

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



楞严经讲记

【上净下界法师主讲】



《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》讲记 072

目录

【882】 虚空藏菩萨成就的无边身与空无边处定所现的无边身，有何不同？	2
【883】 虚空藏菩萨证得无边身以后，他有什么样的功德妙用呢？	4
【884】 虚空藏菩萨如何观虚空？重点是什么？为什么能够成就广大的神通，成就事事无碍呢？	5
【885】 大小乘都观察色即是空，有什么不一样？	6
【886】 弥勒菩萨修习唯心识观的因缘	7
【887】 什么是唯心识观？	8
【888】 弥勒菩萨如何修习唯心识观而悟入如来藏妙真如性圆三谛理？	10
【889】 思诸法如梦，观心性无生	11
【890】 大势至菩萨所修念佛三昧的内涵	13

【882】 虚空藏菩萨成就的无边身与空无边处定所现的无边身，有何不同？

壬五、虚空藏观空



请大家打开讲义第一百六十页。壬五，虚空藏观空大。

- 叙昔所证——虚空藏菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：“我与如来，定光佛所，得无边身。”
- 神通无尽——尔时手执四大宝珠，照明十方微尘佛刹，化成虚空，又于自心现大圆镜，内放十种微妙宝光，流灌十方尽虚空际。
- 依正无碍——诸幢王刹，来入镜内，涉入我身，身同虚空，不相妨碍；身能善入微尘国土，广行佛事，得大随顺。
- 圆证无生——此大神力，由我谛观四大无依，妄想生灭，虚空无二，佛国本同，于同发明，得无生忍。
- 结答圆通——佛问圆通，我以观察虚空无边入三摩地，妙力圆明，斯为第一。”

虚空藏菩萨依止空假中三观来观察无边的虚空，从无边的虚空当中而会事入理，证得如来藏妙真如性。

虚空藏菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：我与如来，定光佛所，得无边身。

“虚空藏”的意思就是说，这个菩萨因地因为修学虚空观，以广大的虚空为所缘境，所以成就的时候能够显现广大无边的色身，所以叫虚空藏。这个时候他顶礼佛足而白佛言：我与如来，这个“如来”指的是释迦如来，虚空藏菩萨跟释迦如来过去是同事奉定光佛，定光佛就是指的然灯佛，就是为释迦牟尼佛授记的那一尊佛。当时虚空藏在然灯佛所就已经成就了无边身的功德。

这个地方的“无边身”，藕益大师的注解是说，其实这个“无边身”指的是清净法身，不是一般外道的四空定，那个空无边处定所现的无边身，这不一样。外道在因地的時候，观察无边的虚空，所以他色身变成虚空，显现无边虚空的色身。但是他显现的无边身是没有理观的，完全只是事修而已，没有破妄显真的效果。但是这个虚空藏菩萨的无边身是有理观的，是成就无生法忍所显现的清净法身。这个地方要加以拣别。



这个地方是讲他过去的因地的修学。

【883】虚空藏菩萨证得无边身以后，他有什么样的功德妙用呢？

后面的两段就讲到他果地的妙用。

尔时手执四大宝珠，照明十方微尘佛刹，化成虚空，又于自心现大圆镜，内放十种微妙宝光，流灌十方尽虚空际。

这个地方是正式说明他第一重的果地妙用。尔时，他证得无边身以后，他有什么样的功德呢？“手执四大宝珠”，这个手，指的是他心中的智慧，他能够以心中的智慧来执持地水火风四大宝珠，因为他观察四大本空，犹如宝珠内外透明。这个时候他等于是用我空的智慧来执持四大宝珠。对外来说他能够照明十方微尘的佛刹，这是外在世界的四大。前面是我空，外面的十方微尘佛刹是法空，把内在的四大、外在的四大一一都能够化成无边的虚空，他有这种功德力。

“又于自心现大圆镜”，又能够在内心当中显现大圆镜智，因为这个时候他的身心世界四大本空，只有一种光明智慧的显现。这个大圆镜智，藕益大师说，他是证得随缘不变之体的根本智。

“内放十种微妙宝光，流灌十方尽虚空际。”前面的大圆镜智是根本智，这个地方是属于后得智。藕益大师说，“十种微妙宝光”指他能够随众生的因缘，显现十法界的妙用。就像观世音菩萨，应以何身得度，就能够现何身而为说法，令其解脱。你欢喜看到出家相他就现出家相，你欢喜看到在家相他就现在家相，他能够显现十法界的种种的相状。这种宝光流灌十方尽虚空际，它能够灌十方，而且穷尽整个十方虚空的边界，没有时空的障碍。

这一段正式说明他能够转有相的四大而变成无相的虚空，这种神通道力。再看第二段。

诸幢王刹，来入镜内，涉入我身，身同虚空，不相妨碍；身能善入微尘国土，广行佛事，得大随顺。



前面是从有相转成无相，这个地方是小大的没有障碍。

第一段是说明依报入于正报，说是一切入于一。一切指的是什么呢？是整个“诸幢王刹”，一切诸佛所教化的世界。这么广大的世界，都能够进入我的大圆镜智之内，都能够涉入我的身心当中，我的身犹如虚空，彼此不相妨碍。这么广大的宝王刹，这个“诸幢王刹”能够涉入我的色身当中。

第二段是讲正报能够入于依报，一也能够入于一切。“身能善入微尘国土，广行佛事，得大随顺。”我这个色身也能够入于十方的微尘国土，广行弘法利生的佛事，能够成就广大自在随顺的功德。这一段正式说明他的这种色身，内在的色身跟外在的世界能够互相涉入，这种事事无碍的境界。

这两个都是指他的果地的妙用。

【884】虚空藏菩萨如何观虚空？重点是什么？为什么能够成就广大的神通，成就事事无碍呢？

最后看他所证的道理。

此大神力，由我谛观四大无依，妄想生灭，虚空无二，佛国本同，于同发明，得无生忍。

这种大神通之力，这种事事无碍的境界，是怎么来的呢？都是我在因地的时候观察“四大无依”，这个是他的重点。他观察广大的虚空，观察整个虚空当中的色法，这个地水火风，都是缘生无性，当体即空的，都是来无所从，去无所至，只就是我们一念心的妄想的生灭而有，所谓的心生则种种的四大生起，心灭则种种的四大消灭。但虚空的体性却是无二无别的，乃至于一一切的佛国，它们的整个体性都是相同的。在相同的虚空体性当中而证得了无生法忍。

这个地方是说，他为什么能够成就广大的神通，为什么能够成就事事无碍呢？主要是从这种虚空无二当中成就无生法忍而显现出来。我们看总结。

佛问圆通，我以观察虚空无边入三摩地，妙力圆明，斯为第一。



佛陀问我圆通法门，我在因地是观察虚空，就是观察整个四大乃至诸佛国土，皆同虚空一样是无边无际的，而成就了妙力圆明。这个四大的色法跟无边的虚空是互含互摄，是没有障碍的，从这个地方成就圆通的。

【885】大小乘都观察色即是空，有什么不一样？

这个地方我们讲一下，这个四大。虚空藏菩萨是从四大当中而观入虚空，最后证入法性，我们讲色即是空。《般若心经》说色即是空，当然这个地方我们也会说。小乘佛法也是观察色即是空，也是灭色取空。但小乘的学者在观察的时候，他把四大之法经过无常、无我的智慧变成空以后，他就没有作用了。他不能够像我们本经所说的，“手执四大宝珠，照明十方微尘佛刹，化成虚空”，乃至于能够放出十种微妙的光明，来流灌十方尽虚空界。或者，他也不能够说把整个诸幢王刹来入到我的色身，我的色身进入诸幢王刹，这种事事无碍的境界。为什么？因为小乘佛法的思考是单向的，它能够使令色即是空，但是它不能够使令空即是色。

我想我们在因地的智慧很关键，你用什么样的思考来断烦恼，会影响到你未来的果证跟妙用。比方说你看到一个假相，这个假相可能是一个人，也可能是一个法，你非常不喜欢，你有两个选择：第一个，你把它拿掉，你采取逃避的方式。那么未来你证得空性以后，你完全没有作用，你不能有作用，你只有解脱障碍，但是你不能生起妙用。第二个选择，你看到一个不喜欢的假相，你没有必要破坏它，因为这是你的业力显现，循业发现。

所以，大乘佛法是假相保留，但是你观察它没有实体，它只就是“来无所从，去无所至”。你没有必要拿掉这个假相，你就把它的实体空掉。这个时候你能够从空出假，又能够从假入空。所以，大乘佛法在破坏烦恼的时候，是把这个假相原封不动地保存下来，因为你以后还要再回来。所以《般若心经》这个观念很重要，色即是空。你从色法回到空性的时候是怎么回去的？如果你把这个假相破坏了，灭色取空，那糟糕了，你回不来了，你成就以后



就只能够在这个寂灭的状态。

所以我们在因地的时候要注意，你的因地会影响到你的结果。你遇到一个你不喜欢的人、不喜欢的事，你用什么方式来转你的心，会影响到你未来的果位，是小乘的果位，还是别教的果位，还是圆教的果位，就是影响到你的种性。你看，同样证得空性，小乘的空是完全什么都没有，我们讲孤调的涅槃，孤调，什么都没有，没有任何的妙用。你看大乘，证得空性以后，小中现大，大中现小，一为无量，无量为一，到十方世界广成佛事。那么差别在哪里呢？当然，因地的时候，他在观一切法空的时候，他不破坏原来的假相，这个地方是关键点。你用什么去观这个世间，久了你就产生习惯了，习惯了以后，你就改不过来了，就变种性了。所以我们在思考问题的时候，同样是在处理问题，但是你的过程、你的止观的方法，会影响到你未来成佛的快慢。这个地方很重要。

【886】弥勒菩萨修习唯心识观的因缘

壬六、弥勒观识大

我们看第一百六十一页，讲义的下册。壬六，弥勒观识大。

修习唯识	弥勒菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：“我忆往昔经微尘劫，有佛出世，名日月灯明，我从彼佛而得出家，心重世名，好游族姓。尔时世尊，教我修习唯心识定入三摩地。
修久定成	历劫已来，以此三昧事恒沙佛，求世名心，歇灭无有。至然灯佛出现于世，我乃得成无上妙圆识心三昧。
圆证唯识	乃至尽空如来国土，净秽有无，皆是我心变化所现。世尊！我了如是唯心识故，识性流出无量如来，今得授记，次补佛处。
结答圆通	佛问圆通，我以谛观十方唯识，识心圆明，入圆成实，远离依他及遍计执，得无生忍，斯为第一。”

弥勒菩萨在整个宇宙万法当中的观察，他就是观察宇宙万法唯独是我



们一念心识所变现，从这个地方去悟入如来藏妙真如性圆三谛理。

弥勒菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：我忆往昔经微尘劫，有佛出世，名日月灯明，我从彼佛而得出家，心重世名，好游族姓。尔时世尊，教我修习唯心识定入三摩地。

弥勒菩萨，“弥勒”这两个字是这个菩萨的姓，叫作慈氏。他的名字其实叫阿逸多，就是无能胜，他的慈悲是没有能够超胜的。为什么呢？因为他过去曾经遇到大慈如来，跟大慈如来修习慈悲观，并且发愿，他希望成佛以后能够像大慈如来一样，成就广大平等的悲心，故名慈氏。这是他过去的因缘。他的未来，他成佛的时候是坐菩提树下，这个菩提树形状像一条龙，而且这个龙的中央有一朵莲花的相状，这个树中央像一朵莲花，弥勒菩萨就坐在莲花的中间而成佛。成佛以后，他不像释迦牟尼佛是说法四十九年，讲经三百余会；弥勒菩萨成佛以后只有三会说法，度无量无边众生就入涅槃了，所以叫龙华三会。

弥勒菩萨这个时候顶礼佛足而白佛言：我回忆在往昔经历了微尘劫的时间，有一尊佛出现于世，这一尊佛叫日月灯明如来，我随从彼佛而得剃发出家。出家以后我的内心非常爱乐世俗的名闻跟利养，所以经常游走于政商权贵之家。这个时候，日月灯明佛看到我有这样的一种烦恼障碍，就教我修习唯心识观，来成就大乘的三摩地。

【887】什么是唯心识观？

唯心识观，这个地方我们讲一下。唯心识观就是说，当你遇到了任何外境的时候，你都不要去管外境怎么样，你就观想宇宙的万法其实都是你的心识所变现。宇宙万法是我们的心所变现，从唯识的角度是从两个层次来说：

第一个，唯识所现。唯识所现指的是阿赖耶识，第八识。我们现在为什么会跟这个人在一起，会遇到这样的事情？那是因为我们这个业种子。所以，从依他起性的角度，我们过去有善恶的业力，就显现了宇宙间的万法出



现。这个叫作唯识所现，在唯识学叫作依他起性。这一部分我们是不能改变的，没办法改变的，这一部分叫认命。

第二个叫唯识所变。这个就指的第六、第七了，特别是第六意识。我们第六意识去跟外在的人事接触的时候，我们心中有我们的名言分别。名言分别，讲得白话一点，就是我们有我们的思考模式。

我们心中有个人的好乐。比方说你特别喜欢吃榴莲。榴莲的显现，它就是一个水果嘛！是你过去有这个业力，所以它显现出来。这个依他起性它没什么好坏。如果你认为说这个榴莲是很甜美的，是很好吃的，那是你自己加上去的。这个就唯识所变了，这就是我们讲的遍计所执性，是唯识要破的部分。身为榴莲，它没有所谓的好坏，也没有所谓的甜美不甜美，它没有这种东西，这个是你个人加上去的。不喜欢榴莲的人说这个味道很臭。其实榴莲也没有所谓的臭，也是你个人的分别加上去的。

所以在唯识学的观念里面，把宇宙间分成唯识所现跟唯识所变，一切万法是我们心所变现。唯识所现这一部分不能破坏，因为它是一个因果的道理。但是，唯识所变，你第六意识的分别心，这一部分是我们所要破坏的。所以唯识学的空观是空掉什么？空掉心中的名言分别，破遍计执。唯识学是这个意思。

也就是说，因为弥勒菩萨喜欢名闻、喜欢利养，认为这个东西会给他快乐，那么日月灯明如来就告诉他说，名闻利养、别人对你的赞叹，这个东西，是你自己把它认作是快乐的，它本身没有快乐。

所以智者大师说，财色名三个法，我们凡夫喜欢好乐，喜欢追求，就像狗啃枯骨。一个很干燥的骨头，没有味道，但饥饿的狗去咬这个干燥的骨头，一直咬一直咬，咬到最后把嘴唇咬破了，咬破以后就流血。你吃到自己的血，你就说，哇！这个骨头很甜美！其实你吃到的是你自己的血。

也就是说，这个世间的五欲本身没有快乐可言，它不像三宝。佛法僧三



宝是真实的功德。你看我们的心跟佛号接触，我们会产生法喜。这不是我们的妄想，而是本来就会产生功德的，因为三宝本身就是一种功德相。但是五欲不是功德相，它之所以让我们产生快乐，是我们自己的妄想捏造出来的，我们认为这很快乐。所以，我们是自己的妄想来带动自己的快乐，这个就是遍计所执性。

日月灯明佛意思就是说，你追求世俗的名闻利养，你认为这个是安乐，那其实是你自己的颠倒妄想捏造出来的，它本身不是一个功德相，就教他修唯心识观来对治这一部分的障碍。这个是他过去的因缘。

【888】弥勒菩萨如何修习唯心识观而悟入如来藏妙真如性圆三谛理？

历劫已来，以此三昧事恒沙佛，求世名心，歇灭无有。至然灯佛出现于世，我乃得成无上妙圆识心三昧。

历劫已来，他经过多生多劫来修学这个唯心识观，以此三昧来事奉恒河沙的诸佛。他这个修行不简单，要经过很长很长时间的历练，把文字的智慧转成心中的智慧，那真的是要靠很多很多的历练。慢慢地他整个三昧的观照力转深，内心当中对于世俗名闻利养的追求就慢慢地消灭，就不存在了。

当然，这个地方唯心识观，就是观察这个宇宙的万法其实是我们一念的心所变现出来的，阿赖耶识的种子变现的，是如梦如幻的。所以这个地方，从如梦如幻的观察当中来破坏我们的遍计执。这个地方是离遍计执。

至然灯佛出现于世的时候，我再进一步地观察。远离遍计执以后，我们这一念明了的心，这个依他起的心，也不可得，这一念心当下就是如来藏妙真如性。这个地方是远离依他起。这一部分我们到后面再说明。

总而言之，我们要悟入圆成实性，是先远离遍计执，破坏我们第六意识的名言分别，再远离第八识的依他起。两个方法，两个过程。

乃至尽空如来国土，净秽有无，皆是我心变化所现。世尊！我了如是唯心识故，识性流出无量如来，今得授记，次补佛处。



这个地方是说明他所成就的功德妙用。乃至穷尽虚空十方的如来，指的是正报，乃至整个依报的国土……这整个十方当中的依正二报，有净秽跟有无两种的差别。净指的是四圣法界的因果，秽是六凡法界的因果。这整个净秽的因果，从因缘上的假相是有，从依他起的角度上说是它的假相的，但是从它的自性来说是毕竟空的，从遍计执来说是毕竟空的。我们认为它是真实有、有自性的，这样的执取是毕竟空的。所以是因缘有，但是自性是空，所以叫遍计本空，依他如幻。

总而言之，这整个十法界的依正二报、染净因果，都是我一念心之所变现，我们各人可以说是循业发现。所以，我以如实了知唯心识故（“唯心识故”是指的前面的十法界的因果都是我一念心所变现），而证得唯识性。

下一段证得唯识相。“识性流出无量如来”，我远离了依他起、远离了遍计执以后所成就的圆成实性，这一念清净的真如本性流出无量无边如来的功德。这个地方是证得唯识相。我们这个次第，是先证得唯识性，再能够证得唯识相的。所以现在蒙释迦如来的授记，候补贤劫的第五尊佛，就是候补佛位。

这个地方是说明他的功德之相。看总结。

佛问圆通，我以谛观十方唯识，识心圆明，入圆成实，远离依他及遍计执，得无生忍，斯为第一。

现在佛陀问我圆通法门，我以如实地观察“十方唯识”。十方唯识当然就是修唯心识观，十方唯识是先破遍计执，以空观来破遍计执，跟远离依他起，先证得唯识性。然后再从空出假，观察十法界的因果各各循业发现，再证得唯识相。“识心圆明”，这一念心识的本性当下是圆满光明，跟十方诸佛无二无别，而悟入了二空的真如之理。这当中包括远离了依他起，也远离了遍计执，而成就无生法忍。斯为第一。

【889】思诸法如梦，观心性无生



这个唯心识观，是先远离对外境的执取，远离遍计执。我们讲遍计本空，思诸法如梦。其实外境没有好坏，好坏都是我们自己内心安立出来的。这个破遍计执，是“思诸法如梦”。诸法如梦破了以后，第八识的阿赖耶识现前，再“观心性无生”，破最后的依他起性，最后悟入圆成实性。

这个唯心识观，在整个大乘的修学应用很广很广，而且非常好用。因为我们前面说的根尘识相当复杂，而唯心识观“观识大”。就是说，你不管遇到什么事，总而言之你不要管外境怎么样，你就观想这个外境是你一念心所变现的，是你的业力所变现的，它没有好坏，没有长短方圆的差别，它只是一个因缘的假相，是这个意思。

在美国有一个大学教授，有一天要去作一个演讲。他的演讲主题就是，我们身为一个人跟外在世界的相互关系。人活在这个世界当中，那么人跟世界的互动是什么关系？这个大学教授在准备资料的时候，他五岁的小孩子就在那边跑来跑去，在那边吵闹。他觉得实在是受不了，随手在旁边拿一本过期的杂志，翻了几页，看到一个世界地图，就把这个世界地图撕一撕，拿给这个小孩子说：你如果能够把这个地图重新组合起来，我给你五块美金。这小孩子没有看过地图，所以教授想说，至少能够让他两三个小时不会吵。把这个事情交给小孩子以后，这大学教授就继续找资料。结果没有多久，小孩子就把这个地图完全黏好。黏好以后就跟他爸爸说，我已经把它黏好。他说怎么可能！他一看，哎唷，完全正确，这世界地图黏得非常正确。他爸爸说，你怎么做到的？这小孩子说，很简单啊，这个地图看不懂，但这个杂志的后面有一个人的相状，那个人的相状我很清楚。我就把这个人的头、身体、四肢，照后面这个身体把它黏起来，前面的地图就出来了。这个时候那个哲学教授得到启示，哦，他知道整个纲要了。原来人跟世界的互动，人的心，你把它调正确了，外在的世界就正确了。

唯心识观的道理就是这样。就是说，你不要管外境怎么样，你心正，这



一切法就正了。所以它这个方向是很清楚的：掌握你的心，你就掌握整个外境。就是你的心境会决定你的处境的。这是弥勒菩萨观识大。

【890】大勢至菩萨所修念佛三昧的内涵

壬七、势至观根大

佛教念佛	—大勢至法王子，与其同伦五十二菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：“我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光，十二如来相继一劫，其最后佛，名超日月光，彼佛教我念佛三昧。
感应道交	—譬如有人，一专为忆，一人专忘，如是二人，若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深，如是乃至从生至生，同于形影，不相乖异。十方如来怜念众生，如母忆子，若子逃逝，虽忆何为？子若忆母如母忆时，母子历生不相违远。
功德利益	—若众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛。去佛不远，不假方便，自得心开，如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。
自行化他	—我本因地，以念佛心入无生忍，今于此界，摄念佛人归于净土。
结答圆通	—佛问圆通，我无选择，都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。”

这个根大跟前面的根大是不大一样。前面的根大是各别的观六根，这个地方是拢总地观六根，等于是都摄六根。这是一个总相的观法，看经文就容易清楚。

大勢至法王子，与其同伦五十二菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：我忆往昔恒河沙劫，有佛出世，名无量光，十二如来相继一劫，其最后佛，名超日月光，彼佛教我念佛三昧。

这个法门的当机众是大勢至法王子。大勢至的意思就是，这位菩萨有广大的威德力，他一举手一投足就能够震动三千大千世界，乃至一切的魔王宫殿，所以叫大勢至。

大勢至法王子这个时候“与其同伦”，同伦就是同类，他们在因地都是共同依止念佛法门而成就无生法忍。这当中有五十二个阶位的菩萨。这五十二不是数目，是阶位，是包括了干慧地、十信、十住、十行、十回向、十地



跟等觉。那么这么多位的菩萨，即从座起，顶礼佛足，而白佛言：我们回忆在往昔恒河沙劫的时间当中，有一尊佛出世，叫无量光佛，这当中从无量光佛乃至超日月光佛，在这一劫当中总共有十二位的如来相继地出世。这当中对我影响最大的就是最后一尊，就是超日月光如来，因为这一尊佛告诉我一个非常重要的修学法门，教我修学念佛三昧。

这念佛三昧我们先搞清楚了，后面就知道它的内涵。这念佛三昧的内涵我们解释一下。这当中有两层意思：

约着所观境来说，它的所观境有四种：就是观想、观像、持名跟实相。观想就靠第六意识的想象，想象佛菩萨的依正庄严。观像是你必须有一个像，放在眼前来观察的。持名是以名号为所缘境。实相念佛，这个实相念佛的所观境是真如实相。在本经当中，所谓的念佛三昧是偏重于前面三个，就是观想、观像还有持名。观想、观像本经叫作忆佛，忆念佛的依正的功德，持名本经里面叫念佛，忆佛念佛。这个地方是约着它的所观境来作区分。

约着能观的智慧，藕益大师把念佛三昧区分成三种：

第一个是唯念自佛。就是说，你在念佛时候，不管忆佛念佛，你的内心当中是回光返照，正念真如。你看有些人，他念佛的时候，他念一句佛号，他重点不是那个佛号，他重点是在观察念佛是谁。说我为什么能够念佛呢？那个能念的心在哪里？它从什么地方而来？所以这个地方，如果是唯念自佛的话，是通于整个其他的二十四个圆通，完全相同。

第二个，唯念他佛。唯念他佛就是说，你在忆佛念佛的时候，你是完全只忆念十万亿佛土外的阿弥陀佛的依正功德。这个我们讲就是有点心外求法，偏重事修，唯念他佛。

第三个是自他俱念。就是有理有事，了达心佛众生三无差别，从自他不二当中来念佛，我能念的心跟所念的佛体性是无差别的。阿弥陀佛是存在我的心中，我也存在阿弥陀佛的心中，从自他不二当中来带动这个佛号。我们



常说，“托彼名号，显我自性”，十万亿佛土其实不离开我一念心性。既然不离开我一念心性，为什么要念佛呢？我要假借佛号把它带出来，假借佛号把它显现出来。这叫自他俱念。

这叫“彼佛教我念佛三昧”，这个地方就是有这么多的差别，有的约着所观境，有的约着能观的智，作一个区分。你这两段大概清楚了，后面我们讲到正文的时候就容易清楚。

当然，〈念佛圆通章〉跟其他二十四个圆通是不太一样，它是一种他力法门。其他的二十四圆通偏重在自力法门。它们的差别，我们下一堂课再详细地说明。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

净土教观学苑

妙法莲心学院 版权所有

欢迎各方免费流通，若有转载请注明出处。请勿用于商业盈利。

Copyright © masterchingche.org All rights reserved.

官方网址：<http://www.masterchingche.org/>

<http://www.mflx.org/>

信箱：info@masterchingche.org

净土教观学苑微信平台（一）：jtjgxy 昵称：净土教观学苑

净土教观学苑微信平台（二）：sjxjfs 昵称：净界和尚