

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



楞严经讲记

【上净下界法师主讲】



《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》讲记 081

目录

【998】 为什么整个佛法的戒定慧，都是在修正我们的思想？它的修学次第是什么？	3
【999】 为什么必须要拣别一个下手易、成就高的方便门？	4
【1000】 为什么初心菩萨刚开始不适合以地大作所观境来修行？	4
【1001】 为什么初心菩萨不适合把水大当圆通本根？	6
【1002】 为什么以火大为所观境的法门不是适合每一个人？	6
【1003】 以风大为所观境，它有什么缺点呢？	7
【1004】 为什么以虚空为所观境也不是一个初心的下手方便？	7
【1005】 以现前一念心识为所观境有什么过失？为什么不能获圆通？ ...	7
【1006】 唯心识观有它的不圆满，但为什么不可忽略？	8
【1007】 本经为什么把大势至菩萨的念佛圆通也拣别？	10
【1008】 藕益大师为什么不认为念佛法门完全是事修？	11
【1009】 为什么在娑婆世界从耳根来下手修学，最为简单方便？	12
【1010】 佛世的时候的真教体主要就是靠音声，但佛灭度以后，这个真教体产生了什么变化？	13
【1011】 观世音菩萨的功德	14
【1012】 菩萨度化众生的四种方便	15
【1013】 为什么这个“妙音”对我们凡夫很重要？	15
【1014】 观音菩萨所修耳根法门的殊胜（一）——圆真实	17
【1015】 观音菩萨所修法门的殊胜（二）——通真实（1）	18



【998】为什么整个佛法的戒定慧，都是在修正我们的思想？它的修学次第是什么？

请大家打开讲义第一百七十八页。辰四，简七大。

当我们站在佛教的角度来观察生命的时候，我们会发觉这当中有一句话是很重要的，那就是“应观法界性，一切唯心造”。这句话简单地说就是，我们一生当中所受用的这一切的果报，完全是我们内心所变现出来的。

那么什么是内心呢？在唯识学就讲得很清楚了，就是你的思想。为什么有些人会造杀盗淫妄的罪业，有些人会去造五戒十善的善业？就是因为他们的思想不一样。当我们有一个很善良的思想，我们就会去造作善业；如果我们经常产生一种邪恶的思想，我们就造作罪业。所以，我们的思想决定我们的行为，也就影响到我们最后的结果。

所以，整个佛法的戒定慧都是在修正我们的思想。这当中基本上是两个修学次第：

我们改变思想，刚开始先从持戒下手。持戒的主要精神就是深信因果、断恶修善。所以你看，我们整个持戒，它的目的都是在培养一种善良的思想，培养一个善念。当我们的心跟外境接触的时候，因为我们内心当中有曾经发愿，所以，由这个愿力产生一种戒体，产生防非止恶的功能。所以，我们刚开始在受持佛陀的戒法，是培养一种深信因果、断恶修善的善念；从善念当中慢慢对治我们内心深处的邪恶思想，远离三恶道的果报。善念培养起来的时候，我们内心已经趋向于安乐的果报，我们讲成就安乐道。

进一步，我们在持戒的基础上来修学止观，特别指的大乘止观，就从善念而提升到一种正念。正念什么呢？简单地讲就是正念真如。回光返照，正念真如。我们开始依止空假中三观，来观照我们众生本具的那一念清净本然周遍法界、不变随缘随缘不变的，我们说是现前一念心性，或者说真如本性。



以空观来发明不变的体，以假观来发明它随缘的作用。

所以，我们整个修学，从你刚开始发心修学，到你临命终，都是在调整你的思想：从一个善念的深信因果、断恶修善，到最后的回光返照、正念真如，由善念到正念。因为你整个思想改变了，你行为就改变了。我们说事出必有因，一个人的行为是他的思想推动出来的。

【999】为什么必须要拣别一个下手易、成就高的方便门？

当然，身为一个大乘的佛弟子，我们讲开悟的《楞严》，其实我们研究本经，就是希望把大家从一种持戒的基础的善念，慢慢地提升到一个正念，从对治恶念慢慢提升到对治颠倒。这个正念就是对治颠倒。

在正念真如的过程当中，我们必须要简择一个方便法门，因为我们毕竟心力太薄弱，末法时代障深慧浅。所以在二十五圆通当中，我们必须要拣别一个下手易、成就高的门。这个门，本经在拣别当中分成两段：第一个是“简非”，先把不适合末法众生、不适合阿难尊者修学的这个门先去掉，先简非。然后再“显是”，再显示这个适合的门。

前面我们讲到六尘、五根跟六识，都拣别了，最后我们看拣别七大，它也不是一个末法障深慧浅众生所应该去修学的。

【1000】为什么初心菩萨刚开始不适合以地大作所观境来修行？



辰四、简七大

- 地大非通 — 若以地性观，坚碍非通达，有为非圣性，云何获圆通？
- 水大非真 — 若以水性观，想念非真实，如如非觉观，云何获圆通？
- 火大非初 — 若以火性观，厌有非真离，非初心方便，云何获圆通？
- 风大有对 — 若以风性观，动寂非无对，对非无上觉，云何获圆通？
- 空大非觉 — 若以空性观，昏钝先非觉，无觉异菩提，云何获圆通？
- 识大虚妄 — 若以识性观，观识非常住，存心乃虚妄，云何获圆通？
- 根大殊感 — 诸行是无常，念性元生灭，因果今殊感，云何获圆通？

◎地大非通

若以地性观，坚碍非通达，

有为非圣性，云何获圆通？

就是说，假设我们末法众生，一个善根非常浅薄的初心菩萨，选择以地性来当所观境，就像持地菩萨，以地性为所观境，这当中有两个问题：

第一个，坚碍非通达。因为地大的体性是坚固的，也就是说，它是一种障碍的，它并不像虚空一样是一种通达的体性。当然，真如本性它不能有障碍，它是通达的。你看我们讲真如，一讲到真如就是那种时空无尽，竖穷三际，横遍十方。但是地大，它本身是有它的时空的障碍，我们很难从一个有障碍的因缘当中趋向于无障碍的真如。这是第一个过失。

第二个，有为非圣性。我们看持地菩萨在观察地大的时候，他刚开始是平填道路。但这种平填道路的行为是一种有为的生灭之法，它不是成就不生不灭的圣道的真实的本因。有为法是成就福德资粮的，你从有为当中很难去悟入无为的真理。

所以，“云何获圆通”？这提出有两个理由：第一个，它是坚碍非通达；第二个，它是有为诸法，它不是一个圣道的真因。当然，身为持地菩萨，他有广大的功德，他是把地大当作他的一个果地的妙用，那就另当别论了，但是初心菩萨是不适合的。说“云何获圆通”？就是云何以此“坚碍非通达”



而“有为非圣性”的法来当作初心的圆通本根呢？这是不可能的。

【1001】为什么初心菩萨不适合把水大当圆通本根？

◎水大非真

若以水性观，想念非真实，

如如非觉观，云何获圆通？

假设我们今天是以水性，月光童子的水性来当所观境，这当中有一个问题，就是“想念非真实”。事实上，我们看月光童子在观察水大的时候，它那个水大是第六意识的想念所变现出来的，是禅定的心中的一种想象、一种假想所成就的，不是真实地有一个水在那个地方。

那么，这个地方依止想象产生的一种水大的相状有什么缺点呢？“如如非觉观。”这个“如如”，指的是我们今天正念真如当中所要证的如如理以及能证的如如智。不管是如如理、如如智，都不是一般分别觉观所能相应的。我们因地的时候透过一种生灭的想象的造作，果地怎么去证入如如理，怎么去生起如如智呢？以生灭为因缘，怎么能够成就这种不生灭的如如的功德呢？这个是不合理的。

【1002】为什么以火大为所观境的法门不是适合每一个人？

◎火大非初

若以火性观，厌有非真离，

非初心方便，云何获圆通？

这个讲到乌刍瑟摩尊者以火大为所观境。这当中有两个问题存在：

第一个，厌有非真离。这个乌刍瑟摩尊者在观火大的时候，他的心态是厌离三界的欲望之火，而追求离欲的寂静。但是这种厌离的心态，除非你能达到身心俱断乃至断性亦无的境界，否则你还是有能所的对立，就不是一种真实的离欲，有对立的。这第一个问题。

第二个，非初心方便。观火大，是因为乌刍瑟摩尊者他的欲望之火比较



炽盛。但并不是每一个人都是这样的情况，并非每一个人都是多淫之人，所以不能当作一般性的初心的下手方便。所以，“云何获圆通”？这样的法门不是普遍性地适合每一个人。

【1003】以风大为所观境，它有什么缺点呢？

◎风大有对

若以风性观，动寂非无对，

对非无上觉，云何获圆通？

这个地方讲到琉璃光法王子的风大为所观境。以风大为所观境有什么缺点呢？是“动寂非无对”。因为他在观察我们身心世界当中的风大的变化，时间久了，会产生一种“它是躁动的相”，或者“它是寂静的相”的一种相对的法。既然是相对，它就是一种生灭之法，跟无上的觉性是不相应的，所以，“云何获圆通”？你经常观察风大，你的心态就很容易产生一种对立的思考，躁动跟寂静的对立思考，这样子跟我们以不生灭为本修因也是不相符的。

【1004】为什么以虚空为所观境也不是一个初心的下手方便？

◎空大非觉

若以空性观，昏钝先非觉，

无觉异菩提，云何获圆通？

这个地方讲到虚空藏菩萨的以虚空为所观境。以虚空为所观境有一个很大的问题，就是“昏钝先非觉”。因为虚空的性质是一种昏昧暗钝之相，它不是一种灵明觉知之性，它毕竟是一个无情。我们讲，我们刚开始是“晦昧为空”，一念的无明妄动才把我们一念的清净心转成顽虚空，所以它是昏钝之相。那么昏钝的虚空是无觉，它没有灵明觉知之性，自然不相应于无上菩提，所以“云何获圆通”？也不是一个初心的下手方便。

【1005】以现前一念心识为所观境有什么过失？为什么不能获圆通？

◎识大虚妄



若以识性观，观识非常住，
存心乃虚妄，云何获圆通？

弥勒菩萨以这一念的现前一念心识为所观境，观察我们这一念心是遍计本空、依他如幻。这个地方有两个过失：

第一个，观识非常住。因为他所观的心识是念念生灭，非常住之法，我们讲观心无常。我们心静下来观察第六意识，就会发觉第六意识是变化的。你看，你昨天的想法跟今天的想法是不同的，不断地变化。这是一个问题，所观的心识是变化的。

其次，存心乃虚妄。你能观的心也是一种存心的作意，你要去思惟无常的道理、无我的道理，你要去思惟才能够生起这样的观照，所以它本身也是一种生灭之心，生灭之法，所以是虚妄的。云何获圆通？

【1006】唯心识观有它的不圆满，但为什么不可忽略？

“存心乃虚妄”这句话我们再解释一下。

唯识的观法在大乘止观里面的角度，是有它一个很重要的地位。所以我们一般说，修大乘止观是先修唯心识观，再修真如实观。它是趣向真如观的一个基础。

唯心识观的特点就是两个观法：一个是遍计本空，一个依他如幻。在观遍计本空的时候，这一部分跟天台宗的空观是完全相同的。观真如的二空的真理这一部分，所发明的二空真理跟天台宗是没有差别的，都是因缘生，所以自性空。

但是，唯识宗的依他如幻这一部分，很多的大乘学者是有意见的。因为它依他如幻所观的假观只是局限在六凡法界，唯识学不能够去观事事无碍的法界。你看《华严经》里面诸佛的功德：小中变大，大中变小；一为无量，无量为一！这种菩萨的事事无碍的法界，唯识学是没办法去观察的。

因为唯识学整个生命的立足点是安住在阿赖耶识，它是以阿赖耶识来变现根身器界，来当作整个生命的——我们说是当作生命的本来面目也好。如果诸位去研究唯识学，你会发觉，唯识学在探讨生命根源的时候，《三十



颂》讲三能变，最初能变，就是“什么是我们的本来面目”，唯识学就讲出了“初阿赖耶识，异熟一切种”。我们生命最初的一个因缘就是阿赖耶识，它能够异熟、一切种。

你要问唯识的学者说，那阿赖耶识之前是什么？他就不回答你了。唯识学也不否定阿赖耶识之前还有东西，但它绝口不提阿赖耶识之前是什么，因为它的定位就是从阿赖耶识讲起。

从阿赖耶识讲起就有问题了，它只能够去诠释六凡法界的这种生死轮回。至于诸佛的无障碍的境界，诸位你去看唯识的经论，很少提到诸佛的功德庄严。它顶多就是转识成智，把阿赖耶识转成无垢识。然后呢？然后就不谈了，无垢识以后的妙用就不谈了。所以这个依他如幻的假观是有局限的，它不遍满。

为什么不遍满呢？它的问题点就是，因为唯识学的整个生命的出发点是有问题的，“存心乃虚妄”，它是站在阿赖耶识的角度来探讨生命。诸位要知道，阿赖耶识是一个生灭法。我们常说它是生灭跟不生灭和合，但是不生灭的体性我们凡夫看不到，我们看到的是阿赖耶识不断地受熏。你第六意识不断地打妄想，第八识就跟着变化。因为你第六意识会去熏习阿赖耶识，所以你昨天，不要说昨天，你上一个念头的阿赖耶识跟这个念头的阿赖耶识不一样了。

所以，唯识学的好处，它建立了整个生命的相续，阿赖耶识“恒转如瀑流”，它建立了无量的生命观，这一点是唯识学的贡献。但是如果说你要很快地恢复本来面目，你站在唯识学的角度就很困难，因为你刚开始就站在一个生灭的体性来修学。你要煮成饭，你要拿米来煮，你用沙是煮不成饭。一开始就以生灭心，你怎么能够成就不生灭果呢？

所以，唯识学，因为它的“存心乃虚妄”这个思想，所以它在大乘的止观的定位——它只是一种对治！它对治烦恼很有力量，这一点不能否认。它破遍计执这一部分，在破执这一部分做出了重大的贡献。它告诉你，你看到一切的境，你什么境都不要管，你把你心中的分别心消掉就好。这个方法



非常好。遍计本空，它不空外境的，就空掉你心中的名言分别就够了。这一部分对我们一个初心的菩萨来说，提供了一个很快解决障碍的方法。所以，即便它不是圆满的止观，但是站在对治的角度，唯心识观是不可忽略的。藕益大师讲，破执，在破执法门这一部分做出贡献，就在这个地方。

它这个地方为什么被拣别出去呢？它的理由其实就是这句话，“存心乃虚妄”。但是，不表示说唯识学的止观完全没有价值，不是这个意思。这个地方我们要清楚。因为我们现在是要趋向于圆顿止观，所以，从一个圆顿止观的不生灭心来说，唯识学的确是有它不圆满的地方。

【1007】本经为什么把大势至菩萨的念佛圆通也拣别？

◎根大殊感

诸行是无常，念性元生灭，

因果今殊感，云何获圆通？

这个地方是拣别大势至菩萨的念佛圆通，这个根大。它提出的理由主要有两个：

第一个，诸行是无常。这个“诸行”，是有为的造作之法都叫作诸行。只要有所造作的，都是无常败坏之法。但这个地方的诸行，是针对我们在修念佛圆通的时候。我们讲都摄六根，以一句佛号都摄六根，以一句佛号净念相继。这个时候，这个所都摄的六根——见闻嗅尝觉知，是无常败坏的。这个地方是个问题。

其次，能都摄的这个净念，我们讲忆佛念佛。这个忆佛念佛，你也是一个念头接一个念头、一个念头接一个念头，所谓的净念相继。所以，能都摄的这个念佛的心也是生灭的。

所都摄的是无常的，能都摄的正念也是生灭的，那么这个地方就有问题了。“因果今殊感”，我们以一个生灭的因地而追求不生灭的果报，这个因跟果是不相应，所以，“云何获圆通”？

这个地方的意思我们讲一下。站在了生死的角度，我们不讲转凡成圣。我是一个凡夫，没关系，我带业往生，为菩提道求生净土。站在了生死的角度



度、求生净土的角度，念佛法门是不可思议的，因为它有佛力的本愿的摄受。但是，站在一个成就圣道、返妄归真的角度来说，它的确比不上耳根，因为它没有具足圆、通、常三种功德。

所以就是说，这个法门你要看站在什么角度来分别它的好坏。念佛法门比较偏重在事相。我们平常讲净土法门，比较偏重在事修，因为你的所缘境是佛的功德庄严，能念的心也是生灭的，所忆念的境也是生灭的。但是，它所成就的感应道交，它所成就的带业往生求生净土，这一部分却是真实的。所以，它今天被拣别，只是因为站在返妄归真、站在一个转凡成圣的角度，它比不上耳根，因为它的体性是生灭的。

【1008】藕益大师为什么不认为念佛法门完全是事修？

不过这个地方藕益大师有不同的看法。诸位你可以去看一看，在〈念佛圆通章〉这一章里面，藕益大师对这个念佛法门有他特殊的见地，他不认为念佛法门完全是事修。他说，一个人如果能够学习大乘经典，能够解第一义谛而了知心佛众生三无差别，他知道我们能念的心跟所念的佛体性是没有差别的，从自他不二的角度开始生起忆佛念佛，那么这个心态就不是完全向外攀缘了。说，我是业障凡夫，你是万德庄严，我完全靠住你，当然这个是对立的生灭的。但是你能够发明心性以后来念佛，那心态是什么呢？藕益大师讲出一句话，说是“托彼依正，显我自性”。这就不同了，心态就不同，或者说是“托彼名号，显我自性”。这个地方藕益大师认为说是有事有理了，有不生灭的理观在里面。他是依止不生灭心称性起修，忆佛念佛，最后还是回归到一念心性，无不从此法界流，最后无不还归此法界。

藕益大师讲一句话说，念佛法门能够念到什么程度呢？“一一理性具足庄严，一一庄严全体理性。”这样子讲的话，“因果今殊感”这句话对念佛法门的批判就不是很公平，因为它本身也有不生灭的理观在里面。当然这种人少，因为圆教的人在念佛人中是少，大部分人念佛还是偏重他力，偏重事修的多，是这个意思。但是其实它是有理观在里面。

这个地方，等于是文殊菩萨把整个七大的修学作了拣别。因为它是有障



碍的，它是有对立的，它是生灭的，所以，从这样的角度来引导我们悟入这种不生不灭的心性的确是有困难，相对是有困难，所以对初心菩萨来说应该拣别，这个地方我们要讲清楚。这个是针对初心菩萨来说，但是圣人的妙用那就不同了。

这个地方是“简非”。

【1009】为什么在娑婆世界从耳根来下手修学，最为简单方便？

卯二、显是 分七：辰一、泛明此土入道所宜；辰二、明离苦得乐人法；辰三、正明观音所修法门；辰四、诲敕当机谛听学行；辰五、叹美法胜以寓劝修；辰六、述成佛意结示简选；辰七、顶礼请加以明真实

这一段就正式地“显是”，耳根圆通是适合娑婆世界的末法众生，以及适合当机的阿难尊者的根机。前面是“简非”，这个地方“显是”。这个地方有七段：一、泛明此土入道所宜；二、明离苦得乐人法；三、正明观音所修法门；四、诲敕当机谛听学行；五、叹美法胜以寓劝修；六、述成佛意结示简选；七、顶礼请加以明真实。藕益大师以七段来发明、来赞叹耳根法门的殊胜。

辰一、泛明此土入道所宜

这一段是拢总地说明，在娑婆世界依止耳根是最适合的方便。

我今白世尊，佛出娑婆界，
此方真教体，清净在音闻，
欲取三摩提，实以闻中入。

这个“我”指的是文殊菩萨，我文殊菩萨现今要如实地禀告于世尊，释迦如来是出现于五浊的娑婆世界，那么这个世界的特色是什么呢？“此方真教体，清净在音闻。”佛陀内心当中有无量无边真实的道法，依止这个道法成就广大的功德。而这种道法、这种真实的功德，它必须要“真教体”，就是真实的教法之体。这种真实的教法之体、这种清净的功德，是要寄托在音闻当中，包括音声跟耳根之间的一种相互作用。佛陀以音声来诠释道法，那么众生依止耳根来吸收道法，是这样的过程。所以，我们要成就大乘的首楞



严王三昧，道理亦复如是。“实以闻中入”，应该从耳根来下手修学，是最为简单方便的。

【1010】佛世的时候的真教体主要就是靠音声，但佛灭度以后，这个真教体产生了什么变化？

藕益大师说，“此方真教体，清净在音闻”，这句话是针对佛世的时候说。佛在世的时候，众生得度只有音声。因为那个时候的人根机特别利，他一听到佛陀讲四圣谛，就证得初果、二果、三果、四果；听到佛陀讲《法华经》《华严经》，就发起无上菩提心，所以佛世的时候真教体主要就是靠音声。

但是，佛灭度以后，这个真教体产生了变化，因为根机羸弱了，所以开始要有文字的记载了。我们不可能说听一次就开悟了，我们必须用文字每天不断地去读诵。我们现在叫作什么？叫作积集资粮——为以后的开悟，先把这个善根种下去，说“一入耳根，永为道种”，要靠这个文字。所以，佛灭度以后，除了音声以外，藕益大师讲，文字相也是个教体了。

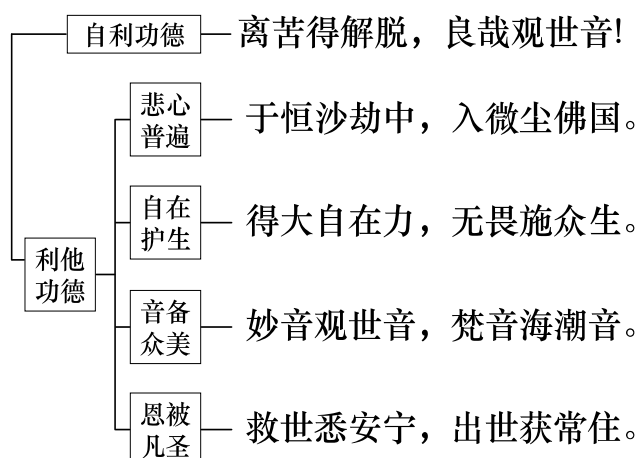
其次，法尘也是个教体。你听完经典、看完经以后，你眼睛一闭，在心中如理思惟。我们讲“因缘所生法，我说即是空，亦名为假名，亦名中道义”；你慢慢地用空假中三观来观察人世间，这个时候你心中生起一种独头意识，来观察心中的影像，这个法尘，这样子也可以开悟。

所以，到了末法，众生根机羸弱的时候，他的教体就三个：音声、文字、法尘，三个都有，是这样子的差别。但是佛在世的时候，根机比较利，那只有靠音声。因为那个时候也没文字记载，所以完全靠上师的口耳相传，众生就能够开悟。

这一段是一个总说，就举佛陀在世为什么用音闻，来作一个引证。从这个道理当中，你修学三摩地也应该从闻中入。从这样的一个对比来说明。



【1011】观世音菩萨的功德



辰二、明离苦得乐人法

前面引佛陀的教化，这个地方引观世音菩萨自己修学的心路历程。他的成就，他的自利的功德、利他的功德，跟耳根、跟音声完全脱不了关系。这举出一个实际的成功的例子来勉励我们。

离苦得解脱，良哉观世音。

这下面就赞叹观世音菩萨，他的身心世界有两种的功德：第一个，离苦。观音菩萨的身心能够离开分段、变异两种的生死，这是一种功德。所有的痛苦都跟生死有关系。第二个，解脱。他身心有无量无边的解脱的功德，三明六通八解脱，有无量无边的解脱的功德。所以赞叹“良哉观世音”，这个“良哉”就是赞叹的意思。这句话的意思应该是这样讲，应该说是良哉得离苦，良哉得解脱。这个良哉是赞叹离苦跟解脱两种功德。这个地方是偏重在自利这一部分。

我们看观音菩萨的利他功德。这个地方有四段。

于恒沙劫中，入微尘佛国。

这个地方讲到观世音菩萨那种大悲心。这个大悲心是什么相貌呢？于恒沙劫数当中，他有这么长的时间，大悲心是没有所谓时间的限制。入微尘数佛国土，这个指的是空间的广大。这一段是赞叹观世音菩萨的悲心是时空无量的。

得大自在力，无畏施众生。



这个地方讲他依大悲心所做的事业。他做什么事情呢？他能够成就广大的自在力。这个地方的自在力指的是观世音菩萨有三十二应化身，应以何身得度则现何身，给众生种种的安乐，这种大自在的威德力，与乐。“无畏施众生”，这个地方偏重在拔苦，观世音菩萨以十四种无所畏来拔除众生身心的种种痛苦。所以这个大悲心所做的事情，主要是与乐跟拔苦这两种的事业。

【1012】菩萨度化众生的四种方便

妙音观世音，梵音海潮音。

这个地方讲到菩萨度化众生的方便，有四种方便：

第一个，妙音。菩萨度化众生离苦得乐，他用什么方法呢？主要两个：第一个，演说妙法；第二个，宣说神咒。这个前面都讲过了。

第二个，观世音。他除了演说妙法、宣说神咒，菩萨的耳根经常能够观察众生的音声而寻声救苦。所以他在度化众生，众生跟他感应主要靠音声，观世音观察众生的音声而能够寻声救苦。

第三个，梵音。有两层意思：第一个，菩萨在说法或说咒的时候，是不染着世间的有为诸相，从菩萨这一部分来说叫梵音。其次，从众生的角度来说，众生听闻菩萨的说法跟咒语，能够破除心中的三毒而成就清净的梵行，这个也叫梵音。

第四个，海潮音。指的是菩萨度化众生皆能够随机示现，不失其时。你看海潮，它什么时候要涨潮、什么时候退潮，是非常的准时，绝对不会有所耽误。菩萨能够及时地显现、救拔，以这四种的方便力来度化众生。

最后我们看总结。

救世悉安宁，出世获常住。

菩萨的功德，在利他这一部分，一方面能够救拔世间的痛苦，成就世间的暂时的安乐；另一方面能够成就出世间的功德，使令终究成就大般涅槃的究竟安乐。离苦得乐有两种：一种是世间的安乐，一个是出世间的安乐。

【1013】为什么这个“妙音”对我们凡夫很重要？



这一段等于是发明耳根跟音闻的殊胜之前，举出观世音菩萨作例子。观世音菩萨值得赞叹，就是他的方便力特别殊胜。在〈普门品〉也讲到“妙音观世音，梵音海潮音，胜彼世间音”。这个地方值得我们提的就是“妙音”，这个地方是很重要！

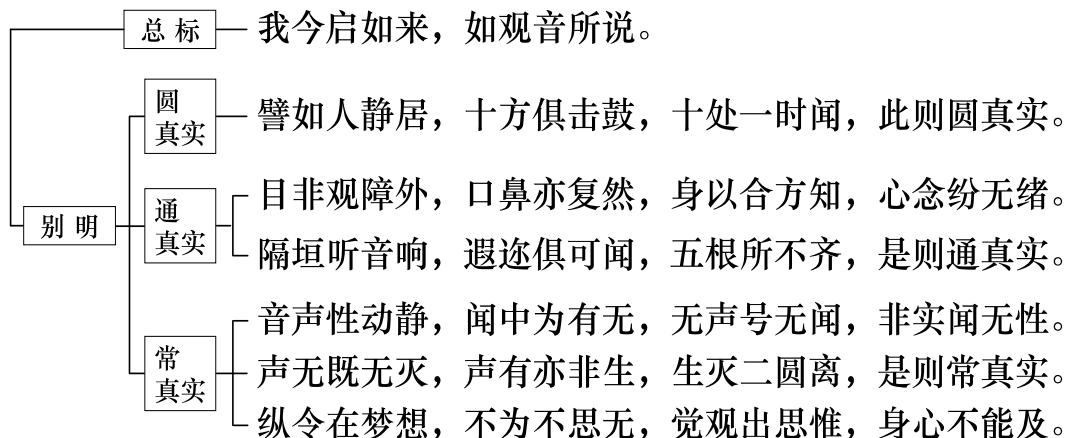
这个“妙音”，意思就是说，诸佛菩萨有无量无边的功德庄严。你看佛菩萨发菩提心以后，他经过三大阿僧祇劫的积功累德，他不像阿罗汉。你看阿罗汉大概修了几十劫，把心中的见思烦恼断了以后，他就大事已办了。菩萨不是，菩萨要到众生的世界积功累德。那么他们这么多功德是干什么呢？当然一部分是自受用，常乐我净，自受用。但是一部分是他受用，是用来救拔众生用的。

那这个地方有个问题。就是说，佛陀的无量无边的功德庄严都是在一念的大般涅槃的心中，这是一种无相的境界，而我们凡夫的心只能够在有相的因缘当中分别。那怎么办呢？所以我们的跟佛的心中间必须要有一个桥梁。我们常说的“开方便门，示真实相”，你要找到这个门，诸佛菩萨的功德之门。所以佛菩萨留下了他的名号，留下他的咒语。我们在念南无阿弥陀佛、念观世音菩萨，或者在念“南无喝啰怛那哆啰夜耶”，产生一个音声，这个音声就是代表了我们众生的心跟佛心之间的——心力跟佛力之间的桥梁。这个非常重要！如果这个世间上所有佛菩萨的圣号完全消失掉，大悲咒、楞严咒、往生咒的咒语的音声的传承也消失掉，那我们跟佛菩萨之间没办法感应道交。所有的桥梁全部断掉，那就完蛋了，那这是一个黑暗时代的到来。

所以在整个“妙音观世音，梵音海潮音”当中，最重要的就是这个“妙音”。佛菩萨的圣号、佛菩萨的咒语，这种微妙不可思议的音声，可以引导我们即众生心投大觉海。这一点对我们凡夫很重要。



【1014】观音菩萨所修耳根法门的殊胜（一）——圆真实



辰三、正明观音所修法门

正式地说明观音菩萨所修法门。

◎圆真实

我今启如来，如观音所说，
譬如人静居，十方俱击鼓，
十处一时闻，此则圆真实。

前面一段是把观世音菩萨成就的功德，自利利他的功德，标出来。这以下，他为什么成功呢？就把他因地修行的方法，把他所修的法门讲出来。

“我今启如来”，“我”指的文殊菩萨。我很如实地来启禀释迦如来，诚如观世音菩萨自己所宣说的一样……观世音菩萨前面所宣说的我们说过了，“我从耳门圆照三昧，缘心自在，因入流相，得三摩提，成就菩提，斯为第一”。就是依止耳根而缘心自在，就是脱离根尘识的干扰，而“因入流相”悟入二空的法性，这在所有的方便当中是最为殊胜的。前面观世音菩萨的确讲过这句话。

为什么依止耳根很容易脱离根尘识的障碍，很容易能够悟入不生灭的法性呢？这个地方有三种理由。

先看第一个，因为耳根的闻性是圆满周遍。比方说，我们举个例子。说有一个人，居住在一个寂静的房子当中。这个时候在十方，东西南北、四维上下，同时地击出鼓的声音。这个在静室当中的人，对于来自十方的鼓声，



他是“一时”，就是同一个时间，同时可以听到。这就是耳根的一种圆满的、普遍的真实功德。也就是说，身为耳根，它的闻性是三百六十度的一种圆满。比方说眼根，观前不能观后，你看到前面但看不到后面，所以这个眼根的功德是不能圆满。

这个地方是说明它在空间上是周遍圆满的。你眼睛闭起来，你用耳根，你“十处一时闻”，东西南北上下，不管什么声音，在什么方位，你全部听得清清楚楚的，这个是耳根的殊胜。

【1015】观音菩萨所修法门的殊胜（二）——通真实（1）

◎通真实

目非观障外，口鼻亦复然，
身以合方知，心念纷无绪。
隔垣听音响，遐迩俱可闻，
五根所不齐，是则通真实。

这个地方讲耳根的闻性是通达而无碍的。这以下把其他的五根作一个比较。

“目非观障外”，这个目指的是眼根的见，眼根的见是不能去观察障碍以外的事情。比方说我们有一个墙壁，不要说墙壁，就一张纸以外的东西眼根就看不到了。所以眼根很容易形成障碍，障碍特别多的，所以它没有通达的功能。

其次，“身以合方知”。身根这个觉，身根的觉知功能，它必须要跟所缘的触尘相合，才能够产生这个了知的功能。

“口鼻亦复然。”舌根跟鼻根一样，也都是要跟所缘境接触。一旦所缘境消失了，它们的了知功能就同时消失了。它们的了知功能是非常被动的，不能操之在我，所以它们的确是有障碍，有它的一种相对的障碍。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。



上报四重恩，下济三涂苦。
若有见闻者，悉发菩提心。
尽此一报身，同生极乐国。

净土教观学苑 版权所有

妙法莲心学院 版权所有

欢迎各方免费流通，若有转载请注明出处。请勿用于商业盈利。

Copyright © masterchingche.org All rights reserved.

官方网址: <http://www.masterchingche.org/>

<http://www.mflx.org/>

信箱: info@masterchingche.org

净土教观学苑微信平台（一）: jtjgxy 昵称: 净土教观学苑

净土教观学苑微信平台（二）: sjxjfs 昵称: 净界和尚