



唯识学概要 讲记

【净界法师主讲】

卷八

【53】什么叫种子呢？（一）

我们看庚二、暂时潜伏。

在佛教的教理当中，每一个教理都有它的因缘观。因缘观是整个佛教的共识，不管你什么宗派，你所开显的道理都必须跟无我的真理相应。也就是说，所有的生命都必须假借因缘才能够创造出来，没有例外的。所以因缘观是所有宗派大小乘的共识。当然每一个人从因缘的角度来解释，就各有不同。唯识学的因缘观，它是偏重在杂染这一块，偏重在有漏这一块，它是从轮回的角度来解释因缘，不像真如缘起，是从一种清净庄严的角度来开展缘起，它偏重在轮回的角度，从有漏的因缘来开展缘起，就是凡夫

是怎么流转的？你应该怎么从轮回里面跳脱出来？它是解释这两件事。

那么唯识学讲到这个轮回，它提出了三个重点：

第一个是造业。你会轮回，你一定有业力。我们可能过去在某一个时间空间造了某一个业，然后现在成熟了，才变现出你现在的果报。所以在唯识的角度当中，它的因缘观，第一个一定有业力。

第二个它有一个潜伏期。这个潜伏的阶段，它要很多很多因缘去激发它，让它产生很多的变化，它可能会变得更强壮，也可能变得更羸弱。所以它的潜伏阶段是我们最大的机会。

第三个就得果报了。得果报的时候，你能够改变就有限了，你只能认命随缘。

所以在唯识的轮回的缘起这一块，它分成三个重点：造业、潜伏、得果报三个重点。

那么前面的造业，我们讲到五个重点，就是事、意乐、烦恼、加行、究竟，这五个具足了，这个业就造圆满了，就是一个结构完整的业力。这个业力，什么叫结构完整呢？就是它已经足够有能力来引导你的总报了。结构不完整的我们叫方便罪。譬如说我经常打打妄想，但是我没有付诸行动，这样当然也是一种业，但是这种业呢，它不可能让你到三恶道去，不可能，它没有那么大的力量来主导你的总报。它可能会让你的生命当中，会有点小过失，让你的功德不那么圆满，可能会让你生一点病痛等等，如此而已。但是你把这五件事情都具足，这是一个结构完整的业力，我们照唯识的专有名词叫做引业，引满能招业力牵，这个引业是什么意思呢？

当这个结构圆满的业力到你的阿赖耶识，它是有可能主导你的三界的总报，它会决定你的六道轮回。当然它造完以后，它要经过一个潜伏的阶段。我们来看看它是怎么一个潜伏的过程，这当中有什么变数，我们看看它的一个暂时的潜伏。那么唯识学讲到这个潜伏呢，它这个业造完以后，当然它是一个无常的状态，它最后会变成一种种子的状态，潜伏在第八识。我们看这段的开示，请合掌：

《唯识论》云：「此中何法名为种子？谓本识中，亲生自果功能差别。此与本识及所生果，不一不异。体用因果，理应尔故。」谓吾人之阿赖耶识有生一切色心二法的「功能」，而此种「功能」，即是「种子」。即此「功能」，具足六义。

那么《成唯识论》，就是玄奘大师的《成唯识论》上说，什么叫种子呢？阿赖耶识有很多很多的种子，这个种子是怎么来的呢？那么它有什么作用呢？

就是在第八识当中，有亲自引生自类果报的差别功能，什么叫自类果报呢？比方说你造了一个布施的种子，这个布施的种子会引生富贵的果报，就跟它相应的果报。你今天熏习一个悭贪的种子，它会引生一种贫穷的果报。就是每一个种子有它对应的果报，叫自类。那么这个种子，它在第八识当中呢，它跟第八识跟它所生的果法，是什么关系呢？是不一不异，彼此间各有特性，但是又关系密切，它是体用因果这四个字来解释这个阿赖耶识跟种子跟未来的果报，这一点，我们待会再来讲这个体用因果。

就是我们的阿赖耶识有生起一切色心诸法的功能，而这种功能就是种子，那么这个就是一种潜伏的功能。阿赖耶识如果我们把它比喻做大海，它是整个大海，浩浩三藏不可穷，那么大海是由什么构成的？海水对不对？有很多的水分子构成大海嘛！这个水分子是什么呢？就是种子。那么这个水分子有什么作用呢？当它因缘成熟的时候，这个风一吹它会产生波浪，有形状的波浪。水分子本来没有形状的嘛，是吧？但是它风一吹的时候呢，它就出现很多很多的大小的波浪，这个波浪就是果报。也就是说，我们先讲体用因果，先讲体用。体当然是阿赖耶识了，它是你生命的因果的依止处，它是一个本体；用呢，就是水分子跟波浪。因跟果，我们先讲因果，再来讲体用。

诸位，为什么会有波浪？你们想过为什么有波浪吗？当然有水嘛，是

吧，它是水构成的嘛！只是它是怎么样呢，它是有相状的水。水本来是没有相状的，但是它变成波浪就有形状了，它是一个成型的水分子嘛！所以说水分子是因，波浪是个果，这没问题吧？你为什么有今生的你呢？因为你有种子，你过去生有很多很多无量无边的种子，其中有几部分的种子成熟了，变现你现在的身心世界。所以你过去的业种子是一个水分子，水分子是不能受用的，你说，我要受用我昨天布施了一百块给净宗学会，我今天应该受用受用，不可以！它在种子位你不能受用，对不起，它必须要怎么样呢？变现出来你才可以受用。

所以它在潜伏阶段，你是不能受用的。所以水分子是不能受用的，因为它没有形状嘛，它在潜伏阶段，它是一种潜伏的功能。但是当水分子成熟以后，它变现出一个波浪的时候，这个果报就可以受用，你可以去感受

它的快乐跟痛苦，你可以去享受，这叫果报。种子是不能受用的，所以种子是因，那么这个果报是一个果，就是波浪是由水分子变现出来的，所以这个种子是因，这个果报是果。那么这个因果是依靠谁呢？因为有大海，水分子也依靠大海，波浪也依靠大海，所以它们形成一个体用关系，这个就三个关系变成体用因果。你这样子想，你大概就知道，种子、果报跟阿赖耶识的关系，是体用因果的关系。

【54】什么叫种子呢？（二）

好，那么现在重点在种子了，因为它会变现果报，那么它在变现果报之前，它在阿赖耶识当中，到底它是怎么形成？它又产生什么变化？这个是重点了！我们把这个种子的六种的相貌，把它念一遍：

一、刹那灭——谓体才生，无间必灭，有胜功力，方成种子。

二、果俱有——谓与所生现行果法，俱现和合，方成种子。

三、恒随转——谓要长时一类相续至究竟位，方成种子。

四、性决定——谓随因力生善恶等功能决定，方成种子。

五、待众缘——谓此要待自众缘合，功能殊胜，方成种子。

六、引自果——谓于别别色心等果，各各引生，方成种子。

当我们造了业以后呢，它不是马上得果报，它有一个潜伏阶段。那么这个种子有六个功能，我们分成三个阶段，一跟二呢是业种子的形成。

首先我们看刹那灭——谓体才生，无间必灭。种子的生起，我们前面

讲过，要有现行，要有身口意的造作，要有前面说的五种情况，要有这个所缘境，有意乐乃至至于加行、究竟等等，简单的说要有意乐、加行、究竟三个主要的概念。那么这个种子一生起的时候，它不是一个寂静的状态，它体才生，无间必灭，它是怎么样？它在阿赖耶识里面是刹那生刹那灭，刹那生刹那灭，这说明什么呢？这个是给我们很大的一个希望，表示它不是常住不变。不是说你这个种子进去以后，就不能改变了，不是这个意思。一个事情有生灭那表示什么？

它可以改变！

对了！它是生灭法，如果种子进去以后，它都不动那就完了，那就是定业论了，你的生命是不能改变了，因为这个种子进去以后，它没有生灭

的现象，它永远都是这样子，你不管怎么修，它永远这样子，那糟糕了！那这样子表示什么意思呢？你轮回有多久，你要改变轮回，就必须花相同的时间，因为这个业力是不能改变的，那就糟了。

所以你听到刹那灭啊，当然它充满了希望，但是它也充满了危险，因为你也可能让它更厉害，对不对？你要是不不断的执著它，你本来造了业，你看佛法里面很多呀，他造的业不严重，但是他后来起邪见，执著，得果报的时候就很严重。所以刹那灭表示说它会变化，它可能变得更强壮，也可能变得更羸弱，因为它是一个生灭之法。但是你不要忽略了下面那句话，有胜功力，方成种子，虽然它是生灭的，但是它有得果报的功能，请你不要忽略它，它会创造一个有生灭相的果报，让你来受用，这是我们对种子的第一个认识。

第二个果俱有。它可以跟所生的现行果法，俱现和合，方成种子。当我们造一个业以后，我们会有一个强烈的等流性。比方说布施，布施是一个现行，是一个身口意的活动，当然你布施完的时候，这个行为结束了，你就形成一个种子，这个种子它会产生一个现行的果法，就是它会让你更想布施，所有的事情你做完第一次，你会莫名其妙想要做第二次、第三次、第四次……就是你本来是在造业，但是会产生一种习惯性的一种业力要推动你，你会想要相续的做下去，除非你用思想去调整它改变它，否则它有一种等流的力量，造恶业亦复如是。你造了一个罪业，你就很想造第二次，为什么呢？因为它有果俱有的功能，它现行熏种子，它种子又会起现行，它会牵动你第二个功能。所以它会跟现行的这种果法，它会两个合作。

那么一个有智慧的人，如果这是一个罪业的时候，这时候是你断相续

心的时候了，因为它的业力还没很强大。所以业力成熟的时候，第一个刹那刹那生灭，第二个它会带动你相续的行为，它会带动你去做第二次第三次，当然如果你没有忏悔，没有忏悔，在唯识学就是表示你随喜，没有中道这句话，凡夫没有中道。

所以在唯识的角度就是说，你对你的行为没有忏悔，表示你认同了这件事，表示你认同喔。你说，我也没有忏悔我也没有认同，不对，你不忏悔你就是随顺它了。在唯识的定义只有两种情况，你要嘛消灭它，你要嘛就增长它。唯识学的意思没有人保持原状，保持原状这句话不适合凡夫，只有圣人。圣人的心是不生不灭的，他可以保持原状，我们没有资格叫做保持原状，你要嘛进步，你要嘛就退步，因为你的生命是一个水流的思想，是生灭的，哪有可能保持原状呢？

所以从唯识的角度，你没有忏悔，你就是放纵，这两句话是一句话，然后它就增长了。所以刹那灭、果俱有就是说，一开始是你主动的去造业，到最后它会主动牵动你去造业。这个种子它会牵动现行，本来是你把它创造出来的，但是它又会引导你再去造第二件事情了。

这种子你创造了它，它也会引导你，所以刹那灭跟果俱有就形成了我们一种展转相续的力量，这个种子就不断的，除非你忏悔对治，它会慢慢的像滚雪球，慢慢的酝酿而形成，这是第一个。形成以后这个时候，可能你中间因缘断掉了，没有相续了，这个时候它就在心中产生一种保存。

保存有：第三个「恒随转」。那么它保存可以保存到什么时候呢？长时一类相续至究竟位，方成种子，究竟位是成佛。就是在你成佛之前，金

刚道后异熟空之前，这个种子会永远的陪伴着你，它永远不会失掉，除非你忏悔。第一个它长时间的一直到成佛为止，它一定会在你的心中保存下来。

第四个性决定，那么随你的善恶的因力产生的善恶的功能是决定的，是不能改变的。当种子成立以后，你不能改变它的性质。比方说，你曾经偷过人家一百块，然后你说我拿一百块去布施算了，我把一百块拿去布施慈善机构，这样可不可以抵消？不能抵消！除非你忏悔。你偷盗有偷盗的罪业，布施有布施的功德，这两码事，你不能用善业跟罪业作抵消，因为它性决定。你只有一种方法，就是透过忏悔，否则你不能改变它。

诸位，善恶是不能抵消的！你说，我在佛教界有这么大的贡献，我做

一点错事没关系吧？两码事儿，得果报的时候，各算各的，因为它是性决定。

第五个待众缘。那么它得果报之前要等待因缘。

这有两种情况，如果它是一个引业，就是影响你的三界总报的业，就是强大的业力，它必须要等待临终的念头，临终的第六意识来引导它，当然也包括临终的第七意识的执著，六七识的引导，它就会得果报。如果它是一个满业，它的业力不足以得到总报，它只能够影响别报，那就必须要靠平时的第六意识、第七意识来引导它。反正这个业要得果报，必须要有第六意识的引导。

举个例子，诸位都知道〈慈悲三昧水忏〉是悟达国师所发明的。他这

有因缘，悟达国师当然他修持不错了，他是十世的高僧，但是他第十世的时候，皇帝就拜他做国师，皇帝也送他一个檀香做的法座，请他升座说法。皇帝来听，当然文武百官也都在座了，所以他这个时候生起高慢心。本来高慢心也没什么重大的过失，但是关键在什么地方呢？关键是它会去刺激你的业力，这个恶念有时候会去刺激业力，所以使令他的这个膝盖，就出现了人面疮。

这个人面疮是在过去汉景帝的时候，这个悟达国师他是袁盎，那么这个人面疮是晁错。袁盎就是他跟汉景帝说，这个七国之乱会引起是晁错的政策错误。结果汉景帝没办法，就把晁错给杀了，所以这个袁盎跟晁错结下一个恶因缘。但是晁错看到袁盎这个悟达国师，十世的修行都没有机会。到了第十世的时候，因为起了高慢心，所以就这个因缘具足了。也就是说

晁错跟袁盎经过十世，这几百年的时间，它那个种子恒随转、性决定、待众缘，你不能够说悟达国师，你因为起高慢心，所以就得到人面疮，不能这样讲。他这个人面疮另有因缘，你这个高慢心只是把它刺激出来而已。

你看有些人他去滑雪，他去滑雪结果把腿摔断了，你说你这个人就是因为滑雪才把腿摔断的，可以这样讲吗？不可以嘛！滑雪的人多的去了，不是每一个人都摔断腿嘛，是吧？他是他过去生有这种杀业，你就是喜欢滑雪，你就是把这个业给逼出来了，是这样子的。所以这个业力要得果报，它必须有心念的刺激。当然临终也是这意思，你所以说临终为什么不能起恶念，就是你又去碰到地雷了，会把过去的生死业力把它激发出来。

最后一个引自果——谓于别别色心等果，各各引生，方成种子。那么

等到这个业种子成熟以后，它表现出来的时候，它不是只有一类的种子。我们的生命叫众缘和合，是很多类的种子表现出来的。所以人生充满了荣耀，也充满了遗憾。举个例子，你看波斯匿王他的公主善光公主，长得很漂亮又有福报，但有一个叫做金刚，是吧？她长得很丑陋，丑陋到这个经典上说看上去已经不像个人，像一只猪的脸一样。所以他爸爸就觉得很没面子，就把她关在房间里面。但长大的时候要嫁人的时候，找一个乞丐就随便嫁出去了。那么她以前在皇宫，她不用跟人家接触，嫁出去就变成平常老百姓，就有一些日常的社交活动。但是她先生也不敢让她参加，也是把她锁在房间。所以这个时候她觉得受到了歧视，受到了自卑。后来她就向佛菩萨忏悔，向释迦牟尼佛忏悔，后来才把这个果报给改变。那么她这是怎么回事呢？就是她过去在修布施的时候，她布施出家众的时候，那出

家众威仪不好，她就出恶口去批评这个僧宝，但是她也布施了，所以得果报的时候，她有富贵，但是她的口业的瞋心也让她丑陋。所以我们这个今生的果报，一般来说是多元化的种子创造出来。这就是为什么我们人生没有圆满，因为我们在因地造业的时候，善的也造，罪业也造。所以它是怎么样呢？各别各别的色心果报，是由各别各别的善恶种子引生的，这个是由多元化的种子，引生多元的果报，叫引自果。

【55】种子是怎么来的呢？

好，我们看最后的总结：

唯本识中功能差别，具斯六义成种，非余外谷麦等，识所变故，假立种名，非实种子。

所以总结就是说什么叫种子？第八识中有一种潜伏的善恶功能，那么这种功能具足六种的条件，它是刹那灭、果俱有、恒随转、性决定、待众缘、引自果，它不像是外面的这种五谷，大小麦这种种子，因为它这些所谓的五谷，大小麦的种子，它是识所变现的，它实际上是一个果报，假名为种子。真正的种子，这里面的种子，是一种内心的潜伏功能叫做种子。我们可以看到佛法里面很多的神通，诸位要知道，神通的所见，它一定是现量，不可能比量。神通不能够推度，它只能够有什么说什么，有一说一，有二说二。

比方说释迦牟尼佛在世的时候，最大的护法须达长者，他用黄金铺地，买下太子的花园，去盖这个精舍而且亲自监工。在监工的过程当中，舍利弗有一次来到工地，跟他讨论这个精舍的这个建筑，舍利弗尊者以神通看

这个须达长者，舍利弗讲一句话说，地上的精舍未成，你天上的宫殿已就。然后就用神通力把他未来的果报，六欲天的果报现出来给他看，我问你，舍利弗凭什么说他的天上的宫殿已就呢？凭什么？

凭的神通力嘛！

诸位，神通力不能推论，他只能现量境。也就是说他在造布施的时候，他的内心世界一定有一种功能存在，这种功能让舍利弗尊者看到了，是吧？就是他果报没有出现之前，他一定内心第八识里面有一种潜伏的种子存在，舍利弗尊者才能够说你天上的宫殿已就嘛！这个就是种子。当然这个是神通力了，我们也可以感觉一下，在经典上说，说这个种子它没有得果报之前，你也可以感受到它的存在。

比方说，如果你觉得躁动不安，你可能阿赖耶识里面有罪业的种子多一点，尤其是你晚上如果睡不好觉，经常睡不好觉，你可能要忏悔了，因为它这个种子没有得果报之前，它也可以感觉得出来，山雨未来风满楼。在经论的意思就是说，一个人造了善业力强的人，他的心是寂静安稳的，因为善业力本来是安稳性的，安定的，但是罪业是躁动性的，它躁动不安。就是说你阿赖耶识里面有很多罪业的种子，虽然没有得果报，但是它有一种征兆，它有征兆的，这表示说这个种子的确是存在的。所以在唯识学是这样：造业、潜伏、得果报，这个潜伏是什么呢？就是种子。

好，我们先讲到这，还有十分钟，我们前面，可能大家对唯识还有一点陌生，所以我们的进度放慢一点，等到后面的运用的时候再加快。那么，这里有没有问题？请说。

【56】空观成就的人他还有没有第七识？

问：师父慈悲！师父刚刚讲过说，只有在三界流转还有第七识跟第八识，那么一个修空观成就的人，他法空我空都已经没有了，那他还有没有第七识？

答：第七意识当然有，它是把第七意识转变，它转识成智嘛！它不是把第七意识破坏，比方说这个水，这个水本来是泛滥成灾的嘛，它把这个水疏导成灌溉了。所以心识是不能消灭的，心识只能够转变。大乘佛法是这样态度，当然小乘佛法是用极度的手段，把前六识给灭了，所以叫错损菩提。你把第六识灭了，你的菩提心也没了。那么大乘佛法的态度，它是转变而不是断灭，你必须引导它，教育它，跟自己沟通。这个唯识的教理

是这样子的，你这个学完教理以后，你要把这个教理套在你的身心世界，你就容易理解了，就是它不是只是个教理。

其实佛法有些东西你是不能套的，你看你读《华严经》，诸佛菩萨的功德，一为无量，无量为一，对不对？坐微尘里转大法轮，你套在你的身心世界套不起来，那是一种功德庄严，我们只能够羡慕、随喜、赞叹。但是唯识的东西都可以套到你的身心世界，它是可以套在你的身心世界，因为它是在讲凡夫的缘起嘛！它跟那个真如缘起佛菩萨的因缘，不一样。

【57】为什么要靠发愿来对治我们的第七意识？

问：请问一下，师父提到那个第七意识，对过去没有兴趣，对未来没有兴趣，只对现在发生的事情有执取，但是师父也提到说对治第七意识，

发愿是一个很有力量的方式，但是发愿成佛或是求生净土，它是一个寄托在未来的思考方式，为什么对治第七意识，它这么有力量？谢谢。

因为发愿它本身，它是用第六意识的愿力来抗拒第七意识的执著，它是用第六意识，因为第六意识为什么要发愿？第六意识它虽然造业力强，但第六识有很大的弱点，就是它没有定性，性界受三恒转易，根随信等总相连。他可能今天参加个佛三，然后回去就开始放逸，放逸以后他觉得不对再来参加佛三，他是经常变来变去的。所以，你要让第六意识稳定性的上路，它必须要靠一个誓愿，要一个愿力来主导第六意识。所以第六意识必须靠愿力跟空正见，才有办法抗拒第七意识。

诸位你们知道我们为什么要受戒吗？说好话、做好事就好了，因为你

没有戒体，没有愿力，所以第六意识它虽然造业力强，但是它有一个很大的问题，它的缺点就是它没定性，它很容易受外境影响，它遇到好的环境，它就正念分明，它回到家的时候就开始放逸，所以这第六意识就是这样子。

所以伟大的佛陀知道只能够靠发愿来引导第六意识，因为你如果不这样子你永远不是第七意识的对手，第七意识可专心了，恒审思量我相随，第七意识是一个非常专一的心识，它专门执著我。所以第六意识呢，它只能够暂时的调伏它。但是如果你第六意识要相续的调伏它，就必须要把善念提升到善根，否则你永远不是它的对手。你不发愿的话，你就是经常进退退，你有时候很精进，有时候你就退到没有学佛之前的你，你就是永远在那个地方充满了不确定。

所以这个我们后面会讲到怎么去强化第六意识。我们到了这个应用篇，讲到二块，第一个圣道门的菩提心跟空正见，用愿力跟空性来引导第七意识；第二个透过净土门的忆佛念佛，来引导第七意识，两个地方。

当然第六意识你也可以造善业，如果你只是处理业力的问题，那你就比较简单，因为第六意识造善业是问题不大。但是第七意识如果要处理你的颠倒的时候，从善业力集中到正念力的时候，那就不简单了。因为你开始面对轮回的时候，你面对生死问题的时候，第六意识的力量就不够了，善念就不够了，那就是善根了，那你的观照力、誓愿力，你必须靠这两个，你才能够补强第六意识，把第六意识的弱项，它的不确定性，因为第六意识是它很容易受外境刺激，尤其是感受，这个苦乐的感受一刺激第六意识，第六意识就变。

你看我们在修行当中稍微遇到痛苦，我们就很容易哎呀，算了，反正打佛七少一两天也没关系，是吧？但是你说我发愿，我无论如何这七天一定要把它实践，那么这个时候就已经不是对错问题了，你认为你要实践你的愿力，那就没有理由了。这个时候你不能拜要它拜，不能专要它专。当你的修行的诉求提升到誓愿力的时候，那这个是超越感受了。你把它当作目标在实践，否则你这个前五识跟第七意识的我执加在一起，这个第七意识是很会保护自己的，我爱、我见、我慢、我痴，它一旦这个“我”受到伤害的时候，第七意识跟第六意识一抗议，第六意识就没辄了。

所以我们后面会讲到说，我们怎么用第六意识，要把它的弱项，它的这种很容易受到外境刺激的这第六意识，怎么样把它生根，它已经不是一个花瓶的花，而是一个菩提的树，让它能够坚定的走下去。那么向外调伏

感受、向内对治颠倒，这个我们后面会讲到这个修行的这一块。当然我们先了解有漏，先了解，所以我们这个地方讲到缘起，先讲到我们是怎么来的，先谈谈过去，我们今生为什么会变成这个样子，后面我们再来看看我们怎么去开展未来，我们先了解我们的过去，找出我们的问题出在哪里。所以唯识的缘起，它是谈你的过去，到底我们为什么会一次又一次的在三界轮回，到底是什么地方出了差错。当然第一个就是业力，然后经过长时间的潜伏，当然受到临终的恶念的邪念的刺激，最后得果报。

好，我们今天先上到这里，向下文长，付在来日，回向。

愿以此功德
庄严佛净土
上报四重恩
下济三途苦
若有见闻者
悉发菩提心
尽此一报身
同生极乐国



<http://www.masterchingche.org/>