

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



楞严经讲记

【上净下界法师主讲】



《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》讲记 080

目录

【982】	为什么要找到自己契机的法门来修学？	3
【983】	为什么以色尘当圆通本根不恰当？	3
【984】	为什么声尘不适合当初心的圆通本根？	4
【985】	为什么以香尘当圆通本根对初心来说不适合？	5
【986】	为什么味尘、触尘、法尘都不适合当初心的圆通本根？	5
【987】	为什么要把六尘拣别出去，不适合当修学的圆通本根？	6
【988】	为什么对初心来说，眼根、鼻根是不适合当圆通本根？	7
【989】	为什么舌根、身根是不适合当初心的圆通本根？	9
【990】	为什么意根不适合作为初心的圆通本根？	9
【991】	六根在修行中还是会用到的，为什么《楞严经》也把它们拣别掉， 不作圆通本根？	10
【992】	为什么眼识、耳识不适合当初心的圆通本根？	11
【993】	为什么鼻识、舌识不适合当初心的圆通本根？	12
【994】	为什么身识、意识不适合当初心的圆通？	13
【995】	如何判断自己是什么种性？	14
【996】	你来生要去哪里，你看你心中的相，你就清楚了	15
【997】	第六意识也是一个很好的悟入不变随缘、随缘不变这个圆通体性的门	16



【982】为什么要找到自己契机的法门来修学？

辰一、简六尘

- 色尘不彻 — 色想结成尘，精了不能彻，如何不明彻，于是获圆通？
- 声尘言偏 — 音声杂语言，但伊名句味，一非含一切，云何获圆通？
- 香尘不恒 — 香以合中知，离则元无有，不恒其所觉，云何获圆通？
- 味尘不一 — 味性非本然，要以味时有，其觉不恒一，云何获圆通？
- 触尘不定 — 触以所触明，无所不明触，合离性非定，云何获圆通？
- 法尘不遍 — 法称为内尘，凭尘必有所，能所非遍涉，云何获圆通？

请大家打开讲义第一百七十六页。辰一，简六尘。

我们在修学大乘佛法的过程当中要掌握一个原则，站在佛菩萨的角度，他的目的是要度化众生，所以从佛菩萨的角度来看，是“圣性无不通，顺逆皆方便”。佛菩萨要引导众生悟入心性的时候，他所针对的根机是广大的，所以，你看在经典当中经常会开出很多很多的法门：《华严经》开出了五十三参，《维摩诘经》有三十二种法门，本经有二十五个圆通。一个医生不可能只开一种药，因为他要面对很多病人，所以他必须把所有的药都现出来。尤其是对末法众生，佛菩萨都不在了，佛菩萨应该把很多药都留下来。所以，站在佛菩萨的角度，他是广开方便法门，开方便门，示真实相。

但是，站在众生的角度，一个生死凡夫的角度，我们的心态是“初心入三昧，迟速不同伦”。我们只能够选择自己需要的这一部分来修学。不是说所有佛菩萨法门你都要照单全收，不是这个意思，因为你一定要一门深入，要找到自己契机的法门来修学，所以你要简择。佛菩萨开示药的时候，他不能简择的，他平等地把所有法门都留下来。但是我们众生在修学的时候，如果不简择，进步就变得很慢，是这个意思。

【983】为什么以色尘当圆通本根不恰当？

那么，针对一个末法的障深慧浅的众生，应该怎么简择呢？首先本经先把六尘简择出去。

◎色尘不彻



色想结成尘，精了不能彻，
如何不明彻，于是获圆通？

我们如果以色尘来当回家的路，好不好？这个色，第一个“色”是色尘。“想”，这个色尘经过我们一念明了心的攀缘以后，会产生一种想象。心中的想象跟色尘的结合就变成一种尘垢，色心和合变成尘垢，一种心中的影像。这种影像，我们依止这个精了（就是我们心中的观照力叫精了），是不能通达它的体性的。

因为这样的色尘是一种尘垢相，是一种障蔽的，障蔽而不能通达的，所以，“如何不明彻，于是获圆通”？以这个色尘当作所观境，我们很难去通达它的体性，因为它这种影像是障蔽性的。我们看到这个影像以后，很难体会它的本性是空的。那么我们一个初心的人，又怎么能够以此障蔽的体性来当作修学圆通的本根呢？一下子就被障住了，就通不过去了。我们看到一个恶逆的境缘，这个色尘现前，我们很难说它就是我们的本来面目，很难这样去体会的。所以，色尘的这种障垢性、这种障蔽性是很难去通达的，所以这个地方以色尘当圆通本根是不恰当的。

【984】为什么声尘不适合当初心的圆通本根？

◎声尘言偏

音声杂语言，但伊名句味，
一非含一切，云何获圆通？

音声有两种。一个是无情的音声，比方说桌子的碰撞等等，这个当中是没有所谓的语言这一部分。这个地方指的是有情所发出的音声。有情所发出的音声，当中会参杂许多的语言文字，所以它是属于一种名、句、味。名是诠释自性，句是诠释差别，这个味指的是文，名、句、文，文字的文，诠释义理。比方说“这是一朵花”，这是名，它诠释花的自体。“这朵花很漂亮”，就有差别了，就有漂不漂亮的差别，这个叫句。“这朵花很漂亮”，这是完整的一种观念，这个加起来就是味，味就是它的义理。总而言之，这个音声是名、句、味的一种诠释。



它的特性是“一非含一切”，一个名不能含摄一切的名，一个句也不能含摄一切句，一个文不能含摄一切文。所以，音声在诠释整个法义当中，是不能够普遍圆满的，没有普遍性。那么身为一个没有普遍性的音声，又怎么能够当一个初心的圆通本根呢？我们去注意这句话，就失掉了其他的话，所以它不能够圆满普遍，这一部分就不适合当回家的路了，因为回家要具足圆、通、常。

【985】为什么以香尘当圆通本根对初心来说不适合？

◎香尘不恒

香以合中知，离则元无有，
不恒其所觉，云何获圆通？

这个香尘，它的特性必须要“合中知”，它必须要跟鼻根相结合才能够知臭知香。这个香臭的香尘必须要跟鼻根结合才能够显现出来。“离则元无有”，如果香尘离开了鼻根的了别功能，这样子香臭的体性就不能现前了，所以，身为香尘是“不恒其所觉”。事实上鼻根也不可能跟所觉的香尘经常相结合，所以，你以香尘为所缘境，它不能经常现前，因为必须要鼻根跟香尘的结合它才能够显现。比如说你以香气为所观境，但是有时候香气不现前，那你去哪里找所观境呢？就找不到所观境了，你就不能长时间修学了。所以对初心来说不适合。

【986】为什么味尘、触尘、法尘都不适合当初心的圆通本根？

◎味尘不一

味性非本然，要以味时有，
其觉不恒一，云何获圆通？

味尘不是本来就有的，要假借因缘才有。要假借什么因缘呢？“要以味时有”，必须要味尘跟舌根相结合才能够感觉它的存在。所以它的功能跟前面很像，“其觉不恒一”。既然能觉的舌根跟所觉知的味尘是不能经常地和合为一，所以它也是一种生灭性、变化性的，对初心来说是不适合当圆通本根的。



◎触尘不定

触以所触明，无所不明触，
合离性非定，云何获圆通？

这个触尘，必须要能触的身根跟所触的触尘相结合，才能够把它的相状，那种冷热的相状，发明出来。“无所不明触”，如果只有身根而没有所触之物，就不能够明白冷热之相。所以“合离性非定”，这两个是合是离，体性不决定，这一部分不能操之在我，你也不能叫人家一天到晚碰触你。这样的体性不是我们能够决定的，所以它不适合当初心的圆通本根。

◎法尘不遍

法称为内尘，凭尘必有所，
能所非遍涉，云何获圆通？

法尘我们一般叫内尘。什么叫内尘呢？因为它是五尘落谢的影像，落在心中产生一种独影境。它是一种内五尘，所以它必须要假借外五尘才能够显现。“凭尘必有所”，它必须要凭借外在的五尘才能够显现。所以，法尘的生起一定有它的先后次第的差别。你看我们心中的影像，有昨天的影像，有前天的影像，有今天的影像，这个就是时间上有前后的差别。既然有前后的差别，“能所非遍涉”，这能缘的心去攀缘所缘的法尘的时候，就不能普遍含涉了。你去想昨天的事情，你就不能同时去想前天的事，也不能同时想今天的事情。这种能所的互相的攀缘不能普遍地含涉一切的法尘，所以不适合当初心的圆通本根。

【987】为什么要把六尘拣别出去，不适合当修学的圆通本根？

这个地方意思就是说，身为一个初心的圆通本根，必须具足三种真实的功德：第一个，圆，它要普遍圆满。你看音声就很好，音声的角度是三百六十度的，一个地方有音声，十个人同时听得到，它的角度三百六十度。第二个，通，它不能有障碍，通达无碍。你看音声，不管是墙壁，什么都不能障碍它的。要通达无碍。不像色尘，它是不通达的。第三个，常，它必须要恒常存在的。这一点，在六尘当中最大的问题就是它很难经常存在。因为这个



六尘是外在的尘境，不是你决定的，所以你很难长时间修学。

不过这个地方倒是有一点要注意，它是不适合长时间修学的，但是从一时的感应、一时的开悟这一部分，六尘有它的效果。你看禅宗，我们常说德山棒、临济喝。你问德山祖师，什么是我们的本来面目？他拿棒子就打你，就追着你打。你说，我们怎么样把心带回家？临济禅师就诃责你，大声地诃责。我曾经问达公长老，我们以前的老和尚，他是修禅宗，为什么临济宗老是打人家呢？达公说，禅宗的道理你不懂，你们教下是讲教理、讲道理的，让你“闻所成慧，思所成慧”，慢慢体会的。禅宗不是这个意思。禅宗是认为一个人的攀缘心很重，讲道理没有用，而你这个棒子打下去的时候，那个触尘是刺激性的，跟身根接触的时候，它能够截断妄流。因为你一痛的时候，这个妄想就突然间脱落，迥脱根尘。在那个当下，那个不生灭心你容易体会得到，“灵光独耀，迥脱根尘。”因为那个痛太痛了，所以你那个妄想突然间断掉，那个妄想之流，叫截断妄流，突然间停止了，那个时候很多人从那个地方开悟。是这个意思。

当然，棒喝这一部分，棒当然是触尘，喝就是声尘，这跟本经有什么差别呢？禅宗只是引导你一时的开悟，你也不能老是用打的方式，对不对？因为这个圆通是长时间修学。长时间修学，那你就找一个稳定性；一时的启悟，当然这个六尘有时候有它的一定的力量。我们讲解悟跟证悟不同。解悟，你开悟了，但是开悟没多久你又忘掉了，那只是成就一个善根而已。但是你要让善根相续，要破妄显真，那要常修学。后面会讲到，前面的不是不好，重点是它“非是常修学”。你没办法一辈子去修它，没办法，因为这个六尘不是经常有。所以这个地方要拣别出去。因为这个外在六尘的现前不是操之在我，所以这个地方要拣别。

【988】为什么对初心来说，眼根、鼻根是不适合当圆通本根？

辰二、简五根



- 眼根不圆——见性虽洞然，明前不明后，四维亏一半，云何获圆通？
- 鼻根缺中——鼻息出入通，现前无交气，支离匪涉入，云何获圆通？
- 舌根不常——舌非入无端，因味生觉了，味亡了无有，云何获圆通？
- 身根不会——身与所触同，各非圆觉观，涯量不冥会，云何获圆通？
- 意根杂念——知根杂乱思，湛了终无见，想念不可脱，云何获圆通？

要把五根，除了耳根以外的五根，都要拣别。先看眼根。

◎眼根不圆

见性虽洞然，明前不明后，
四维亏一半，云何获圆通？

这个见性指的是眼根的见的功能。这个眼根见的功能，在了别眼前境界的时候，虽然是可以洞然明彻，很清楚地了别这个是佛像，这个是释迦牟尼佛，这个是阿弥陀佛，很清楚分明，但是有一个问题，是“明前不明后”，它的功能是不能够圆满。它只能够看到前面，不能看到后面，在四维当中只看到前方的二维，不见到后方的二维，所以我们可以说它是不圆满。那么身为一个不圆满的所缘境，当然就一个初心来说是不适合当圆通本根的，因为它不圆满。

◎鼻根缺中

鼻息出入通，现前无交气，
支离匪涉入，云何获圆通？

鼻根是能够通于入息，也通于出息。你看我们在入息的时候是从鼻子到丹田，出息是从丹田到鼻子，出入息通内通外。“现前无交气”，但这有两个问题：第一个问题，当入息到尽头的时候，这个时候的息会停止，乃至出息到尽头的时候，这两个息都会暂时地停止。你看入息的时候，鼻根到丹田会暂时休息一下，丹田到鼻根也会暂时地休息一下，所以这个地方会有暂时停止的情况，会有中断。这第一个问题。第二个，“支离匪涉入”。出息跟入息彼此间是支分离异的，它们不能同时存在，有入息就不能有出息，有出息就不能有入息，不能互相地涉入。它是各自独立的，有它就没有你，有你就



没有它，所以这两个会有变化，对我们会产生干扰。因为你观出入息，一下子出息，一下子入息，这所缘境变来变去，相对来说不太稳定，所以对初心来说是不适合当圆通本根。

【989】为什么舌根、身根是不适合当初心的圆通本根？

◎舌根不常

舌非入无端，因味生觉了。

味亡了无有，云何获圆通？

身为一个舌根，它有知味的功能，但是它不是“入无端”。也就是说，它不能够没有味尘就产生知的功能，要有味尘的刺激它那个知味的功能才能够现前。你看我们的舌头，平常没有什么滋味的时候就没什么感觉了。“因味生觉了”，它必须要有味尘的刺激才能够产生了知的功能。“味亡了无有”，假设味尘消失了，这个舌根也就消失了。所以，对初心来说，它不恒常现前，当然不适合当圆通本根。

◎身根不会

身与所触同，各非圆觉观。

涯量不冥会，云何获圆通？

身根跟前面的触尘相同。什么叫相同？触尘，前面说，“触以所触明，无所不明触”，也就是说它们两个“各非圆觉观”，不管是能触的身根还者是所触的触尘，都必须互相结合才能够产生它的作用。如果互相分离，那么这两个就互相消失掉了，所以它们都不是圆满普遍的觉观，不是一切时现前。

“涯量不冥会”，第二个问题就是说，能触的身根是一个心法，所触的触尘是一个色法，一个有知的心法跟无知的色法，两个各有各的界限，不能一切时互相地契合，所以“云何获圆通”？身根要产生触尘，要有人去打你，去碰触你。你不能叫人一天到晚碰触你，这个可能性不大，所以它不适合当初心的本根。

【990】为什么意根不适合作为初心的圆通本根？



◎意根杂念

知根杂乱思，湛了终无见，

想念不可脱，云何获圆通？

这个“知根”就是第六意识的根。当然，因为第六意识以第七意识为根，这个知根就是指的第七意识的意根。这个第七意识，它跟第六意识两个是师兄弟，有第六意识就有第七意识，有第七意识就有第六意识，所以它参杂了第六意识种种杂乱的妄想，杂乱的思想。第七意识的意根了知法尘的时候，这个第六意识就在那边吵，参杂第六意识的杂乱思想，所以“湛了终无见”。这个湛了寂静的心识，除非你成就禅定，否则很难现前。凡夫的心怎么可能成就湛了寂静的心呢？一定是被妄想一天到晚干扰。所以，“想念不可脱”，这个胡思乱想的第六意识，第七意识是很难脱离它的。在这么多的干扰当中，对于一个初心来说，面对这么参杂的乱想，又怎么好去悟入圆通呢？是这个意思，干扰太多。虽然它经常存在，但是干扰太多。

【991】六根在修行中还是会用到的，为什么《楞严经》也把它们拣别掉，不作圆通本根？

我们讲根、尘、识，这个根刚好在中间，它攀缘六尘，然后创造六识出来。其实我们平心而论，在根尘识当中，六根门头是相对稳定。你看六尘，这个你没办法作主，你不能强迫六尘一天到晚现前，你做不到。你在山中修行，你这个色声香味触法是不断变化的，有时候有，有时候没有，白天有，晚上没有。但六根的话，你可以完全操之在我，见闻嗅尝觉知相对是稳定的，所以你看有人就提倡舍识用根，是有道理的。六尘是变化多端的，六识是一天到晚干扰，你以六识为所缘境，那你就糟糕了，太躁动。所以六根基本上还是不错的。

当然这个地方，在拣别当中把眼根也拣别，鼻根也拣别，舌根也拣别，身根、意根都拣别。不过藕益大师提出一个看法，他说，没有错，末法时代的确“此方真教体，清净在音闻”，以耳根为主，这倒是真的，我们很多善根的栽培都透过耳根，来吸收很多很多的法义。但是他提出两个根是不能忽



略的：

首先，眼根不能忽略。他说眼根可以看经典，可以看佛像，尤其到了末法时代，佛陀的法经过整理。因为正法时代没有文字，当然不需要眼根，但末法时代很多的法都是靠文字记载，所以眼根也是一个重点。

其次，意根。我们修止观的时候，我们都摄六根净念相继，依止第六意识的独头意识去攀缘心中的法义或心中佛号的时候，你还得要假借意根。但这个意根跟眼根是个助行。藕益大师讲，助行不错，但耳根是主要的。这个地方当然是约着长时间的正行来说，五根不适合。但是我们在了解当中要知道，其实根、尘、识，根相对尘来说、相对识来说，它的稳定性是比较高。

【992】为什么眼识、耳识不适合当初心的圆通本根？

辰三、简六识

- 眼识无定——识见杂三和，诘本称非相，自体先无定，云何获圆通？
- 耳识非初——心闻洞十方，生于大因力，初心不能入，云何获圆通？
- 鼻识有住——鼻想本权机，祇令摄心住，住成心所住，云何获圆通？
- 舌识有漏——说法弄音文，开悟先成者，名句非无漏，云何获圆通？
- 身识不遍——持犯但束身，非身无所束，元非遍一切，云何获圆通？
- 意识缘物——神通本宿因，何关法分别？念缘非离物，云何获圆通？

◎眼识无定

识见杂三和，诘本称非相，

自体先无定，云何获圆通？

这个“识见”，指的是眼识生起这个见的了别的功能。身为一个识，它的生起必须要参杂根尘识的交互作用。也就是说，眼根必须要面对色尘才能够生起见的了别功能，所以参杂三和——根尘识三和，所以“诘本称非相”。诘就是追究，追究它的根本来源，它不是一个真实的体相，它只就是一个根去攀缘尘产生的一种暂时因缘的假相而已，它不是一个真实的不变的体相。所以，它“自体先无定”，它本身的自体本来就缘生缘灭，本来就不决定。身为一个生灭变化的眼识，又怎么能够当初心的圆通本根呢？



我们讲，回家的路一定要越稳定越好，干扰降到最低。因为末法时代我们已经被烦恼耗损太多能量，剩下的善根不多了，所以，这个所缘境又是这样的变化，就不适当了。

◎耳识非初

心闻洞十方，生于大因力，
初心不能入，云何获圆通？

心闻指的是耳识的了别作用。虽然能够洞察十方，无有障碍，你看普贤菩萨用“闻”，听闻的功能，洞察十方无有障碍，但他是“生于大因力”。普贤菩萨听闻，耳识的功能能够洞察十方，那是普贤菩萨久远劫来修学法界观所成就的。法界观就是一心万行（依止一念心而生起万行）——一心万行、万行一心这种时空无障碍的法界观所成就的，这是一种广大无边的因力。

“初心不能入”，这不是一个初心菩萨所能够成就的，洞察十方的，那是一个佛菩萨的果地妙用。所以，“云何获圆通”？不是一个初心能够去尝试的。

【993】为什么鼻识、舌识不适合当初心的圆通本根？

◎鼻识有住

鼻想本权机，祇令摄心住，
住成心所住，云何获圆通？

鼻想，就是佛陀使令孙陀罗难陀来观察鼻端的白相。那么这个白相，我们鼻端哪有白相呢？那是自己想象出来的。我们观想鼻尖的地方有一个白相，鼻端白就是自己想象的，然后把心住在那个地方。所以它是“本权机”，那是佛菩萨的一种善巧方便，因为这个人太散乱了。所以他的目的“祇令摄心住”，佛陀的意思只是要让难陀尊者把散乱的心安住在鼻端之处。

既然是安住，就有问题了，“住成心所住”。当这个初心的人住在鼻端的白相的时候，就有能住的心跟所住的境。既然有能所的对立，那正是一种生灭心，而真实的心性是无所住的。所以，身为一个那么坚固的有所住的初心，又怎么好去悟入圆通呢？又怎么能够当圆通本根呢？是这个意思。

◎舌识有漏



说法弄音文，开悟先成者，
名句非无漏，云何获圆通？

这个地方讲富楼那尊者依止舌根来演说佛法，叫“说法”。这个说法是“弄音文”，它是拨弄音声文字。那么这样的拨弄音声文字是怎么来的？是“开悟先成者”，那不是个初心人做得到的，那是富楼那尊者在久远劫以前早就大开圆解成就四无碍的辩才，才有如此的妙用，才能够“说法弄音文”，所以不是初心能够做到的。也就是说，“名句非无漏”（这个“名”诠释自性，“句”是诠释差别），说法当中这个诠释的名、句都是生灭的变化之法，并不是第一义谛的无漏之法，所以当作一个初心的圆通本根不适合。开悟以后的，我们当作一种妙用是可以的，但初心的话，当作回家的路是不适合。

【994】为什么身识、意识不适合当初心的圆通？

◎身识不遍

持犯但束身，非身无所束，
元非遍一切，云何获圆通？

这个地方讲到优婆离尊者受持禁戒没有违犯，叫作“持犯”，受持禁戒没有违犯。“但束身”，它主要的功能是约束我们的身业，当然也可以约束口业。但重点，它不能约束意业。“非身无所束”，如果不是身业的话，它就很难约束了。所以，这样的一种功能不能普遍在一切的身口意三业，“云何获圆通”，又怎么能够当作初心悟入圆通的本根呢？因为它不普遍。

◎意识缘物

神通本宿因，何关法分别？
念缘非离物，云何获圆通？

目犍连尊者依止意识的妙用而显现广大的神通，但这个神通的来源也不是他因地的时候修意识观而来的，不是！他是久远劫来早就已经成就神通了，他今生是利用这个意识来当作显现神通的方便。所以“何关法分别”？目犍连尊者显现神通，根本无关于他的意识来分别法尘的作用，跟这个没有关系，他不是把它当作因地修学，他只是把它当作果地上的妙用。因为一般



人是怎么样？一般人是“念缘非离物”，一般人意识去攀缘法尘的时候，是不能离开外在五尘的，都要凭借外在五尘，那当然会受到外在五尘的干扰。所以身为一个初心来说，“云何获圆通”？是不适合当初心的圆通。

【995】如何判断自己是什么种性？

我们都知道这个识变化多端，我们常说“观心无常”，就这个意思，就观这个心识。不过，你要看智者大师的大乘止观，老人家对这个观心法门——观第六意识，是很赞叹。我简单讲一下。

在天台宗的整个体系当中，在观察空假中三观的时候，一心三观，观照现前一念心性即空即假即中。这个一念心性其实就是第六意识，就是你这一念生灭心。他认为，这个生灭心，你不断用空假中三观去观它，这个第六意识就转成不生灭心了。所以它的特点是观心。

他的意思就是说，你不管遇到什么境界，你都不要管，你遇到事情的时候就观察你的心的起心动念，观察它是即空即假即中。即空，就是我们常说的“来无所从，去无所至”，“当处出生，随处灭尽”，它只是一个缘生缘灭的毕竟空的体性。但即假这一部分，天台宗的即假那是发挥得淋漓尽致。我们以后讲《法华经》的时候就知道，这个天台的假观，把《法华经》那个十如是——如是相、性、体、力、作、因、缘、果、报、本末究竟，发挥得非常清楚。

你看智者大师，九旬谈妙，他解释这个经题第一个“妙”字，《妙法莲华经》第一个“妙”字，讲了九十天，玄谈。那个“妙”，他开出众生法妙、佛法妙，最后心法妙，他认为心法是最重要的，第六意识。他认为心是通于众生法，通于佛法，所以这一念心通十法界。所以他说，你能够观这一念心性，在时间上你可以知道过去现在未来，在空间上你可以知道十法界种种的差别。

他说，你要知道的所有事情，都可以从第六意识观出来。我们举一个例子，比方说它这个假观，这个十如是怎么观。藕益大师说，它的妙，妙在哪里？观那个“如是相”。他说这个十如是里面，“如是相”是总观，观察内心



的相状。我们这一念心跟人事接触的时候，你要看看你心中生起什么相状。从这个相状可以看到你内心的体性，你这个人根机是一个增上的恶心，恶心比较重，还是增上的善心多。增上恶心就判作三途种性。你看有些人，看到事情他都往坏的地方想，他出现的相就是邪恶的相，嫉妒、高慢相，他说这种人过去生大部分都从三恶道来；有些人他看到事情起的是善良的，增上善心，慈悲心，这种人是人天种性的；有些人生起出离心，他看到什么事情完全出离，没有好乐心，这种人是二乘种性；有些人是大悲心。那么他就说，你经常看你心中的相状，你就知道你的体性，你的体性，种性是什么。

【996】你来生要去哪里，你看你心中的相，你就清楚了

而这个种性，相、性、体、力、作，有它的因、缘、果、报。有它过去生的因缘，你过去生大概是怎么回事，因缘；果报，你未来会往哪里走。你从什么地方来，你将往哪里而去，你这念心的相状都告诉你一切了。所以智者大师说，你来生要去哪里，你看自己心中的相就清楚了。你经常起什么相状，你大概就知道，你来生身心世界的那个图形大概都慢慢出来了，除非你改变你的相状。

所以你看，学过唯识都知道，所有的五十一个心所，我们一个人最大的力量，最大的潜能，就是你的想象力。“应观法界性，一切唯心造”，所有的生命都是你想象出来的。极乐世界也是你想象出来，“若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛”。我们没有一个人看过阿弥陀佛，我们没有一个人看过极乐世界，但是你不断地忆念、不断地想象，欸，慢慢地你就跟它相应了。

我们过去曾经讲过一个公案，实际的故事。说法国有一个百货公司商店的店员，后来因为不景气，他被裁员，裁员以后他心情很不好。他太太也离他而去，把子女带走了，他又失业，又没有钱，心情很沮丧，就喝酒。喝完酒以后，想说哎呀，这个人生没什么意思，赶快去自杀算了。当然，自杀之前他打电话给他最好的朋友道别，说我马上就要死掉了，跟你道别一下。他朋友说，你不要马上死，你既然要死掉，我带你去找一个算命先生，跟你算算命，搞不好还有希望。



他朋友就把他带去算命。算命的时候，那个算命先生说，哎呀，你真不得了，你是拿破仑的转世。这个人想，哎唷，我是拿破仑转世，那我怎么能自杀呢？他就对拿破仑很有兴趣，回去以后就去图书馆把拿破仑的整个历史完全地研究：他的心态是什么，他面对事情是怎么思考的，就把自己当作拿破仑。他不是忆佛念佛，他是忆念拿破仑。欸，果然他就沾有拿破仑的功德。他本来是很消极的，他本来的思考模式，遇到事情都是消极退缩的，后来变得主动积极。因为我们这一念心，如染香人身有香气，你不断地忆念什么东西，你就跟他感应道交，我们一念心通十法界。他不断忆念拿破仑，他就把自己观想成拿破仑，他的心就有拿破仑那个主动积极绝不放弃的心态。

后来，他又重新站起来，又重新去应征。老板看到这个年轻小伙子很有干劲，就把他录取了。后来慢慢地他做到法国最有名的一个连锁店这个超商最大的老板，他从一个基础员工干到一个所有连锁店的总裁。这是一个真实故事。后来财富管理杂志去问他说，你是真的拿破仑吗？他说，我看我可能不是，但是我当初想象自己是拿破仑，的确是有他的加持力。

所以你看，天台宗以第六意识为所观境是有道理的。就是你第六意识那个相，如是相性体力作，也就是说，我们心中生出什么相，你就会产生一个不同的灵动，它对你就会产生一种希望、欲望。思想产生希望，希望产生动力，动力产生行动，最后产生结果。所以你看，我们整个生命的最初的根源就是想象力，所有的事情最初就是那个想象力。想象力就产生一种希望力，有希望力再产生行动力，最后结果果然出现了。

这个是智者大师的想法，他就从“十如是”里面开展出整个观心法门的假观。我讲这一部分只是简说，你看智者大师的《法华玄义》，他那个假观都在讲这个道理。他讲得广一点，他讲十法界。我们今天只针对人法界来说，那十法界都是你的想象力创造出来的。

【997】第六意识也是一个很好的悟入不变随缘、随缘不变这个圆通体性的门

那当然，我今天意思就是说，第六意识也是一个很好的悟入不变随缘、



随缘不变这个圆通体性的门，也是一个门。

我的体会是这样：智者大师，天台宗的人，观照力特别强，他们那些人都不得了，止观力、观想力、想象力都非常丰富，很适合以第六意识来当所观境。但一般人，如果说是烦恼很重，当然耳根，我还是强调耳根比较稳定。我们待会儿会说明，耳根是很稳定的，“动静二相了然不生”，不迷、不取、不动，耳根这条回家的路是非常安定的路，它有它的特色。但是一般修假观的人，你看忏公师父假观就很强，非常强。你看他念佛堂的摆设就特别的精妙。一般喜欢修天台宗的人，他观心久了，他假观很强，他的日常生活各式各样都有很多章法的。也就是说，你今天走出什么样的路，你就会有不同的结果出来。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三涂苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

净土教观学苑

妙法莲心学院 版权所有

欢迎各方免费流通，若有转载请注明出处。请勿用于商业盈利。

Copyright © masterchingche.org All rights reserved.

官方网址：<http://www.masterchingche.org/>

<http://www.mflx.org/>

信箱：info@masterchingche.org

净土教观学苑微信平台（一）：jtjgxy 昵称：净土教观学苑

净土教观学苑微信平台（二）：sjxjfs 昵称：净界和尚