食，贪逐六尘，无法收留。从此再加精进，自然日有进步。但能终身不退，依法熏修，现虽不能亲证，临终为因亦强。何以故。如来实相果觉，广大，圆满，十方虚空，悉皆包容。我等正念佛时，但在各人自己起心动念处，立定脚跟，踏著实地，念念观照，勿使迁流。若觉迁流，摄之令还。若能念念如是持名，如是观照，是名念念入佛果觉，心心住佛正定。但自直下承当，莫起疑情，莫生分别，自然渐渐深入如来不可思议境界。是以古人云，身在含元殿，何必问长安。当知如来真实果觉，即是自己清净本觉。自己清净本觉，即是如来真实果觉。此乃所谓即因



即果，因果同时，直捷了当，全体周圆。是以古人云，一句弥陀，绝待圆融，超情离见，不可得而思议也。

良因我等，虽然识与如来不同，觉性本无分别。如汇入水，天然契合。苟能自己一念脚踏实地，通身放下，则当下入佛果觉，住佛正定，从此正好安心念佛，待佛来迎。复如乞儿，得入破庙，虽非自己所有，亦可假借安居，较之昔日露天，胜过多矣。纵有行动走作，幸能知去知回。我等念佛行人，亦复如是。假借如来菩提果觉，而为自己菩提因心。幸蒙我佛慈悲，夙有愿力，令假名号而为入门，摄归如来圆满果觉，安住如来实相正定。虽有迁流走作，当下一觉便回。从此亦可常借如来实相清净海水，通身沐浴，当下顿觉身心快乐，而内外清凉。复借如来福德智慧香光，通身熏照，当下顿觉身心安然，而内外透彻。此正所谓以佛庄严而自庄严，以佛住持而自住持。直待娑婆印坏，净土文成，佛来接引，往生乐邦。正好亲近慈父，修学一切法门，了此一心不乱，上圆佛果，下度有情之一段大事因缘。既有如是不可思议之胜妙利益，理应善与人同，方合菩提大道，故此述其要略，普供



十方同伦。愿诸净友，读斯经者，皆当留神观察，正念思惟，依法熏修，共获胜益。现在身居娑婆而深入佛果，命终往生极乐而高登宝莲。复愿处处以此相传，人人以此相授。庶使念佛三昧而久住世间，净土正宗而永不替矣。今欲简约易持，统摄全篇一切诸义，重述偈云。

正念如同午朗日，虚空含养日安居。

圆光统摄无边际，历历明明独自知。

六字洪名相续念，声声价值胜摩尼。

及时临暮佛来引，径往西方七宝池。

以上八句譬喻，表显念佛三昧，事理圆彰，体用具足。所谓因果相契力，定慧圆明力，自他感应力，生佛相见力。四行四力，一一分明，识者观之，自然明了。念佛行人，如肯读熟记忆，念佛之时，随文观念，久久熏习纯熟，自然觉得身在如来圆满果觉真实心中，安居正定。如果平时习熟，能在如来圆满果觉真实心中念佛，到了临终，亦在如来圆满果觉真实心中见佛。如镜现像，似水摄影，不须勉强，自然而然，念佛同伦，幸勿疑焉。

注云，篇内所述六种一心，合符教义，表显念佛三昧位次，庶免僮侗。除前三一心，名得名证。



后三一心，但名借果修因，皆不名得名证。若不言得言证，假此熏修，利益难量。若故妄语，言自己得已证，而反招恶殃。是以古人只言修持，不言得证。何以故。念佛三昧，若论下手入门，而与一切法门特别。若言证果，全与教义相同。然证果一事，古时犹难，是以智者大师示居观行，藕益大师示居名字。以此观之，古人尚尔，末代凡夫，谁较易乎。读此可免以凡滥圣，犯妄语罪。但肯发心修习，功德不可思议。现在消除业障，广增福慧。命终往生极乐，高登宝莲。愿诸同伦，各各须知，依法熏修，同归净土耳。

附 文殊般若经一行三昧

佛言，善男子，善女人，欲入一行三昧。应处空闲，舍诸乱意，不取相貌，系心一佛，专称名字，随佛方所，端身正向。能于一佛念念相续，即是念中，能见过去未来现在诸佛。何以故。念一佛功德无量无边，亦与诸佛功德无二。不思议佛法，等无分别，皆乘一如，成最正觉。悉具无量功德，无量辩才。如是入一行三昧者，尽知恒沙诸佛法界无差别相。



释曰，佛言，法界无差别相者，即十方如来同证真如法身也。《法华经》云，十方诸如来，同共一法身。又《金刚经》云，如来者，即诸法如义。此正所谓观身即实相，观佛众生然。欲见阿弥陀佛真如法身者，因是而随意即见也。入此境界，住此境界，名为入佛知见，住佛知见。亦名入佛正定，住佛正定。会者明入，不会暗入。但肯念念心存至诚，执持阿弥陀佛名号。虽愚夫愚妇，可令潜通佛智，暗合道妙。何以故。一真法界，本来凡圣共源，生佛同体。若肯至诚念佛，能使渐渐背尘合觉，返妄归真。如沤入水，天然契合。契合至极，全体周圆。故云，悉具无量功德，无量辩才。观此更知极乐国土，依正庄严，悉皆包含，总在其中，一印印定。虽然现在不见，临命终时，决定得见。我等现今念佛，如同开池待月，直至满月当空，池中自然而现。普愿各各信受，幸勿疑焉。



自跋

切念一真觉海，万德圆融。凡圣共源，生佛同体。是以古人云，众生现行烦恼，即是诸佛真实智体。诚哉妙言，明彻至矣。若以佛眼观之，九界众生，皆在如来圆满果觉真实心中，同入三昧，同成正觉。如来真实果觉，即是众生清净本觉。原来皆同一心，究竟无二无别。但以如来往昔因地，历劫修证，福慧圆满，香光充塞，三身四土，庄严具足。即土即身，即身即土。身土不二，实相一如。永享妙乐，利济无穷。众生无始以来，历劫昏迷，烦恼惑乱，业识障蔽。虽在如来圆满果觉真实心中，经尘沙劫，不觉不知。不见如来果觉实相，不蒙如来香光利益。常在六道轮回，受诸苦恼，直至未来，无有停止。譬如眚盲，从来未见天日。虽在天日之下，不蒙光明利益，常受黑暗颠倒堕落之苦，直至终身，无可免离。故我释迦世尊，大智圆观，大悲普愍。于三乘教内，诸法门中，特开净土借果修因仗佛往生一门。教我娑婆末世一切昏迷众生，闻说西方极乐依正庄严。若欲求生彼国，但当



生信发愿，执持阿弥陀佛名号，久久持念纯熟，自得一心不乱。所言一心不乱者，即教我等正念佛时，念念住在阿弥陀佛圆满果觉真实心中也。假借阿弥陀佛圆满果觉真实妙心，含养摄持，心心融合。如水住水，似水合水，久久成片，自然不乱。既得成片不乱，所谓一念全体，全体一念。己心融成佛心，佛心合成己心也。得见如来真实果觉，即见自己清净本觉。是故经云，其人临命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前。所言现在其前者，即现在行人清净本觉心中也。是以傍人不见，唯有行人独自得见。如果行人净业早已成就，则净土胜境，或在定中，或在梦中，而现生亦可得见（古时甚众），非定须临命终时方能得见也。譬如清水池塘，满月当空，自然而现，毋用疑矣。又大势至菩萨云，不假方便，自得心开。所言不假方便，自得心开者，即不假别种方便，只须忆佛念佛，专仗如来福德智慧香光，含养摄持，通身熏照，得佛气分，能使烦恼业识渐渐销融，实相心地自然开通。既得心地开通，当处深入实相，空色圆融，如如不动。是故经云，我本因地，以念佛心，入无生忍。所言入无生忍者，即入实相忍也。亲证实相，名得



无生。既得无生，具足忍力。良以如来实相果觉，原来广大无边，量同法界，名为法界藏身，十方虚空，悉皆包容，摄尽九界众生，无一不在其中。是以我等无量劫来，常在阿弥陀佛圆满果觉真实心中，直至于今，本未出离。所谓昔本不出，今亦不入。苟能深信自己现前一念五阴身心，常在阿弥陀佛圆满果觉真实心中，本来不出不入。而行人念佛之时，念念如是观照，而念念入佛果觉，住佛正定。既能念念入佛果觉，住佛正定，不求一心而自然一心。何以故。如来圆满果觉，原来心佛众生，三无差别。佛与众生，同一真实妙心，无二无别。我等欲求一心不乱，当以佛果而为归宿宗旨。除却如来圆满果觉之外，何处更有一心不乱哉。今见许多行人，欲求一心不乱，不识心性路头，不明归宿宗旨。只知努力性急，专用自力伏住妄念，希望速得一心。因与佛力不能互相融合，往往急出毛病。甚至无法可想，反谓尝闻念佛稳当，云何佛不护持。正眼观之，不禁叹息。不知生佛因心果觉，本来不隔纤毫。行人念佛之时，但能通身放下，念念存诚，执持佛名。如水归水，似水合水。久久纯熟，不觉真妄相契，自然心佛一如。当彼之时，唯



觉身心安乐，复何毛病之有乎。因是不揣庸愚，只顾利人心切，专按小本《阿弥陀经》及《大势至菩萨念佛圆通章》，两种意义，于最要紧处，用普通文字，分明解释，略概披陈，疏通义理，引入佛果，住佛正定。因此二经，专属定善。对于生佛因心果觉，关系极大，至亲至切。然净土五经，虽则各有阐发净业资粮，补助行人修持之不及。求其机理相契，省力易修，惟此二经，对于末代行人，最合机宜。专仗如来圆满果觉含养摄持之力，及自己至诚正念安住佛果之力，互相融合。融合至极，净业成片。譬如乘轮渡海，既上普度轮船，只须行人自己安心稳坐，自然得到彼岸。念佛行人，亦复如是。既入如来圆满果觉，只须自己定心念佛，自然得到乐邦彼岸。非敢执一废余，取其机理相契，省力易修。其余一切净土经论，而非不读。一切散善功德，亦非不修。但随力随分，若有能力为之，愈为美上加美，善上加善。若贫乏之士，无力能为，有此定善功德，亦可往生。若定散二善皆无，往生西方便难。所以今人往生，十有七难者，皆由缺乏定善之力，专靠散善功德，信愿回向故也。纵得往生，多属勉强。古时行人，根机深厚。除散善外，



无论修观，持名，皆能得定。是以千即千生，百即百生。不生则已，生则瑞相昭著，去时自由。今时行人，根机浅薄，定心修观，十有九难。唯此二种行法，及净土忏法，智愚皆能。由浅入深，渐获胜益。但须通身放下，念念存诚，念佛拜佛，久久熏修，顿觉自身如在空中，了无障碍。当彼之时，即已契入如来圆满果觉，住在如来圆满果觉真实心中。复如果核，住在果中，自力他力，顿觉亲切，内外一如，不出不入。苟能如是熏修至极，更觉内外透彻，全体圆融。此正所谓一心万法，万法一心。凡圣共源，生佛同体。一朝娑婆印坏，净土文成，西方胜境，宛在目前，仗佛神力，弹指即到。方知极乐虽遥，原在阿弥陀佛圆满果觉大香光室中，不越丝毫。倘读是书者，常作如是领会，如是熏修，可谓善入如来香光室也。非但慧觉居士刊行是书，欢喜遂愿。则然之愚忱，区区所望，而亦且足焉。

时维民国三十五年三月朔日寄食灵岩粥饭僧了然跋于佛海泉珍桃园之不退关房

印造佛经佛像之十大利益

- 一、从前所作种种罪过，轻者立即消灭，重者亦得转轻。
- 二、常得吉神拥护，一切瘟疫、水火、寇盗、刀兵、牢狱之灾，悉皆不受。
- 三、夙世怨对，咸蒙法益，而得解脱，永免寻仇报复之苦。
- 四、夜叉恶鬼，不能侵犯，毒蛇饿虎，不能为害。
- 五、心得安慰，日无险事，夜无恶梦，颜色光泽，气力充盛，所作吉利。
- 六、至心奉法，虽无希求，自然衣食丰足，家庭和睦，福寿绵长。
- 七、所言所行，人天欢喜。任到何方，常为多众倾诚爱戴，恭敬礼拜。
- 八、愚者转智，病者转健，困者转亨。为妇女者，报谢之日，捷转男身。
- 九、永离恶道，受生善道。相貌端正，天资超越，福禄殊胜。
- 十、能为一切众生，种植善根。以众生心，作大福田，获无量胜果。所生之处，常得见佛闻法，直到三慧宏开，六通亲证，速得成佛。

东林寺印经处常年倡印赠送书目

- A-001 净土五经一论
- A-002 佛说无量寿经
- A-003 无量寿经五种原译本
- A-007 梵网经菩萨戒本
- A-008 慧远法师文钞
- A-009 观经四帖疏（善导大师）
- A-010 观无量寿佛经疏妙宗钞（智者大师疏 知礼大师钞）
- A-011 藕益大师净土集
- A-012 行策大师净土集
- A-013 省庵大师遗著
- A-014 彻悟大师遗集
- A-015 乐邦文类（宗晓法师）
- A-016 净土十要（藕益大师选定）
- A-017 印光法师文钞全集
- A-018 阿弥陀经疏钞（莲池大师）
- A-019 四书藕益解（藕益大师）
- A-020 阿弥陀经要解便蒙钞（慕莲法师）
- A-021 龙舒净土文
- A-022 莲邦诗选（广贵法师辑）
- A-023 佛说阿弥陀经略解圆中钞（大佑法师解 传灯法师钞）
- A-024 净土圣贤录（彭希涑辑）
- A-025 灵峰宗论（藕益大师）
- A-026 净土论（释迦才）
- A-027 释净土群疑论（释怀感）
- A-028 净土指归集（元大佑法师）
- A-029 佛说阿弥陀经要解讲记（释宗柱）
- A-030 印光法师文钞简编
- A-031 印光法师文钞嘉言录
- A-032 印光法师文钞嘉言录续编
- A-037 念佛镜（道镜、善道共集）
- A-038 莲修必读（观如辑）
- A-039 劝修念佛法门（圆瑛法师）
- A-040 角虎集（济能纂辑）
- A-041 入香光室（了然法师）
- A-042 般若净土中道实相菩提论（了然法师）

- B-001 宗教不宜混滥论讲记（传印长老）
- B-002 净土决疑论讲记（传印长老）
- B-003 净土宗教程（大安法师集述）
- B-004 净宗法语大观（大安法师辑译）
- B-005 一函遍复讲记（大安法师）
- B-006 莲宗十三祖师传（大安法师）

- B-007 净土百问（大安法师）
B-008 净土五经日诵集要（大安法师辑）
B-009 阿弥陀佛四十八大愿讲记（大安法师）
B-010 净土三经白话（大安法师审定）
B-011 净土资粮——信愿行（大安法师）
B-012 《观经四帖疏·玄义分》讲记（大安法师）
B-013 彼岸行——大安法师博语集
B-014 净土资粮信愿行·续编（大安法师）
B-015 净土法门教起所因（大安法师）
B-025 观经四帖疏讲记（大安法师）
- D-001 在家律学（圣严法师）
D-002 善女人往生传（凡夫居士译）
D-003 法苑谈丛（周叔迦）
D-004 佛教常识答问（赵朴初）
D-005 莲宗助念指南（觉光居士集述）
D-006 莲宗助念操作手册（觉光居士集述）
D-007 莲宗助念法语大观（觉光居士辑录）
D-008 佛学入门（圣严法师）
D-009 向知识分子介绍佛教（于凌波）
- E-001 觉海慈航（战德克）
E-002 文昌帝君阴骘文广义节录（周安士）
E-003 万善先资（周安士）
E-004 欲海回狂（周安士）
E-005 西归直指（周安士）
E-006 饮食与健康（雷久南等）
E-007 当代护生故事（东林寺慈善护生会辑）
E-008 不可思议的因果现象（辑自《净土》杂志）
E-009 保富法（聂云台）
E-010 护生画集（丰子恺画 弘一法师书）
E-011 物犹如此白话选（清凉书屋译）
E-012 纪文达公笔记摘要（演莲法师译白）
E-013 寿康宝鉴白话（三宝弟子译白）
E-014 历史感应统纪语译
E-015 《格言别录、晚晴集、寒箴集》合刊（弘一法师编订）
E-016 因果轮回实录（印光法师鉴定）
- F-001 孔子圣迹传（李豫川文 郭庆民画）
F-002 孔子圣迹图
F-004 了凡四训本义直解（袁了凡原著 思尼子直解）
F-005 感应篇汇编
F-006 感应篇直讲

普为助印及读诵受持 辗转流通者回向

愿以此功德 消除宿现业
增长诸福慧 圆成胜善根
所有刀兵劫 及与饥馑等
悉皆尽灭除 人各习礼让
读诵受持人 辗转流通者
现眷咸安乐 先亡获超升
风雨常调顺 人民悉康宁
法界诸含识 同证无上道

编制：中国庐山东林寺净土宗文化研究学会

内文版本号：V1.0-2019.10.30

印刷单位：江西华奥印务有限责任公司

发送对象：佛教信众

印刷日期：2019 年 12 月

印数：一万册

庐山东林寺网址：<http://www.donglin.org>

庐山东林寺微信公众号：

大安法师讲净土：daanfashi

庐山东林寺福田：lsdonglinsi

江西庐山东林寺（新闻资讯）：jxlsdonglinsi

（若发现有印刷、装订错误，请与印制部联系，电话：0792-8909029；
若发现有文字、排版错误，请与编校室联系：donglinbjs@163.com）