

本会所提供之电子档，皆可免费下载。
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



天台《教观纲宗》讲记 007

目录

【58】我们今生修行，必须面对哪三大问题？	1
【59】你的心住在外境，向外攀缘而修，这非常可怕！	4
【60】怎样才能法法销归心性，建立大乘的善根？	7
【61】怎么把你的心带回家？	9
【62】怎么知道你的大乘善根成熟了？	10
【63】你全部在事修，完全没有理观，进步就很慢！	11
【64】为什么佛陀要施設这么多法门？	16
【65】佛陀在教化我们业障凡夫时，采取的第一个方法是先消除他的业障	18
【66】业障消除完以后，佛陀就开始启发他的善根了！	22
【67】佛陀为什么要讲般若法门？我们应怎样为大乘善根布局？	28

天台《教观纲宗》007

乙二、详辨五时八教观法

丙一、总说

【58】我们今生修行，必须面对哪三大问题？

诸位法师慈悲！陈会长慈悲！

诸位菩萨！阿弥陀佛！

请大家打开讲义第十二页，我们这一科讲到详辨五时八教观法。这当中分成两科：第一科是总说，天台宗是智者大师把一心三观的观法跟《法华经》的教法结合，而成立了五时八教的非常精密而详细的一个教观体系。



这个五时八教，到底它的修学宗旨是什么？简单地说，它就是提倡一佛乘的概念。

作为一个大乘的佛弟子，我们今生的生命要面临三大问题：

第一个，就是安乐的问题。这个是最迫切的，我们在乎来生是不是快乐。也就是说，我们必须要想尽办法，让自己来生不堕恶道，这是你要做的第一件事情。所以我们必须努力要求自己，修学五戒十善，让我们身口意的活动，尽量不要创造罪业出来，这个是所有佛弟子的第一件功课。想办法减少你的过失，因为你不喜欢痛苦。所以必须在因地上减少你的过失，把你的过失降到最低。这是第一件事情，修学五戒十善。

第二个，你在五戒十善修得有一点精神体力时，你会站在更高的高度

来解决生死轮回的问题。因为你慢慢地觉得，虽然人世间有些快乐，但是它给你的不安全感太可怕，饶汝千般快乐，无常终是到来，你每一次的受生，付出的痛苦远比快乐多，生命是得不偿失的，付出太大，得到太少。所以要解决痛苦，最根本的就是想办法离开三界。就净土宗来说，就是深信切愿，持佛名号，我们必须想办法跟弥陀感应道交，这是你要处理的第二个问题，就是你的生死问题。这个事情迟早要处理，当然早处理比晚处理好。

那么，你这个解脱的问题有时间处理了，你就要考虑第三个问题——成佛的问题，我们哪一天能够跟诸佛一样成就万德庄严，所以我们也生命当中随缘尽份地修习六度法门，用慈善事业去帮助有缘的众生、可怜愍



的众生。

总之我们今生修行当中，面临三大问题：安乐的问题、解脱的问题、菩提的问题。

【59】你的心住在外境，向外攀缘而修，这非常可怕！

一般人没有经过天台教观的训练，他采取的方式是分段的，是区隔的。因为他在做慈善事业时，可能忘了求生净土；他求生净土时，也可能忘了成佛，所以他把生命修行分成三块。他修人天乘时，没有解脱的概念在里面，没有成佛的概念在里面；他在佛堂念佛时，也没有成佛的概念，所以他的修行是分成三块。

那么，这种区隔式的修行没有整合，不管你多努力，你的生命当中有两种过失：

第一个，不坚固。按照天台宗的说法，你今天的修行没有销归心性，你就没有善根力，你的修行就没有根，只有一种资粮。你很努力地修习五戒十善，很努力地念佛，你有安乐的资粮，有往生的资粮，但是你就像桌上花瓶里的花，没有根，没有依止大地而住。

你为什么没有根呢？因为你没有销归心性，所有的修行都是依有所得的心，向外攀缘一种相状而修。诸位！当相状产生变化，你的心态会有变化。比方说，你今天护持三宝，不是发自内心的去护持三宝，而是缘三宝相的庄严而护持三宝，因为你的心只有两种情况：你不是向内安住，就是



向外攀缘，没有第三种情况。那么你缘三宝的境供养三宝，如果三宝的境合乎你的心意，你会继续供养；如果三宝的境相产生变化，你不满意了，你护持的心就退转，因为你的心住在外境，这是非常可怕的！

因为外境是变化的，生命的本质就是动荡不安的，外在的世界没有“安住”这两个字，因为它是刹那刹那在变化。你安住在一个非常变幻莫测的外相，这就是为什么你修行进进退退，因为你的修行没有根。这样的修行，打开你生命的内心世界，会发现你只有资粮力，没有善根力，所以你禁不起八风的考验。

当然，临命终你也不见得过得去，因为你平常就过不了关，临终更严重，内忧外患。所以你可能会面临：第一个，你的善法资粮不坚固；第二

个，你的资粮不圆满。因为你今天向外攀缘去修安乐、解脱、菩提。向外攀缘就带有情绪，带有感情，有我法二执，带有情绪化的、有感情的修学，你就不能普遍跟法界相应了。你只选择你喜欢的、你要的东西去修学，你来生的资粮也不会太大，你今生的成就、格局也不会太大。也就是说，你花费同样的精神体力，因为没有加以整合，你的生命当中产生了不坚固跟不圆满两种过失。

【60】怎样才能法法销归心性，建立大乘的善根？

其实你可以做得更好，怎么办呢？只有一个原则，就是法法销归心性。你必须用内心的力量，去带动外在的事修。你必须改被动为主动，不是因为攀缘外境，才去刺激你的修行。这种被动的修法，永远没有根的。



那么怎样才叫做法法销归心性呢？按照天台宗的规划，你要先修观心法门。就是说，当你在积集资粮之前，要先把心态调整好。天台的教观是先有善根，才有资格谈资粮；先有实法才有资格谈权法，先有理观才有事修。你的根本没有建立起来，就像一棵树没有根，谈不上枝叶花果。

那怎么样建立你大乘的善根呢？天台宗认为：你要观心，要回光返照，要正念真如，观照现前一念心性即空、即假、即中。其实这个三观，事实上就两种观法，就是空观跟假观。空观的话，观照你这一念心本来清净。虽然在我们的生命经验，我们跟很多人、很多事情接触，留下很多的影像，这些影像当然会误导你。但是你要告诉自己，这些影像都不是你本来的东西，都是因缘卡上去的，所以它的本性是空寂的，你心性的本体还是一样

——清淨本然，周遍法界，这个时候以离相的心性安住下来，这个非常重要！

【61】怎么把你的心带回家？

一个人要把心量扩大，要离开所有过去生命经验留下的错误的概念，只有一个方法：把你的内心清空，把你的生命归零。你不可能用短短的几十年，改变过去生的生命经验所留下的影像，在那里“时时勤拂拭，莫使惹尘埃”，你擦到什么时候才擦干净？只有一个方法，观想它“本来无一物，何处惹尘埃？”本来没有的！这个时候，你的心性开始跟你的妄想脱离。

诸位！佛法不是要你消除妄想，它要你不跟妄想走。要你消除妄想那



就惨了，那你这辈子都不够用了，你怎么可能消除妄想、带业往生呢？你只能不随妄转，因为它本身是没有体性的。所以你内观真如时，妄想自然脱落，你的心性开始把心带回家。妄想它为什么那么有力量？是因为你攀缘它，你跟它感应了。

所以，这个空观的智慧是非常重要的，就是把你的生命经验全部归零，恢复你的本来面目，你本来不是这个样子的。你现在这个心惹很多尘埃，你过去的生命经验，今生的生命体验，卡上很多的影像，但是没关系，它没有真正染污你的心性。所以这个空观，离一切相，让你生命归零，重新开始回到你最初的原点，这是第一个。

【62】怎么知道你的大乘善根成熟了？

当然第二个更重要了，观察一念心性，本来具足。你的心性具足十法界的功能德用，所以你开始发起愿力，发起菩提愿或者菩提心。其实一个发了菩提心的人，他一定发起愿望，所以菩提愿也可以，他开始有一种成佛的愿力，有度化众生的愿力。那么当你一念的清净心，跟菩提愿结合时，你的心就有善根了，叫大乘善根成熟，藏传佛教叫空正见，叫菩提心；《法华经》叫做清净心，菩提愿，道理一样。

【63】你全部在事修，完全没有理观，进步就很慢！

当你的心性建立这两种根以后，你开始从这样的善根发动你的善业，去忆佛念佛，那么所有念佛的功德，再回归到你的善根，就是“无不从此法界流，无不还归此法界”，或者叫称性起修，全修在性。这个时候你的内



心的心性，跟外在的资粮产生正面的互动，因为你的善根带动了资粮，而你的资粮又加强你的善根，这个时候你就进入了一佛乘的概念，因为你内外统一了。

如果你没有走一佛乘，你内心的心性跟外在的修学是不统一的。也就是说，你虽然修学很多的资粮，也在佛堂忆佛念佛，可是出来以后还是颠颠倒倒，该打妄想还打妄想，该执着还执着，你所有的修行并没有让你内心产生觉悟，反而造成内外不一致。

诸位！临终的时候资粮力需要用善根启动。如果你内心颠倒，古人说“自性若迷，福何可救？”你起颠倒，你的善业力没办法起现行的，因为善业力的启动要善根去启动，要用正念去启动。

也就是说，你临命终的时候，善根力跟资粮力缺一不可。但是可惜的是，我们现在只知道修资粮力，忽略了内心觉悟的善根。所以你内心一直处在颠倒妄想当中，虽然你广修资粮，但临终的时候，“自性若迷，福何可救”，资粮力救不了你，它只好暂时沉淀，等待以后的因缘。

所以，我们必须把内在心性的觉悟跟外在的资粮成功地整合起来。就是说，当你在修资粮时，你不是为别人而修的。你布施时，不能想这是一个善业，你要思惟：透过布施，来启发我施舍的心，因为施舍的心是合乎清净心菩提愿的，重点在于培养施舍的心态；我透过持戒，来培养一种远离过失、防非止恶的心态；我透过忍辱，来训练自己安忍不动的心态。

因此，你能够借相修心，这时你两个都修到：第一个，资粮力修到；



第二个，你内心世界每一天在进步，你可以看到你内心不断地在增长广大。你的善根力在增长，资粮力也在增长，这个就是一佛乘，这才是正确的修法。而不是内外区隔，该打妄想还打妄想，十年前的你打的妄想跟现在一模一样。

从觉悟的角度，假如你的心性没有进步，那么你这十年干什么呢？就做积集资粮这件事情，这不是好的方法。就是说，你的内心的水平都没有进步，这样子只是共外道，外道也就干这种事而已。你对佛法的修学，启发内心觉悟的这一块你就忽略了，这样你的投入叫作事倍功半，时间很多，你全部在事修，完全没有理观，那你进步就很慢了。

所以我们伟大的智者大师，为了挽救众生末法时代的问题，提出：必

须先有理观，把你内心的功德、清净心菩提愿带动起来，然后以你的善根去事修，你的修行不是为了别人而修的，是为了开显你自性的功德，为了成就你清净心菩提愿而修的，所以整个生命只是在追求自我完善，这才是正确的一佛乘的概念。用你内心的觉悟来带动外在的资粮，由外在的资粮又增长你内心的觉悟，这个就是整个天台的思想。

当然，这个需要教育。我们必须要把整个佛教的一代时教，做全盘地了解，你才知道佛陀为什么说了这么多法，这当中有什么线索？为什么从法门的施設，到最后佛陀会告诉我们会归心性，变成内心的觉悟？内心的觉悟跟法门的修学这到底是什么关系？这些就是我们必须弄清楚的。

一、华严时

【64】为什么佛陀要施設这么多法门？

我们看天台的五时八教。

首先天台宗智者大师先讲到，“良由众生根性不一，致使如来巧说不同。”为什么佛陀讲那么多法门呢？如果修行，一个法门就好了，你看基督教，他就讲一部《圣经》，佛教的《大藏经》有一百本，讲这么多法门是怎么施設的呢？不是佛陀要说这么多法，而是众生的根性不同，每一个人各有自己相应的根机。佛陀的出世，本来是要直接启发你的觉性，但是有些人可以直接契入，有些人必须要有一些过渡、善巧，所以佛陀只好施設了这么多法。

那么，这么多法当中，天台宗以五个时段，把它归纳成五时。

第一个是华严时。

一、华严时 —
 — 正说圆教，兼说别教。
 — 约化仪名顿

佛陀成道以后，并没有马上度化我们这些业障深重的凡夫。佛陀是先度化那些大乘根机已经成熟的菩萨。这些菩萨生生世世亲近诸佛，到了释迦牟尼佛时，他们善根成熟了，所以佛陀现出千丈的卢舍那身，坐千叶宝莲，开始“启大教，说华严，尘刹海，现宝莲”，讲一佛乘的概念，让他们知道，其实你修六度重点不在修六度本身，只是在借相修心，是成就你内心的清净心跟菩提愿。



这个时候，《华严经》的菩萨起了大欢喜。大欢喜以后就有问题了，因为凡夫跟二乘“有眼不见卢舍身，有耳不闻圆顿教”，根本听不懂。所以华严会上虽然有声闻人在，他们完全没有得到任何的意义，只有在那个地方当庄严众，庄严道场。

所以《华严经》讲完以后，佛陀把一些根熟菩萨都度了，开始把千丈的报身收起来，现出丈六的比丘相，就是身相跟我们差不多，比我们高一点，开始很严肃地面对我们业障凡夫了。

二、阿含时

【65】 佛陀在教化我们业障凡夫时，采取的第一个方法是先消除

他的业障

我们看，佛陀度完了大乘善根菩萨以后，他怎样面对我们生死凡夫。

他有四个次第，先看第二，我们把它念一遍。

二、阿含时 — { 但说三藏教
约化仪名渐初

凡夫的问题有两个：第一个业障的问题；第二个是善根的问题。简单地讲凡夫有两个特色：业障深重，善根浅薄。这就是凡夫。

佛陀的态度，先处理业障这一块，因为离苦得乐中，成就广大的安乐这件事情没有那么急迫，但是离开痛苦似乎更重要了。就是说成佛可能不



是很着急，但是想办法把众生从苦恼的三界带出来，成为佛陀要施设的第一个方便。

所以佛陀面对生死凡夫时，第一个讲《阿含经》。《阿含经》的特色，“但说三藏教，约化仪名渐初。”《阿含经》整个四阿含，《阿毗达磨论》，没有大乘的思想，“但说三藏教”就是只有讲小乘教，讲藏教。

《阿含经》的思想扣着四谛法门，尤其是主修苦谛。你读《阿含经》，从第一个字读到最后，佛陀处处讲到四念处。就是说，你要观察你的色身内心，都是不净、苦、无常、无我，身心世界是这样子；然后你再看外界的环境，山河大地也是不净、苦、无常、无我。以这四种观法去观察身心世界、宇宙山河大地时，你得到一个结论：人生毫无意义，生命毫无意义。

就像舍利弗尊者说的，他成就阿罗汉以后，再来看世间，就像破碎的瓦罐——这个陶泥做的罐子，已经破碎了，不能装东西了，毫无意义了。

所以《阿含经》的思想并没有明显地告诉我们，应该到十方世界去建立佛法，跟众生结缘。整个《阿含经》的气氛，只是引导一个人整天托钵，托钵完了以后，吃完饭，洗完脚就打坐。打坐干啥呢？修四念处：什么叫身心世界呢？不净、苦、无常、无我，然后慢慢慢慢把你对三界的爱取烦恼调伏。

所以整个《阿含经》的思想，就是告诉你少管闲事，因为你的时间有限。整个《阿含经》的思想，要声闻人安住在少事、少业、少方便住，偏重在自利这一块，因为这些人善根薄弱，所以他只能够专注地去处理他自



己的问题。当然，也产生一定的效果，很多人在《阿含经》的训练，得到初果、二果、三果、四果。

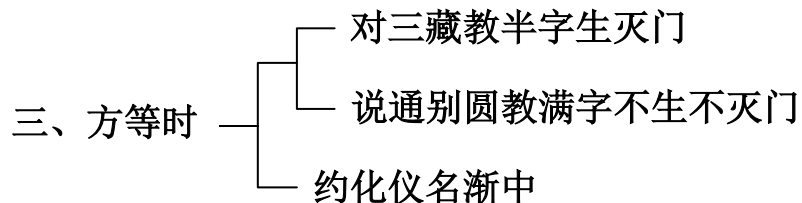
这是佛陀在教化业障凡夫时，第一个先消除他的业障，因为他的业障来自于他的攀缘、爱取，所以把他的爱见烦恼调伏了以后，他的生死业力也就沉淀下来了，这是佛陀采取的第一个方法。

三、方等时

【66】业障消除完以后，佛陀就开始启发他的善根了！

那么业障消除完以后，佛陀就开始启发他的善根了。我们看佛陀是怎么做的。

看第三时，方等时。



方等，简言之叫广说四教。前面的阿含时，佛陀只讲一个教，叫做藏教，只讲小乘。

到了方等时，佛陀把大乘的功德现给声闻人看。也就是说，他对着小乘的三藏教这种半字的生灭门，因为三藏教这个字没有写圆满，佛陀说法没有讲圆满，佛陀只讲自利的法门，没讲利他的法门，佛陀只讲我空，没



有讲法空，所以这个法门只讲了一半。

那么，什么叫生灭门呢？就是对立的。一般来说藏教、别教是比较对立的，通教跟圆教是圆融的，是不生灭门。尤其藏教，佛陀把三界的痛苦跟涅槃的安乐，非常明显地区隔出来。“诸行无常，是生灭法；生灭灭已，寂灭为乐。”第一句话形容三界的果报是无常败坏的，不安稳的；第二句话讲，你只有生灭灭已，放弃了三界的果报，才有涅槃可得。所以这两个不能共存，有它就没有你，有你就没有它，这种是对立的藏教法门。

佛陀讲通别圆的满字不生灭门，就把大乘的功德讲出来，约化仪名渐中，这是次第的第二个。

方等时这种对立的法门、对待的法门，最有代表性的就是《维摩诘经》，

举一个例子。

有一天舍利弗尊者在树下打坐，修小乘的三三昧，这时维摩诘居士过来了。维摩诘居士就跟尊者问讯说，尊者，你在干什么呢？他说，我在安坐。维摩诘居士说，你是怎么安坐呢？尊者舍利弗说，我是先身安坐，然后心安坐，这就是我的安坐。维摩诘居士说，你这个安坐非实安坐，不是真正的安坐。那么舍利弗尊者说，我这个不是安坐，那你是怎么安坐呢？维摩诘居士说，不起灭定而现威仪，是为宴坐。

就是说，你能够不起灭定，不消除灭尽定，而同时现出身口意的活动，这才是真实安坐。那么这个地方就有真空妙有的概念，阿罗汉怎么可能懂呢？阿罗汉入灭尽定，他的身心就不能活动，要活动就得从定里出来。所



以这个地方，佛陀故意让维摩诘居士的功德，这种“于诸惑业及魔境，世间道中得解脱。犹如莲华不着水，亦如日月不住空”。这种大乘的不二法门——空有无碍的法门开显出来，就是“弹偏斥小，叹大褒圆”，明显地把大乘的功德赞叹出来，与小乘的不圆满表达做一种对比。

佛陀为什么要这样做呢？因为要让小乘人“耻小慕大，自悲败种。”诸位！我们在《阿含经》里可以看出，小乘圣者对自己是充满自信的，尤其是阿罗汉，他自称无学，“我生已尽，梵行已立。所作皆办，不受后有。”释迦牟尼佛的教法我全部学会了，已经不受后有，没有三界果报了。所以声闻人在《阿含经》里，是非常有自信的。

但是，到了方等会上跟维摩诘居士接触时，他们心里受到很大的打击。

小乘人看到大乘的功德，在《法华经》上说，他不会诽谤大乘的，他隐隐约约知道这个人的功德比我高，但是他不知道他是怎么修来的。因为这都是佛陀施設，它是同一条线的，小乘的三昧跟大乘的三昧一接触，小乘人会觉得这个人不可思议。但是这时声闻人心中会打一个大问号：我对佛陀的教法已经圆满了，怎么你还比我更高？你是怎么来的？因为声闻人除了《阿含经》他啥都没看。所以这时让他耻小慕大，羞耻自己小乘的不圆满，羡慕大乘的功德。

但这个时候，他还没有发菩提心，他认为你跟我没有关系，但是我承认你比我殊胜。但这时对小乘的打击是什么呢？他已经知道自己有所不足了，他的生命只处理了一部分。因为在以前声闻人认为他跟佛陀是一样，



佛陀也是跟我一样修四念处，不净、苦、无常、无我，然后远离三界趋向涅槃，人生就做这件事情就够了，他还不知道有这么高深的三昧力，不起灭定而现威仪。所以在方等会上，对小乘声闻人的刺激是非常重大的。就是先刺激他一下，让他知道还有所不足。

四、般若时

【67】佛陀为什么要讲般若法门？我们应怎样为大乘善根布局？

我们看第四的般若时，佛陀对小乘人刺激过后，开始要教化他了。

四、般若时 — 带通别二权理 —— 正说圆教实理
约化仪名渐后

般若时就广泛地说明大乘的概念。它一方面讲到通教别教的思想，一方面讲到大乘这种真空妙有的概念，约化仪叫做渐后，就是最后的方便。

二乘人的智慧，他的空性叫做灭色取空。也就是说，他的空性从无常契入，无常故苦，他不是直接契入空性，他是绕了一个弯，他先理解苦谛，然后从苦谛里面知道人生不能主宰。如果你能够做主，你会给自己痛苦吗？不可能生命是业力说了算。所以他从苦谛而知道了无常，才悟到了空性。尤其是苦谛这一块他停留很久，苦谛在因地当中给他很大的加持，给他很大的出离心，让他快速地离开三界。但是离开三界以后，对苦谛坚固的执取变成他未来的障碍，因为他对苦的法产生坚固的法执。

诸位！阿罗汉也不是一般人，按神通来看他等同八地（按智慧来看当



然不足八地)。阿罗汉在方等会上受到大乘菩萨的刺激，他为什么没有马上发菩提心呢？因为他以前对三界痛苦的感受太强，他不敢去接触三界。与其说他没有能力，不如说他没有这个意愿。

所以佛陀必须要负责——刚开始也是您这样带他的，您现在必须洗除他的法执。佛陀刚开始讲苦谛，让他完成了阶段性的任务，这个时候苦谛变成他的障碍，当然这不是佛陀的本意。佛陀本来要你会归心性的，结果你没会归，变成自我设限，自己认为只能安住涅槃，这是你自己认为的，其实佛陀的法没错。

那么他这样子操作，产生法执，佛陀就有责任把他带出来。佛陀讲般若法门，就是针对二乘人讲我空法空的思想，讲到“因缘所生法，我说即

是空”，所以这个空性就没有绕到苦谛去。说你悟入空性，你不一定要绕那么多弯，因为它因缘生，所以你的生命是借来的，跟因缘借来的，你的快乐是跟善业借来的，你不是天生就有快乐。

诸位！我们现在得到快乐，觉得理所当然，不是，没有理所当然，那是你过去的努力。你过去节省了睡眠，节省了吃饭时间，人家在快乐的时候，你跑去偷偷扫厕所，所以你现在很快乐，是因为过去的努力才有今生的快乐。

从因缘生里我们可以看出，生命是无自性空。所以般若的空性，佛陀用另外一个空性取代比较低一点的空性，就是用缘起性空取代小乘人的灭色取空，因为灭色取空产生对立的思考。所以这个时候消除他的法执。



有两种情况可能产生法执：

第一种，你的生命经验、你的成长过程，可能受到某一个人事的刺激，伤得很深，所以你对众生、对整个菩提道产生了失望，可能会造成你一个法执，让你菩提心发不出来。生命的极度痛苦，你没有用本来清净去化解它，你把它当真，烙下一个法执，这是第一种，生命经验产生的错觉。

第二种，你的学习不圆满。按照大乘的规划，你不能直接学小乘法，因为你会先入为主。你要懂得大乘的思考再学小乘，你知道这是一时的对治。声闻人他一开始，就一头栽进了阿含里面，他当然产生法执了，就自我设限，他觉得够了。

那么自我设限，对成就功德庄严，是个很严重的问题。你看科学家他

做实验，那个跳蚤会跳，对不对？他用一块玻璃放在它上面，比方说，先放十五公分，它跳一跳碰到玻璃以后，下次就不会超过十五公分了；然后你变成十公分时，它跳一跳碰到玻璃，它下次跳就不会超过十公分；最后你把玻璃压到它的身上，这个跳蚤再也不跳了。因为生命的经验告诉它，跳动会产生痛苦，这就自我设限了，它认为，我不会跳了。事实上它不会跳吗？它当然会跳。

也就是说，阿罗汉他不能成佛吗？他的心性跟十方诸佛都一样，他自己认为他不能成佛，这个问题很严重！所以佛陀必须讲观一切法空，无我无我所，生死涅槃等空花，佛陀告诉他另外一个。他说，其实你离开了生死，没有真正的生死，你得到的涅槃也是如梦如幻的涅槃，两个都是因缘



生，都是毕竟空，所以开始从一种有所得概念，建立一个无所得的智慧。

你看整个《般若经》，你看《心经》，整个讲到最后，善法是毕竟空，恶法是毕竟空，乃至无智亦无得，菩提涅槃也毕竟空，一切法如梦如幻。这个时候佛陀把整个有相对立带到了一种清净平等的法性，为未来《法华经》、《涅槃经》发菩提心做好了完整的布局，因为他把阿罗汉对三界的恐惧感消除了。

在真实地启发他大乘善根之前，佛陀讲了两个阶段：第一个方等时，先用果地的功德，用大乘的功德庄严来刺激小乘，让他知道不圆满；然后再用空性的法水，洗除他的法执，让他勇敢地踏出第一步。

所以这两个时段，都是为他的大乘善根布局。《阿含经》是消除他的业

障，也就是说，这个业障生死凡夫，经过这三个时段的灭恶生善，就可以准备发菩提心。

好，我们先休息十分钟。