

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



楞严经讲记

【上净下界法师主讲】



《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》讲记 079

目录

【971】 《楞严经》的修学跟其他的经典有什么不一样？从念佛人的角度来说，我们为什么要恢复本来面目？	2
【972】 二十五圆通有无优劣前后的差别？	4
【973】 文殊菩萨是为哪些根机的众生简择圆通法门？	5
【974】 为什么要由文殊菩萨出来简择圆通法门？	6
【975】 修学圆通本根，首先我们要找到本来面目	6
【976】 修学圆通本根，我们要认清现在面目是怎么回事	8
【977】 你要知道一个观念，全真在妄，所有真实的功德就在你妄想当中，问题你怎么把它转变.....	10
【978】 我们应该怎么去灭除虚妄，回归真心的本源？	11
【979】 为什么不是说你修什么就修什么，要把这个方便法门简择简择？	13
【980】 对一个初心的人来说，选择一个自己适当的法门，你会进步很快	15
【981】 这观念建立起来以后，你就有资格来拣别方便法门了.....	16

【971】 《楞严经》的修学跟其他的经典有什么不一样？从念佛人的角度来说，我们为什么要恢复本来面目？

庚五、佛敕文殊简择 分三：辛一、佛敕文殊；辛二、受命简择；辛三、时众获益

请大家打开讲义第一百七十四页。庚五，佛敕文殊简择。

当我们在修学首楞严王三昧的时候，也就是我们面对所有人事的因缘开始回光返照正念真如，这当中我们的目标只有一个，就是恢复我们本来的面目。



我想我们今天要有一个观念，就是说，《楞严经》的修学跟其他的经典是不太一样。其他的对治止观都是在内心当中增加一个功德，本经的意思不是这个意思，它只有一个目的，就是把你原来的面目恢复出来就好，不要增加什么东西，还它个本来面目。

有很多人都问我说，从念佛人的角度来说，我们为什么要恢复本来面目？以我们现在的面目来念佛有什么缺点？这个问题值得我们去了解。我们凡夫现在的情况是这样，我们一念心开始生起作用的时候，一定要经过根尘识的相互作用，就是我们一念明了的心一定要依止根去攀缘尘，产生一个了别的识，这样我们才能够产生一个认知的功能。当然，根尘识没有错，因为根尘识是依他起性，它没有错。问题就是，在依止根攀缘尘而产生识的过程当中，我们心中产生一种执取，心有所住，这是一个很严重的问题。或者是住在根，或者住在尘，或者住在识。有所住，就产生两个问题了：

第一个，使令我们的心灵力量变得非常地脆弱。你看我们修行人，一般人都是变来变去的。你看，我们前段时间内心发愿，要发菩提心，要上求佛道下化众生，过了半天以后，整个心完全退转。为什么呢？因为我们深受外在的假相的干扰。就是我们心随妄转，为这个虚妄的假相所转，所以我们的心变成不决定。我们在念佛的时候，信心也不决定，发愿也不决定，念阿弥陀佛的持名也不决定。

所以，临命终的时候，五蕴身心开始败坏的时候，为什么有些人的信愿行还是可以坚定地现出来，而有些人的信愿行就现不出来？因为他本身不知道怎么去脱离根尘识的方法——当我们诸根败坏的时候，怎么把我们平常的信愿行现出来。所以，我们的心住在根尘识，会受到根尘识的影响。因为它是生灭法，导致我们的心灵所栽培的功德都变得非常地脆弱而不坚定。这第一个问题。

第二个，我们的心住在根尘识，使令我们所修的功德都变得非常地狭隘。我们在修行当中，信愿行可能是依止某一个根、某一个境、某一个心态而产生的一个三资粮。心有所住，就会顾此失彼，我们的心不能广大。



所以，修学首楞严王三昧到底有什么好处呢？简单地讲有两个好处：第一个，让我们心灵的力量更加地坚定；第二个，让我们心灵的力量更加地广大。因为我们慢慢地可以告诉自己，我们不再受根尘识的干扰。

当然，我们还是要用根尘识，这个大家要清楚。我们要用根尘识，但是你可以不受它干扰。我们可以无住，但是我们又可以生心；我们一方面要生起心，但是又要无住。这是大家的平衡点。我们不能像小乘一样，对根尘识是全盘地否定，作一种断灭的心态，这个我们觉得没有必要。但是我们也不能像凡夫一样把根尘识咬得死死的，弄到自己很痛苦。

你怎么既能够依止根尘识来积功累德，我们讲借假修真，但是又能够不受根尘识的干扰？你一方面要生心，但是你又要跟根尘识保持距离，那这关键是在哪里呢？就是我们刚开始说的，你要保持不迷不取不动。所以本经的原则就是说，你要怎么去运用根尘识来断恶修善，来发菩提心，来积功累德，但是你又怎么样能够跟根尘识保持一个适当的距离，这个就是本经主要的目的了。

【972】二十五圆通有无优劣前后的差别？

当然，这样的目标，必须有它的过程，必须有它的一个方便门。这个时候，当这二十五位圣人讲出二十五个圆通以后，佛陀就敕令文殊菩萨来简择当机的圆通本根。就是我们怎么能够达到不迷不取不动，怎么能够恢复我们本来的面目，这当中从哪一个地方下手会比较简单。这一科的大意是这样子。这当中有三科：一、佛敕文殊；二、受命简择；三、时众获益。

辛一、佛敕文殊

诸法平等——于是如来，告文殊师利法王子：“汝今观此二十五无学，诸大菩萨及阿罗汉，各说最初成道方便，皆言修习真实圆通，彼等修行，实无优劣前后差别。

方便有异——我今欲令阿难开悟二十五行，谁当其根？兼我灭后，此界众生入菩萨乘，求无上道，何方便门得易成就？”

看第一科，这个地方是佛陀正式敕令文殊菩萨来加以拣别。看经文。



于是如来，告文殊师利法王子：汝今观此二十五无学，诸大菩萨及阿罗汉，各说最初成道方便，皆言修习真实圆通，彼等修行，实无优劣前后差别。

这个地方是就着法性来说，我们修学圆通最后的结果是一样的。

这个时候释迦如来就告诉文殊师利菩萨说，你应该好好地去观察前面的二十五位的无学（这无学我们前面说过了，无学不是说大乘的无学，而是说成就大乘圆通法门的这些法身的圣人都叫无学，这当中包括诸大菩萨，还有回小向大的诸大阿罗汉），他们都各说自己的最初成道方便，成就圣道的方便。这个是讲到因地。

我想，每一个人在修学成道的时候，他的主要原则就是依如如理生如如智，又从如如智还照如如理，我们讲依不生灭心而生空假中三观，那么空假中三观又还证不生灭心，这样如是地辗转循环，就把根尘识慢慢地脱落了。所以，因地当中就是有它的方便，在果地上又成就所谓的真实圆通。就着果地上的圆通功德来说，就着修行的功德来说，是没有所谓的优劣，没有所谓的哪一个方便门是在前在后的这样的差别。

先把他们的结果标出来，二十五圆通最后到达的目的。你恢复了本来面目，文殊菩萨、普贤菩萨、观世音菩萨都恢复了本来面目，这个本来面目都是一样的，这个结果是一样。

【973】文殊菩萨是为哪些根机的众生简择圆通法门？

但是过程当然有不同了。看下一段，方便有异。

我今欲令阿难开悟二十五行，谁当其根？兼我灭后，此界众生入菩萨乘，求无上道，何方便门得易成就？

这以下要注意了，他简择的根机，第一个对象是阿难尊者，要使令阿难尊者能够开悟。在这二十五个方便法门当中，哪一个法门是他的圆通本根？以及在我灭度以后（这个地方特别指的是末法众生），在此界的娑婆世界众生，想发菩提心修大乘的菩萨乘而追求无上菩提道，要依何种方便法门而容易成就呢？

我们在正式研读文殊菩萨的简择之前，要先确认这样的简择对象到底



有哪些。第一个是针对阿难尊者。阿难尊者，我们都知道他个人根性是多闻第一，他很喜欢用耳根来听闻佛法。这是第一个，他的根机是多闻第一。第二个，是针对于末法时代的娑婆众生。末法时代特色是什么呢？障深慧浅。就是你要他修习出世的善根，很难，你要他修福报还可以，因为他善根浅薄，烦恼又特别的粗重。这个地方的拣别对象有两个特色：第一个是阿难尊者这一方面根机的人；第二个是末法众生。

【974】为什么要由文殊菩萨出来简择圆通法门？

藕益大师在这一段当中曾经提到一个观念说，为什么佛陀老人家不出来自己简择，要请文殊菩萨出来简择呢？这当中有两层意思：

第一个，这个简择，如果说约着果位上来说，那是法法平等无有高下。佛菩萨在利用根尘识当作善巧方便度化众生的时候，那真的是无量无边的自在，没有什么高低的差别，从果位上是没有差别。但是就着因地上来说，的确是各人的根机所相应的法门不同。所以，针对一个初机来说，文殊菩萨正是一个初机的导师。你看整个《华严经》，初学者都是跟文殊菩萨学，到最后才跟普贤菩萨学十大愿王，所以文殊菩萨是初机的导师。既然文殊菩萨身为初机的导师，那么他最了解初机的问题点在哪里，所以请他来简择，这是特别的适合。这第一点。

其次一点，文殊菩萨表示众生大乘的根本实智。藕益大师说，这意思就是暗示：其实这个简择，你个人也有你个人的差别相；这个是原则性的，不是说耳根一定最殊胜，其他的法门都要否定，也不必然是这个意思，我们可以有正行跟助行的差别。这个部分等到我们下一个阶段讲到那个地方再详细说明，什么叫正助双行的方法。

这一段大意就是要简择，过程要简择。

【975】修学圆通本根，首先我们要找到本来面目

辛二、受命简择 分二：壬一、叙仪；壬二、正说

看下一段，辛二，受命简择。文殊菩萨就承受佛陀的慈命，来简择一个初心的人，一个末法众生，应该怎么来修学这个圆通本根。这当中有两段：



一、叙仪；二、正说。

壬一、叙仪

文殊师利法王子，奉佛慈旨，即从座起，顶礼佛足，承佛威神，说偈对佛：

这个时候，文殊师利菩萨承佛的慈旨，就开始简择。这当中值得我们注意，他是承蒙佛陀威神的加被。在佛陀的面前，文殊菩萨不敢说我自己来简择，是仰仗佛力来简择。

壬二、正说 癸一、颂真如不变之体以标真源；癸二、颂真如随缘之能以明染净

我们看壬二，正说，正式地简择圆通本根。这当中有两段：一、颂真如不变之体以标真源；二、颂真如随缘之能以明染净。

癸一、颂真如不变之体以标真源

癸一当中就是以偈颂来说明真如本性的那种不变之体，来标示众生真实的根源。我们凡夫在根尘识的活动当中，这些妄相当中，什么是我们的本来面目呢？先把这个真实的根源标出来。

觉海性澄圆，圆澄觉元妙。

这一段就是我们的本来面目了。第一个，这个“觉”指的是本觉理性，是个法。这个“海”是个譬喻，就是本觉理性这个功德甚深广大，犹如大海，因为它具足十法界染净的功能。这个“觉海”就是本觉的功德海。这个“性”指的它的体性。它的体性、它的性质是什么呢？是“澄圆”的。澄圆指的是，它是寂而常照，约着它不变随缘这一部分的功能来说。

“圆澄觉元妙”，“圆澄”指的是照而常寂，指的是它的那种随缘不变的体，也就是我们常说的清净本然、周遍法界、离相清净的本体，叫圆澄。这个圆澄的体是“觉元妙”。它的这种灵灵觉觉的功能，为什么叫妙呢？就是它本来就没有颠倒妄想可得，是本来清净，不是说我们加以修正以后才清净，是本来就是清净的，本来就特别的广大，所以这件事情是微妙不可思议。

这一段的意思，主要要传达的讯息，这个偈颂就是两句话，就是达妄本



空，知真本有。就告诉你，在我们本来面目当中是没有任何的烦恼，没有妄想的。而且这种心性不是谁送给你的，也不是你修来的，诸佛菩萨只是把它恢复出来。它本来就存在了，我们只是迷失掉而已，我们现在把它恢复出来。所以“知真本有”这个也很重要。这个地方等于是，在开显这个作用之前，藕益大师说，我们在发明染净的因缘以成就十法界差别之前，先说明随缘不变之体，以为十法界张本。就是，现在在整个根尘识当中我们找不到家，佛陀先告诉我们，那你从什么地方来你要先清楚。你从什么地方来都不清楚，你怎么回去呢？我们是从“觉海性澄圆，圆澄觉元妙”而来，这就是我们的本来面目了。

【976】修学圆通本根，我们要认清现在面目是怎么回事

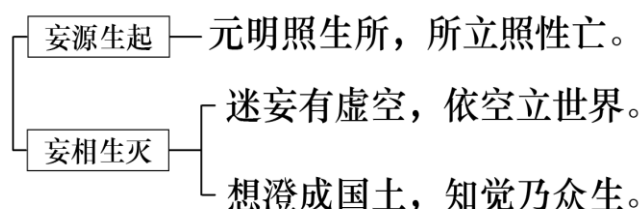
好，找到根以后，这就是我们的本来面目。那我们现在的面目是怎么回事？看第二段。先把我们现在的面目跟本来面目弄清楚，然后再定回家的方法。

癸二、颂真如随缘之能以明染净 分二：子一、颂随染缘从源出流；子二、颂随净缘从流溯源

这个地方用偈颂来说明真如有随缘的功能，来说明十法界这种染净的差别。为什么佛陀可以成佛，有无量无边的功德庄严？为什么有些人会变成三恶道众生？为什么有些人会到人天乘？为什么有些人变成二乘、变成菩萨？这种因缘是怎么来的？这个地方是讲众生现在的面目，这个十法界的差别。这当中有两段：第一个，颂随染缘从源出流；第二个，颂随净缘从流溯源。

子一、颂随染缘从源出流

这个地方是讲众生的真如是随顺杂染的因缘，从一心真如的根源当中而有种种的三界生死的果报。



先说根本无明，再说枝末无明。

先看根本无明。说“元明照生所”。“元明”就是我们自性本具的光明。这个光明前面说过了，是寂而常照、照而常寂，它没有能所对立的。但问题在哪里？问题在“照”这个字。这个平等的心性它会怎么样？后来我们是怎么回事呢？就是真如不守自性，一念的妄动。一念妄动以后，就产生一个攀缘的心，就想要去照，看看外面是怎么回事。一个能照的心，这个能照的心就是生相无明，最初的，生住异灭最微细的生相无明生起。有一个能照的心，当然就有一个所照之境，就生一个所照之境。

“所立照性亡。”当这个所照之境安立了以后，所照之境成立以后，“照性亡”，这个时候能照的自性的光明就暂时地隐没而不现前，因为有能所对立。有能所对立，就把这个平等的寂而常照、照而常寂的心性破坏掉了，所以照性亡。这个地方也就说明了我们凡夫的本来面目一念妄动以后，从一个不生灭性又产生一个生灭性，就造成了生灭跟不生灭和合的阿赖耶识产生了，也就是我们一般说的根本无明产生了阿赖耶识。再往下看。

“迷妄有虚空，依空立世界。”这个迷妄主要是讲第六识跟第七识这两个兄弟迷妄，就是它依止前面的妄想跟妄境的相互作用，妄想去攀缘这个妄境，相互地执取，就把虚空创造出来。因为我们本来是一个灵灵觉觉的空性，就转成一个冥顽的顽空，一个顽虚空出来，一个没有觉性的顽空出现，这种虚空之相就是妄想攀缘妄境的最初的开始。第一个产生虚空，然后依止这个虚空再产生种种的想象，就把世界给想象出来。

世界产生了以后会有什么问题呢？我们的生命开始受了时空的障碍，有寿命的长短，有空间的障碍。你在台北，你就不能在高雄，就开始有空间



上的隔碍，我们的生命就有所谓的分段生死。我们的心性当然是竖穷三际、横遍十方，哪有什么时空的障碍！但是因为一念的无明妄动，又有这种妄想的执取，把虚空世界创造出来以后，我们开始就有所谓的分段生死的问题了。

这个地方把前面这句话再讲得详细一点。“想澄成国土，知觉乃众生。”在这个世界当中，有所谓的依报的国土，有正报的众生。依报是怎么来呢？是妄想的凝结变成国土了。你心中经常作某种想象，就把这个国土创造出来了。一念的知觉之心的一种迷情，就产生了有情的正报。这个地方就是说，依正二报完全是我们一念心去捏造出来的。

【977】你要知道一个观念，全真在妄，所有真实的功德就在你妄想当中，问题你怎么把它转变

关于这段经文，藕益大师有很好的开示，大家可以回去看一下。它的大意我讲一下。藕益大师说，这个地方给我们一个什么样的观念？就是说我们一念心性是全真在妄，全妄在真。凡夫一念的迷，所以全真在妄；诸佛菩萨是一念的觉悟，全妄即真。“全真在妄”这句话是值得我们去了解。我们都喜欢把真实的心性找到，说还我一个本来面目，但是本来面目在哪里呢？本来面目就在妄想当中。

我们那个时候，研究《楞严经》的时候我们班上有一个同学，很聪明，这个人非常聪明，很可惜后来修密教去了。他是我的同班同学，也是我师兄弟。他问海公一个问题，问得很好，他问反闻闻自性。我们这一念心听到声音，说你为什么听到声音呢？听到声音的，那个能听的是谁？反闻就闻自性。他问海公说，我们现在没有自性啊，我们闻到的是自己的妄想啊，那怎么是反闻闻自性呢？我们现在自性没有现前，我们回光返照“你从什么地方来”，当然我们接触的是自己的妄想。这个问题诸位怎么回答？海公实在是高手。海公说，这个妄想的本质就是自性，全真在妄，不是离开了妄想有另外一个自性，不是这个意思。它是一个妄想，但是你不断地闻，闻久了它就变化了，就变成自性了，就还它本来面目。你就是不断地用正法去熏习，不



思议熏，不思议变。

我们这样子想好了。你刚开始就是一念不觉，就是无明熏习真如，就慢慢地变成这个样子。你现在把它反熏回去，你用正法去熏习它，它就慢慢地开始返妄归真，还是这一念心嘛！海公说，你成佛的时候那一念心就是你现在打妄想的心，只是你后来经过佛法的熏修，慢慢地从迷惑转成觉悟，如此而已。不是说你现在打妄想的心是这个心，然后成佛又换另外一个心，不是这个意思，这样就不合乎大乘的不二法门了。比方说，你睡觉的时候是一念的梦心，梦里明明有六趣，你梦到做一个大国王，内心有不可思议的力量。你醒来的时候，还是一个一般的凡夫。那你做梦的时候那一念心跟醒来的心还是一样啊，只是一个是在梦，一个是醒过来，如此而已。你躺在床上，你那一念心还是那一念心嘛。

所以你不要以为你在这个妄想没有用，你现在的妄想有很大的作用，因为真实的功德就在这一念妄想当中，问题是你怎么样去熏修，回光返照，让它熏修，让它不思议熏不思议变，慢慢地把它带回家去，只就是这一念心。所以这个地方藕益大师说，凡夫你要知道一个观念，全真在妄，所有真实的功德就在你妄想当中，问题是你怎么把它转变。这段经文有这一层意思。

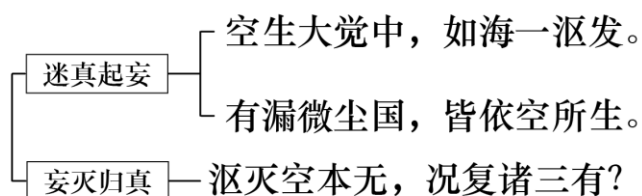
【978】我们应该怎么去灭除虚妄，回归真心的本源？

子二、颂随净缘从流溯源 分二：丑一、总显灭妄归真；丑二、别显归真方便

十方诸佛菩萨是随顺清净的因缘，从生死流当中恢复了我们一心的本源。这当中有两段：一、总显灭妄归真；二、别显归真方便。

丑一、总显灭妄归真

先拢总地说明灭除虚妄、回归真心的本源。





先说明我们应该怎么去灭妄归真。

“空生大觉中”，这个空指的是我们一念的无明妄动所产生的一种虚空之相，这种广大的虚空之相。这个虚空之相是怎么来的呢？是生于我们一念的大觉心性当中。这种大觉心性跟虚空的关系，就好像大海跟一个小水泡一样。我们觉得虚空很大，其实虚空跟大觉心性比起来，它只就是大海的一个水泡而已。

虚空如此，更何况是有漏的微尘国呢？“有漏”指的是我们正报的五蕴身心，“微尘国”指的是依报的国土。这个依正二报都是依止虚空而生起的，在我们一念心性当中，那更是水泡中的水泡，更加渺小了。这个地方讲迷真起妄，就是我们为了要追求微小的水泡，结果我们失去了广大的心性的功德，所以我们凡夫是因小失大。

“沤灭空本无，况复诸三有？”那应该怎么办呢？要把这个水泡消灭掉。它从什么地方来，你就让它回到什么地方去。水泡是从大海中来，所以你还是让它回到大海，把水泡的相状消失，把大海的体性现出来。那么，沤一灭，水泡一灭，无明的妄动一灭，这个时候虚空跟整个有漏微尘国土都回归到大觉的心性。“况复诸三有？”这样子，连虚空都没有了，何况是其他的依正二报有情无情呢？当然都回归到一念心性。

藕益大师在研究《楞严经》的时候，诸位去看藕益大师的传记，他在这一段是开悟了。我们讲开悟的楞严，其实藕益大师就在“空生大觉中，如海一沤发”而开悟。他老人家二十四岁出家，二十五岁读《楞严经》，读到这一段“空生大觉中，如海一沤发”，他想，这个世间上怎么有这个大觉心性，这么广大，能够做虚空的张本？他生起一念的疑情，就在径山坐禅。在坐禅当中回光返照，他经常问自己的身心世界，你从什么地方来？结果一念的相应，突然间开悟。开悟以后他真实地彻证，我们一念心性果然是竖穷三际横遍十方。他这时候真实地相信，我们的身心世界不是从父母来，不是。

也就是说，我们在三界轮回当中，过去生可能是个天人，今生是个人，来生可能到极乐世界。其实这个果报的转换，不管你是天人也好，你的天人



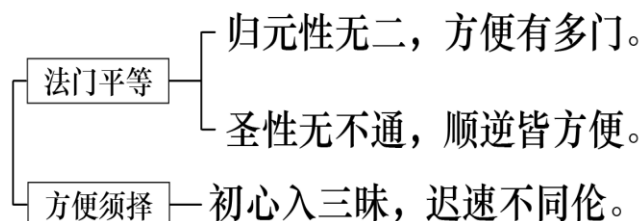
还是离不开一念心性。像我们今生是个人，我们这个人的身心世界也不离开一念心性。即便是你到了极乐世界，你现出了三十二相、八十种好、五种神通，你也不离开你一念心性。我们的身心世界都是一念心性“当处出生，随处灭尽”，就是在一念心性当中因缘和合而虚妄显现，等到因缘结束了，“因缘别离，虚妄名灭”。就是这个大海当中产生一个水泡，水泡跑到虚空，时间不会很短，它总有一天要下坠，回去以后又变成大海，又产生另外一个水泡，又变成大海。这就是“空生大觉中，如海一沤发”的真实义。藕益大师就从这个地方彻底地开悟，他知道所谓的随缘不变之体跟不变随缘之用这个体用之间的互动关系。了解这个关系你就知道，我们要从假入空也好，从空出假也好，两个之间就可以随时地去运用。这个地方是把这个返妄归真的原则说出来，简单地讲就是要破除这个假相，破相显真。

【979】为什么不是说你修什么就修什么，要把这个方便法门简择简择？

丑二、别显归真方便 分二：寅一、总示方便须择；寅二、正为选方便门

元真讲出来以后，就讲它的方法。看丑二，别显归真方便，再各别地开显返妄归真的方便法门。这当中有两段：第一个，总示方便须择；第二个，正为选方便门。

先拢总地说明，方便要简择，不是说你修什么就修什么，要把这个方便法门简择简择。



“归元性无二。”归元，就是当我们回光返照正念真如回归到一心的本元的时候，一心的本元它的体性是没有差别的，比如说阿弥陀佛的一心本元跟释迦牟尼佛的一心本元是没有差别的。但是在下手的观照，这当中的方



便，就有所谓的六根、六尘、六识、七大这么多不同的法门。在下手是有所不同。

“圣性无不通，顺逆皆方便。”圣性就是证得圆通的这一念心性的一种圣人，这个地方指的是法身以上的菩萨。对法身菩萨来说，这六根、六尘、六识都是通达的，他顺观逆观都是悟入圆通的方便。

我们在研究《楞严经》的时候，它的心情是怎么样？是把心带回家，从生灭门入真如门，所以它很强调耳根。我们待会会讲到耳根的特性，就是很稳定，非常稳定，它这个根很耐用又很稳定，不像眼根变来变去的，也不像意根是扰动很厉害。耳根相对相当稳定，所以你回家的路干扰是最少的。就是说，有十条路到台北去，这一条路都没有什么山崩，又很顺畅，这一条路最快。所以我们从凡夫的生灭心回到不生灭心的时候，耳根是最快。

但是当你研究《法华经》的时候，态度就不一样。《法华经》是，证得圣性的人从空出假的时候，他度化众生的时候，积功累德的时候，那真的是顺逆皆方便，那根尘识对他是没有障碍，他可以现出一个色相。你说我们一心归命极乐世界阿弥陀佛，谁代表阿弥陀佛？你也可以说那个佛像是阿弥陀佛，也可以啊。阿弥陀佛是法界身，入一切众生心想中。你说“阿弥陀佛”的声音，以音声来总持阿弥陀佛，也可以。色声香味触法都是阿弥陀佛现身的方便，阿弥陀佛是顺逆皆方便，他可以用顺的让你欢喜，也可以刺激你，阿弥陀佛也现出恶逆的因缘。你看常不轻菩萨，就是现恶因缘来刺激众生，让众生起瞋恚心来打他，结果还是种善根，顺逆皆方便。所以，回光返照的时候，回家的路越稳定越好，因为我们是善根薄弱，障碍就很多。但是你家要出来的时候，那就不是一条路了，那真的是顺逆皆方便。你看《法华经》，随手拈来都是诸佛菩萨的方便。你看，“若人一举手，乃至小低头，皆已成佛道”，佛菩萨总是有办法让众生栽培善根。所以，从自利的角度要很严谨，但是从利他的角度，佛菩萨的功德妙用那真的是顺逆皆方便。所以“归元性无二”，这个地方指的是回家的时候要小心谨慎；但是“圣性无不通”，是说圣人从空出假的时候，那他不要选择一条路，那什么路都可以走了。



所以总结就是，“初心入三昧，迟速不同伦”。就一个初学者来说，要悟入首楞严王三昧，你要把心带回家，选择一条稳定的道路，速度的快慢的确是不同的。你说你不选择什么道路，那你会吃亏的，因为事实上日劫相倍，佛陀讲过了嘛。你那个路选错了，你修一劫，人家修一天就够了。所以，回家的路要好好地选择，从家里面出来就不要选择了，那你是随心自在了。所以这两条路是不太一样的。

【980】对一个初心的人来说，选择一个自己适当的法门，你会进步很快

这个地方也就是说，你看本经的二十五圆通，《维摩诘经》讲三十二种法门，《华严经》的五十三参，为什么要开出这么多法门呢？因为“良由众生根机不一，致使如来巧说不同”。

我们这样讲，我们一念妄动以后，我们每一个人从一念心性妄动以后，流转的过程不同，所以回家的路也就不同。你看我们从小环境不同，我们接触的人不同，那回家的路怎么会一样呢？不可能！你怎么出来的，要怎么回去。阿难尊者是多闻第一，末法时代障深慧浅，当然选择一个稳定一点的。那就是说，初心一定要先了解自己的根机，这一点很重要。契机是妙法，治病是良药。

你看在《论语》有一段是说，孔夫子有一个弟子叫子路，子路问孔子一个问题说：“闻斯行诸？”说我听到一个事情，听到一个善法，是不是马上去做呢？孔夫子说，你不能这样子，有父兄在，云何闻斯行之？你爸爸跟你哥哥都还在，你就敢什么事都去做？你要问问老人家的意思。过没多久，冉求又来问同一个问题：“闻斯行诸？”我听到一个事情，应该赶快去做吗？孔夫子说，赶快去做，“闻斯行之”。没有错，赶快做！

同样一个问题，孔夫子作出两个解答。公西华就问孔子说：您老人家怎么对子路讲这样的话，对冉求讲那样的话呢？孔夫子说：“求也退，故进之”。冉求这个人做什么事优柔寡断，退退缩缩的，所以你要给他鼓励一下。他的法门，鼓励对他是妙法。子路呢，“由也兼人，故退之”。子路这个人啊，做什么事太超过，兼人，太主动积极了，所以我让他缓慢一下。他已经很冲动了，你又叫他赶快去做，那就糟糕了。



所以，“初心入三昧，迟速不同伦”。对一个初心的人来说，我们选择一个自己适当的法门，的确会进步很快。你看很多人为什么没什么进步？因为找不到自己适当的法门。为什么呢？因为他没有真正了解自己。这个法门是依止根机安立的，“良由众生根机不一，致使如来巧说不同”。说是契机是妙法，这部《楞严经》哪一句话是妙法？你相应的那个法就是妙法。是这个意思。

【981】这观念建立起来以后，你就有资格来拣别方便法门了

寅二、正为选方便门 分二：卯一、简非；卯二、显是

这个观念清楚以后，我们就可以来看寅二，正式地选择修学首楞严王三昧圆通的方便。就是你要扣住一句话，契机是妙法，治病是良药。这观念建立起来以后，你就有资格来拣别了。我们看卯一的“简非”，卯二的“显是”。

卯一、简非 分四：辰一、简六尘；辰二、简五根；辰三、简六识；辰四、简七大

首先拣别，就着末法众生来说，就阿难尊者来说不是圆通的，先把它简去。这当中有四段：一，简六尘；二，简五根；三，简六识；四，简七大。首先我们看辰一，简六尘。在圆通的当中先简去六尘的所缘境。这六尘的所缘境，因为它是不普遍的，而且它是变化太大，对初心来说很难掌控，所以，从这个地方回家并不是非常好的路。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

净土教观学苑

妙法莲心学院 版权所有

欢迎各方免费流通，若有转载请注明出处。请勿用于商业盈利。
Copyright © masterchingche.org All rights reserved.



官方网址: <http://www.masterchingche.org/>
<http://www.mflx.org/>

信箱: info@masterchingche.org

净土教观学苑微信平台 (一): jtjgxy 昵称: 净土教观学苑

净土教观学苑微信平台 (二): sjxjfs 昵称: 净界和尚