

本会所提供之电子档，皆可免费下载。  
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



# 天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



## 天台《教观纲宗》讲记 009

### 目录

- 【88】佛陀说法只为了一个目的，就是要启发我们内心的觉悟！ .....1
- 【89】藕益大师在讲五时的时候，为什么是先破邪再显正？ .....17
- 【90】古代法师的判教，到底哪里出了差错，必须要智者大师重新判教？ .20
- 【91】成佛的关键不在于资粮本身，而是在于善根的引导！ .....28
- 【92】站在佛陀的同一个心性来修学，这个是第一要务！ .....37

## 天台《教观纲宗》009

### 丙二、别释分二：初、论五时通别。二、辨八教观法

**【88】** 佛陀说法只为了一个目的，就是要启发我们内心的觉悟！

诸位法师慈悲！陈会长慈悲！

诸位菩萨！阿弥陀佛！

请大家打开讲义第十五页。我们讲到丙二的别释。

我们的本师释迦牟尼佛成道以后，说法四十九年，讲经三百余会。佛陀在说法时，他有两个重点：第一个重点是应机说法。佛陀站在众生根机的角度，来宣说他相应的法门。你是人天乘的根机，他讲五戒十善；你是



二乘的根机，他讲四谛十二因缘；你是大乘的根机，他讲六度法门。这是佛陀早期说法的方式，站在众生的角度来说法。

第二个重点是：等到佛陀晚年以后，佛陀就必须作总结，必须开权显实，会三归一。就是说，释迦牟尼佛您老人家为所有的众生说法，到底您老人家内心是怎么想的？就是说，在您老人家的角度，先不考虑众生的根机，您内心是怎么想？

我们看到，佛陀说法是两种方式：过去是站在众生的角度来说法，后来是站在自己内心的世界来说法。前面叫作为实施权，后面叫作开权显实。到了法华会上，佛陀必须要做交代了，就是说，佛陀说了这么多法，它的核心价值在哪里？

简单一句话：就是开示悟入佛的知见。佛陀说法本来只为了一个目的，就是要启发我们众生内心的觉悟，因为这个地方太关键了！我们的内心世界有两种东西：一种是清净的道法；一种是颠倒妄想。当我们的清净道法没有开显时，我们的颠倒妄想就开始不间断地活动，辗转增盛。

按照佛陀的意思，颠倒妄想要消灭只有一种可能：就是启发你心中的光明。你怎么对治都是治标不治本。就好像这个世间上同时有黑暗跟光明，但是为什么有些地方我们看不到黑暗呢？因为那个地方有光明；当光明出现，黑暗自然消失掉。

按照佛陀《法华经》的意思，我们不断地攀缘外境起了颠倒妄想，才会起烦恼造罪业，才有果报，才有生死轮回的问题。所以核心的关键在于



一念不觉，你迷失了心中的道法，所以才变成现在的这个相貌。佛教里最核心的问题就在这里。其他的头痛医头，脚痛医脚，都不是佛陀的本意。

但是佛陀到了晚年时，佛陀知道是该交代真相、说出真相了，所以佛陀就“正直舍方便，但说无上道”。佛陀把众生的需求暂时先撇开来，佛陀说：我要启发所有众生内心的觉悟，宣说众生本具、诸佛所证的一念心性即空、即假、即中的道理。

这个思想是佛陀所有说法当中最核心的思想。也就是说，佛陀在之前说了很多法，强调法力不可思议，到了晚年才说明，其实修行时，你能念的心也不可思议。如果你的心性没有这种功德，外境能够启发吗？如果你本身没有种子，你用再多的水去灌溉它，也开不了花结不了果。

这时大家才知道，你之所以能够生天，之所以能够往生净土，除了佛号的加持力，你忽略了自性的加持力。你内心有创造功能的德性，但是因为长时间把心性用来打妄想，打糊涂了，所以对自己没有自信。其实，你所有的成就，都是心力跟法力的结合。你有这种能力，只是你刚开始不敢承当，所以佛陀就用法力来帮助你。其实你要肯承当的话，不要从法下手，你称性起修，心力就不可思议。

所以到了晚年，佛陀必须交代这件事情，否则大家只是活在法力不可思议，这个修学是有欠缺的，那就跟外道没什么差别了。佛法不共于外道的地方，来自于内心的觉悟，就内观这一块。

因此当《法华经》讲完心力不可思议，佛法的整个思想就齐备了，能

念的心不可思议，所念的法也不可思议，这时产生心力、法力的结合，才能够创造无上的功德庄严。

由此可见，佛陀在开示悟入佛的知见时，是采取两个方式：从五时的判教来看，佛陀第一种方式是直接地宣说；第二种是次第的开导。

如果你善根成熟了，佛陀就以强调心性功德不可思议的方式，不需要那么多枝末了，直说大法。比方说《华严经》就是佛陀直接开显自性功德力不可思议，根熟的菩萨直接承当，直接修六波罗蜜，契入佛陀的功德大海，“即众生心，投大觉海”。这些过程，什么四谛十二因缘，通通不必了，在《华严经》佛陀直说大法——直接讲佛教的核心思想。

但是一开始很多人无法接受，因为我们妄想打了太久，对自己已经失



去了觉悟的自性，所以佛陀必须要有一个过程，“开方便门，示真实相”，必须要有一些调伏引导的过程。这个过程就构成了法华所谓的次第的开导。法华的思想也是宣说妙法，但是它不像《华严经》那样是直接地宣说。

《法华经》在开导妙法时，它的过渡，佛陀讲出一个譬喻。说有一个大富长者，他生了个独生子。有一天，他家里附近有个庙会，这个长者就带了儿子去参加。但是人多，不小心，这小孩子走丢了，长者怎么找，也找不到这个儿子了。

这个儿子走丢了，他也没有谋生能力，怎么办呢？他混入了乞丐群做乞丐了，就是一村又一村的托钵。如果这个地方有钱人家多，善心的人多，就吃得饱饭；如果到了一个贫穷的村庄，这几天就得挨饿。“法性流转六道



是名众生”，就是他一念心性的功德，当他一念攀缘心落入六道时，他有时候在人天，有时候堕三恶道；有时候快乐，有时候痛苦。

直到有一天，这个乞丐托钵到一个地方，突然间回到自己的家门口，但他已经忘记这是自己的家了。他在门口观望，哎呀，这个家里面种种七宝的庄严，中间坐了一位长者，具足威严，旁边很多的侍从。

正当这个乞丐透过窗户，在看这个大富长者的家庭时，大富长者也看到这个乞丐了。他一看就知道，这个是我流失多年的儿子，就叫侍从去把他追回来。两个侍从追到这个小孩，这小孩就边跑边说：我没有要偷你们家东西的意思，我只是路过而已。就是说这个小孩他乞丐做久了以后，自己没有自信了！所以这两个侍从把乞丐追到，把他抓到长者前面时，这个

小孩已经晕过去了。

这位长者说，这不是办法，强迫没办法，把他放回去吧，让他继续做乞丐。然后这位长者就想出个办法，找个人化装成乞丐去做他的朋友。这个人就混入了乞丐群，这样你是乞丐，我也是乞丐，大家是好朋友——同事撮，慢慢就跟他结成好朋友了。

有一天，这个冒充乞丐的侍从，就跟大富长者的乞丐儿子说：我们这样子做乞丐也不是办法，我知道有个地方，那里有工作的机会，我们可以去应征，有固定的收入。这个乞丐说：好啊！侍从就把这个乞丐带到大富长者的家里应征，当然两个都录取了。

录取以后，扫厕所，做清洁的工作，从卑贱的工作做起。作为一个乞



丐他本来是没有固定的住所，没有固定的收入，扫厕所虽然卑贱，但是他起码有个地方住，有东西吃，他内心“生灭灭已，寂灭为乐”，非常的安稳快乐，而且非常满足，他觉得人生快乐不过如此。

大富长者看这个人，觉得他慢慢有点承当力，因为他开始赚钱了，不像以前什么也不干就打妄想。他想：这个人有承当力了，好，把他升级。干什么呢？管库房。这个乞丐，以前接触的都是一些污秽的东西，管库房看到的是大富长者家里面无穷的珍宝——看到大乘佛法甚深无量的功德，这时他真的是吓了一跳，世间上居然有这么好的东西啊！我以前以为有个饭吃，有个地方住就挺好了。

这个时候，他看到这些珍宝就像众生得到大乘的甚深功德一样，内心

当中的打击是很大的——原来众生还有这么个活法。但是这时，他还认为这些珍宝跟我没有关系，好是好，但是有些人有，有些人没有，这个是命中注定的。

到第三阶段的时候，长者看乞丐慢慢地心智成熟了，胸量也扩大了，就让他做管家，统理长者家里所有的事务。到他晚年的时候，长者开始交付财产，把所有人叫过来说：这就是我走失多年的儿子。那么这个管家也就直下承当了。

这个地方说明什么呢？就是说我们的修行有两种选择：第一种，你离家出走去修行，放弃了你内心的珍宝，我不需要住在家里，我到外面去打拚，也可以，这是一种选择。这种叫作向外攀缘式的，没有安住的修学。



第二种，就是把心带回家。虽然这个乞丐，还有很多东西要去成就，但是至少他已经回家了，这个很关键！也就是说，我们长时间以来被妄想误导，即便我们开始踏入了佛法，开始去持戒、拜忏，还是用攀缘心，用妄想来修学，我们只能够依靠法力的摄受，我们刚开始就是这样修学的一心外求法。

直到法华会上，我们才开始回光返照，正念真如，告诉我们自己：其实当我们把妄想拨开来时，我们内心的清净心菩提愿，跟十方诸佛是没有差别的，只是我们是因种，佛陀的佛德是果地，我们是因地而已。就是说，我们现在虽然是大富长者的儿子，但是你只要不中途死亡，最终还是要继承长者全部家产的。

所以在法华的思想就是说，如果你没有经过《法华经》的训练，你这辈子就活在法力不可思议，就是你平常该打妄想，还打妄想，带着妄想来修行。你以前心中是怎么打妄想的，来到佛教照打不误。但是差别在哪里呢？差别在你偶尔去佛堂做做功课，离开佛堂以后，该干么还干么。这样你内心的觉悟，完全没有启动，后果只有一个，叫日劫相倍，就是你修一劫，你赶不上内观的人修一天。就像你说：我不想回家，我就是愿意流浪。那你自己在外面再怎么工作，怎么比得上回家直接继承家业的人创造的功德快呢，跟你离家出走，自己辛苦创业是不可同日而语的。

所以，按照法华的思想，既然把心带回家，是佛教的核心思想，你就必须早点知道，因为它对你的影响太大了，它影响到生命的增长快慢，影



响你是不是真正的由内而外的脱胎换骨，还是一种表面的积集资粮而已。

就是说，你今天在法力不可思议当中，如果没有把心力不可思议放进去，你这辈子就是佛教的门外汉！你不管一天做多少功课，只是一个资粮力，因为你内心的觉悟完全没有启动，没有找到佛教的核心思想，你就很难进步了。

这就是为什么三世诸佛一定要讲《法华经》，因为这个是佛法的核心思想，开示悟入佛的知见。只是佛陀说法，有一种是顿说的，华严的思想是直接宣说，法华的思想是次第开导，就开出了五时八教。华严时是顿教，阿含、方等、般若是施設方便，叫作渐教；《法华经》叫作会渐归顿，它是会归式的圆教，《华严经》是直接宣说的圆教，这个就是五时的一个情况。





丁一、论五时通别 分二：初、明通五时。二、明别五时

戊一、明通五时 分二：初、出过斥非。二、结申正义

己一、出过斥非

通别五时论

法华玄义云 —— 夫五味半满

论别 —— 别有齐限

论通 —— 通于初后

章安尊者云：

人言第二时，十二年中说三乘别教。

若尔，过十二年有宜闻四谛、十二因缘、六度，岂可不说。  
若说，则三乘不止在十二年中。若不说，则一段在后宜闻者，  
佛岂可不化也？定无此理。



经言，为声闻说四谛，乃至说六度，不止十二年。盖一代中，随宜闻者即说耳。如四阿含、五部律，是为声闻说，乃迄于圣灭，即是其事。何得言小乘悉十二年中也。

人言第三时，三十年中说空宗般若、维摩、思益。

依何经文，知三十年也。大智度论云：须菩提于法华中，闻说举手低头，皆得作佛，是以今问退义。若尔，小品与法华，前后何定也。

论曰

智者、章安，明文若此，今人绝不寓目。

尚自讹传阿含十二方等八之妄说，为害甚大。

故——先申通论，次申别论。

## 【89】藕益大师在讲五时的时候，为什么是先破邪再显正？

我们来看讲义。

你懂得这个概念以后，我们就可以看今天的主题了。今天的主题是别释，前面是对五时八教的一个总说，这个地方就个别详细地说明五时八教的内涵。这地方有两段：初论五时通别；二辨八教观法。

看第一科，先论说五时的通别情况，说明“通五时”跟“别五时”。天台宗安立五时，它是两种情况：一个是“通五时”，叫通前通后，它是一个融通的情况；这个“别五时”，是前后差别。

我们先看“通五时”。通五时当中分两科：一、出过斥非，二、结申正义。



首先，我们先指出这个过非，来申斥它的非理。就是说，在智者大师的判教之前，有一些法师的判教是有问题的，是不合理的，先指出它的过非，然后再结显正确的义理。也就是藕益大师在讲五时的时候，是先破邪再显正。

我们先看破邪的己一、出过斥非。我们把它念一遍。

**通别五时论，法华玄义云：夫五味半满，论别，别有齐限；论通，通于初后。**

通是融通，别就是差别，有两种五时。

首先藕益大师引用智者大师的《法华玄义》上的说法：“夫五味半满，论别，别有齐限；论通，通有初后。”

“五味”就是五时，我们前面说过就是涅槃五味，乳、酪、生酥、熟酥跟醍醐。乳是直接的，就是没有经过加工的，比喻华严，佛陀成道以后直说大法，不施設方便的；后面就开始施設方便了，通过牛奶的提炼变成酪、生酥、熟酥，最后才转成甘露醍醐，这叫“五味”。

“半、满”就是，权法叫作半，实法叫满。在权实当中，有差别的五时跟融通的五时。就是站在教法生起的次第，叫作别五时；站在众生差别的根机，佛陀必须要通前通后的因缘。

什么叫通前通后呢？比方说，阿含然后变成方等，变成般若，但是有些人他不需要经过阿含，他本身三界的烦恼就轻薄，所以不需要经过阿含的调伏，他可以直接从方等跳过般若，可以跳入法华，那当然佛陀就不需



要讲阿含。就是说这个五时当中，它是有开合不同的。比方说，佛陀讲阿含以后，这个人内心觉悟唯一的障碍是烦恼粗重，在阿含调伏以后，他就直接可以趣入法华了。当然就不需要方等、般若这样多事。

所以通五时，佛陀可以说是一切时讲华严，一切时讲阿含，一切时讲方等，一切时讲般若，一切时讲法华。这就有秘密、不定的意思了。佛陀随时等待，你准备好就可以开示悟入佛的知见了。所以这个五时，只是一个原则，这叫通五时。就是有一些特殊情况，佛陀必须要有一些融通的情况。

**【90】古代法师的判教，到底哪里出了差错，必须要智者大师重新判教？**



我们先看古代法师的判教，到底哪里出了差错，必须要智者大师重新判教？我们先看第一段。

**章安尊者云：人言第二时，十二年中说三乘别教。若尔，过十二年有宜闻四谛、十二因缘、六度，岂可不说？若说，则三乘不止在十二年中；若不说，则一段在后宜闻者，佛岂可不化也？定无此理。**

首先藕益大师引用天台智者大师的法弟子天台章安灌顶尊者的话说：有人说，这个有人是谁呢？就是在南北朝，刘宋时候的法师，就是在智者大师之前他们也判教，也判成五时。在古代的判教五时，第一时判作人天的因果，就是佛陀出世以后先讲人天因果；第二时讲三乘的别教，讲声闻、缘觉、菩萨这种差别的教法；第三时，佛陀是讲般若的空性；第四时讲《法

华经》的真空妙有；第五时讲涅槃，会归到一心真如。古代的判教是这样。

这种前后次第当然有问题，我们待会再说。更严重的是，它把每一个五时标上了固定的时间，使令五时变成定型。因为智者大师在判教五时的时候，他并没有说，阿含得待多久，方等得待多久，般若待多久，它没有固定的时间，它只是一个原则性的概念。但是古代的判教，把每一个时段都安立时间的时候，就让五时变成定型了，这个有问题。

我们往下看。他说，假设这个判教是正确的，人天因果这块就不谈了，直接破第二时。第二时佛陀讲三乘的别教，讲十二年，如果有人出家比较晚，或者亲近佛陀比较晚，他亲近佛陀时，佛陀已经成道超过十二年了，但是这个人的根机应该听到四谛法，听到十二因缘，听到六度，难道佛陀



就不宣说了吗？如果佛陀宣说，那当然三乘的别教就不止在十二年中；假设不说，在后一段才亲近佛陀，应该听闻四谛、十二因缘、六度的，难道佛陀就把这些信徒众生给放弃，而不度化了？定无此理。

所以这个五时冠上明确的时间，就把五时给定型了，就变成佛陀说法完全不考虑众生的根机的变化，这是先破这个通的情况——他没办法融通的情况。

再看第二段他的破斥。

经言：为声闻说四谛，乃至说六度，不止十二年。盖一代中，随宜闻者即说耳，如四阿含、五部律，是为声闻说，乃讫于圣灭，即是其事。何得言小乘悉十二年中也？



这个地方藕益大师就引用经典说，经典上处处听到佛陀宣说，佛陀为声闻众讲四谛法门，讲苦集灭道，使令声闻人知苦、断集、慕灭、修道，趣向涅槃，乃至为菩萨说六度，广泛地积集成佛的资粮，可见得这个绝对不是十二年中。因为佛陀为声闻人说四谛法，说六度，我们可以看到在方等、般若、法华会上，都有这样的宣说。《法华经》里面，佛陀不讲四谛、不讲六度吗？不可能！所以绝对不止十二年。佛陀可以从头到尾都讲四谛、讲六度，释迦牟尼佛一代的教化当中，随宜闻者，佛陀就宣说。

举一个例子。比方说，《阿含经》是小乘的教法，或者小乘的五部律，都是为声闻人说，但是佛陀当然不可能只是在前面十二年讲声闻法，乃至佛陀灭度，在《遗教经》的时候，诸比丘，当然这些没有成就圣道的就

哭得很伤心，那些阿罗汉已经没有感情的爱取了，他们就不哭了。佛陀为声闻众重提四谛法门，告诉弟子们，要知苦、要断集，慕灭、修道。一直到阿那律尊者站出来，跪在佛前说，“日可令冷，月可令热，佛说四谛，不可令异。”我们对四谛的理解不可能改变，佛陀才安心地入灭。所以你怎么可以说，四谛法门只通于佛陀前面成道的时候？佛陀临灭时还讲四谛，所以这个法是通前通后的，这个通五时，就破斥了古德的判教，不能给判教一个固定的时间，不可以！只能说原则性的次第是阿含、方等、般若、法华、涅槃。这是第一个，通五时，这个是融通。

第二个，我们来看看，这个判教的别五时也有问题，因为他说佛陀成道以后，先讲人天业果，这个地方有问题。



佛在世的时候，有一天外道就讥嫌佛陀，说：“佛陀，我知道您老人家有大功德，是大威德的人，但是您内心不平等。”佛陀说：“我怎么不平等呢？”他说：“我观察您很久了，您花最多时间为比丘说法，然后才为在家皈依佛陀的三宝弟子说法，您花最少时间为外道说法。”佛陀问这个外道：“如果你是一个农夫，有三亩田，你会先种哪一亩田呢？”外道说：我的精神体力有限，当然先耕种肥沃的田，花的精神体力少，收获最多。佛陀说：“我亦复如是。”佛陀在世才八十年，扣掉前面的修行，成道以后三十岁到八十岁才五十年，没有太多时间浪费了，所以佛陀必须做最好的布局！当然是先度根熟的众生！所以佛陀出世以后，第一时肯定是华严时。

诸位！你想想看，佛陀成道以后，不可能把那些多生多劫亲近十方诸

佛，这些根熟菩萨摆一边，先讲人天因果！譬如日出先照高山。欸，这些众生已经成熟了，你稍微点化一下，他们就马上悟入佛法界，你把他摆一边，先讲人天因果，这真的是不合理。佛陀肯定第一个先顿说大法，把这些已经根熟的菩萨，直接度了，然后再把这个色身稍微调整一下，卢舍那身收起来，现出丈六的老比丘相，开始陪着众生长，肯定是这样子。所以第一时讲人天因果这个地方，就犯了佛陀度化众生先度根机成熟的众生这个错误了。

所以古代法师的判教犯了两个错误：第一个，别五时。佛陀不可能先讲人天因果；第二个，通五时。它把每一个时段安上了时间，使令五时缺乏了互相前后融通的这种过程。

## 【91】成佛的关键不在于资粮本身，而是在于善根的引导！

我们再往下看，破第三时。

人言第三时，三十年中说空宗般若、维摩、思益。依何经文，知三十年也？《大智度论》云：须菩提于法华中，闻说举手低头，皆得作佛，是以今问退义。若尔，大品与法华，前后何定也？

在之前的法师，判定第三时是讲般若的空宗，比方说《维摩经》、《思益经》等等，藕益大师就反问了：那你是根据什么经典知道它是三十年？可以明确地说佛陀讲般若空宗总共讲了三十年？他就举例子来破斥。比方说《大智度论·阿鞞跋致品》——《大智度论》是解释《大品般若经》——它里面提到说，须菩提于法华中闻说举手低头，皆得作佛。在《大智度

论》里面提到《法华经》，说：一个人要是安住一念心性的清净心跟菩提愿，他这样依止大乘的善根，乃至于做一种微小的善法，小到什么程度呢？比方说，他看到了佛像三宝，恭敬地点个头乃至于一举手，皆得成佛道。

就是说，成佛的关键不在于资粮本身，而是善根的引导。这种概念，《法华经》处处有听说了。这个时候就说明退转的意义，须菩提就问：那这样的话，我成就了大乘善根会不会退转呢？就是从这个因缘来问退转的意思。“若尔，大品与法华，前后何定也？”《大智度论》引用《般若经》说：须菩提曾经在法华会上听到举手低头皆得作佛，那到底般若在前，还是法华在前？因为这表示，须菩提参加法华会以后，又参加了般若会，那这样子到底前后怎么定呢？所以就必须有融通的情况了。



所以可以证明佛陀一切时说般若。只是说，可能这个人般若因缘结束了，佛陀就用秘密、不定让你听到另外一个法。比方说，你《般若经》学了三年成功了，你的因缘成熟，可以直接把心带回家了，那么你听到的就是法华的思想或其他的思想。所以佛陀说法其实是通前通后的，只是佛陀用他不可思议的神通力，施设了秘密跟不定，让有些人听到，有些人听不到，所以就构成了听法中，中共有别，别中有共的别五时、通五时的差别。

这个地方，我们必须把善根的退转解释一下，因为这个是很重要的概念。它的意思就是说，如果一个人经过天台教观或者《法华经》的启发，他曾经回过家，他从一种打妄想的思想，曾经有过回光返照，安住一念心性而启动了他内在的善根、清净心菩提愿，但是他这个人只是胜解，没往



生，到来生时，他的妄想要现前，那么这时他的善根到底是退还是不退？

《法华经》的意思有两层：第一个，约作用，退。就是他的功能已经不能相续了，从作用的相续，他可能会有暂时糊涂的阶段。第二个，约本质讲，善根是不退的。

举一个例子。比方说，舍利弗尊者，我们看他的成长过程。他不是一开始就走向小乘的，他一开始是学大乘法发菩提心的，可是不幸的是，他大乘法修了六十小劫，后来有一天遇到一个婆罗门在路上哭得很伤心，启动了舍利弗的慈悲。

舍利弗问他：“你在这边哭什么呢？”他说：“妈妈生病了。”“你妈妈生病，你要带她去看医生。”“医生看了，但是，他说要用一个修行人的眼



睛来和这个药，我妈妈的病才可以治好。可是我到哪里去找修行人呢？”舍利弗心里想：算了，反正菩萨布施，外财内财都布施，我的眼睛就布施给他妈妈治病吧。舍利弗二话不说，把他的左眼挖起来，说：赶快拿去给你妈妈治病。这个婆罗门说，尊者，对不起，我要的是右眼，你挖的是左眼。舍利弗说：“好吧，好人做到底，干脆把右眼也给你妈妈治病吧！”他把右眼也挖了。结果他把右眼拿给这个婆罗门时，婆罗门说：“你这个眼睛这么臭，你哪是修行人呢？”往地上一甩就走了。

这件事情对舍利弗打击太大了！退大取小，从今以后他觉得度化众生不适合他，就把门关起来，关闭了菩提心，现出了出离心，也就是说他的功能暂时消失了。后面事实证明，他也是先成就阿罗汉果，所以从功能的

相续来说，他是退了，但是从本质来说，他没有退。

诸位！声闻人有两种。在《法华经》上说，有一种是叫作定性声闻，这个人从他开始学佛到最后，从来没有接触大乘佛法，他一路就听到《阿含经》的思想，在他的生命当中，只知道知苦、断集、慕灭、修道，这种叫定性声闻，这是一种人。

第二种，是退大取小的声闻，比方说舍利弗尊者。他曾经接触过大乘佛法，虽然遇到恶因缘暂时退转，但是这个人他成就阿罗汉时，跟一般的阿罗汉还不太一样。

我们举两个例子说明。

第一个，舍利弗尊者同样是阿罗汉，你看他跟须菩提都是一样，三明、



六通、八解脱，但是舍利弗尊者成就阿罗汉以后，他领着五百人到处游化，他的胸量格局跟一般的阿罗汉就不一样了，他等于是佛陀弟子中，最得到佛陀倚重的弟子。

第二个，从法华会上也看得出来，他的小乘善根里面有大乘善根的灵动。比方说，佛陀法华会上三周说法，法说、因缘说、譬喻说，第一周的时候，佛陀先浅说，为什么要发菩提心，先讲第一层道理。说法以后，其它阿罗汉都没有感觉，但是就启动舍利弗尊者过去的善根，他就出来讲话了。

他说，“我昔从佛闻如是法，见诸菩萨授记作佛，而我等不豫斯事，甚自感伤，失于如来无量知见。”他说，我作为一个阿罗汉，从我自己本体的

经典，从《阿含经》的教诲，我已经是无学位了，照说我是跟佛陀一样，因为佛陀也是现阿罗汉的相貌，佛陀是从本垂迹，现出丈六比丘相，所以所有的阿罗汉认为佛陀就是一个阿罗汉，只是他的神通道力比我多一点，如此而已，所以佛陀到最后，也要入偏空涅槃。

但是舍利弗尊者，他就跟一般人不同，就是“我昔从佛闻如是法”，听到什么法呢？我看到佛陀为文殊菩萨、普贤菩萨授记作佛，“而我等不豫斯事”，我从来没有看到佛陀为我们声闻弟子授记，这怎么样呢？“甚自感伤，失于如来无量知见”，他内心会有所感伤，有一种怅然若失的感觉，这个就是大乘善根在活动。为什么其他阿罗汉看到佛陀为菩萨授记没感觉呢？所以可以看出，他的大乘善根没有退，就是暂时进入睡眠状态，所以才能够



在法华会上，第一个发菩提心。

善根不能退，善法可以退。你过去的布施、持戒的善业得到的果报，当你把福报享尽了，就什么都没有了，就跟没修一样。但是你在佛法里面的学习，得到一点觉悟，这个善根是可以点点滴滴累积的，你前生的觉悟，今生可以再加上。这就是为什么佛陀可以很肯定地说，一切众生都可以成佛，因为善根不可破坏。

如果善根可以破坏那就惨了，这样子的话，时间那么短，没有一个人能够成就圆满的善根。善根可以累积，它是金刚种子，“譬如食少金刚，毕竟不消”，你把金刚钻吃到胃里面，胃里面的消化液也不能把金刚消化，它就永远留在胃里面。

诸位！你所有的做义工，造的慈善事业，对你来说，可能会影响到你一生两生的快乐，但是从长远的佛道来说，不一定有太大的扭转力量。但是你在佛法里面的学习，得到一种觉悟，这件事情就不可思议，它的影响不可测。

就是说，我得到这个觉悟，到底在我成佛之道里面扮演什么角色呢？这没办法测了。因为人往往在一念之间，你一念的觉悟产生的影响不可思议，因为你从内心的改变，意味着你整个生命的脱胎换骨，法界的改变。你外在的资粮，那只是一种业力，影响你的生命可能一生、两生、三生，然后就没有了。所以善根是不可退转的，从本质是不可退的。

**【92】站在佛陀的同一个心性来修学，这个是第一要务！**



我们看最后的总结。

论曰：智者、章安，明文若此，今人绝不寓目，尚自讹传阿含十二方等八之妄说，为害甚大，故先申通论次申别论。

论曰，就是藕益大师自己做一个总结。

他说，智者大师、章安大师已经把前面两种的开示，做了这么明确的说明，但是现代人完全不注意这件事情，还尚自讹传。我以前没有学天台，也是这样认为“华严最初三七日，阿含十二，方等八，二十二年般若谈，法华涅槃共七载”，这种说法是很广的。

但是这种说法为害甚大，为什么呢？因为你把道次第讲得这么的固定，耽误了众生启发善根的机缘。你看现在很多人说：你学佛，要先学人天业



果，再学空性，再发菩提心，这个只能从原则上说，但是你不能叫所有人都这样学习。因为这个人，他可以直接悟入心性，你应该直接启发他的心性，然后站在心性的角度来学人天因果，站在心性的角度来学空性、空法，站在心性的角度来修六波罗蜜，那心胸开阔，日劫相倍。但是你让所有人都要经过这个道次第，那就为害甚大了，你把佛法的修学次第定死了，所有人都先学安乐道，安乐道学完再学解脱道，再学菩提道，那你耽误他的大乘善根的启发。大乘善根是多么重要的事情，早一天启发他的善根，对他的影响，对他成佛的速度，那是日劫相倍。但是你因为不学习善巧，结果耽误他善根的启发，这个对他的伤害那就不可思议了，为害甚大。

所以，既然通五时这么重要，就是说你要融通，原则上启发善根是第



一件事情，然后才有资格做资粮。但是启发善根，有些人要经过一个阶段就可以启发，有些人经过两个阶段才可以启发，有些人要把三个阶段都走完才可以启发，你不可以一概而论。但是大方向是把心带回家，启发你的大乘善根，站在佛陀的同一个心性来修学，这个是第一要务，而且这件事情是越快越好。所以我们必须先把通五时讲清楚，因为这个影响太大了，对一个人的善根启发，有直接影响。

好，我们休息十分钟。