

本会所提供之电子档，皆可免费下载。
但不得擅自加注、修改、增删、販售。



唯识学概要 讲记

【净界法师主讲】

【22】 如何把弥陀的功德转化成你的功德呢？

请打开讲义第十三面。

那么我们净土宗的修学，它是一个本尊相应的法门。也就是说我们临命终呢，是仰仗弥陀本愿的摄受而往生的。但关键是我们怎么去跟弥陀感应道交？就是说弥陀的本愿功德它是已经存在的，但是你必须把它启动起来，套一句藕益大师的专业名词，叫转他成自。

你如何把弥陀的功德转化成你的功德呢？

那么转他成自的重点有两个，按照善导大师的说法，第一个提起佛号，第二个顺从本愿。

所以这个地方就牵涉到你念佛有两个重点：第一个是数量的问题，第二个是本质的问题。

从净土宗的角度，佛号多多益善，因为那个佛号，它是一个无量光无量寿的功德庄严。所以佛号进入到我们心中，的确会产生一种熏习的力量，不思議心、不思議变，清珠投于浊水，浊水不得不清，佛号投于乱心，乱心不得不佛。佛号真的会产生一个很大的加持力，的确会让我们业障消除、福慧增长。

但是你要往生，那就不是提起佛号而已啊！那就是一个思想的问题，你必须要顺从本愿！

我们以前都是怎么样呢？顺从娑婆世界，这就是我们为什么会一次一

次的轮回，为什么我们死了以后，正常人来生一定要在三界得果报，你跑不掉的，你哪儿都去不了，涅槃你也去不了，净土你也去不了。正常人死了以后，一定要在三界再得一个果报，因为你对娑婆世界太顺从，问题就在这儿。

所以我们必须要调整我们的心态，要把顺从娑婆式的心态，调整为顺从弥陀的功德。但是我们从一种杂染的缘起，要转换成清净的缘起，这个中间一个很重要的过渡是什么？

空性的智慧！

说实在的你没有空性，你不可能直接从杂染的顺从转成清净的顺从，你转不过来的，一定是先把它归零，再重新开始。一个人不修空性，我不

相信你能够把厌离娑婆直接转成欣求极乐，很难的。你不把过去的空掉，你不可能重新开始嘛！你带着杂染的缘起去念佛，所有的佛号都杂染。所以空正见扮演着重要的角色，让你的人生重新开始，让你的生命重新归零。所以念佛的本质，就是你的心理的素质，你的智慧的水平的观照。其实念佛的本质，比念佛的数目更重要，因为你的心态你顺从娑婆世界，没有顺从本愿，你所念的佛号全部夹杂生死业力，没有一句佛号是顺从本愿的。

诸位你平常创造的都是生死业力的佛号，你临终的时候，怎么可能出现往生愿力的佛号呢？那个佛号从哪里来？因为你没有这种心理准备嘛！所以改变你，提升你佛号的本质，就变得很重要了，你不能只是创造佛号。创造佛号谁都会创造，一句佛号念诵听，你自己创造一个音声你听得到，这个就是一句佛号。关键是它可不可以往生？不一定。我相信它是一个很

殊胜的资粮，但是，是不是能够跟弥陀感应道交？那就不一定了。

所以我们为什么所有的事修都要理观？就是你的心理素质不提升，所有的佛号就不可能提升，因为它是你的心创造出来的，不是佛号有问题，是你的心有问题。所以藕益大师在讲净土法门的时候，他开宗明义，是心作佛，所以才有可能是心是佛。你的心态不随顺佛陀，你创造不出跟佛陀相应的佛号，因为你的心态决定了佛号的状态。我们不可能达到佛陀的境界，但是你起码顺从嘛，你至少你是跟佛陀同一个道路嘛，你不能抗拒佛陀嘛，你不能背道而驰。我达不到佛陀的境界，但至少我顺从。所以这个从一个对娑婆世界的爱取，而转化成对极乐世界的欣求，空性的智慧，先把它重新归零，再重新出发，所以这个空性的智慧，就扮演重要角色。

【23】性相如何圆融呢？

那么这样空性的智慧跟净土的事修的佛号到底应该怎么融通呢？这个我们就要谈一谈了，就是这个性相圆融的问题了。很多人强调空性，结果就偏空了；有些人一路念佛，忽略了空性，结果没办法调整自己的心态。那么理观事修之间的平衡，值得我们谈一谈。

好，我们看这段的憨山大师的开示：

夫相宗百法者，正的示万法唯识之旨也，以不生灭心与生灭和合，成阿赖耶识，以此识有觉不觉义，其觉义者乃一心真如，为一切众生正因佛性，其不觉义者，乃根本无明，迷此一心而成识体。

好，那么这个地方讲到这个性宗的这个不生灭跟相宗的生灭这两个怎

么调和？

我们看第一段相宗的唯识的重点在万法唯识，它从生灭因缘来开展人生，它务实的面对轮回的问题。当然性宗讲万法唯心，这个心就是比较清净的，不带杂染的。但是唯识学呢，它是从万法唯识，一切万法，都是我们凡夫的情识所变现的，当然这个情识主要是受想行三个作用。那么以不生灭心跟生灭的因缘和合，成阿赖耶识。

唯识学它认为轮回有一个很重要的根本就是阿赖耶识。阿赖耶识有两个功能，第一个是怎么样？变现果报。这个果报又刺激你的内心，你又造业，造业以后呢，它又要储存业力。

所以阿赖耶识，第一它成熟以后呢，它就变现果报。它这个业还没有

成熟呢，它就收集业力，等到业力一直到成熟又变现果报，所以它两个功能。那么阿赖耶识，它作为一个生命的大仓库，它有两个特质，它是生灭跟不生灭的和合。这样讲好了，阿赖耶识的自体是不生灭的。诸位，你们知道阿赖耶识怎么来吗？我们上次讲过，它是从真如一念不觉而来，它是本来面目以后，一念不觉变成阿赖耶识，所以它的自体是不生灭的，但是它的作用是生灭的，因果嘛，因缘果报就是生灭，我们可以这样理解。

天台宗它讲出一个真如的概念很清楚。它说我们的阿赖耶识有没有真如？当然有嘛！它有不生灭性；佛陀有没有真如？当然有嘛！那么我们怎么区分我心中的真如跟佛陀的真如差在哪里呢？智者大师讲得好，他说啊，我们的真如叫在缠真如，就是一念的清净心当中呢，被两个东西缠绕了：一个生死业力，一个颠倒妄想。但是呢，真如的本质没变，它还是清

净本然，周遍法界，具足无量的性功德。只是我们呢，不想回光返照，去把这个功德开显出来而已，我们选择向外攀缘。所以我们凡夫的真如叫作在缠真如，佛陀的真如叫出缠真如，自在，他没有生死业力，没有颠倒妄想的干扰，所以佛为法王，于法自在。我们这种真如是不自在，但是不自在，他的本性真如没有失掉，它还是真如，只是在缠真如。所以阿赖耶识就叫在缠真如，它的本质是不生灭的，但是它被无量无边的业力，无量无边的妄想包住了，所以变成阿赖耶识了。

那么这阿赖耶识有觉跟不觉两种选择。当我们选择觉悟，就是回光返照，修我空观法空观的时候，把这种缠绕的业力跟妄想，慢慢的把它降低，我们就趋向于清净的一心真如，这是我们一切的佛性；当我们选择向外攀缘跟着感觉走，那么我们的生命，就离真如越走越远了，就走上了根本无

明，这个就是成就一个凡夫的识体了。所以你攀缘心越重的人，大概你离家就越离越远。

那么这个地方跟性相圆融，有什么差别呢？我们解释一下。

当然性宗强调不生灭心，那么相宗是强调一种调伏对治，它从因缘上调伏对治，它强调生灭的因缘。这个生灭跟不生灭，自古以来就有很高的争执。那么最高的分界线就是在六祖大师的那一块，产生很大的分界线。

我们都知道六祖大师得法的因缘，就五祖他年纪大了，他希望他的弟子，把多年的修学心得写出一个偈颂，看哪一个偈颂比较合乎佛陀的真实义，就把这个法传给他。他传法不传人，依法不依人，不管你是谁，不管你是不是我的徒弟，只要你的法接近佛陀，你就有资格做领导者。

那么当然后来两个人提出了他的心得，第一个就是六祖大师的本来无一物，何处惹尘埃，神秀大师的是时时勤拂拭，莫使惹尘埃。大家都知道谁得法了嘛！对不对？那么为什么，本来无一物，何处惹尘埃得法？因为他把真如的根本，不生灭性诠释出来。所以从这个偈颂以后，中国佛教就重视不生灭而忽略了生灭的因缘。所以后世的祖师们，就为神秀大师喊冤啊，说时时勤拂拭，莫使惹尘埃这句话没错嘛！难道你不需要事修吗？你每天拜佛，也是时时勤拂拭，莫使惹尘埃呀。

那应该怎么办呢？所以你看那个《金刚经》有一个偈颂，有一个祖师注解得很好。《金刚经》说：若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。因为《金刚经》强调不生灭性，所以只要生灭的，全部打入第二义谛，犹是阶下汉。只要你能够以色见我，以音声求我，这个人就没

有悟入佛道，对不对？这句话是合理的。

后来祖师注解，若离色见我，离音声求我，是人行邪道，不能见如来，这句话也对啊！你拜佛是不是要借一个佛像呢？你可以对墙壁拜佛吗？哪一个人家里面是对墙壁拜佛的？借相修心嘛！对不对？你念佛难道你不出声吗？音声，对不对？所以那这样讲的话，佛法不是矛盾吗？一下子又要见色，一下子离色，它是这样子的，站在不生灭的角度来修生灭，这个是最圆融的。站在不生灭的角度，就是站在本来清净的角度，来处理你这些复杂的轮回问题。

理观用性宗，事修用唯识，它是这样子，佛陀是教我们这样设计的。理观的时候，你把自己想成佛陀；你拜忏的时候，把自己想成凡夫。这样

你们能够理解吗？

有一个密宗的上师，他一个得力的弟子，跟这个上师学了几年以后，他说：师父你这整个出离心、菩提心、空正见，这个理观的智慧我全部都学会了，那你有更高的东西吗？上师说：没有了，佛陀传到祖师，祖师传给我，我也如是传给你，如是我闻，那么我如是的宣说，你现在所觉悟的道理，就是佛陀的真实义了，没有其他的。这弟子就要告假了，跟上师告假，要出门的时候，上师说，回来，还一个法没有传给你，把衣服打开，啪！他那个大礼拜，拜得整个皮肤都变成厚厚的茧！他说：我的这个拜忏的事修的功夫要传给你，理观不碍事修，虽然观一切法空，但是还是要乖乖的时时勤拂拭，莫使惹尘埃，所以你不能偏理，不能执理废事，你也不能执事昧理，所以说何期自性本自清静。

那么你说，我还有什么事可以做呢？你有如梦如幻的罪业要忏除，你有如梦如幻的执著要出离，所以你必须理观不碍事修，事修不碍理观。理观是一种理想化的观照，你必须这样观照对你有好处，你把自己观想成佛陀，你才有办法产生大的突破。所以理观要圆融，事修要务实。

等到你拜忏的时候，你就要观想我真的是业障凡夫了，我需要乖乖的拜八十八佛，我需要佛力的加持。所以我希望大家这个理观跟事修，你要达到一个平衡点。你入理观的时候，你的心是本来清静，本来具足，你的心有无量的圆满的功德，只要你愿意回光返照，只要你愿意重新开始，你就可以跟佛陀完全一样。但是，你从理观出来的时候，该念佛念佛，该持戒持戒，该拜忏拜忏，这个就叫性相圆融。

所以你唯识学最好能够跟《楞严经》《法华经》的配合。就是理观我们采取《楞严经》《法华经》的理观，但是事修我们好好的用第六意识的修观来忏悔业障，向外忏悔业障，靠第六意识的修观，向内调整第七意识，事修根据唯识，这个是一个性相圆融的一个方法。

【24】八识的个别体性——什么是第八识？

好，我们看下一段。那么到这里，我们整个唯识的总说都已经说明了，我们接下来各别各别的解释，八识的个别体性。

那么我们整个轮回的力量，除了外在的生死业力以外，其实都是第八识在那个地方错误的作用造成的。我们的思想，这个八识的作用产生严重的盲点，所以我们了解这个前八识，就变得很重要了。这个八识，那么我

们一般了解八识，分成三类：一个是明第八识，一个是明第七意识，第三个明前六识。首先我们看第八识，第八识先解释它的名称，再解释它的义理，最后做一个总结。好，我们先把它的名称念一遍：第八识——藏：一、自相——阿赖耶识；二、因相——一切种识；三、果相——异熟识。

好，那么第八识其实它的正常的功能，它有三种功能：两种是正常，一个是不正常。它的正常功能，一个是因相，一个是果相，我们解释因相。

因相，就是第八识，它有含藏一切种子的功能。当我们一次的生命结束以后，我们的生命消失了，但是有些东西没有消失，就是你所做的一切的行为，你创造出的任何的思想，都被记录下来了，这个东西没有消失掉。所以我们每一期的生命，或多或少在阿赖耶识都留下一些痕迹，留下一些

功能，或多或少。你生命长一点，你留下的功能多一点，你在这一期生命时间很短，留下的功能少一点。

那么第八识，它本身能够把因地的善恶业，把它形成种子保存下来。第二个当这个种子成熟以后，它有变现果报的功能，它成熟，为什么成熟的这个熟加一个异呢？因为它成熟的过程有差异，时间的差异、本质的差异、数量的差异。所以当这个因地的种子，第八识成熟以后，它会在不同的时间、不同的本质、不同的数目，把它变现成果报，叫做异熟。那么这两种功能都是正常的喔，正常的，这个无可厚非的。但是不正常的就在自相——阿赖耶识。

第七意识它这个执著，它执著第八识为我，它把第八识所有的业力，

创造一个自我意识来掌控这个业力，所以这个问题就在这里了，阿赖耶识，一种自我意识，自我的相状，这个是第七意识造成的。我们对所有人事的执著，你慢慢的观察，一定有一个自我意识在那边活动，一定有的。如果你没有自我意识那个主宰性，你不想主宰它，你不可能执著它的。任何一个执著，你都想主宰，一定有一个自我的概念，这个叫做阿赖耶。

好，我们把这个第八识的功能，以一个偈颂把它描绘出来，请合掌：

譬如巨海浪，斯由猛风起。洪波鼓溟壑，无有断绝时。藏识海常住，境界风所动。种种诸识浪，腾跃而转生。

那么这个偈颂，它先讲譬喻再讲合法。首先它用一个大海，大海本来是平静的，相对平静，但是它为什么起风浪呢？因为遇到猛风的吹动。这

个风往东边吹，就创造一个往东边的风浪，这个风往西边吹，就创造一个西边的风浪。所以就使令这个平静的大海，产生一个广大的波浪，而鼓动了一个溟壑。溟壑，一个黑暗的一个深渊，一个很深的大海因为有这个风一吹，就创造很大的波浪，而这个波浪一个接一个，一个接一个，没有断绝的时候。一个前面的波浪结束了，马上创造下一个波浪。那么这个譬喻是譬喻什么呢？说藏识海常住，我们的阿赖耶识就跟大海一样，它含藏无量无边的善恶业力，它恒常相续的在那个地方停着，那你来生到底是哪一个得果报呢？就临终的时候的业力来刺激你，境界风所动，就创造了种种的前七识的心识的活动，那么这个腾跃而转生。

这个境界风所吹，有两说，约平常，我们的内心活动，正常人的心态完全受外境的影响，心随境转。当然外境要刺激你，它要透过一个东西，

我们刚刚说过透过什么？对，感受。对，它会先给你一个感受，让你产生欢喜跟讨厌。所以我们对于感受的抗拒，就变得很重要了。

所以第六意识，真正修观的人他要注意两项：第一个向外抗拒感受，第二个向内对治执著。这第六意识它做两件事情。所以我们的心识的主要活动呢，第一个受到外境的刺激，平常是外境，临终的时候就中阴身，你临终的时候，你该去哪里的时候，你看为什么《楞严经》说，为什么他会到地狱的火去呢？哪一个人会喜欢地狱的火呢，产生爱取？我怎么可能临终的时候出现地狱火，产生爱取呢？不是的。它是这样，你注该要到地狱的火去，你临终的时候，你的中阴身全身产生冰冷，冷得特别厉害，盖棉被都没有用，然后你临终的时候，看到温暖的火，你就扑过去，结果变成地狱的火，是这样子的。那么临终的时候，那个境界那个所缘境，那个温

暖的火是怎么来呢？就是你的业力变现出来的。

所以临终的时候，就中阴身对你的牵动，就只有境界风所吹，平常就是你人事的境界。那么这个地方是说明说，我们人生的轮回，来自于有业力刺激你的思想，由思想又创造业力，然后这个业力又刺激思想，业力跟思想的交互作用，使令我们的生命就生生世世的轮回下去了，腾跃而转生。那么当然它的业力跟思想的转换点，就靠第八识的保存跟第八识的变现。第八识扮演重要的角色，它是一个很重要的转换站。好，这个是第八识的一个因跟果两种相貌。

【25】八识的个别体性——第八识的义理（一）

我们看它的义理，义理当中，第八识它有两种功能，第一个是凡夫的

第八识，有漏的第八识，第二个是圣人的第八识。我们先看凡夫的第八识，看第一个：

浩浩三藏不可穷，渊深七浪境为风；受熏持种根身器，去后来先作主公。

那么凡夫的第八识呢，首先我们看它的体性：浩浩三藏不可穷，渊深七浪境为风。「三藏」，这个三藏我们前面说过，它有自相、因相、果相，它三种功能，总而言之就是第八识。第八识是广大无边的，你有本事轮回下去，它就有本事继续把你的功能保存下去，它就有本事把你的果报一次又一次的变现出来，它不会停止的，只要你有本事轮回，它就有本事陪着你。所以渊深七浪境为风，它不断的创造你的前七识的活动。当你是一个人的

时候呢，它就变现一个人的前七识；当你是一个天人的时候，它变成天人；那你如果是一个蚂蚁，它就变成一个蚂蚁的受想行识。这个是讲到第八识的一个体性，它不会停止的，除非你做改变。第二个它的作用有两个，受熏持种，这是第一个，它因地受熏持种。第二个根身器，它的果报。

我们看受熏。这个受熏，第八识受前七识的熏习，尤其是第六第七是非常厉害的。什么叫受熏？就是说两个不同的东西，但是你把它放在一起，某甲跟某乙，它们会互相的产生熏习，某甲的功能会跑到某乙，某乙的功能会跑到某甲。比方说你拿一个手帕放在佛堂，佛堂有这个沉香嘛，对不对？那么沉香跟手帕是两个东西吧，但是这个手帕它会受熏，它会受到这个沉香的熏习，这个手帕变成有沉香的味道，第八识也是这样子。

第八识本身不造业，那它为什么有业力呢？因为它老是跟第六第七在一起嘛，第六、第七老是造业嘛！结果造业的时候，它业力起现行的时候，它呢，诸位都知道业力是生灭的嘛。你刚刚拜了一部八十八佛，现在呢，现在没了嘛，那每一个动作都没有了，但是你在拜佛的过程当中，那个刹那刹那生灭的身口意的活动，它熏习第八识形成一个叫种子，一种善的无漏的善根种子，这叫熏习、受熏。受熏以后呢，它成为这个种子，它又把种子牢牢的抓住，持种。

比方说孟子，当然孟子有成就，我们相信他过去有善根，但是你不能忽略这个熏习的重要，你看孟子他刚开始，他妈妈住在坟墓旁边的时候，孟子从小看到有人在做祭祀，敲锣打鼓，他就学祭祀。他妈妈一看不对，这样后续下去的熏习不好，把他搬到菜市场旁边。孟子看到有人在买卖，

就开始学买卖，他妈妈觉得这个熏习也不好，就把他搬到学校旁边，就看到很多人读书，他也跟人家读书，结果变成孟子。所以你说后天的熏习也很重要，受熏持种嘛，第八识本来没有意见嘛。所以这个佛号，说实在多多益善。因为你的佛号进入到你的心中，它会产生熏习。但是你怎么引导佛号，就是善根的问题了！所以第八识本身它没有造业的功能，但是它有本事把第六第七造的业，把它收集过来，把它保存起来，叫做受熏持种，它就有这个本事。它接受前七识的善恶的行为的熏习，而成就一种种子，然后呢，它牢牢的把它保存下来，一直到它成熟的时候就变成根身器。时间到的时候，能量存到一个程度，变成了正报的根身跟依报的器世间。如果你是善业起现行，就变成一个人的根身器界；如果你是罪业起现行，就变成一个三恶道的根身器界。

那么第八识在生命当中呢，去后来先作主公。来的时候它最先来，所以母胎最先入胎的是第八识。小孩子在母亲的体内，他没有感受也没有执著，刚开始的时候就是一个心识。一个心识他就住在那个父精母血那个色法里面，叫做名色，它最先到。那么我们生命结束的时候呢，它最后离开。所以你看你生命结束的时候，前五识开始破坏，你开始没有感觉了，别人跟你讲话你也听不到了，前五识慢慢的往内收，前五识就消失了，第六意识的独头意识，你的意识也没有了，第七意识的执著也没有了，这个时候临终的时候，到最后的时候完全回归到一个第八识，没有感觉，没有好坏的第八识，然后第八识一离开，佛法就定义这个人死亡了。所以第八识是最后离开，它最早来到人世间，最晚离开，「去后」它是来先作主公，作主公不是说它可以作主了，是它里面阿赖耶识的业力作主。其实说你来

生要去哪里，你也做不了主，是第八识里面的业力会引导它去得果报。那么这个说明我们整个第八识的体性跟作用有漏的情况。

【26】八识的个别体性——第八识的义理（二）

我们再看看无漏的情况：

不动地前才舍藏，金刚道后异熟空；大圆无垢同时发，普照十方尘刹中。

第八识的转变从这个偈颂，这个是玄奘大师的《八识规矩颂》，它是两个角度，第一个不动地，八地，到了八地以后，破坏了阿赖耶识的功能，这个自我意识的功能破坏了。所以阿赖耶识到了这个第八地以后，它没有阿赖耶识的功能了。所以这个第八识不能在三界得果报，因为它没有自我

意识。它虽然有无量无边的业力，我们知道，业力要自我意识的爱取去激发它。所以他八地菩萨，他的我执被我空的智慧破坏了，所以八地菩萨没有生死轮回了。他那个生死的业力，就永远进入睡眠状态了，没有人可以激发它了，它不可能再变成枝叶花果了，这个种子就是枯萎了，这个是第一个，到了八地菩萨。

那么因缘故报完全消失呢，金刚道后，金刚道是什么时候呢？就是等觉菩萨最后要成佛，最后一个念头叫做入金刚的道心，然后从金刚道心里面修我空观、法空观，把第八识的异熟的因果也破坏了。所以世间上只有一个人是不落因果的，是佛陀。圣人都还有因果，比方说目犍连尊者，诸位知道目犍连尊者是神通第一嘛，对不对？他死亡的这个公案是说，执杖外道有一天开会，外道开会说这个佛陀一出世以后，把我们这些信徒的供

养都抢走了。这个罪魁祸首是谁呢？是目犍连尊者。因为他神通太厉害了，他跟人家讲说他的前因后果，那每一个人都相信了，所以我们今天要把佛陀打败，必须把目犍连尊者给杀死，这个开会大家都同意了。所以这个五百个执杖外道，决定以后呢，就拿了棍棒，来到了这个目犍连尊者的寮房。

早上到的时候，目犍连尊者，当然他一看就知道怎么回事了，他以神通力呀，从门缝里面就飞到虚空就跑走了。执杖外道找不到人就下山了，下山以后目犍连尊者又回来了。到中午的时候，执杖外道又来了，目犍连尊者又用神通力又跑走了。到黄昏的时候又来，目犍连尊者知道他的业报成熟，他没有必要再逃避了，所以他就没有走，结果他的色身被打成肉酱，连骨头都被打碎了。打碎以后呢，当然目犍连尊者是不可思议的神通，执杖外道离开以后，他用神通力把他色身恢复原状，跟佛陀顶礼以后才入涅槃。

槃。人涅槃以后呢，这个事情就传开来。这个当时的阿奢世国王非常生气，就调查是谁做的，是执杖外道，阿奢世王就把这个执杖外道，五百个执杖外道全部抓来，用火全部烧死。烧死以后当然这个弟子们为了目犍连尊者很悲伤了。

有人就问佛陀说啊，目犍连尊者修行这样好，他被执杖外道杀死，这两个不称合，这他的死跟他的修道的道力不称合，佛陀说，的确从表相来看，目犍连尊者的死，跟他的这种圣人的境界是不称合，但从因果的角度是称合的，从第八识异熟识的角度是称合的。就是说从第六意识的角度，目犍连尊者第六第七识修得很干净，对不对？但他第八识还没有干净嘛！就是说你看他的第六意识，清净庄严；你看他的第七意识也还不错，至少他的我空、他的我执也没有了，第七意识也相对干净。但是问题他的第八

识的异熟识，没有消灭。佛陀说目犍连尊者以前，他是一个年轻人的时候，他对他父母亲本来很孝顺，后来长大以后结婚了，娶了一个太太，他就带他太太两个孝顺他的年老的父母。结果他去工作的时候，他老婆跟他父母关系没有处好。没有处好呢，他老婆回来就经常抱怨她的公公婆婆怎么怎么地。那目犍连尊者听久了以后，当然他刚开始不相信，听久了以后也受到影响就怀恨在心。所以两个人就计谋利用晚上，把他年老的爸爸妈妈送到森林里面去，假装强盗就用乱棒把他父母打死。打死以后这个年轻人，就目犍连尊者的前身，直堕地狱去了。佛陀说入火烧地狱，火烧地狱经过几劫以后出来，受这种余报，被木杖打死的余报。

所以金刚道后异熟空，就是说即便你是圣人，你还没有成佛之前，你就脱不了因果。所以大修行人还是落因果，只有一个人不落因果——佛陀。

佛为法王于法自在，佛陀任何的果报对他来说，全部是大般涅槃。即便佛陀的应化身来到人世间，他还有一些余报。你看他吃马麦，你看《楞严经》怎么解释马麦，入此人口成甘露味。那个外面的马麦，阿罗汉吃马麦变成真的是马麦，但是这个马麦跟佛陀的舌头一接触以后变成甘露味。佛陀没有因果，佛陀是金刚道后异熟空，他的生命完全是万德庄严。所以说第八识的转变，第一个了分段生死，八地；第二个，因果果报全部结束，就是成佛，金刚道后异熟空。

那么异熟空以后，后面是怎么回事呢？大圆无垢同时发，普照十方尘刹中。这个时候他有两个功能，第一个是无垢的，无垢是指他的破妄，最后的结果是清净的。那么他的生善，他种种的波罗蜜呢，就变成大圆镜智了，四智菩提，无量的波罗蜜，无量的功德妙用。

你看佛陀有一个公案，你就知道什么叫做大圆镜智了。佛陀有一次，提婆达多不是害佛陀吗？他把这个象灌醉，灌醉以后用那个鞭子打这个象，醉象就往佛陀的方向冲过来。阿罗汉看到醉象以后，赶快用神通力飞到虚空去了；佛陀的大圆镜智跟象接触的时候，他自然生起慈心三昧。他的手就举起来，举起来以后这个手出现五个狮子头。这个象它喝醉了酒，看到狮子就醒过来了，看到狮子以后赶快趴在地上不敢动。那么是什么力量让佛陀能够产生这样强大的转化力量呢？大圆镜智！所以阿罗汉遇到因果的时候，他只能够保护自己，他不能够转化外境。因为他因地的时候，他因地的時候只修我空观，所以他没有修法空观，他于法不得自在。阿罗汉只能够了生死，但是他不能够说佛为法王，于法自在，他不能转变外境，不可以。所以佛陀是内外都自在，大圆无垢同时发，普照十方尘刹中。佛

陀一念的清静庄严的慈悲心，经常白天晚上观照十方众生，看哪一个众生因缘成熟了没有，那么来度化众生，这个是第八识的妙用。

好，我们今天先讲到第八识。我们留一点时间，跟大家讨论一下这个第八识。第八识等于是我们的一个仓库，当我们生命结束的时候，回到第八识，当我们生命开始的时候，从第八识出发。就是我们一个生命，换成另外一个生命的时候，它扮演一个很重要的一个转换点，去后来先作主公。那么它平常当然两个功能：因地含藏种子，果地变现果报。这样讲好了，就是说有一个人他每天做买卖，他出去以后回来呢，或多或少都会换一些东西回来，有些东西是对身体有害的，有些是对身体有益的。那么这个第六意识做买卖回来以后，他就往仓库里面一丢。仓库就有很多东西，有好有坏的，但是他也不想处理，反正他心只是想向外攀缘。等到这个人有一

天学佛了，他知道这个仓库该整理的时候了，该面对它了。那么他做两件事情：第一个，把不好的东西慢慢的减少，把好的东西慢慢增加，就是先处理业力这一块。但是彻底的呢，必须把这个仓库拆掉，破坏阿赖耶识，就是修我空观法空观，把阿赖耶识破坏掉，把它转成真如，这彻底。我们刚开始先求断恶修善，然后再最后进入到转凡成圣，这个就是第八识。好，大家对第八识还有什么问题没有？可以提出来。

第八识本身不造业哦，它本身不造业，它本身也没有好坏，第八识本身没有好坏，它非善非恶，但是它会记录善恶，它会把善恶保存起来，它本身是非善非恶，它完全没有意见。所以你在造善的时候，它也不劝你，它也不阻挠你，它就在旁边候着，它就把你造的业全部收集起来，它是一个非善非恶的识体。

【27】我们如何去改变我们的第八识？

请说。

师父慈悲，阿弥陀佛！师父刚讲到第八识，最究竟的方法就是把仓库拆掉，那这个拆的时候，下手处是在它起现行的时候才有得拆，才用智慧观照去拆，是不是？

第八识其实它经常起现行，它没有休息的时候。八识里面有两个识是不休息的，一个第七，一个第八，叫恒常心所，它白天晚上不休息的。前六识会休息，你睡觉的时候前六识，你不做梦的时候前六识是全面休息，第七第八识它没有休息。但是你拆第八识，你要改变第八识，要从第七意识下手。因为第七意识的我执深深的主导第八识。

所以我们在研究唯识的时候，你除了研究它当体的功能，你还要注意它之间的互动，它们之间会互动的。第八第七密切互动，第七第六也密切互动，第六前五也密切互动，它会显现一种互动关系。所以你要破坏第八识，要从第七意识下手，因为它的我爱执是第七意识引起的，它本来是变成因果嘛，对不对？那么因果里面有一个我，我去造业，我去得果报，那个我的概念是第七意识给它的。所以第七意识一转，第八识就跟着转，所以六七因中转嘛，对不对？五八果中圆。在因地里面要改变的只有第六第七，六七嘛，五八是配合的，你六七转，五八就跟着转，感受也跟着转，第八识也跟着转。

所以你因地的时候，注意第六第七就好了。六七因中转，五八果上圆。我们净土宗的人，我们今生不可能破坏第八识，这是一个现实，但是你最

好把第八识的势力，降到最低，你必须把你的清净心，所摄受的信愿的力量加强，你临终不能让第八识来主导你，你要第八识来主导你，你就完了，你就随业你就流转了。所以我们临终的时候，要在第八识没有启动之前，你还没有死亡之前，你的正念就要提起来。

所以随念往生没有经过死亡，没有经过第八识。一旦第八识开始活动，你就完了。第八识的势力不是你可以控制的，所以净土宗是要在第八识还没有活动之前先下手，你赶快提起正念跟弥陀感应道交，靠第六意识随念到净土去。一旦你的第六意识进入闷绝，第六意识开始不活动的时候，由第八识主导的时候，你就不可能往生了。一个人临终只要进入昏睡状态，你就百分之百不可能往生。因为你根本随念往生那个第六意识的正念失掉了，完全第八识主导的时候，你不可能往生了。第八识它是一个有漏业力

的根本，所以你必须第六意识清楚的时候，就要跟阿弥陀佛感应道交。就第八识还没有出手之前，你就要先下手，完成感应道交。一旦第八识开始活动，你就没机会了。

没有问题就是全部懂了。当然第八识，我们知道有这么回事，因为我们修行也不能从第八识下手，因为它是被动的，它只是一个仓库，其实它很无辜，它只是一个因果的一个摄持者跟变现者，那么真正主导它的当然是第七意识，当然第七意识也受第六意识的影响。

好，那我们今天就先到这里，向下文长，付在来日，回向。

愿以此功德
庄严佛净土
上报四重恩
下济三途苦
若有见闻者
悉发菩提心
尽此一报身
同生极乐国



<http://www.masterchingche.org/>