



# 唯识学概要 讲记

【净界法师主讲】

## 卷十一

### 【71】果报你不能选择，但是因地你是可以选择的！

诸位法师慈悲，陈会长慈悲，诸位菩萨，阿弥陀佛！

请大家打开讲义第二十九面，我们讲到庚二识变理论。那么我们这一大科，主要是研究唯识学的因缘观。唯识学在解读人生，它把人生分成两块：一个是果报的受用，一个是业力的造作。也就是说我们一生当中，我们只做了两件事情：第一个你在受用果报，你活在快乐跟痛苦的感受当中，这是第一件事情，你在享受种种的受用；第二个你同时也在造作很多新的善恶的业力。那么受用果报跟造业这两块，在唯识学它们两个是分工的，果报的受用是第八识管的，造业这一块是第六意识管的。所以当我们在受

用果报的时候，我们是不得自在，第八识它是不跟你商量的，第八识在释放业力的时候，只有一个观念，就是万般皆是业，半点不由人，你今生会投生在什么样的家庭，你今生会有什么样的遭遇，这件事情第八识是不跟你商量的，你没有主导权的，那完全是过去的业力的释放。

所以第八识在释放果报的时候，你是不得自在的，你能够做的只有一件事情，就是认命随缘。当然人生也不是如此的悲观，你还有第六意识，你在面临生命的果报的时候，你是有选择的，你可以选择造善，你也可以选择造恶。所以我们在造因地的时候，你有选择权的。有些人在逆境当中，他选择了自暴自弃，有些人在逆境当中，他选择了奋发向上。所以果报你不能选择，但是因地你是可以选择的，因为它是第六意识主导，所以人生就是一个果报跟造业两个交互的作用。

那么当然这个当中也不是完全没有关系，因为你造业又会得果报，这个果报又会牵动你造业，所以因果之间它是一种循环。所以唯识学的人生观是建立一种无量的生命观。当然生命的相续必须由业果相续来支撑，那么因果的相续，它有一个很重要的关键就是：业到果之间，它必须有一个桥梁让它相续下去，因为它们两个都是生灭的，你享受快乐的时候，它也是一时的，你造业的时候，它也是一时的，当因果都刹那生灭以后，到底谁能够做因果的桥梁呢？那就是「种子」了！这是唯识学最大的成就，它建立了一种种子的概念，它如实的保存我们的业力，等待适当的时间变现果报。

所以我们一个人，只要你要追求解脱轮回，你迟早要面对你的种子，因为它是你背后一个很强大的引导的作用。它虽然无形无相，它虽然潜伏

躲在背后，但是它的确有一种力量在主导着我们，那就是我们无量无边的种子，恒转如暴流，恒常相续，刹那变化，没有形相，但是它的力量不可思议。作为一个净土宗的修学者，我们的目标临终正念，提起佛号跟弥陀感应道交，但是你要跟弥陀感应道交之前，你必须面对你自己的种子，你不能够完全忽略它的存在。所以你既然迟早面对它，从佛法的角度你早一点了解它，早一点调伏引导它，对我们是最好的，你不要等到临终的时候，你再充满了惊讶，到时候来不及了。

### 【72】我们怎么去了解我们的种子呢？

唯识学它在主导我们去认识种子，让我们了解自己的时候，它把种子分成两块：第一个是属于思想的种子；第二个是属于业力的种子。你必须

面对你这两块种子，这两个都是我们过去生长时间的生命的经验而累积下来的。

首先我们要面对的是我们思想的种子，我们的思想从唯识的解释，有很多的宝藏，当然也有很多的地雷。什么是宝藏呢？就是我们内心当中有一种善根，学佛法的善根，这个是前生的你留给你的宝藏，你要好好利用。当然每一个人的宝藏善根不一样，佛性的确是平等的，但是我们把佛性转成人性的时候，它又是不平等的。人性的善根是有差别的，比方说有些人他一学佛法，看到佛法讲苦谛、讲到无常，他生大欢喜，发心学佛，这个就是你的宝藏，你的善根点就在苦空无常无我；比方说有些人听到空性的道理，真如本性，本来清静，本来具足，生大欢喜，这个就是你的宝藏；有些人讲到大悲心，愿代众生受无量苦，令诸众生毕竟大乐，他生大欢喜，

这个就是你的宝藏。

诸位，刚开始不要追求圆满，先要知道你的善根在哪里？因为它是一个学佛的触发点，先求有再求好。你不要跟人家一昧的追求圆满的教法，它不见得适合你。佛法的修学很强调意乐，如果你修行起来，老是很沉闷，没有法喜，没有好乐，你今生很难有成就的。

所以你永远要知道哪些法门是能够触动你善根的，你必须要善用这个法门，因为它会给你很大的意乐，你必须从这个地方出发。当然我们也应该有一个圆满的目标，你要知道你圆满的善根是在哪里，但是你可别忘了，你今生的定位是什么？我们一定要跟过去做连接的，我们不能老是活在佛性的理想当中，你迟早要面对人性，就是你无量的轮回当中，前生的你留

给你什么样的宝藏，你要先从这个地方出发。

所以《法华经》为什么讲「开方便门，示真实相」，没有一个人直接契入真实相？先从你的务实的善根下手，所以佛陀也说：「先以欲钩牵，再令人佛智」。先满足自己的需求，最后再到无所求。所以我们不要一下子就马上追求最圆满的善根，不要这样，先知道你需要什么，哪些法门能够触动你的欢喜的，让你很勇猛的去拜忏，很勇猛的去持戒，很勇猛的去念佛，这个对你太重要了，这个对你太重要了，这就是你修行的动力。所以你要了解你的定位，就是你的善根在哪里、你的报障在哪里？先把这个开关启动起来，然后再慢慢的透过佛法的修正，让它更圆满。

当然讲到人性就有盲点，你最好能够务实的知道你的盲点在哪里——

财、色、名、食、睡。前生的你他留给你的善根，但是他给你留下了很多的盲点，我们心中有很多盲目的不合理的追求，这些你必须要调伏的。因为它临终的时候，它会生起来活动，来障碍你的正念，破坏你的往生。所以我们从思想的种子，我们知道我们前生到底留下我们什么东西，哪些是可以我们利用的，哪些我们必须要赶快做调整的，这个就是我们前面学习的思想的种子——「名言种子」。

另外一块就是「业种子」。我们面对业种子，当然业力很多，有些东西你不着急处理，但是有一种业，你必须要早点处理，就是——强大的业力。诸位，带业往生，你最好清楚什么业是可以带，什么业是不能带的，不是所有的业都可以带业往生的，不是这样子。你没有那个本事把所有业都带走，你没有那个本事，你没有证得空正见嘛！所以我们最好在有限的

生命当中，要区分哪些业是不能带的，你要赶快把它处理，把这个业从一个重大的业力变成一个调伏的业力。

什么叫做「重大的业力」？有三个条件，你最好自我反省一下：

第一个你造这个业的时候，深生好乐。你曾经在你的生命当中，造某一个杀盗淫妄业的时候，你内心是非常大的意乐，谁劝你都不听的，你的心就像石头一样的坚固，非做不可。

第二个数数现行。你经常的去造作，起码你有一段时间是经常造作的，数数现行在古人的开示，三次以上就叫数数现行，达到第四次就叫数数现行，次数在四次以上。

第三个无惭无愧。你事后根本没有忏悔，就把它放着，这种业你是不

能带走的。

第一个你造业的心如此的强烈；第二个次数如此的频繁；第三个你根本无惭无愧。那么这种业它一定会障碍你往生，所以你必须趁早处理。所以我们一个净土宗的人，我们临终一定要面对阿赖耶识的种子，因为临命终的时候阿赖耶识会跟你算账的，你的业力、你的思想，这两关你都必须过，你要忏悔业障、调伏烦恼、正念分明，才能够提起佛号、趋向弥陀的光明。所以唯识的缘起观，让我们了解自己，我们的善根、我们的烦恼、跟我们的业障到底在哪里，让我们能够趁早做好准备，是这个意思。

### 【73】我们的果报是怎么受用的？

好，那么这个地方的识变，前面我们比较偏重在造业这一块，这个地

方讲到受用果报。就是说我们除了我们今生在造业以外，我们的果报是怎么受用的？当阿赖耶识把业力释放出来的时候，落实到我们的身口意的时候，变成一种快乐痛苦感受的时候，它是一个什么样的过程呢？有一个偈颂很重要，在天亲菩萨的《唯识三十颂》说：『由一切种识，如是如是变，以展转力故，彼彼分别生』。那么这个偈颂解释，我们看附表第九，我们把它回顾一下我们前面说过的一些道理，再用这种果报的受用这一块，来做一个解释：

由一切种识，我们在受用果报的时候，所有的果报的触发点是「阿赖耶识」，或者异熟识的种子出发的。阿赖耶识，在第九页，我们看这个最上面那个第八识，Page 第九是不是有一个表，有一个表最上面有一个圆圈，这个左边写「异熟识」。那么当我们在今生投胎的时候，第一个能变

就是「异熟识」，它会把最强大的业力，已经成熟的业力，释放出它的果报出来，你的正报的根身，你的依报的人事、山河大地、所有的环境，它就把它变现出来了。那么当然第八识它本身它只是一个业力的释放，但是第八识变现出来以后，接下来如是如是变，这个如是如是变，就是阿赖耶识的业力要起现行的时候，它是三种变化。

第一个『异熟能变』，它从业力的角度变现一次。

第二个它『思量能变』，你在你变现的果报当中，它本来是因缘和合的假相，它本来只是一个能量的释放，但是你自己捏造一个自我，恒常住、不变异、有主宰性的我，然后有一个「我」就有「我所」，这些是我所受用的，那么你就把一个平等的法界，本来是一个刹那刹那生灭的一个果报

的平等一真法界，你把它切成两块：一个是「我」，一个是「我所」。这个是谁弄出来的呢？第七意识——『思量能变』，由我去执著这一切的我所。当然每一个人的执著是不一样的，有些人对外境的执著是很重，有些人是比较乐观，比较轻薄，这个我、法二执，每一个人当然不太一样。总而言之，我们一定会在生命的果报当中，捏造一个自我概念出来。

然后第三个『了境能变』，就是你的名言的思考，有些人会比较做正面的思考，它在变现果报创造自我以后，他会以一种感恩的心、宽容的心，来面对人事，这种人生的人生，他比较容易生起快乐的感受；有些人会用一种比较刻薄的心、批判的心来面对人事，这种人不容易生起快乐。所以当阿赖耶识在释放业力的时候，让你受用果报的时候，由一切种识如是如是变，经过三次的变化以后，以展转力故，三种力的交互作用，「异熟」、「思

量」、「了境」的三种，你各种感受就出现了，到最后变成受，痛苦的感受、快乐的感受就出现了。

所以我们今生的感受有两个重点：第一个业力，第二个是你的思考模式，你的思想，你的心理素质好不好。比方说我们之前讲过这个《前世今生》，有一个凯萨琳居士，这个是一个女众居士，她在果报的受用的时候，有一个地方出了差错，就是她的心跟水接触的时候，她产生极度的恐惧跟痛苦的感受，当然这个感受从什么地方来？事出必有因，诸法因缘生，一定有道理的。

来，我们来看看三、能变：

第一个『业力的变现』。其实从人的果报来说，水不应该是有害性

的，不应该，因为它不是刀剑，它不是毒药，所以从客观的条件，从业力的角度，水是对的。就算每一个人福报不同，他看到的水，顶多就是质量差一点，不至于说伤害，所以异熟能变，这个问题应该不大。

第二个『思量能变』，这个有点问题了。她应该有很坚固的执著。那么问题最严重就是第六意识的思考模式，因为她过去生的生命经验，她把水安立一个非常不好的名言，她认为它是一种毒药，它是来伤害她的，所以水果然变成了一种伤害的角色，所以她这个是思想出了毛病，后来她经过心理医师的辅导，她开始把过去的名言给转变了。所以说我们在变现果报的时候，有客观的业力，也有主观的你的思考模式，这就是所谓的『由一切种识，如是如是变』，然后『以展转力故』，各种快乐痛苦的感受『彼彼分别生』。所以我们今生的快乐痛苦，取决于第一个你的善恶业，第二

个取决你的心理素质。那么这个地方是讲到果报的受用。

## 【74】果报受用的差别——因缘变跟分别变

好，我们再翻到讲义的第三十面，那么这个果报的受用，我们来看看它的差别。这个差别有两种，第一个从自身的角度，有「因缘变」跟「分别变」；从跟他人的互动角度，有「共变」跟「不共变」。我们先看看从自身在受用果报的时候，第一个「因缘变」，我们把它念一遍：

因缘变——谓随因缘势力故变，即五八识随增上异熟因，即先业为缘，名言实种为因之势力故变现境相，此境不借能缘之分别力，唯从自种因缘任运而生，有色心之实体实用，即性境摄。

那么我们在受用果报时，阿赖耶识把这个业力变现果报的时候，第一

个是『因缘』。这个因缘就是善恶的业力，就是随顺第八识的这种善恶业力的因缘的势力而变现，也就是前五识跟第八识它随一种增上的『异熟因』，就是我们有很多业力，对不对？有一种业力已经成熟了，它的势力很强大叫『增上』，那么已经成熟的业力，就是过去的业力为因，还有你的名言种子，你前生临终的一些思想，你起的是善念恶念等等的思想为因，那么过去生临终的思想，带动你的业力而变现出来的境界。那么这种境界它没有假借你的第六识的分别跟第七意识的执著，它完全从自类的阿赖耶识的种子生起。那么这种有色心果报的实体实用，它是可以去受用的，你眼根可以去受用色尘，乃至耳根去受用声尘等等。这种是一种真实的境界，不是你的心捏造出来的。

『因缘变』就是当你的明了心跟外境接触的第一念，你的心还没有起

分别的时候，这个就是『因缘变』。你的思想还没活动之前，第一刹那，我们一般的因缘变只有一秒钟的时间。你看我们喝咖啡的时候，我们也就是真正跟咖啡接触的时间就第一秒而已，你的舌头跟咖啡接触的时候，你真实感受到它的滋味。当然如果你善业很强，你会感到很甜美的，是你欢喜的味道来滋润你；如果你过去生有罪业，你感受到是一种痛苦刺激的味道。那当然这只有第一念，我们真正跟外境接触的也就这么一念而已，就是『因缘变』。那第二念以后就不一样了，因为仁者心动，这个时候一念方动乌云遮，那人生就变化了。所以第二念以后，就落入了分别变，我们看看这个怎么从「因缘变」落到「分别变」，我们看第二段：

分别变——谓随分别势力故变，即六七识随自计度分别之势力故，变现境相，此有二类：一、偏随能缘之分别力，既无能生种子，亦无所托本

质即独影境。二、带本质亦有能生种子，然借能缘之分别力故，不称境之自相，无色心之实用，即带质境。

那么前面的「因缘变」，是我们还没有生起妄想执著之前，我们真的跟外境接触了，我们真的接触到我们过去的业力所变现的果报，但是当第二念以后，我们第六识、第七识这个「思量」跟「了境」就开始活动了，把这个外境又做了两重的变化，就是第六、第七识各『随自计度分别』，该执著的执著，该安立名言就安立名言，那么又把这个境相又做了变现，那么这个变现有两方面：

第一个『偏随能缘』的分别力，『既无能生』的种子，『亦无所托的本质叫独影境』。这个就是你完全在打坐的时候，在打妄想。『独影境』这个

『独』就是第六意识，它完全没有靠前五识的帮忙，它自己在心中捏造一个妄想出来，让你自己快乐。就你自己捏造一个妄想的境界，让你自己快乐，让你自己痛苦，就是它完全没有依托外在的本质。所以人生的快乐痛苦，也不完全是外境决定的，有时候是你自己想出来的，这就是『独影境』，完全是你捏造出来的。

第二种就是说它也带本质，又夹带妄想。比方说你在晚上走路的时候，你看到一条绳子，这个绳子就是一个「因缘变」。它本来是个绳子，但是你的心跟绳子接触的时候，因为光线不足，你第六意识做了错误的思考，你认为它是条蛇，对你来说，你认为它是条蛇，可能对别人来说它是个绳子，但是你自己的妄想把它变成一条蛇，所以你心中受用的是一个蛇的影像，你非常害怕，这个就是『带质境』。就是说你依托外境，又自己捏造

影像，这两种都是分别。只是说一个靠外境，给你一个影像，你再打妄想，一个是你自己不用靠外境，就打妄想，反正你得到的影像都不对的。

按照佛法的角度，我们后面讲「无分别智」，就是说你刚开始学佛，你要把人生恢复到本来面目。按照佛法的角度就是你现在对人世的认知完全是错误的，你看佛法的意思，先否定再肯定，按照唯识的角度，你对你的认知要全盘的否定，要把人的生命先归零，否则你这一辈子，都没有看到人生的真相。

所以人是很可怜，可能只有小时候会得到人真正的感受，因为小时候你的妄想执著没有那么的重，第六意识势力没那么大，一个人一旦成年以后，你大部分的时间都活在妄想，大部分的时间，你从来没有一刻知道世

界到底是怎么回事，你从来没有，你就是第一念，知道这个事情是怎么样。第二念以后，那就是一念方动乌云遮，你完全受你的思想的主导。所以这就是为什么我们到最后修止观的时候，要把人生还它个本来面目，只能够修「无分别智」，就是你心中的妄想彻底的归零，否则你根本走不出你的妄想。由一切种识如是如是变，以展转力故，彼彼分别生，我们人生业力已经够麻烦了，又要加上自己的妄想执著，这人事为什么这样复杂？因为它经过了三重的变化，第一个业力本来就很复杂，人生本来就充满了恩怨；第二个加上你的执著，你又再创造一个自我，你把人生切成了人所说的对立；再加上你的虚妄分别，所以人生无解，无解了，业力加执著加妄想，这三个加在一起人生就无解了。这个就是我们今生的果报的受用，就是这样子来的。

## 【75】果报受用的差别——共变跟不共变

那我们跟众生是怎么互动呢？前面是讲到我们生命的个体，个人的一个情况，那我们谈谈我们跟众生。我造我的业我打我的妄想，那你也有你的业你的妄想，那么人跟人之间产生交互作用的时候，是怎么回事呢？这里面有「共变」跟「不共变」。「共变」就是有「共业」，这个因缘你可以受用，我也可以受用；或者是「不共变」，有些因缘是个人个人受用。那么我们把它做一个问答，我们把它念一遍：

问：如前所述，诸识所缘，唯识所变，然则吾人不看山时，山还存在。又吾人死后，识既离身，遗尸犹存，其义云何？

答：此中应知，赖耶种子变现万法，有共变，不共变之别。

我们解释一下，那么唯识的意思就是『诸识所缘，唯识所变』。就是前七识所攀缘的这种境界相，这山河大地是第八识变现的，你自己的第八识自变自缘，第八识把它变现以后，你自己就你业力变现的这一块，再去执著，再去分别。但是这个地方，有人就提出一个质疑，说我自己把它变现，然后自己再去攀缘，那就完全是个人的事情了，但是我呢，我现在我不去攀缘，我不去看山，我也不看河，但是山河还是存在啊！乃至我们人身体死后，我的心识已经不活动了，但是我的尸体还在啊！那你怎么样能够说万法唯识呢？因为我的识已经不在，但是物质世界还在呀。既然一切都是我内心的活动，都是我心识变现出来的，我的心识经过三重能变，「异熟」、「思量」、「了境」，都是我个人的事情，但是我死了以后，我的三种识，「异熟」、「思量」、「了境」八识全部离开了，但是我的尸体还在，

至少它还保存一段的时间，这怎么回事呢？

因为阿赖耶识变现种子的时候有「共业」跟「不共业」的差别。诸位你的身体，不完全是你的业力在支持你，不完全，还有别人的八识在支持你的身，因为你的身体别人也可以看得到，对不对？因为你的身体别人也可以受用，至少他眼睛可以受用。所以你的身体不完全是你的业力在支撑，还有你的家人，还有你的邻居，你的朋友，他的识在支撑你的身体。所以我们来看，那么当然这就比较复杂了，我们看「共变」跟「不共变」，共变里面，共中共我们这里改成「共中之共」，共变中的共，一个是「共中不共」，我们把它念一遍，「共变」这一块把它念一遍：

共中之共——如人类中无主山河大地等。共中不共——如有主田宅

等，它虽共变不得共享。

那么这个『共中』的『共』，就完全是「共业」，这个东西是没有人的，比方说没有人的这种山河大地，这个是完全「共业」。山河大地，不是你变现的，也不是我变现的，是大家变现出来的。从唯识的角度，诸位你们知道吗，比方一座山，它是八千公尺，你认为它是固定的还是变化的？这样讲好了，当有一个人投胎，有一个人死掉以后，你认为他的高度会不会变化？

会变化！

是的。从唯识的角度，我们欢迎有福报的人来投胎，真的是这样，一个有福报的人投胎到你隔壁，你真的是算你幸运，他来投胎以后，他一搬

到你隔壁，你们家的花就长得更漂亮，「共业」是吧？真的是这样子。你隔壁住了一个业障很重的人，就糟了，你这个花怎么种都种不好看，「共业」。所以你看佛在世的时候，那就福报大了，佛在世的时候，共业如牛头栴檀，那不得了，烧一铢，四十里内皆闻其香，现在都没有了，因为众生平均的「共业」，它的水平不断的在降低，所以世间的好东西不断的消失。所以我们欢迎有福报的人他出生在我们的附近，因为他有『共中之共』，当然他『共中』有『不共』，就是说虽然山河大地，是你也可以享受，我也可以享受的。但是还有一种是有主人的，虽然是『共变』但是它不能共用。以你为主，比方说你家的花园，别人走过去，也可以欣赏看几眼，但是以你为主，所以多分来说，是你业力支撑的。所以你看到你家的花凋零了，树死掉了，你不要怪邻居，你要去忏悔，因为以你为主；如果这棵树

是公家的，那大家都得忏悔。这棵树是你的，那你要先忏悔，因为它是『共』中之『不共』，你是主因缘，其他是次因缘。

我们再看『不共变』，『不共中共』，『不共中不共』，那么『不共中』的『共』就是比方说，我们把它念一遍：

不共中共——如个人浮尘根，他人亦得缘之而受用。不共中不共——如个人净色根，唯自识依，非他依用。

那么『不共』就是个人的意思。个人中的共用，比方说我们身体里面的『浮尘根』。这个根有「浮尘根」跟「净色根」，「浮尘根」是属于色身，比方说你的眼球，眼根就是眼球，它是一个肉体，你的耳根就是耳朵，乃至鼻子等等，那么虽然是以你为主，但是别人也可以分享。因为别人也

可以看得到，这是『不共中共』。在个人的「别业」当中，也有他的「共业」，就是你的五根身，那么完全属于个人的，『不共中不共』，完全是个人的个「业」就是「净色根」，就是你的神经系统，你的经脉，完全是你自己的心识变现的，这个是完全别人不能受用的。所以真正的唯识所变、唯识所用，属于你个人的部分，就是你的经络，这个经络学在中医是很提倡的，认为人是有经络的，但是西医他一直找不到经络。从唯识的角度就是说，因为你西医要找经络是要解剖，你不可能把活人抓来解剖，是吧？肯定是死人，但死人有个问题，他全身冰冷以后，他的识离开了，所以他穴道完全关闭了，他的经络完全没有了。因为他的经络跟穴道，完全是他的识变现出来的。你看有些人的经络，他的穴道很通畅，他身体质量很好，他全身慈悲的业特别强。所以这个经络，为什么西医一直找不到经络呢？

因为他只能够抓死人来做解剖，古人在画经络的时候是人禅定，在活人的时候就看到经络的穴道的活动，所以这个经络穴道这个「净色根」、这个神经系统，是完全是你自己的识变现的，这个是「别业」中的「别业」。那么总而言之这个业力是我们自己变现，自己攀缘。

不过这个地方我们谈一谈，有一个观念，就是这个世界末日的概念。其实佛法讲世界末日，它是讲这个地球，宇宙有成住坏空四个「中劫」，它是在「坏劫」的时候才破坏，不是在「住劫」。也就是说佛法在讲宇宙缘起的时候，当入「坏劫」的时候，是所有的众生都离开了，他跟这个地方的环境缘结束了，所有的众生都投生到其它的地球去了，这个地方已经没有心识的支持了，这个地方才完全毁灭了。它不是说你人还在的时候就毁灭。在佛法的解释，「依报」是你变现出来的，哪有人说自己变现，自

己把自己破坏掉了？在「坏劫」到来的时候，它只破坏世界不能破坏众生，在佛法的角度，众生都离开了，它跟这个地方的缘结束了，都离开了，所以这个环境得不到心识的支持，色法要得到心法的支持，所以大家的识都离开以后，大家的业力都带走了，这个环境没有业力的支持，就破坏了，这个就是佛法说的世界末日，「坏劫」到来，是所有的心识都离开了。好，那么这个地方是说明所有的物质的世界它必须由心识的业力来变现，也是由心识的分别来受用。所以你的一生当中，都是你内心的世界的活动跟受用。

好，我们来看下一段，业果的相续，我们上一科，讲到缘起，我们个别的分成业力的造作跟果报的受用，把它切割出来。果报的受用是第八识管的，业力的造作是第六意识管的。但事实上业力跟果报，它不是完全独

立的，它们之间是有交互作用的，这个就是为什么我们会无量无边的轮回，因为业力跟果报它会互相的牵动。

就一个凡夫来说你生长在什么环境，你就容易生起什么样的想法，就容易造业。因为我们很容易心随境转，所以果报跟造业，它们之间有一定的牵动关系。你不可能说境随心转，不可能，我们现在只有可能心随境转。所以你只要还活在心随境转的时候，那么就一定有业果相续的问题，就有轮回相续的问题。这个业因跟果报，它们一定会交互作用。这个就是为什么我们死亡以后，一定会有来生，因为你把业力跟果报牵合在一起了。本来是一个独立的事情，但到底是什么原因让业力跟果报产生牵动呢？到底是什么原因？本来是一个个别的生命，到底是什么力量把它串起来，形成

一个无量的轮回呢？我们待会儿再解释。

好，我们休息十分钟。

愿以此功德  
庄严佛净土  
上报四重恩  
下济三途苦  
若有见闻者  
悉发菩提心  
尽此一报身  
同生极乐国



<http://www.masterchingche.org/>