

本会所提供之电子档，皆可免费下载。  
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



# 天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



## 天台《教观纲宗》讲记 011

### 目录

【104】你不重视心理素质的提升，只是外修善法，你解决的痛苦是有限的！ .....	1
【105】我们从佛陀所施设的善巧方便的修学中，开始向内观照了！ .....	6
【106】学佛以后，你要做的第一件事情，就是把心带回家！带回到你生命的 原点！ .....	9
【107】你必须找到内心深处那一念清净的本性，然后从那个地方重新开 始把心带回家，这个是成佛的捷径！ .....	12
【108】如果你执着很坚固，成佛之道就历尽沧桑了！ .....	18

- 【109】定性声闻，为什么于华严会上不见不闻佛的功德？ .....20
- 【110】佛陀是怎样度化坚固执着的声闻人转凡成圣的？ .....22
- 【111】声闻人到方等会，为什么会耻小慕大，自悲败种？ .....23
- 【112】声闻人在般若会上，观一切法空，但为什么还不敢直下承当？ ....31
- 【113】如果你不向外攀缘，会归心性，佛性会报答你！ .....33
- 【114】学佛，你要掌握两个重点，先求契理，再求契机！ .....39



## 天台《教观纲宗》011

### 戊二、明别五时

分三：初、明根钝具经五味。二、明稍利随时得入。三、明未熟更待后教。

**【104】你不重视心理素质的提升，只是外修善法，你解决的痛苦是有限的！**

诸位法师慈悲！陈会长慈悲！

诸位菩萨！阿弥陀佛！

请大家打开讲义第十九页，我们看戊二的明别五时。



天台智者大师把佛陀说法的时机，分成五个阶段，就是所谓五时的概念。它的内涵主要是两个：一个是权法，一个是实法。就是说，佛陀说法，他有两种方式：第一个，他站在众生根机的角度来说法，这个叫作为实施权；第二个，佛陀站在自己内心的世界来说法，这个叫作开权显实。所以他是为众生说法，或者是站在自己的内心世界讲出真实的法义。有这两种的差别。

这个权实之间的操作，我们可以举个例子来说明。说作为一个凡夫众生，我们在娑婆世界流转时，每个人各有各的希望，各有各的追求。有些人追求财富，他一辈子的目的就是增加财富；有些人追求声名；有些人追求恩爱的眷属；有些人追求身体的健康庄严等等。这么多的追求，其实它



有个共同点，就是以一种攀缘的心来处理他的生命，就是他的心跟外境接触时，他的心是住在外境的，心随境转。

那么心随境转的后果，有两种情况会出现：

第一种，当你接触一个善良清净的因缘，比方你来到三宝的地方，就容易造诸善业；如果你遇到恶因缘的刺激，就容易造罪业。也就是说，作为一个凡夫众生，你是没有主宰性的，你的心受了外境的控制。外境要让你快乐，你一定会快乐；外境让你痛苦，你只好痛苦；外境让你造善，你也会造善，乃至造恶等等。所以我们在这种外境的活动当中，善恶的夹杂，流转到现在，变成一个生死罪障凡夫了。但是在生死罪障的因缘当中，我们还有一念佛法的善根，来到了三宝门中开始修学佛法。



唯识学把凡夫的生死罪障，区分成两块：从外在的因缘看就是生死业力；从内心来看，就是颠倒妄想，所以我们每个人是带了生死业力，带了颠倒妄想来学佛的，没有例外，只是轻重的差别。生死罪障凡夫一跟佛法接触时，他第一件事情要处理生死业力这一块，这是现实问题。因为我们离苦得乐的追求，会超过出世解脱的追求，因为痛苦是我们最急迫处理的。

所以基本上所有学佛的人，都是会先处理业力的问题。比方说，我们开始去拜忏、持戒、修福乃至念佛等等，我们刚开始会以善业为住，在善业的因缘当中得到一时的安住，就是说我们刚开始时，只有事修没有理观。

但是，在佛教里只有事修，忏悔业障，积集资粮，你会发觉时间久了



以后——弟子心不安，“虽修善业，心不安稳”。为什么不安稳呢？因为内外是相通的，你只是处理外在的业力，虽然不断减少你的罪业，增加你的善业，但是你可别忘了，这个罪业是你无量劫的累积，你不可能短时间处理的。这第一点，业力的势力强大。

第二种，业力它会受妄想的激发。所以你只处理外在的因缘，没有处理内因缘，你会经常有挫折感：我明明造了很多的善业，但是我痛苦依旧，业障依旧。因为业力跟妄想是互通的，业力会激发你的妄想，妄想也会激发业力。

所以，不重视心理素质的提升，只是外修善法，你解决的痛苦是很有限的。就像有些人，他不重视第六意识智慧的观照，只重视第八识事修的





业障消除，就是“时时勤拂拭，莫使惹尘埃”，这块玻璃是永远擦不干净的。

### **【105】我们从佛陀所施设的善巧方便的修学中，开始向内观照了！**

我们从佛陀所施设的善巧方便的善业当中的修学，进而开始静下心来学习佛陀的教法——开始向内观照了，我们知道处理业力已经不足以解决生命的问题了，所以开始处理内心妄想的问题。

按照智者大师的分判，一个人开始向内观察内心的相貌，会有四种可能出来：

第一种，叫作三涂种性的相貌。就是你在过去的生死轮回生命经验中，虽然生命结束了，但是你内心会留下一些影像，而且都是邪恶的影像多。



所以你人生里面，就经常容易生起恶念，因为这个影像会让你产生牵动，产生对立心，产生瞋心、贪爱等等。

因为你心中留下的邪恶影像太多了，过去生数数现行，深生好乐，累积很多很多的影像。虽然这个影像的外境已经结束了，但是内心没有结束，心中还有所取，你把这个影像取来放在心中，不断地分别攀缘，这个叫取相分别，叫遍计执。你过去的影像虽然已经结束，但是你的内心没有结束，邪恶的影像你累积太多，就产生很多的恶念。如果不改变的话，这种人在成佛之道当中，他要先去一趟三恶道的，这是迟早的问题，因为他的业力在心中已经成熟了，这个种性已经成就了。

第二种，叫作人天种性。就是说，这个人累积很多慈善的影像，他很

容易做出人天的善法，如果他不改变，住在这个影像当中，在成佛之道当中，他会先去人天享受快乐，然后才会产生出世的解脱。

第三种人，叫作出离的种性。就是他对人世间是极度地厌恶，遇到事情时，会把自己关起来，逃避外在的因缘，向内找到一种寂静的安稳处，这种人在成佛之道当中，他会先到二乘成就涅槃。

第四种人，是菩萨种性。他在过去生的影像当中，曾经行过菩萨道，但是对于佛道的追求，对众生的度化，对佛道跟众生的影像产生执着，所以他会在菩萨分位的功德当中产生一种贪爱，会延迟他成佛的时间。

总之，我们心中会累积很多影像，可能一个人有两个影像，或者三种种性、四种种性，他不是单一的种性，而是很多元化的种性。



## 【106】学佛以后，你要做的第一件事情，就是把心带回家！带回到你生命的原点！

从天台宗的角度来说，你学佛以后，要做的第一件事情就是把心带回家。就是你现在必须要把你的心，带回到你生命的原点，叫作即空，观现前一念心性当体即空，就是离一切相。我们现在不能站在现在的角度来面对生命，因为你现在处于不正常的状态。

我们经过长时间生命的经验，长时间错误的学习，心中有太多的影像，太多的垃圾，如果你今天不处理这些垃圾，不把生命归零，不把心性归零，就开始学佛，你就会产生很多的偏差，你在成佛之道的过程当中充满了崎岖，历尽沧桑。所以，你一开始没有走好，后面一定要付出代价，就是这

个道理。

很多人学佛，他不清空自己的影像，直接学佛，直接发菩提心。他开始受菩萨戒，发菩提心时，并没有把内心归零，他会夹带过去的习气。这个菩提心里包含着过去的习气，可能是一种对立的瞋恚心的习气，也可能是一种二乘的习气，也可能是一种人天的习气，也可能是他过去菩萨道的习气。这些影像对你会产生一定程度的误导。你这个菩提心夹杂毒药的时候，你修到最后，你舍掉，不甘心；不舍掉，它不断地障碍你，弄到最后你进退两难。

这就是你一开始因地没有走好，你的成佛之道就得付出代价。要你全部放弃，从头开始，你可能心不甘情不愿，你就着过去带有夹杂的菩提心



一路修下去，不断地调整，那你就大费周章了。

所以，按照天台的思想，就是说安住一个真实的法很重要！安住现前一念心性，就是说，你现在学佛时间还没有很长，赶快把自己的因地先端正。

怎样端正呢？

第一个，观照现前一念心性当体即空。就是说，先把自己的影像全盘地否定，这就是为什么禅宗修行当中，一定要先脱胎换骨，要彻底地大死一番。不能一开始就相信自己，要一开始先否定，佛法是否定门入，肯定门出，先大死地否定自己，告诉自己，这些影像都不是你本来的东西，离相清净，这一点很关键！



观照现前一念心性当体即空，它为什么空呢？因为你生命的原点是本来无一物的，所以它是空。当然你也可以用中观的“因缘所生法，我说即是空”，但是用《楞严经》的空更彻底，就是回归到你的生命从什么地方来？找到你的原点是本来无一物。这是一个很重要的概念！就是把你过去生命经验当中，所累积的这种性格倾向全部放下，让你的心回到你最初的原点“清净本然，周遍法界”，这是第一个概念。

**【107】你必须找到内心深处那一念清净的本性，然后从那个地方重新开始把心带回家，这个是成佛的捷径！**

第二个，即假。你在清净的本性当中，观察你具足无量的性功德，你有成佛的可能性，所以从清净的心中发起广大的誓愿时的菩提心就非常



可贵，它没有夹杂任何毒素的，是纯粹的菩提心，离一切相而即一切法。当你回归到一念心性时，虽然你的心中妄想依旧，业力依旧，但是你不随妄转，因为你内心当中，安住在两个非常重要的重点：一个是清净心，一个是菩提愿。

就是说，你现在虽然有很多妄想，但是不能把你的菩提幼苗住在妄想里面，你要把妄想拨开来，找到一个干净的土地，重新把你的菩提苗种下去，以不生灭心为本修因。如果你的菩提心种错了，以后会非常后悔，就像阿罗汉，最后在法华会上痛哭流涕，“甚自感伤，失于如来无量知见”——我当初的菩提心就是种错了，我发了一种出离心，我过去因为生命的经验、错误的学习，让我厌恶生死，欣求涅槃，这种影像刚开始让我离开了



三界，但是离开三界以后，这种法执，处处构成障碍，害苦了阿罗汉。

所以，影像不可怕，问题是你怎么把它拨开来，找到你生命清淨的土地，重新把你的清淨心、把你的菩提苗种在一块“无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无色受想行识”的土地，把你的菩提苗这种实际理地种下去，把你的清淨心、菩提愿从这个地方扎下去，重新开始。那么你重新开始称性起修，依止一念的清淨心所修的善法，就不断地增长你的菩提愿，这个时候以实法带动权法，权法又增长实法，你就走上了一个成佛的正确跑道。

你的结果有两个：

第一个，你会比一般人超越得快。两个人同样的烦恼深重，同样的业障深重，但是你的因地发得真实，先做一个拨开妄想的动作，安住清淨心



的动作，再去灭恶，会比一般人快。按照天台的判教，日劫相倍——你修一天超过别人修一劫。我们以前业障一样深重，烦恼一样深重，我怎么看你每天进步，我怎么三五年没什么进步？方法真的不同，因为你们两个人坐在不同的车乘，有些人骑脚踏车，有些人坐汽车，当然进步会不一样。

第二个，到了净土以后，你们两个在成就功德、成就三昧神通时也不一样。有些人是师子奋迅三昧，他那个三昧一修，他的心就会特别灵巧；有些人修了半天，功德就是积集不起来。所以你在因地当中，花一点时间把这个菩提幼苗种下去，你未来灭恶生善，就是乘上一个大白牛车，时间的快速，这不是一般人能够达到的。

这就是为什么我们要学习天台教法，就是说，到底什么是佛陀的真实



义？到底学佛有没有捷径？还是每个人都要经过同样的过程？其实不是，我们有不同的烦恼，不同的罪业，但是在解决问题时真的是有捷径的，叫一佛乘。捷径就是说，必须要找到你内心深处的那一念离相清净的本性，然后从那个地方重新开始把心带回家。先不要管你现在是怎么样，先找到你原来是怎么样，这个是整个学佛的关键！

### 己一、明根钝具经五味

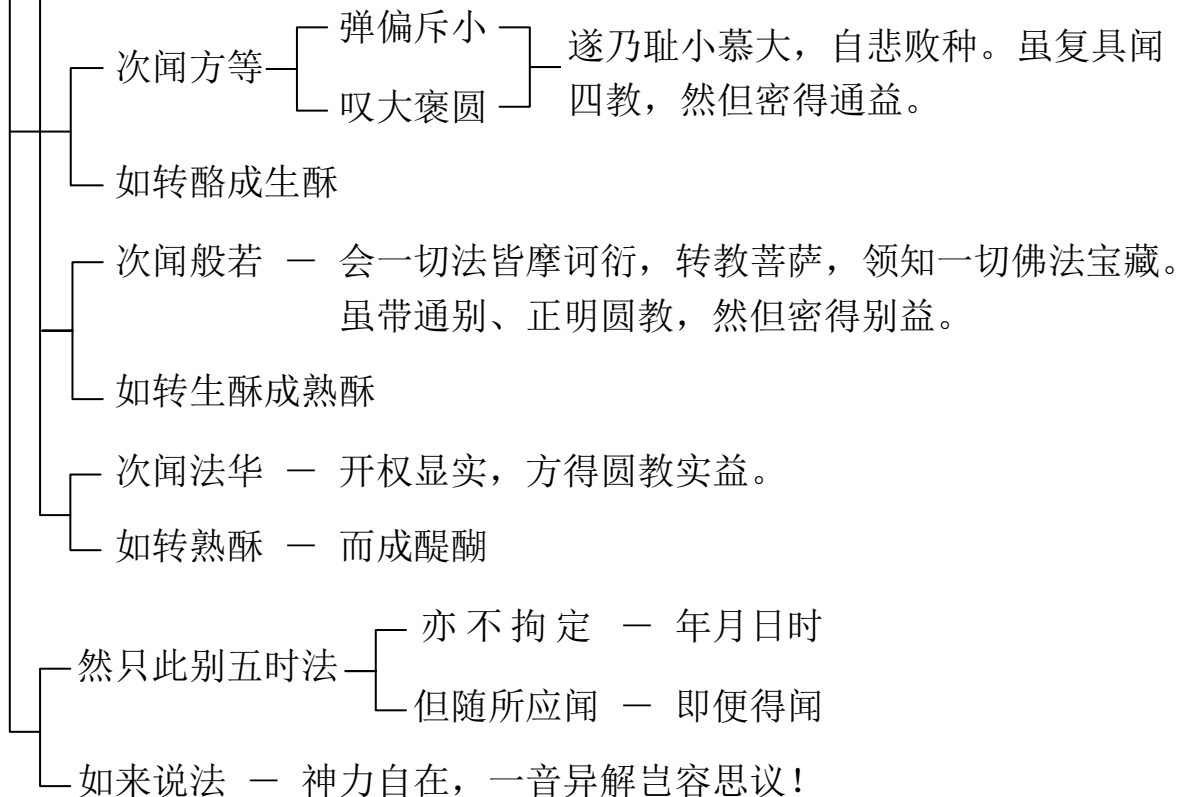
次明别五时者 — 乃约一类最钝声闻，具经五番陶铸，方得入实。

— 所谓初于华严 — 不见不闻

— 全生如乳

— 次于阿含 — 闻因缘生灭法，转凡成圣。

— 如转乳成酪





## 【108】如果你执着很坚固，成佛之道就历尽沧桑了！

我们来看五时的判教。这个当中有三段：第一、明根钝具经五味；二、明稍利随时得入；三、明未熟更待后教。

我们先看第一个，己一的明根钝具经五味。就是这个人根器非常的迟钝，他一定要经过五个阶段，一个阶段都不能少，才能够发起清净广大的菩提心。

我们看第一段。

次明别五时者，乃约一类最钝声闻，具经五番陶铸，方得入实。

这个别五时，就是说，有一种根钝的声闻人或者是人天种性的人，他



一定要经过五个阶段的陶冶铸造，才能够会归到一念心性，发起真实的菩提心，开示悟入佛的知见。

根钝就是说这个人进步很慢。如果你今天带着妄想习气来修学，就是你过去已经形成一种习惯性了。比方说，这个声闻人，他过去的生命经验，给他的结论就是人生是痛苦的，他本身已经有这种习气了，他学佛以后没有得到善知识的引导，就按照自己的习气去找相应的法，跟着自己的习气去学佛，所以他就专找这种声闻法，就去好乐声闻法。有些人一接触声闻法，生命是无常是痛苦的，他心生大欢喜，因为跟他内心的想法是一致的。所以，声闻人对苦谛的法很执着，厌离生死，欣求涅槃，这种人，执着的相状很坚固，他成佛之道就历尽沧桑了。



## 【109】定性声闻，为什么于华严会上不见不闻佛的功德？

我们来看看他要经过什么过程。先看第一个。

所谓初于华严，不见不闻，全生如乳。

佛陀出道以后，佛陀先不考虑众生的需求，因为他面对的是大乘根机已经成熟了的众生，所以佛陀先把他内心一心真如的功德妙用全部显出来，把一个身为大富长者的富贵珍宝显出来，现出千丈的卢舍那的报身，说的是一佛乘一真法界的妙法，“一为无量，无量为一；小中现大，大中现小”，那种事事无碍的法界。当然这种声闻人，他住在心中的妄想，怎么可能看到佛的功德？所以他“不见不闻”。

在天台宗，学佛过程它很重视两件事情：第一个，你所见的佛陀是何



身；第二个，你所听的法是何法——见佛、闻法。声闻人是“有眼不见卢舍身，有耳不闻圆顿教”，他什么也没看到，什么也没听到，所以说“全生如乳”。

我们看天台的判教，声闻人内心对苦谛的执取，他在华严会上一点好处都没有得到。就像一个乞丐，好不容易回到自己的家，大富长者是想把他找回来，但是他以为大富长者要杀害他，所以只好惊怖逃走！为什么呢？他内心自卑，所以他刚开始跟大富长者接触时，是完全都没得到好处，他是害怕的。他说，哎呀，佛的功德这么殊胜，这个法不是我该修的，或许我不适合这种佛法，他就产生这种自卑，产生逃避。所以华严会上对于那种定性声闻——坚固执着的声闻来说，一点好处都没有得到。





## 【110】佛陀是怎样度化坚固执着的声闻人转凡成圣的？

当然，佛陀要想办法面对这个问题。我们看第二段。

次于阿含，闻因缘生灭法，转凡成圣，如转乳成酪。

佛陀先讲《华严经》，度化了根熟菩萨以后，佛陀收起了他的本地风光，开始从本垂迹，从法报二身，现出一个丈六的老比丘相，讲生灭的因缘法，讲生灭四谛。告诉声闻人说：你不要着急，你先把生命分两块，我先不跟你讲佛的功德，先跟你讲三界是怎么回事。就是人世间有两种因缘：一个，叫作苦集的流转门；一个是灭道的还灭门。三界的苦集，是怎么怎么的不好，是不净、苦、无常、无我；涅槃是怎么怎么的常乐我净，怎么的殊胜。佛陀是用对立来讲生灭因缘法，就是当恶法消失了，善法自然增加，两个



是一种绝对的对立。这个法的味道像什么呢？就把这个生乳转成奶酪，就是经过精制了，比较浓一点。

也就是说，佛陀在度化这种坚固执着的声闻人时，他是先培养他们：既然他认为三界是痛苦的，佛陀就因势利导，先让他从痛苦产生出离心，从出离心修无常无我，调伏他对三界的爱取，让他能够从生死的此岸达到涅槃的彼岸，先满足他第一个需求，让他先安住下来，这第一件事情。

### 【111】声闻人到方等会，为什么会耻小慕大，自悲败种？

看第三段。

次闻方等，弹偏斥小，叹大褒圆，遂乃耻小慕大，自悲败种。虽复具

**闻四教，然但密得通益，如转酪成生酥。**

声闻人经过前面的生灭四谛——知苦、断集、慕灭、修道以后，因为他过去有声闻的善根，遇到佛陀声闻教法的启发，所以成就了初果、二果、三果、四果。那么成就四果以后，佛陀开始“弹偏斥小，叹大褒圆”。就是说，佛陀用大乘佛法的功德来刺激小乘的涅槃，因为小乘人从生死的此岸来到涅槃的彼岸，他的心态主要是两个：

第一个，自足。他非常满足。他觉得经过长时间的修学，终于可以离开三界了，不再受老病死的折磨了，这个涅槃是大安稳处了，所以他非常满足，得少为足了。

第二个，他充满了自信。他觉得这个世上没有人能够超越他了。“我生



已尽，梵行已立，所作皆办，不受后有”，他是无学位了，甚至于认为佛陀也不过如此。所以在声闻人心里，他认为佛陀也就是个大阿罗汉，只是比舍利弗、目犍连尊者更高明的阿罗汉，阿罗汉的本质没有变。

也就是说，他们认为佛陀最终会进入到跟他一模一样的涅槃，就是佛陀您老人家，没有入涅槃之前比我们高明，但是您入了涅槃跟我们是一样，因为涅槃只有一个。所以他非常满足，充满了自信，他认为他是生命中唯一的殊胜。

但是到了方等会上，他受的刺激太大了，比方说在《维摩诘经》里面大乘功德对他的刺激。《维摩诘经》大谈不二法门。

第一个，染净不二。《维摩诘经》一开始，佛陀先现出《佛国品》。就



是宝积长者子，他领着五百个长者子，拿着珍宝去供养佛陀。供养佛陀以后，宝积长者子就说：佛陀，您可不可以把诸佛的清净国土现给我们看，启发我们的善念？佛陀就把十方国土里特别庄严的地方现出来。现出来以后，五百长者子就开始发菩提心了：我们以后也要成就像佛陀一样的功德。佛陀就一一地赞叹，如是如是。

这时在座的声闻人就起疑惑了，舍利弗就代表大众提问，他说：佛陀您老人家给我们看的佛国土都很庄严，怎么您的国土娑婆世界如此不堪呢？就是说作为佛陀，人家的国土那么庄严，您娑婆世界的国土怎么这么不干净呢？佛陀这时就微笑着，以脚按着大地，娑婆世界的苦空无常突然消失，现出了七宝庄严的国土。他说，这个就是我的国土。显出染净不二。



这与声闻人的认知是有所差别的，因为声闻人认为娑婆世界是不净、苦、无常、无我，突然间化成这种常乐我净的功德庄严，所以这时，第一个，刺激了声闻人对染净的概念，他认为娑婆世界是杂染的，涅槃是清淨的，但是现在看到的娑婆世界是清淨的，所以这是第一个刺激。

第二个，真妄不二。《佛国品》讲完以后，佛陀就告诉舍利弗尊者说：你带着弟子们去看看维摩诘居士，他生病了。舍利弗说：我不敢去，他老人家智慧、辩才无碍。后来派目犍连去，目犍连也不敢去。派大菩萨文殊菩萨、弥勒菩萨都不敢去。后来佛陀只好命令文殊菩萨带了八千个菩萨、五百个阿罗汉浩浩荡荡地去参访维摩诘居士。

维摩诘居士知道大菩萨阿罗汉们要来，就把房子清空，除了一张床以



外，其他的都把它清掉，让这些大众进来。进来以后文殊师利菩萨就代替佛陀问候维摩诘居士，说：您怎么生病呢？维摩诘居士说：众生有病，所以我就生病了。

众生怎么生病呢？他说：众生因为痴爱而生病。因为愚痴、攀缘、贪爱造了罪业，所以就生病了。为什么众生生病，您就生病呢？因为菩萨有大悲心执着众生，就好像一个母亲生了个独生子，这个独生子生病了，这母亲就跟着忧虑，也生病了。

这时文殊菩萨就说：那怎么让这个病得到解脱呢？——云何解脱？维摩诘居士说：要从诸佛解脱中求。就是说，生病要追求诸佛的解脱。文殊菩萨说：怎么样追求诸佛的解脱呢？维摩诘居士说：当从众生心行中求。



诸佛的解脱要从众生妄想的心中求，这个地方又刺激阿罗汉。阿罗汉以前厌恶两个东西：第一个，他厌恶外在的环境；第二个，他对自己的心也非常厌恶，他觉得内心世界是不可取的。所以阿罗汉最后的结果叫作灰身泯智，他把色身全部消失了，把内心的明了分别也断灭了。他认为内心只会造罪，留着它没有用，一点好处都没有。

这时听到维摩诘居士说，诸佛的解脱从众生心行中求，就是说，你打妄想的心，如果经过调整，它会从这念心中创造无量的功德庄严。打妄想是它，创造功德也是它，这个就是大乘的真妄不二的思考。所以听到诸如此类染净不二、真妄不二的概念，阿罗汉就耻小慕大，自悲败种，但是他真正的受益，是得到通教的利益。





我们说明一下。通教就是空性。阿罗汉他虽然得到大乘佛法这种不二的功德，但是他并没有直下承当，他只是对自己涅槃的执着稍微淡薄。就像一个乞丐，他做乞丐，好不容易来到了这个大富长者家，经过扫厕所，后来管库房，他一进入到仓库，看到长者很多的珍宝。他说，哎哟，这个世间还有这种东西。他以为他扫厕所能够得到一天的工资，得到衣食的温饱就不错了。

所以他这时“密得通益”，这个通就是空性的道理。他知道人外有人，天外有天，他知道涅槃并不究竟，觉得自己还有进步空间，但是他这时还不能够完全接受大乘佛法，“密得通益，如转酪成生酥”，这个法又更加的精制了。



## 【112】声闻人在般若会上，观一切法空，但为什么还不敢直下承当？

再看下一段。

次闻般若，会一切法皆摩诃衍，转教菩萨，领知一切佛法宝藏，虽带通别，正明圆教，然但密得别益，如转生酥成熟酥。

前面的方等时，对声闻人是一个很大的刺激。到了般若会上，佛陀把一切的法，包括世间的生死法，出世间的涅槃之法，都会归到大乘的空性，转教菩萨。般若会上的空性，佛陀很大部分都不是自己讲的，是叫须菩提宣说。须菩提说“生死法是空的，涅槃也是空的”，佛陀只说“如是如是”，佛陀只是印证。当然佛陀印证以后，就等于是佛说了。



也就是说，佛陀用利根的声闻人来教导菩萨法空的思想，声闻人嘴巴当然会讲一切法空，领知了大乘甚深的功德，知道一念心性本来清静，本来具足，“领知一切佛法宝藏，虽带通别，正明圆教。”但是，讲归讲，声闻人内心得到的利益是别教的利益。也就是说，声闻人知道大乘功德不可思议，超过阿罗汉，但是他是怎么想呢？他认为这些都是命中注定，他以为有些人可以成佛，有些人是不能成佛，所以这是别教的思想。

唯识学它讲到五种种性，就是：声闻种性——这个声闻是定性声闻——缘觉种性、菩萨种性，然后是不定种性。这个人可能是声闻，可能是缘觉，可能是菩萨，就看他今生的栽培，叫不定种性。第五个是无性种性，这个人完全没有出世的善根，只有人天的善根。



也就是说，声闻人在般若会上，观一切法空时，他还不敢承当，“如转生酥成熟酥”，只是善根慢慢成熟。就如这个乞丐经过扫厕所，经过库头，最后当家，统理整个长者的一切事务，当然他也掌管整个长者的珍宝，但是他认为只是暂时地保管，并不认为这个珍宝最后是归他所有。他认为这个珍宝是跟我没关系的，我只是暂时地掌管，所以他还没有真正地直下承当。但是他的善根，已经比之前对苦空无常的执着好多了。

### **【113】如果你不向外攀缘，会归心性，佛性会报答你！**

我们再往下看。

次闻法华，开权显实，方得圆教实益，如转熟酥而成醍醐。



到法华会上，佛陀就公开地把这个权法方便门打开了，而显出众生本具、诸佛所证的这种实法的一念心性，“方得圆教实益”。所以到法华会上，“十方佛土中，唯有一乘法，无二亦无三，除佛方便说，但以假名字，引导于众生。”

也就是说，一乘法就是一心的法，佛陀以前讲人天果报，讲二乘涅槃，这是怎么安立的？就是你一念心修到什么程度，你的心就会出现什么样的影像让你受用。也就是说，所谓的阿罗汉的涅槃，只是你心中所出现的一个影像，如此而已，你还是心外求法，你认为那是一个真的，是你自己认为是真的。从佛陀的角度，“但以假名字，引导于众生”，那是一个假名、假相、假用。你要放弃了这个影像，你就能够入到你的心性。



诸位！你要知道一个观念。佛法道理是这样，你修了一个善法，你有两个选择：第一个，向外攀求。你以这种布施持戒的善法，去追求外在的东西，因果会报答你。但是如果你不向外攀缘，你会归心性，佛性会报答你，就有两种情况。

就是说，你到底要因果来报答你，还是要真如本性来报答你，这样讲你们听得懂吗？有人会说，欸，我今天修了那么多善法，我不追求人天的快乐，对我来说不是可惜了吗？但问题是，当你去向外攀缘，你得到因果的报答，这个报答结束了就没有了，对心性的开显一点都没有帮助。报答完以后，你该颠倒还是颠倒，该打妄想打妄想。

但是，你不能说因果没有，因为“但以假名字，引导于众生”，它是你



心中所现的影像，你不能说人天果报没有，你也不能说阿罗汉没有，你也不能说权教的菩萨没有。菩萨功德没有，只是从佛的角度来说，它都不是真实义，那是心中的影像。

所以当你拒绝了所有东西时，真如就开始出来报答你，你什么都不要时，真如只好亲自报答你，你内心的功德就显现出来了。就是说，你无所求无所得，你一点都没有损失，有人会用更多的倍数来报答你。

到了这个时候，舍利弗代表所有阿罗汉说：“随宜方便事，无复诸疑惑。心生大欢喜，自知当作佛。”佛陀您过去开权显实，施设了人天的快乐、二乘的涅槃、菩萨的功德，“随宜方便事”，这些善巧方便的相貌我已经知道，这些都是虚妄的，我不再疑惑。我现在一念的回光返照，“离一切相，即一



切法”，“心生大欢喜，自知当作佛”，开始直下放弃所有心外的影像，开始会归到一念的心性，直下承当把心带回家，得到圆教的实益再重新出发，所以声闻人到这个时候，就放弃他过去的那些执着。

诸位！四谛法没有错。你不能说是佛陀把它搞成这个样子，你这样讲不对，不公平。佛陀讲四谛法是让你对治，但要修其法不生其执，佛陀没教你执着。你不能说，阿罗汉是学你的四圣谛变成这样子。那为什么菩萨修四圣谛不会这样子呢？菩萨能够以幻化之法对治幻化的烦恼，走的时候不留下任何痕迹。为什么阿罗汉去修四谛法，会产生执着呢？所以法华会上，佛陀说，你不能怪佛陀，因为你自己带妄修真，你不把生命归零，不把内心归零，你带着自己的习气来学佛，你生命经验当中累积太多痛苦的





感受，太多的影像，所以你学佛以后，专挑你喜欢的东西学，结果把自己搞成这个样子。你不能说佛法有问题，佛法教你修法，它没有叫你产生法执。

所以菩萨他也要经过苦谛，但是菩萨修苦谛时，是法法销归心性，他用苦谛的法，观一切法如梦如幻，用苦谛的如梦如幻的法对治内心如梦如幻的爱取，爱取消失以后，心性照旧。他为什么不产生执着，为什么不留下痕迹呢？

所以法没有错，只是说这个定性声闻，他必须要一步一步地往前走。到这个时候，他就知道他跟大富长者是一家人。



## 【114】学佛，你要掌握两个重点，先求契理，再求契机！

我们看最后。

然只此别五时法，亦不拘定年月日时，但随所应闻，即便得闻。如来说法，神力自在，一音异解岂容思议！

这种五时差别的教法，绝对不可以给它固定的时间。我们前面说过什么“阿含十二，方等八”，这是如此的死板！你作为一个善知识，说一定要经过五年修习声闻法，五年再修大乘法，你这样是耽误众生善根的启发。因为有些人在阿含的时间可能要拉长一点，到了方等时他就很快过去，到般若时更快过去。有些人阿含的时间很短，他修苦谛的时间很短，但到空性消除法执时，他拉得长一点，所以不能有固定的年月日时，只能够随顺



众生善根的差别，而得到他相应的法门。就是作为佛陀说法，是“神力自在，一音异解岂容思议！”生长在佛世，他就能根据众生不同的妄想，施设不同的药，这个是佛陀的神通力不可思议，“佛以一音演说法，众生随类各得解。”

这个地方是说一件事，我们学佛，要掌握两个重点：一个是契理，一个是契机。我们一般人在修法，太强调契机这一块。就是说我们刚开始在学佛时，并没有把佛教全面地作一个认识——愿解如来真实义，到底佛陀想要告诉我们什么。他不研究这个，他专挑自己喜欢的法学，选择性地学习，甚至一辈子只受持一部经、一部论，这种狭隘的修学，就把自己变成一种定性种性。就是说，他长时间地熏习这种概念以后，他的思想定型，



可能短时间对他有所帮助，能够处理一时的事情，但是成佛之道后面漫长的道路，你该怎么走，你有没有想过？这个是错误的。

佛法意思，先求契理，你要先明白诸佛实相的道理。就是说，佛陀说了这么多法，到底什么是方便？什么是真实？到底佛陀您老人家出世，您内心深处是想告诉我们什么？您先不要管众生的需求，就是您老人家内心当中，到底您的真话是什么，这个要先搞清楚，然后再想到你的需求。就是先求契理，再求契机，这样子在修法时，你会站在一个更高的高度，站在一念心性来修这个法门，第一个快速成就，第二个不留下任何的痕迹，不会形成后续的障碍。

如果你一开始学佛法，个人的喜好太强，看到什么就一头钻进去，然

后其他所有的法门全部排斥，把自己完全封闭，一辈子就受持一部经典，那你后果就很严重，就是你自己把自己关起来，那么后面的成佛之道就充满了坎坷，充满了崎岖，你后面的路就很难走下去，因为法执比我执更难对治。因为我执粗重，法执它没有对错，但它影响到你的胸量格局，影响到你成就功德的庄严。

所以这个地方就要注意了。你必须教理要圆融，事修可以专。就是说，你可以事修上选择一门深入，但是道理上你必须全盘地了解。虽然你不一定要很深入，但是你要掌握什么是权法，什么是实法，你必须要先求契理，再求契机，这样子你先找到跟成佛之道在同一条佛道的跑道，先找到成佛的正因，然后你再往前走，这才是正确的选择。



好，我们先休息十分钟。