

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



楞严经讲记

【上净下界法师主讲】



《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》讲记 085

目录

【1059】 菩萨戒是由理而入事，它先入理观，然后再从理观当中产生事相的修学.....	3
【1060】 菩萨的戒体，这个理观有两个主题.....	3
【1061】 既然佛陀不允许我们吃众生肉，那佛陀不是直接变现蔬菜就好了吗？为什么要变五净肉，然后给后世产生一个这样的误解呢？	4
【1062】 为什么吃肉就不能称为是一个修学圣道的佛弟子呢？	6
【1063】 在本经中，对末法众生的吃肉，佛陀为什么提出一个很严厉的诃责跟批判？	7
【1064】 一方面要杀生吃肉，一方面又想远离三界轮回，那根本就是不可得的！	8
【1065】 佛陀教诲我们在断杀生的时候，要断哪三种因缘？	9
【1066】 能够不吃、不用众生的任何东西，那是真实的解脱	10
【1067】 临终的时候，你希望没有障碍，没有这些冤亲债主来障碍你，你就少吃他们的肉	11
【1068】 何为盗戒？持盗戒有何功德？	12
【1069】 我们为什么要断离偷盗？	13
【1070】 这一段是佛陀对末法时代的一种预言	14
【1071】 佛陀教诫弟子们如何舍贪？	14
【1072】 为什么疑误众生在佛教里面是非常严重的过失？	15
【1073】 为什么不能更改佛陀制定的戒律？	16



【1059】菩萨戒是由理而入事，它先入理观，然后再从理观当中产生事相的修学

请大家打开讲义第一百八十六页。辛二，杀戒。

《楞严经》的修学方法有正行跟助行的差别。正行主要就是修学耳根圆通的法门。助行当中本经讲到两个重点：第一个就是严持四根本重戒，第二个就是诵持楞严神咒。这两个助行。

我们这一段讲到严持四根本重戒。这个地方的戒法跟我们一般的声闻戒法是不太一样的，这个地方大家要把它分清楚。声闻的戒法是以事相作根本的，是由事而入理的。你看我们在修学比丘戒的时候，刚开始不是很重视无常无我的智慧，反正你就照着做，佛陀所制定的制教你照着做，然后才慢慢地由戒再修定、再修慧，它是由事入理。菩萨戒是相反的。菩萨戒要求你一开始就安住菩萨种性，你才有资格持戒。所以菩萨戒是由理而入事，它先入理观，然后再从理观当中产生事相的修学。这个地方大家要把它区分清楚。

【1060】菩萨的戒体，这个理观有两个主题

当然，菩萨的理观就是一种所谓的，我们一般叫作菩萨的戒体，这个戒体的内涵，在藕益大师的《梵网经菩萨戒本》，他老人家提出了七个重点，我今天讲出其中两个。他说，菩萨的戒体，这个理观有两个主题，主要是两个：第一个，本源清净以为其体；第二个，增上的善心以为其因。

首先就是，你整个菩萨道的断恶、修善、度众生，你依止什么样的心态来做这件事情，心态是很重要。它整个菩萨道的体就是本源清净，我们讲是因为正念真如，所以开显我们内心本具的清净本性。在清净本性当中本来没有杀盗淫妄啊！既然我们的清净本性本来没有杀盗淫妄，那当然我们应该要不杀盗淫妄。

我们过去在持戒的时候是从因果的思考。我为什么不杀偷淫妄呢？因



为杀盗淫妄来生会招感痛苦的果报。一般我们在人天乘持戒的思考是业果，但菩萨戒的思考不是这样，它是念念随顺真如。我既然要成佛，我就应该随顺真如，真如没有杀生，所以我不应该杀生。杀生是妄想做的事情，真如怎么会杀生？因为它内心当中本来没有杀生的功能嘛。所以，它这个地方，第一个，你整个心态的依止点是本源清净，以真如本性来当作你整个菩萨道的体。

其次，以增上的善心为因。这个因就是功能。你要表现菩萨道，你一定要有一个功能。这个增上的善心就是菩提心。你要观察十法界的差别因缘，思惟佛法界的功德，而生起上求佛道；思惟众生法界的痛苦，而生起下化众生。上求下化来当作整个菩萨道的那种因，就是那个功能。

也就是说，整个菩萨道，它整个修学的行动，是从清净心跟菩提心的结合所发动出来的。所以这个地方的整个修学是先从理观而入事修，先安住菩萨种性，然后才有菩萨的修学的行动。

【1061】既然佛陀不允许我们吃众生肉，那佛陀不是直接变现蔬菜就好了吗？为什么要变五净肉，然后给后世产生一个这样的误解呢？

我们看讲义的辛二，杀戒。

◎废权防难

这个地方我们从第四段“废权防难”开始说起。

阿难！我令比丘食五净肉，此肉皆我神力化生，本无命根；汝婆罗门，地多蒸湿，加以沙石，草菜不生，我以大悲神力所加，因大慈悲假名为肉，汝得其味。

这段经文里面讲到杀生的一个相关的情况，就是吃肉的问题。佛陀在世的时候曾经预言说，在末法时代有很多的所谓的善知识提倡吃肉。他怎么说呢？他说食肉是得菩提路，说这个吃肉会让我们身体健康强壮，是有助于修菩萨道。佛陀知道，在末法时代有很多这样的邪见众生出现，所以必须要把



这个观念讲清楚，把食肉的问题很清楚地作一个交代。

佛说，“我令比丘食五净肉”，就是佛在世的时候是允许比丘来食用五净之肉。五净肉是指什么意思呢？第一个，不见杀；第二个，不闻杀；第三个是不疑为我杀；第四个是自死，自然死亡的；第五是鸟残，鸟类吃剩下的这些肉食。这五种因缘具足，就表示说，比丘得到这个肉是没有杀生的因缘，它的死亡跟我完全没有关系，那佛陀是允许吃五净肉。

但这个地方其实有它的一个背后的内涵在里面，佛陀要讲出来。他说，这样的肉其实是我的神通道力所变化的，所以根本没有生命现象。

那么，佛陀为什么要用神通道力变现五净肉来让比丘吃呢？佛陀讲出他的道理，说，在婆罗门，就是讲印度，气候是地多蒸湿，有时特别的干旱，有时很多的雨水，湿气很重，而且在整个土地当中的结构，很多的沙石，所以一般的蔬菜根本就很难生长。在这情况之下，假设不开缘吃五净肉，那比丘就很难去维持他的生命。所以佛陀以大悲心来显现神通力，来变化五净肉。这个五净肉是佛陀的大慈悲的神通所加持的，它只有肉的假名假相假用，根本没有生命现象，主要是让比丘得到这样的滋味来维持他的生命。

这个地方就等于是先作一个预言。有人说，佛在世的时候，佛陀也允许吃五净肉，那我们现在当然也可以吃！这一段，藕益大师在注解当中提出一个问题。他说，既然佛陀不允许我们吃众生肉，那佛陀不是直接变现蔬菜就好了吗？为什么要变五净肉，然后给后世产生一个这样的误解呢？

藕益大师解释说，佛陀的出世不能有种种的怪异的现象，要很正常。你看，佛还没出世之前印度没有蔬菜，结果佛出世以后变成有蔬菜，佛灭度以后蔬菜又消失了，那大家觉得很奇怪啊！佛教是不能提倡这种怪力乱神的，所以佛陀在世间不能坏世间的假相，这点很重要。《金刚经》讲，菩萨观一切法空，不坏世间的假相。这个地方也就是说，佛陀必须要随顺众生的因缘，是这个道理的。这个地方佛陀把佛世的时候五净肉的真实相貌讲出来了，那



大家就不能有借口了。

【1062】为什么吃肉就不能称为是一个修学圣道的佛弟子呢？

佛陀在第二跟第三段就开始把食肉的过失讲出来。

奈何如来灭度之后，食众生肉，名为释子。汝等当知，是食肉人，纵得心开似三摩地，皆大罗刹，报终必沉生死苦海，非佛弟子。如是之人，相杀相吞相食未已，云何是人得出三界？

奈何就是为什么。这有诃责的意思了。就是说，佛在世的时候吃五净肉还有道理，因为那个五净肉是佛陀变现的嘛。现在，佛陀灭度以后，这种变现的五净肉已经不存在了，如果众生又吃五净肉，那这样子怎么能够称为是一个修学圣道的佛弟子呢？

为什么吃肉就不是佛弟子呢？这以下讲出它的道理。他说，汝等弟子当知，一个修道之人经常吃肉，纵使你能够得到心开意解（这个地方我们讲他有这种多闻的智慧），具足一些相似的知见，乃至有种种三摩地的禅定的相似功德——他有多闻的智慧、有少分的禅定，但是这个人是怎么回事呢？大罗刹！我们看佛陀在戒律里面诃责弟子，很少用这么重的话来诃责，说你这个人是罗刹。你看菩萨戒，这个人明明知道这个过失，故意的起心来犯戒，佛陀顶多说这个痴人，“畜生无异，木石无异”，说你这个人是个畜生，是个石头，没有判断力。顶多这样子。而这个地方是说，你等于是罗刹了！什么叫大罗刹呢？罗刹是吃肉的嘛。但是，你是一个有多闻智慧的罗刹，一个有禅定的罗刹，这叫大罗刹，但是你的本质还是罗刹。

那么他的结果是什么？“报终必沉生死苦海。”当然，他有这样的福报，他享尽以后就堕落到三恶道去，变成鬼神之类了。前面我们讲到，上品的大力鬼王，中品的飞行夜叉，下品的就是地行罗刹。“非佛弟子”，因为他已经损害了自己的菩提善根，即便他每天还是拜佛、持咒，有种种的加行，但是他已经破坏他的菩提的善根。

如是食肉之人，彼此相杀相吞，这种因果的辗转相续，未已，就是没有了期，又怎么能够去出离三界呢？因为你一天到晚吃肉，欠众生很多命债，



你什么时候才能够还得清呢？

【1063】 在本经中，对末法众生的吃肉，佛陀为什么提出一个很严厉的诃责跟批判？

◎诸佛教诲

汝教世人修三摩地，次断杀生，是名如来先佛世尊，第二决定清净明诲。

所以佛陀作一个总结，就是要阿难尊者，你应该把这样的正法辗转地流通到后世，让大家知道：要修学大乘的三摩地，次断杀生！

当然这个地方讲，第一要断淫心，第二断杀心，这才是“如来”——这个如来指现世的佛陀，“先佛”——是过去佛陀，过去现在诸佛决定的清净明智的教诲。

我们看，在大乘经典当中，佛陀对吃肉诃责这么严重的，很少，像《楞严经》这么严重的，很少，佛陀一般是大概带过去。当然他的理由就是说，这个吃肉有什么样的问题，会变成大罗刹呢？在《梵网经》讲得很清楚，它说：“食肉之人，断大慈悲佛性种子，一切众生见而舍去。”说你这个人本来很有慈悲心，但是你每天吃肉，慢慢地，无形当中你慈悲心消失掉。所以，有些人说是“酒肉穿肠过，佛在心中坐”，其实这句话是完全不合道理。你酒肉穿肠过的时候，你的佛已经慢慢不在心中坐，是那个罗刹在心中坐了，怎么是佛还在心中坐呢？它破坏你的大慈悲心。

这个道理，在唯识学讲得很清楚。唯识学说，我们的身心世界是互含互摄的，心会牵动你的色身，色身也会牵动你的内心。比方说在《宗镜录》，永明延寿大师讲一个小故事。他说，佛在世的时候，有一群比丘在山林中修学。那个时候大家结夏安居，九旬用功，很多人成就了初果、二果、三果、四果。在用功当中有很多的猴子过来，看到比丘这么用功，很精进，大家都在打坐，起欢喜心，就送很多的鲜花，送很多的水果，来供养这些比丘们。比丘九旬用功以后成就圣道，就离开了。离开过没多久，外道也看到这个地方，欸，这个环境不错啊，他也住下来。过去供养比丘的那些猴子也过来，看他们在修行，也拿花拿水果来供养。但这猴子一看，哎哟，这些人跟之前



那些人的动作不太一样！比丘都是正襟危坐的，外道有的是一只脚站着，有的是躺在地上，各式各样的姿势。猴子刚开始看还不怎么样，看久了就很生气，他们怎么这样子呢！结果猴子就受不了，成群冲下来，就强迫这些外道坐好，把他们的腿盘好，双手结法界定印，把他们的眼睛强迫闭起来。外道刚开始当然抗拒，但是久了，欸，这个方法还不错，容易摄心哦。结果，因为结跏趺坐的关系，外道很快地成就了初禅、二禅、三禅、四禅。

在《宗镜录》上永明延寿大师就说，可见得你身体的动作会影响你的内心。你看外道，刚开始没结跏趺坐的时候没有一个人得到禅定，都是散乱的。吃肉只是一个色身的行为，但是我们的五蕴身心，身心世界是互动的，色身会影响你的内心，内心也会影响色身。诸位学习沙弥律仪知道，为什么要具足威仪？因为威仪会产生摄心的效果。

这个地方，佛陀对末法众生的吃肉，可以说产生一个很严厉的诃责跟批判。

【1064】一方面要杀生吃肉，一方面又想远离三界轮回，那根本就是不可得的！

◎解脱之本

那应该怎么办呢？下一段讲到对治的方法，先讲出一个譬喻，再作法说。

是故阿难！若不断杀，修禅定者，譬如有人，自塞其耳，高声大叫，求人不闻，此等名为欲隐弥露。

说一个人假设不断杀（在《楞严经》讲断杀不是只有杀生，包括你吃肉，包括你吃众生的所有的部分，都叫作杀。这个地方的杀生是很广泛的），假设你不断除这样的杀生的心念跟行为，而只是一味地修学大乘的三昧，就像一个人，自己把自己的耳朵塞住，结果又高声大叫，希望别人没有听到。换句话说，你把自己耳朵塞住，只有你自己没有听到，别人都听到了，这叫欲隐弥露。就是本来要隐瞒自己的过失，结果更加地显露他的过失。也就是说，我们一方面要杀生吃肉，一方面又想远离三界轮回，那根本就是不可得的！

先讲出一个譬喻，这以下合法。当中有三段，先看第一段。



清静比丘及诸菩萨，于歧路行，不踏生草，况以手拔？云何大悲取诸众生血肉充食？

这个地方佛陀先讲出一个比况。说身为一个清静比丘乃至清静的持戒菩萨，在歧路（这歧路就是乡间的小道）行走的时候，乃至生草，就是有生长功能的这些野草，都不去踩踏，当然也不可能用手去拔。佛弟子连对草都这么地爱护，修学大悲心的这种大乘佛弟子又为什么会取众生的血肉来充食呢？就是说，连草都不可以去踏了，何况是吃众生肉——一个有生命的众生肉呢？这是比况。

【1065】佛陀教诲我们在断杀生的时候，要断哪三种因缘？

那么应该怎么办呢？看下一段佛陀就讲得很清楚。

若诸比丘，不服东方丝绵绢帛，及是此土靴履裘毳，乳酪醍醐，如是比丘，于世真脱，酬还宿债，不游三界。何以故？服其身分，皆为彼缘，如人食其地中百谷，足不离地。

这个地方佛陀要我们在断杀生的时候要断三种因缘。

假若诸位比丘在修学禅定的过程当中，“不服”，这个服有两层意思：第一个，服食，食用的食，服食其肉；第二个，服用，就是穿的衣服、鞋子叫用。服食跟服用。“东方”，这个东方指的是中国，印度在西方。我们中国的“丝绵绢帛”，其实这四个字加起来就是等于丝织品。丝是一个总称；绵就是比较细的丝，就叫作绵，产出来的细丝叫绵；那绢呢，这个地方就念作 juàn，这个绢就是由生丝所做成的物品，把这个绢做成棉被、做成手帕等等；帛，就是把生丝再跟其他的东西混合加工以后的作品。总而言之就是丝织品。佛陀举出三种要断的，这个丝绵绢帛是最重的，因为这个可以说是广泛的杀生所成就的。

“及是此土靴履裘毳。”靴履就是动物的皮做成的鞋子，裘就是野兽的皮所做成的衣服，毳（cuì）就是野兽的毛。皮跟毛来做成的衣服鞋子之类的。

还有“乳酪醍醐”。这个大家清楚了，刚出来的叫作乳，提炼以后就变



成酪，乃至再精致变成醍醐。

佛陀在本经当中是讲得很微细，断了三种东西。

但这三个当中，其实藕益大师说，有浅深的差别。藕祖在注解上说，丝织品是最严重的，大小乘同制，而且没有开缘，丝织品是没有开缘的。靴履裘毳是大乘不许，小乘有开缘，所以它是中等。乳酪醍醐大小乘都有开缘，有重病的因缘它是有开缘。这三个刚好是有轻重的差别。

【1066】能够不吃、不用众生的任何东西，那是真实的解脱

这个人能够完全不吃动物的东西，这种比丘在世间上是真实的解脱。为什么呢？因为他生命的相貌就是“酬还宿债，不游三界”。他的生命可以说只是来酬偿过去的命债，随缘消旧业，他不再造新殃了，未来也不再游于三界之中。

为什么这样讲呢？

因为“服其身分，皆为彼缘”。因为你吃它的肉，用它的皮毛，你就跟众生结下一个业缘，你再也离不开跟众生的一种力量，你跟它有缘嘛。你看他为什么做你的儿子呢？就是跟他结缘。

这以下讲出一个譬喻。

就好像一个人，他食用地中的五谷杂粮，就再也不能够离开大地。因为这五谷杂粮是地上的东西，你吃了它以后，你跟大地结缘，就离不开大地。这有实际的例子。说是在我们人世间，最早的时候，劫初，光音天从天上掉到人世间的时候，他是有神通的。但是后来他因为吃了地上的一种滋养的（叫地肥），以后，再也飞不回去了。因为他吃了大地的东西，他就跟大地结缘，他就离不开大地。你吃了众生的东西，你就离不开众生了；他轮回，你只好陪他轮回。是这个意思。

所以佛陀作一个总结。

必使身心，于诸众生，若身、身分，身心二途，不服不食，我说是人真解脱者。

也就是说，我们有志于要离开三界的人，一定是要怎么样？色身的行为



还有内心的活动，“身心二途”，对于“身”——动物的血肉，“身分”——动物的皮毛，这两个，都能够不服用也不服食，这个人在三界当中才容易跳脱出去。

【1067】临终的时候，你希望没有障碍，没有这些冤亲债主来障碍你，你就少吃他们的肉

◎判决邪正

我们看总结。

如我此说，名为佛说；不如此说，即波旬说。

如果能够如我前面所说的，这个就是佛陀所宣说的一个正法眼藏；假设违背前面的旨意，就是魔王的邪知邪见。

我们刚开始在修学戒律的时候，很多人提出一个问题，说绵羊的毛为什么不能用呢？很多人提出质疑。诸位知道，绵羊的毛就像我们剪头发一样，时间一到它自然要掉的。所以你把它剪掉对它完全没有任何影响，它也不会痛苦，就像剪头发一样。但是佛陀还是不允许用！那我们在《楞严经》得到答案了：因为你用它的东西，你就跟它结缘，那对我们离开三界当然是很不好。

有一个禅师，他行脚，刚好到一个古乡村，看到有人在办喜事。他看了以后就讲一个偈颂，说：“娑婆众生苦，孙子娶祖母。牛羊桌上坐，六亲锅内煮。”他说，众生在六道轮回是很痛苦的，为什么呢？这个因缘，你看，变来变去的。你看，孙子娶祖母，因为这个祖母过去爱这个孙子，所以祖母死掉以后跟孙子结缘。牛羊桌上坐，过去所杀的牛羊，你过去吃它的肉，现在你变成牛羊，他来吃你的肉，所以牛羊变成人来桌上坐。六亲，过去的六亲在锅内煮，准备给人家吃的。这个所谓的肉债也是一个很重要的因素。

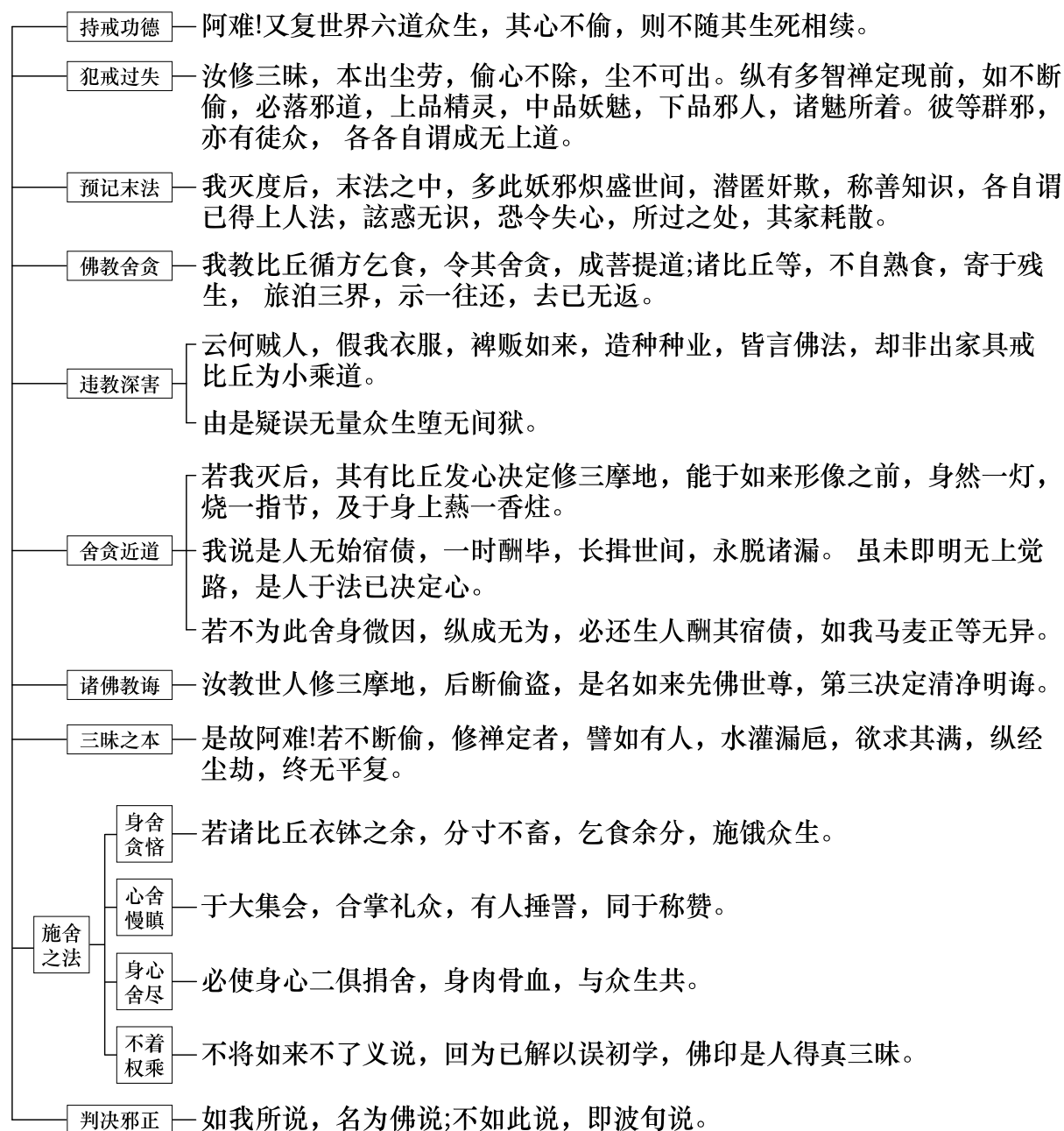
诸位！如果你看看印光大师《文钞》，他讲到临终的正念，除了念佛以外，印祖是很强调吃素的，他的理念就是从《楞严经》出现的。就是说，你希望临终的时候没有障碍，没有这些冤亲债主来障碍你，你就少吃他们的肉。今天我们要从这个地方跳到那个地方去，你身体的负担是越少越好。你



背了一百公斤，你很难跳过去。所以这个地方佛陀说，你能够不吃众生的任何东西，那你真实地解脱，你减轻自己临终的负担。是这个道理。

【1068】何为盗戒？持盗戒有何功德？

辛三、盗戒



我们看下一段。辛三，盗戒。

这个“盗”的定义就是不与而取他物，它等于是我们所对治的恶法，包括了偷盗，包括了抢夺，乃至用诈欺的方法来骗取财物，都叫作偷盗。这个“戒”是能对治的法。但是这个地方能对治的，我们讲过，在本经当中讲



到四根本重戒，都不只是身口而已，它还偏重在意业的断除偷盗之心，因为在菩萨戒是重理观的，重意业的。因为菩萨戒根本的思想，整个菩萨戒就是在加强你的菩萨种性，它是从菩萨种性发动出来，最后加强你的菩萨种性，所以它重视意业。

这个地方经文有十段。

◎持戒功德

阿难！又复世界六道众生，其心不偷，则不随其生死相续。

第一段是个总说，就是持戒的功德。在世界当中的六道众生，假设我们这念心不生起偷盗之心，当然这个地方要有理观的智慧，你一个人不生偷盗，那你当然要安住真如本性。一个人安住在无明妄想，就很可能生起偷盗，所以你要远离这种虚妄的生灭心，而回归到不生灭心，你才能够做到其心不偷，那就不再随顺于生死业力的相续。可见得偷盗是增长生死业力的，是障碍我们出离的，是这个道理。

【1069】我们为什么要断离偷盗？

◎犯戒过失

汝修三昧，本出尘劳，偷心不除，尘不可出。纵有多智禅定现前，如不断偷，必落邪道，上品精灵，中品妖魅，下品邪人，诸魅所着。彼等群邪，亦有徒众，各各自谓成无上道。

这以下佛陀告诉我们为什么要断离偷盗的主要因素。说汝等修学大乘的三昧，真正的目的是要离开三界的尘劳烦恼，但是假设“偷心不除”，不但三界的尘劳不可出，而且会有以下的过失：纵使 we 有多闻的智慧，有少分的欲界定跟未到地定的功德，但是我们内心当中还累积了很多偷盗的内心的功能，最后的结果是必落邪道，这种邪曲鬼魅之类的众生。“上品精灵”，假设你的福德资粮很够，那就是一种精灵。精灵主要的功能就是盗取日月的精华，他依靠山、依靠水而住，偷取日月的精华。中品的妖魅，妖魅是偷取人类的精气。下品的邪人，邪人就是被前面这些所谓的精灵妖魅所附着的，帮这些精灵跟妖魅做事的人，叫邪曲之人。



前面三品之人都是属于这种邪曲的一类的众生，而且他们都各有他相应的眷属，每一个人都产生邪见，自己认为自己已经成就无上觉道。这种人会那么坚固地生起偷盗，差不多都有邪见支持。都是无惭无愧，都是邪知邪见的，才有办法产生那么大的力量。

【1070】这一段是佛陀对末法时代的一种预言

◎预记末法

我灭度后，末法之中，多此妖邪炽盛世间，潜匿奸欺，称善知识，各自谓已得上人法，眩惑无识，恐令失心，所过之处，其家耗散。

这一段是佛陀对末法时代的一种预言，说在我灭度之后，正法过去了，像法过去了，到了末法时代。末法时代有两种特色：外在的环境可以说是去佛久远，所以邪师说法如恒河沙；内在的因素是障深慧浅，善根浅薄，烦恼粗重，所以造成了一种魔强法弱的时代。在这个时代，就有很多很多妖邪的众生开始出来活动了。他们出来活动，也不可能现出他的本来面目，说我是妖邪。他不是这样子。他隐藏自己，“潜匿奸欺”。潜匿奸欺就是他隐藏他内在的奸诈欺诳之心，表面上现出善知识的相貌。他经常好言吉凶祸福，以得道的善知识自居，他要包装一下自己。但是你看看他所说的法，他自己就称自己是上人之法。上人之法就是，甚至于自己以菩萨、以古代的佛自居。他这样子的目的，是要迷惑这种没有知识、没有教理和判断力的愚夫愚妇。

那么他是用什么方式呢？“恐令失心”，他往往好言吉凶，哦，你这个人可能什么时候会有灾难，用恐吓的言词使令这个人失去了主张。失心就是他已经没有判断力了。尤其一个人运气不好的时候，才会来找出家众谈，那很多人就顺势而为，说你怎么地怎么地，那么他更加没有主张了。

如此的邪曲之人，他所到过的处所，对众生的伤害是“其家耗散”，这个人就把钱全部骗光了。因为他内心害怕，结果就把钱都拿出来了。在末法时代这些妖邪众生是特别多的。佛陀先预言。

【1071】佛陀教诫弟子们如何舍贪？



◎佛教舍贪

我教比丘循方乞食，令其舍贪，成菩提道；诸比丘等不自熟食，寄于残生，旅泊三界，示一往还，去已无返。

这个地方是讲到佛陀的教诫。

为什么讲完这个邪逆众生以后马上讲佛的教诫？对比一下，他们的所作所为跟佛法是不相应的。我们看看佛陀教诫弟子们是怎么修学的。佛陀教诫比丘们修行是用乞食的，而且是循方。你不能够故意地去跟谁乞食，不能有特定的对象，要按照你所走的地方，按照一定的次序来乞食，它的目的就是舍弃心中的贪欲。因为你乞食，你就不用积集财物了，也不用从事生产事业，不要积集财物。反正你今天吃完了，明天，明天再说，一天过一天。不要累积太多的饮食跟财物，舍弃贪欲，这样子依此舍贪来助成我们的菩提道。所以诸比丘在大戒当中是不能煮饮食的，佛世是这样规定的。

他生命的目的是“寄于残生，旅泊三界”。身为一个比丘，他对生命的看法，他经常观察生命是无常的，我只是在大海当中暂时产生一个水泡，暂时地借用这个色身来修行而已，“旅泊三界”，在一期的生命当中只是暂时的借住。“示一往还，去已无返。”每一个修道人都有最后的准备，这是最后一生了，从此以后就要成就圣道，就不再来三界了。所以他把自己整个生活所需降到最低。

这个是佛陀的教法，跟前面这种自称善知识的累积财富越多越好当然产生对比。佛陀就对这样的事情产生了严重的教诫。

【1072】为什么疑误众生在佛教里面是非常严重的过失？

云何贼人，假我衣服，裨贩如来，造种种业，皆言佛法，却非出家具戒比丘为小乘道。由是疑误无量众生堕无间狱。

这个贼人，就是出家以后不修学佛法而修学外道之法，用种种的外道之法来好谈吉凶祸福，为人家处理事情。这叫贼人，因为偷取佛法。假借僧众的衣服，当然这意思就是他也出家了，但他真正所作所为是“裨贩如来”。他也就是穿着出家的衣服来帮助他贩卖如来，追求名闻利养。因为，他要不



现出家相，可能这些信徒对他也不能产生信心。他必须要现出这个相状，结果来帮助他造作种种的盗取财物的罪业。平常的开示“皆言佛法”，他认为这些种种的外道法都是佛法，说一些相似之法，非法而说成佛法。“却非出家具戒比丘为小乘道。”却就是反过来，非就是毁谤，反过来毁谤这些如法持戒、少欲知足的比丘是小乘之道——我是大乘菩萨，不拘小节，这些只是小乘的自了汉，反过来批判小乘的这种少欲知足的道法。最后的结果，“由是疑误无量众生堕无间狱”。他的重大的过失就是，疑惑、误导众生，使令他们堕入到无间地狱当中。

这个地方值得我们注意的，就是说，这个疑误众生在佛教里面是非常严重的过失。因为整个佛法的重点在正确的知见，端正其心才能够有正确的行为，有正确的结果。

比方说，我们看春秋时代，齐桓公当时要称霸整个天下，他就找管仲。他说我想称霸于天下，有什么样的条件？管仲说，称霸天下不是靠武力，你要有一个正名，“必也正名乎”，你要有一个正确的理念，正确的知见。他举郑庄公，你看在齐桓公之前郑庄公的武力是很强大的，但是郑庄公没有正名，他师出无名，他公然地抗拒周天子。管仲说周天子是“王室虽衰，并未丧德”，你称霸，默默地称霸大家没话讲，你不能公然挑战周天子的威严。因为古代的正名，君君臣臣父父子子，它有一定的章法的，来形成整个社会的秩序。所以管仲提出了“尊王攘夷”。他说你虽然称霸，但是你要尊重周天子，这样子整个社会的秩序才有个章法。齐桓公果然用这个方式成为春秋时代第一个霸主，春秋五霸第一个霸主。我们讲“齐桓公，相管仲，九会诸侯，一匡天下”，他的整个成功就是正名。

【1073】为什么不能更改佛陀制定的戒律？

这个地方意思就是说，我们一个佛弟子，当然，我们看到的比丘戒，很多地方我们的确很难做到，因为时代隔了两千多年。但是藕益大师提出一个观念，他说这个是佛世的芳规，虽然做不到，你应该起惭愧心来面对。你看现在有些人传戒，他甚至于把一些戒律更改了，沙弥十戒改成沙弥八戒，这



是非常不对的。它的过失在哪里呢？在疑误众生。我们做不到，我们起惭愧心，但是佛陀的制教你要保留下来，当作一个镜子，让大家知道什么是对，什么是错。我们做不到，那是我们个人的事情。所以它这个地方“裨贩如来”，最严重的就是“疑误”众生这两个字。行为本身还不是很严重，因为你坏乱了整个佛法的章法。

你看孔夫子，他要去杀生，杀一只羊。子贡说，你不要杀这只羊，这只羊很可怜。孔夫子说，你爱惜这只羊，我爱的是那个道，那个制度。我们透过杀生，古时候没有因果观念，大家怎么样？他们为什么不敢造错呢？敬畏鬼神。我们知道有鬼神存在就不敢放逸，这种制度的存在有安定人心的作用。所以大家要站在比较高的角度来看这个事情。

回向

愿以此功德，庄严佛净土。

上报四重恩，下济三途苦。

若有见闻者，悉发菩提心。

尽此一报身，同生极乐国。

净土教观学苑 版权所有

妙法莲心学院 版权所有

欢迎各方免费流通，若有转载请注明出处。请勿用于商业盈利。

Copyright © masterchingche.org All rights reserved.

官方网址: <http://www.masterchingche.org/>

<http://www.mflx.org/>

信箱: info@masterchingche.org

净土教观学苑微信平台（一）: jtjgxy 昵称: 净土教观学苑

净土教观学苑微信平台（二）: sjxjfs 昵称: 净界和尚