

本会所提供之电子档，皆可免费下载。
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



天台《教观纲宗》讲记 012

目录

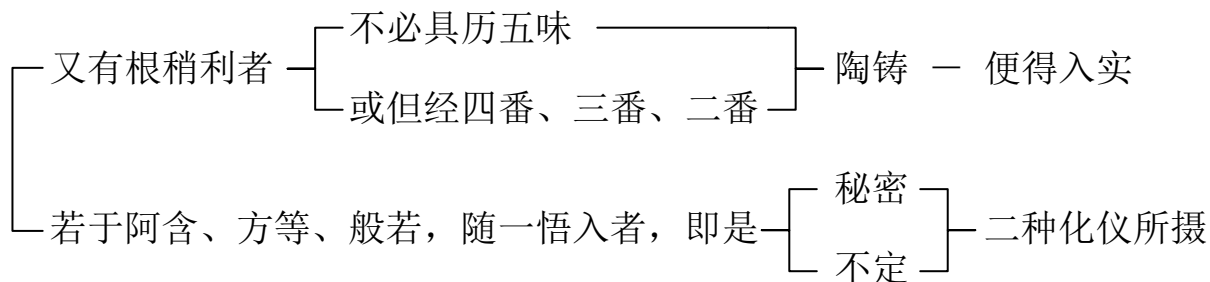
- 【115】“方便有多门，归元无二路”，方便与归元，我们应该先注意哪一个呢？1
- 【116】为什么有人可不必经历五时教化而回归到一念心性？5
- 【117】为什么法华会五千人自甘退席？7
- 【118】为什么回归心性的回家路，有人很快，有人却历尽沧桑，关键在哪里？10
- 【119】缘起性空跟一念心性的空性，有什么差别？14
- 【120】什么叫顿教部？什么叫顿教相？19



- 【121】信解——生佛体同，你跟十方诸佛同一个心性！22
- 【122】行——性修不二，历事炼心，站在一念心性的角度来修习万法！ .24
- 【123】发起一念清净的菩提心，你就成就成佛的因种!.....28
- 【124】为什么我们当下忆念佛陀，当下就具足佛陀的功德？29
- 【125】在修行中，我们应该怎样操作顿渐？30

天台《教观纲宗》012

己二、明稍利随时得入



【115】“方便有多门，归元无二路”，方便与归元，我们应该先注意哪一个呢？

请大家打开讲义第二十一页，我们看己二、明稍利随时得入。



藕益大师在《弥陀要解》讲一个很重要的概念，提醒所有净土宗的行者，他说：“方便有多门，归元无二路。”学佛它有两个概念：一个是方便，一个是归元。我们到底应该先注意哪一个呢？

按照天台教观的判教概念，你要先重视究竟的目标，不能把所有的生命都用来处理你短期的目标。就是说，所有的人一开始就要想到成佛的问题，不管你只修人天福报，还是只追求二乘的涅槃，或者你只是先求生净土，这些都是方便。不管你今天成佛之道是怎么走的，你第一站要去哪里都不管，请你一开始走的时候就想好，你总有一天要成佛，你必须站在成佛的角度来修人天善法，站在成佛的角度来求生净土。

也就是说，你必须要先找到成佛的正因，必须找到跟十方诸佛同一个



体性的一念心性，而不是带有很多你个人生命经验的妄想来学佛。你的人生经验给你的影像，按照佛法来说都是错的。

诸位！你不可能没有经过大乘佛法的学习，就有一种跟佛陀同样一个因地的心性！你顶多成就辟支佛，如果你都不学教理的话。当然求生净土也有可能，那得看你的善根深厚。就是说，有些人他一句佛号提起来，有强大的信心，他靠事修的信心就能够冲破妄想，得到弥陀的感应，这种人也是有，但是末法时代不多。因为现代的人妄想都很重，要有一些方便来调伏。

不管你怎么走，你可以在成佛之道有很多的过程、规划，但是你在走之前一定要考虑，你跟佛陀是不是走在同一条道路——一佛乘的道路上。



先把这条道路调整好了，你才可以开始走，否则到最后，你是重走也不对，调整也不对，你就很被动了。叫你重走，当然心不甘情不愿，我走了这么多劫了；但是不重走，你这个过程的习气太重，怎么调都不对，把你调好了，你明天又改变了。

你看阿罗汉，佛陀明明讲大乘法，他听了欢喜，回去以后，照样观一切法空，好乐涅槃习气又出来；佛陀就把他讲一顿，他又出来。就是说，他这种习气已经是任运的，所以改也不对，重来也不对，当然不可能重来，所以他后半段就充满坎坷了。

所以我们现在的修学，不能构成未来的障碍。就是说你必须先考虑“归元无二路”，在你走之前，先认清楚这个道路对不对，先找到诸佛所证、众

生本具的一念心性，先把你的相状、生命经验的影像通通拨开，还它本来面目，这第一个。从这样的一个心态当中，你再来修习任何契机的法门，应该用这一种态度。

【116】为什么有人可不必经历五时教化而回归到一念心性？

我们看己二的“明稍利随时得入”。

这种人——除了前面的定性声闻种性外，他过去还有一些大乘的善根，比方说舍利弗尊者，他虽然学习小乘法，但是他过去有学习过大乘的善根，这种夹带大乘善根的声闻人根器就比较利了。

我们看他是什么情况。

又有根稍利者，不必具历五味，或但经四番、三番、二番陶铸，便得入实。

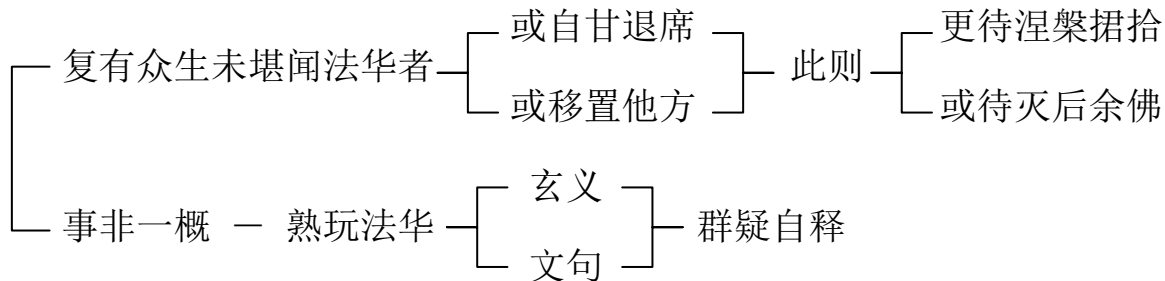
若于阿含、方等、般若，随一悟入者，即是秘密、不定二种化仪所摄。

有一种人善根比较深厚，所以他不必要经过五时的这种过程，他可能经过四时、三时或者两时的陶铸，就可以回归到一念心性，就能够摆脱法执的执取。比方说，他经过阿含以后，就可以直接入法华；或者他从方等过程就可以入法华；或者他到了般若会上，随时可以入法华，就是秘密、不定两种化仪所收摄。

就是说，佛陀一旦知道，这个人可以入一念心性了，佛陀就开始为他说《法华经》，让其它人暂时听不到，这个就是生在佛世有这个好处，他能

够用秘密跟不定两种教法教化你。

已三、明未熟更待后教



【117】为什么法华会五千人自甘退席？

我们再往下看。



复有众生未堪闻法华者，或自甘退席，或移置他方，此则更待涅槃拈拾，或待灭后余佛。事非一概，熟玩法华玄义、文句，群疑自释。

这是第三段，说“未熟更待后教”。这种人他的大乘善根连声闻人都不如，实在是太差了。差到什么分上呢？“或自甘退席，或移置他方。”

第一种情况，自甘退席。就是说，佛陀在讲《法华经》时，这些五千比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷已经来到法华会上了，佛陀进法华会上的时候，他是入一种无量义三昧，并没有马上说法，他在等待时机，结果这五千比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，突然间起烦恼，就不听了。他们离开以后，佛陀才正式讲《法华经》。

就是说，这些人根本就不适合听《法华经》，因为法华会上，你不听则



已，听到《法华经》的人，没有一个人不开示悟入佛的知见。佛陀明明知道这五千人是不适合听的，所以佛陀暂时地入三昧，等待他们自己起烦恼，让他们先离开，然后佛陀再宣说，这叫自甘退席，这第一种情况。

第二种，移置他方。这是《华严经》上说的，说佛陀在兜率天要来到人世间之前，佛陀有一个动作，佛陀派净居天的天王来到人世间宣布，他提醒独觉说：释迦牟尼佛即将出世，你们在喜马拉雅山的这些独觉圣人，你们有两个选择（独觉当然没有学佛法，他是“春观百花开，秋睹黄叶落”，从外境的生灭而成就了独觉的果位。）：第一个，你要愿意作佛陀的弟子，就继续留着；第二个，要不愿意作佛陀的弟子，就请你们入灭。所以很多独觉就入灭了。不可思议，佛陀要出世，他们竟然先走。所以众生也是有



各式各样的。

这两种人就是过去生大乘善根的栽培非常不够，“此则更待涅槃拈拾，或待灭后余佛”，可能等到《法华经》讲完以后，这些退席的人可能到了涅槃时再拈拾。这个拈拾，就是拾起掉落地上的这些稻穗。在法华会上没有度化的，到了涅槃再度化；或者等到释迦牟尼佛灭后，其它佛陀出世再来教化。

【118】为什么回归心性的回家路，有人很快，有人却历尽沧桑，关键在哪里？

所以众生成佛的因缘，是很难一概而论的。你深入研究《法华玄义》、



《法华文句》，群疑自释。就是说，众生一念的清净心——这种清净是没有智慧的清净心，是带有黑暗的清净心——然后就一念的妄动，开始各自攀缘，有些人攀缘财，有些人攀缘名，有的攀缘女色、攀缘身体等等，就是一念妄动以后就变成众生。

遇到佛陀以后，必须要回家，因为众生找不到家了，忘知来时路，就是离家出走了。那么回家的路，有些人是很快找到，比方说六祖大师，就在一念之间回家了，回家以后他成佛就很快了；有些人回家的道路是历尽沧桑。

我们读天台教观，关键在哪里呢？就是你的善根很重要！一般来说，事修不影响你回家的道路，不影响你成佛。比如说，你拜忏，拜法华忏，



拜大悲忏，这个从回家的概念来说，没什么差别。我们不能够从事修来论断这个人成佛的快慢，但是你的思想素质很重要，就是善根力，尤其是出世的善根。

所以从整个成佛之道来看，你的人天善根怎么样，这个不影响成佛，但是，你怎么离开娑婆世界，这个很重要！你看它的判教，出世的善根，它不把人天乘判进去，因为人天乘你喜欢名利，这个不影响你善根，但是你怎么离开娑婆世界的，就是空性的法，这个就很重要了！

我们简单介绍一下，你有三种选择，三种思考离开娑婆世界。

第一个，最不好的方式，就是从无常、苦空无常的执取而离开娑婆世界。无常苦空没有错，但是你因对娑婆世界是一种坚固苦谛的执着而离开



娑婆世界，这个人的后遗症最严重，因为你对因缘法是极度地排斥。而所有波罗蜜的成就，都没有离开人世的因缘，所以从无常切入的这种空性的执着，是最麻烦的。

第二个，直接从“因缘所生法，我说即是空”，从缘起性空。因为它是因缘生，娑婆世界是借来的，它是缘起的，你跟善业借来的，你会快乐；跟罪业借来，你会痛苦。所以既然是假的，我想没有一个人会追求天上的彩虹，因为它是假的，暂时的，所以从空性的角度——因缘性空而离开娑婆世界，这个人好一点。

第三个，最好的，是从心性的角度，一念心性本来清静。本来就没有娑婆世界，本来没有生死，那是一念的迷惑，在做梦时出现了生死，你醒

过来，一念心性本来没有生死，从本来没有生死的角度而了生脱死。

【119】缘起性空跟一念心性的空性，有什么差别？

那么有些人就问，缘起性空跟一念心性的空性，有什么差别？

缘起性空在判教叫作通教，通前通后。就是说，当你观一切法空时，请问你的明了的心性在不在？你观察身心世界是“因缘所生法 我说即是空”，然后，你空了以后，那个明了的心性有没有空？

如果连明了的心性也空，那是断灭，那你就通前，就同于阿罗汉的灰身泯智的偏空涅槃，你把明了的心性也破坏了。如果你观一切法空，只是空掉遍计执，没有空掉依他起，你是空掉心性的那个执取，那个我法二执



的执取空掉了，把那个心性里面的灰尘空掉，但是那个明了性没有空掉，就是无住，然后生其心，真空妙有，入一念心性中道实相，就差在这里。

所以你在操作空性时，这个很关键！诸位！如果你现在还活在离苦得乐，还在追求人天福报，你根本就没有什么善根可言，那就不说了，但是当你开始修空性时，佛法承认你开始有出世的善根了，你在修空性时要注意，你是怎么修的？比方说，娑婆世界也是这样，净土法门也是这样，你怎么样厌离娑婆的？你是用什么道理来说服你厌离娑婆？这个地方也很关键！也就是说，从整个佛法的角度，你必须要先站在实法来操作权法，叫作为实施权，是这样概念。

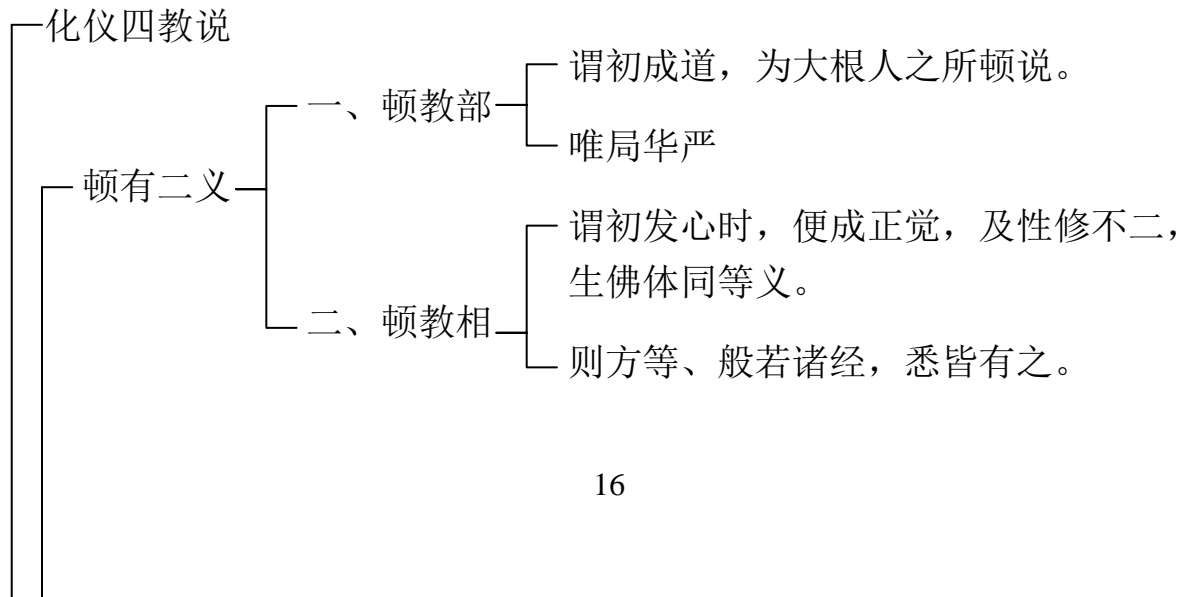
丁二、辨八教观法 分二：初、化仪四教。二、化法四教。今初。

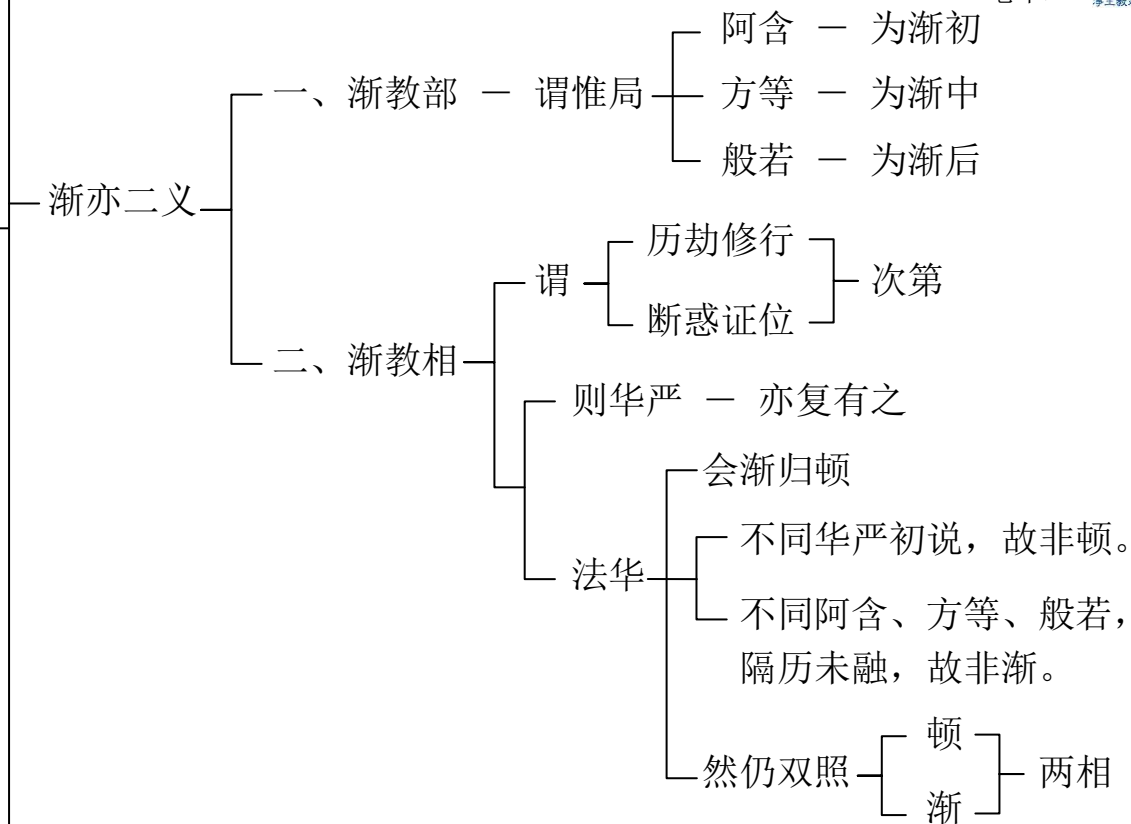


戊一、化仪四教 分二：初、明教相。二、明观法。今初。

己一、明教相 分四：初、四教自性。二、部中用教。三、顿渐相融。四、兼明秘密不定。今初。

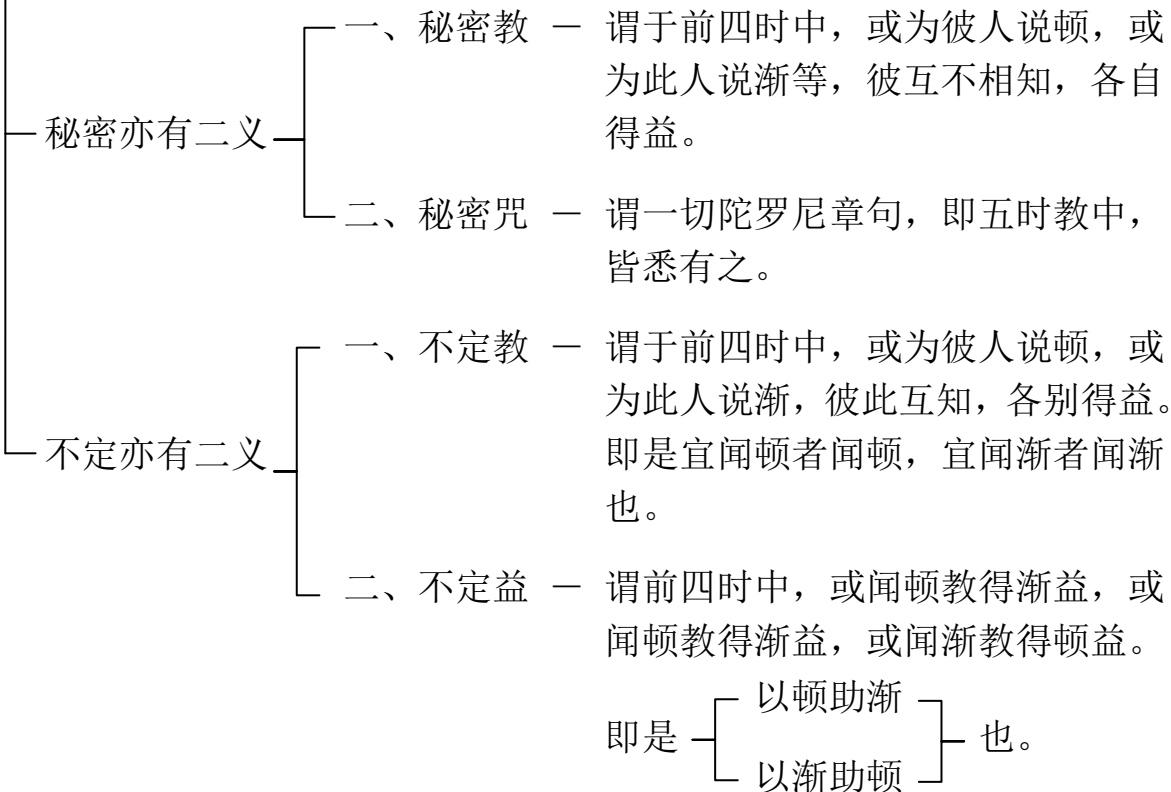
庚一、四教自性







天台教观纲宗





【120】什么叫顿教部？什么叫顿教相？

我们再看丁二的“辨八教观法”。

前面的五时，说明众生在学佛法当中权实的差别，这以下讲到八教的差别跟它相应的观法。这个地方分两段：一、化仪四教；二、化法四教。

我们先看第一段，化仪四教。

化仪四教当中分成两段：初、教相；二、观法。

教相当中分成四段：一、四教自性；二、部中用教；三、顿渐相融；四、兼明秘密不定。

我们先看四教的自性，就是化仪四教的自之体性。



我们先把第一段念一遍。

化仪四教说。顿有二义：

一、顿教部——谓初成道，为大根人之所顿说，唯局华严。

二、顿教相——谓初发心时，便成正觉，及性修不二，生佛体同等义。则方等、般若诸经，悉皆有之。

在天台宗讲顿跟渐，跟前面的五时不太一样了。五时是把众生的根机分出来，众生的根机真的有权教的，有真实的；有方便的，有圆满的。一旦谈到顿渐的时候，他们都入圆教了，就说你经过前面的五时，你已经入一念心性了，只是说在操作一念心性时，有直接了当跟一种次第的修学。所以一旦讲到顿渐时，这个人都已经入圆教根性了。这个是我们了解的



第一个概念。

顿有两种概念：第一个，顿教部；第二个，顿教相。

顿教部指的是一部经典，某一部的经典，比方说《华严经》，叫顿教部，顿教部当然只是《华严经》；顿教相是就着经典里面某一段的经文来说的。

顿教部就是说，谓初成道，为大根人之所顿说，局限在华严，就是直接开显真如本性的思想。这个就是佛陀在初成道时，为大乘善根所宣说的《华严经》，没有经过前面的阿含、方等、般若的过程，直接开展一佛乘思想，这个只有《华严经》才有。

顿教相在很多经典都有了。比方说“初发心时，便成正觉，性修不二，生佛体同等义，则方等、般若诸经，悉皆有之。”



【121】信解——生佛体同，你跟十方诸佛同一个心性！

我们把顿教相解释一下，这个我们可能运用得很多。

第一个，信解。我们先看“生佛体同”。生佛体同就是佛陀教化圆教人，先建立一个信解的概念，你先理解而相信。这个信解就是“自知我是未成之佛，诸佛是已成之佛，其体无别。”就是从我们众生打妄想的心中，把这个妄想的影像先拨开来，回归到一念清净的本性。

我们虽然由于妄想产生一种自我意识的概念，我们不可能马上消除它，但是你可以先跟它保持一个距离，就是不随妄转。佛法的意思是说，你没办法消灭它，但是你可以从根本上先否定它。佛法认为，因为你肯定它，所以让它的势力更大；因为你承认它的存在，默认它的存在，所以它才会



有这么强大的势力。

就是说，断烦恼之前先否定烦恼的存在，“达妄本空，知真本有”，这是你要做的第一件事情。你要不断地暗示你自己，“何期自性，本自清静；何期自性，本自具足。”不管你烦恼有多重，你要每天把心归零几次。

我们现在一个大的问题，就是忘知来时路。我们经历过太多的人生经验了，而每一个经验都留下一些影像，然后我们就抱着影像不放，弄得我们认为自己业障深重，最后结果是果然业障深重，这个很麻烦。就是说，业障深重没有错，但是你自己不能执着你业障深重。业障要先否定它，就是达妄本空，它不是你原来的东西。

那什么是你原来的东西呢？你原来的东西，是跟十方诸佛同一个心性。



一念清净的本性，这是你原来的东西。不管你用什么方式，这种概念是你建立的第一个概念。

只论本体，不论因缘。就是说，众生的心虽然业障深重，但是把业障深重拨开来，佛陀的心虽然万德庄严，把因缘所生法的万德庄严拨开来，我们首先要跟佛陀找到一个共同点——就是一念的心性。想办法跟佛陀先有交集，这是第一个概念，叫作信解。相信你打妄想的心从本性来看，跟佛陀是没有差别的。这是你要建立的第一个概念。

【122】行——性修不二，历事炼心，站在一念心性的角度来修习万法！



第二个概念，行。信解行，“性修不二”，开始起行，历练了。“性修不二”的概念就是称性起修，就是站在一念心性的角度来修习万法，一心万法。

我们可以举一个例子。比方说，印光大师有一个弟子，这个弟子是一个做官的，有大资粮的。这个做官的弟子，有一天他来到了印光大师的茅棚，来参访印光大师。印光大师请他喝一杯水，他喝水后，就把多余的水倒掉了。印光大师就诃责他说：你有多大的福报这样折损！

心外求法的人，认为说，这不就是一杯水吗？你看天下下的雨，浪费的水有多少呢？但是关键是你破坏你的心性了。就是从一念心性的角度，你心性出现了一种浪费的漏洞。就是他看到的是你一念心性的盲点，你心



里产生一个影像出来了，所以祖师大德看到的是你一念心性的一个盲点，而不是看到那一杯水。

再举一个例子。菩萨戒它是先有戒体才有戒相。菩萨戒里面说，你发了菩提心以后，到了山林当中看到众生，你要劝他“汝等众生，发菩提心。”诸位！你有没有觉得很奇怪？我刚出家时也觉得很奇怪，你跟他讲，说汝等众生发菩提心，它是一只猫，它是一只狗，它听得到吗？它听得懂吗？

这有两层解释：第一个，从不思议熏习，它可能有一种善根的熏习。但重点不在这，重点是自性众生誓愿度，因为你看到这个众生时，诸位！这个众生在哪里？他是你心中影像的众生，而你在受戒时，你对你心中的众生许下誓愿：众生无边誓愿度，誓断一切恶，誓修一切善，誓度一切众



生。

你当初发愿时，你有面对众生吗？你没有！你是在佛前发愿。也就是说，你的所缘境是你心内的众生、心内的烦恼，你是面对你的烦恼而誓愿断，你面对你自性的众生而誓愿度化。所以不管他听得懂听不懂，你必须这样做才不伤害你的戒体，因为它是你心内的众生。这就是所谓的称性起修，这样你才能够产生一种循环：称性起修，全修在性。产生一种内外的循环，你的性德带动修德，而修德又加强你的性德。

这个就是第二个阶段——性修不二，就是历事炼心。我们从最初的住相修行——住相布施、住相持戒，到空性的离相，到了法华会上一心真如时是借相，把相再借过来。但是他借相时不执着，借相来开显你佛性的功



德，这个就是性修不二。

【123】发起一念清淨的菩提心，你就成就成佛的因种！

到了第三，初发心时，便成正觉，这个就是“证”。信解行证，一念相应而成就初地菩萨。“发起初心欢喜地，俱生犹自现缠眠。”这句话有两说，是出自《华严经》，“初发心时便成正觉”这句话如果出现在《法华经》，那又不同解释了。《法华经》的顿是因地的顿，我们说你发起一念清淨的菩提心，你就成就成佛的因种。这句话在《法华经》，就不能解释成初地了，就是你发起了清淨的菩提心，就成就成佛的因种。但是如果出现在《华严经》，那初发心就成就初地的功德。



我们从这个看它的整个过程，信解行证这个地方，顿教相就是它来自于《华严经》，“则方等、般若诸经，悉皆有之。”

【124】为什么我们当下忆念佛陀，当下就具足佛陀的功德？

从顿教相来看，净土宗也有顿教的思想。你看“诸佛如来是法界身，入一切众生心想中，是故汝等心想佛时，是心即是三十二相、八十随形好，是心作佛，是心是佛”，里面很多顿教义、顿教相。你看“诸佛如来是法界身，入一切众生心想中”，凭什么佛陀的心能够入我们的心？从唯识的角度解释不通。我们是阿赖耶识，佛陀是无垢识，佛凭什么从一念心性来加持我们？在唯识学是解释不通的，从赖耶缘起解释不通，从业感缘起更解释不通，那只能用真如缘起，因为我们跟佛陀是同一个体性，只是我们离家



出走了，佛陀没有离家出走，安住一念心性，我们不安住，如此而已。

第二段，为什么我们当下忆念佛陀，我们当下就具足佛陀的功德？这也是圆顿的思想。因为从称性起修的角度，你当下的相状启发你自性的功德，“托彼依正，显我自性。”所以这都是从因地的顿教义来说明。所以在净土宗，它虽然强调佛力不可思议，也强调了心力不可思议，这个就是顿教相。

【125】在修行中，我们应该怎样操作顿渐？

我们再看渐义。渐亦有二义，先把它念一遍。

渐亦二义：



一、渐教部——谓惟局阿含为渐初，方等为渐中，般若为渐后。

二、渐教相——谓历劫修行，断惑证位次第，则华严亦复有之。

法华会渐归顿，不同华严初说，故非顿。不同阿含、方等、般若，隔历未融，故非渐。然仍双照顿渐两相。

顿，对真如的体验，是直接的切入；渐，它是先有个方便，先经过无常、苦、空、无我思想的调伏，然后再慢慢地导入这个顿。比方说，渐教的经典，就只有局限在阿含、方等、般若。《阿含经》是渐初，先讲最粗重的苦谛，从无常而切入苦谛，从苦而悟到无我跟空性；方等时，佛陀就现出广大的大乘功德，来对比小乘的不圆满；到了般若会上，以我空、法空的真如理，来洗涤二乘人的法执，使令他心胸开阔。就是说，先有这个

过程。

或者说它不是整部经，它是某一个教义。比方说，历劫修行，断惑证位的次第，就是佛陀告诉我们在理观的时候是顿，事修这一块修行的阶位，它就用渐法来说明。以修行的过程来说，《华严经》也有这种渐的思想。

比方说，《华严经》讲到十住、十行、十回向、十地、等觉等等次第的修行；《法华经》的渐就更圆融，它是会渐归顿，它把前面的阿含、方等、般若的这个过程，会归到一佛乘的因种，不像《华严经》直接的顿，所以它不像《华严经》直接说大法，它是非顿；也不同阿含、方等、般若只说渐，它是双照顿渐。

这个顿渐的操作很重要。当你透过前面的五时，你知道佛陀出世的本



怀，你知道学佛以后，先把自己的垃圾清干净。所谓清干净不是把它整个断掉，是先否定它的存在，先把你的心态调整跟佛陀同一个心性，这是第一件事。

第二个，就是顿渐的操作。它是怎么操作我们解释一下。

如果你在对付烦恼时，某一方面的烦恼特别重，比方说贪爱的烦恼、比方说瞋恚、比方说嫉妒心，这时的渐教法门要多一点。渐教法门一般来说，药都下得比较重，治乱世用重典。

比方说，你是修净土宗的人，你要做两个功课：第一个厌离娑婆，第二个欣求极乐。有些人他厌离娑婆很难，欣求极乐很容易；有些人欣求极乐很容易，厌离娑婆很难。对娑婆世界厌离很难的人，你就要多看阿含的

思想，藏教的思想，你必须把苦、空、无常这个渐教法要多加运用。

前面的五时是告诉你一个家的概念，一个概念而已，但是从顿渐的操作，它告诉你怎么回家。五时的概念是告诉你，你现在没有家，其实不是你没有家，是你不想回家，其实你是有家的。所以五时当中，是建立一个家的概念。

到了顿渐的操作时，是既然我有家，我应该回家了。怎么回家呢？或顿或渐。你有些地方可以直接过去，你没有这个烦恼，就不必停留；你有这个烦恼，就必须停下来，用权教的法门善加对治，那就是看你自己怎么去操作。不过操作顿教时，诸位要注意，除非你今天在思惟佛的功德，你可以用华严的顿，用果地的顿。如果你是为了自受用，尽量用因地的顿。



这样懂吗？

《法华经》的顿，是因地，是讲到因地的因种，是心作佛，是心是佛。我念佛就成佛吗？不是！我念佛时，成就一个成佛的因种，是这个概念。我已经产生一种成佛的能量，从因地论顿。

也就是说，或顿或渐，那就看你自己怎么操作了。你业障深重，你就要加强拜忏，要处理业力的问题。你对哪一个地方特别贪爱，你就必须用苦谛的思想来对治这份的贪爱。当你的烦恼现前时，你就要用渐法来操作；当你在修行当中，在烦恼操作时失去了信心，你用顿教的法门来鼓励自己，所以它就是一个平衡。有时候你从顿教里面，开始回到佛性的思想，建立一种成佛的信心，就是从众生的人性而带到佛性；但是有时候，你必须从

佛性又回到人性，借假修真，用渐教法门好好地对治你虚妄的烦恼。

所以它必须要怎么样呢？要称性起修。当你回到性德时，你观想你的佛性；当你称性起修时，你要务实地面对烦恼，观想你有如梦如幻的人性。所以你就是在这个顿渐当中要取其平衡点，这个就是顿渐的概念。

我们今天先讲到这里。

化仪四教跟前面的五时的概念不一样。这五时的概念，它的意思就是说，一个流浪在外的乞丐，他追求很多东西，但是他忘了回家这件最重要的事情，它告诉你一个家的概念。五时是这样，五时它没有谈到怎么样回家，它只是告诉你有个家。

但是等到化仪四教时，就是当你知道有家时，你就要知道如何回家，



怎么回家。你有时可以直接契入佛性，产生强大的自信，“自知我是未成之佛，诸佛是已成之佛，其体无别。”但是你在进佛堂拜八十八佛时，你要观想你是业障生死凡夫，起生大惭愧心。但是你佛堂拜完的时候、你回到打坐时，你要观想“何期自性，本自清静；何期自性，本自具足”。

所以你在顿渐这个法门当中，你要操作得宜。这就是为什么说《法华经》的好，就好在哪里呢？它双照顿渐，顿中有渐，渐中有顿。所以《华严经》的修行，它没什么渐教，它大部分都是顿教了，直说大法。因为到《华严经》，它不认为你还有烦恼障业障急于对治。

《法华经》不是，《法华经》是在佛性跟人性之间，你怎么样能够作一个平衡。当你在事修时，你要观想你是一个人性的阶段，业障深重；当你



入理观时，你要给自己强大的自信，你有佛性。所以这个地方叫作“顿中有渐，渐中有顿”，叫“双照顿渐”。

这个地方有没有问题？请说。

【126】菩提心真不真，有没有什么检测的标准？

【学员提问】师父慈悲！佛世的时候，佛陀就有五时八教，我想知道，我们今天在读佛陀留下来的这些经文时，还有没有化仪四教里面的秘密教和不定这两个教法的加持呢？读这些经文时，可不可以得到这两种加持？

【师父答疑】好，请坐。佛陀他这一生的说法，就是一个五时八教的体现，天台宗等于是带我们回顾一下，佛陀是怎么教化众生的。因为你知



道佛陀怎么度化众生，就知道我们应该怎么去修行，对不对？因为我们以前不看五时八教，你会站在自己的习气——就是我喜欢什么！我喜欢《阿含经》，我这辈子就研究《阿含经》，对不对？然后就把自己的习气不断地加强，就是跟着自己的感觉走。我喜欢净土法门，我什么都不学了，就学净土法门。当然，你这样可以解决一时的问题。就是说，你根据你的感觉，根据自己的妄想，你以前用妄想来起烦恼，现在学佛照样用你的攀缘心的妄想来学佛，这样子可能会解决你一时的问题，但是你迟早要面对成佛之道，所以你后半段就会困难重重，就是你一开始因地不真，因地不真，果招纡曲。你后面的结果就充满了崎岖，充满了坎坷。

这就是你必须要对佛法先有全盘的认识，然后你才能够选择一个适合

的快捷方式去走，这是第一个。

所以大方向我们有一个共同科目，就是在你打妄想的心中，先把佛性找出来，我没有叫你证入，但是你把它找出来，在那个地方住下去。这是共同科目。

差别科目，就是对治法门，权教法门。你哪一个病重，就各自找自己的药去对治，所以它有根本法门跟枝末法门。

第二个问题。我们现在的五时八教，不定教还有可能，秘密教不可能，没有一个法师能够施設秘密教，“佛以一音演说法，众生随类各得解”没有这种本事，秘密教只有佛陀出世才有，菩萨都没有。“斯则神力不共法”，佛陀不共于所有菩萨的，因为佛陀是完全的普门示现，菩萨只有分证普门



示现。

【学员提问】师父慈悲！师父今天开头上课时提到说，发菩提心时应该要先把内心的相状清除干净再发菩提心，才是真的菩提心。请问我们实际上在操作时，应该是每天观修时，先花一段时间，把内心的相状空掉然后再发菩提心，还是说实际在操作时，花几个月甚至数年的时间，让自己的心是完全不随着外境攀缘，然后等到时间对了，才发菩提心？是每天做呢？还是说它是有好几年的时间这样子？

【师父答疑】这个就看每一个人的根机，但是我觉得应该不用到四五年。就是说，你如果能够知道，妄想的心中心性，心性中又有妄想，真妄不二的概念，你知道这个概念，表示你开始摆脱妄想，不随妄转，你就



可以抓紧机会去发菩提心了。因为很多事情都是边做边调整，理可顿悟，事要渐修，不是说你全部处理好了再来走，那这样子的话，《法华经》就没有所谓的顿中有渐了。

就是说，你知道有这个家了，就要试着回家。虽然你可能开始做得不好，可能会失败，但是你绝对不放弃，不断地调整，你就会进步。为什么？因为回家的路是真实的，你离家出走是虚妄的，真能破妄。

诸位！你现在在做梦，做梦是不正常的，知道吗？你现在流转生死是不正常的，你知道吗？就是你这个心性，这台机器，不是这样设计的，是你操作错误。所以你不能够说，我生死轮回是正常的，那就惨了！就是说，打妄想是不正常的，回归心性是正常的。你先有这个胜解。当然，你会继



续打妄想，你就不断不断地调伏自己，就会进步。

所以它也不是说全部准备好，那什么叫全部准备好？你看六即佛有一个名字即佛——后面圆教也是六阶位嘛——什么是佛？先了解什么是佛，就是语言文字的佛。就是，喔，“何期自性，本自清淨”，你说我没有证得佛性，但是我就有本事在妄想中，透过语言文字在心中创造一个佛性的概念出来——好过没有，所以叫名字即佛，它用语言文字创造佛性的概念。然后再观行即佛，他开始观照，开始历练；然后相似即佛，分证即佛，最后究竟即佛。

但是，你不能否定刚开始的名字即佛。你说，欸，你这个人只会嘴巴讲，好过你嘴巴都不会讲，是吧？不然你讲个道理我听听看。就是说，他



讲得出来，他就是了解了。我现在是业障凡夫，但是我有本事从佛陀的圣言量里面，在妄想中创造一个家出来。这个家是一个概念，但是每一个人都从这边先走第一步的，先有概念，你才有真实。你说哪一个人修行没有信解，哪一个人一开始就直接行证了？因为信解行证，先相信它，了解它，然后再开始付诸行动，然后接近它，最后跟它相应。所以也不一定要等太久，你把握机会赶快发菩提心。虽然刚开始做得摇摇晃晃，但是好过没有菩提心。

【学员提问】师父，那这个菩提心真不真，有没有什么检测的标准？或者是说，有没有什么偈子或经文，可以让我们检测一下自己的菩提心是不是正确？谢谢师父！



【师父答疑】你不要有太多的情感，因为你自己的情感多，你就会有很多影像。就是说，你心中的相状——我相、人相，这个相状越少越好。所以检测就是：你必须心中相状越来越少，法越来越多。离一切相，即一切法，这两个是检测。就是说，你这颗心你怎么知道离家越来越近？如果你修行，对相状的执取越来越多，那你就是错了，你这个是越学越颠倒了。

学佛，是趋向佛性，不管你用什么方法，念佛也好，持咒也好，两个概念：离一切相，你发觉心中的相虽然出现，但是你对它的执取轻薄了、淡薄了。就是以前出现这个影像时，你是很严重的，你可能会有很大的快乐或很大的痛苦，但这个影像现在出来时，你相对淡薄了，你住的力量薄弱了，这第一个。



当然，我们不能只是灭恶，还要生善——就是即一切法。你发觉你心中的法——布施的法、持戒的法、念佛的法，那个功德法的操作越来越熟悉，好事！相状越来越少，法、功德法的操作越来越熟悉，这个就是你走上了一条正确的道路了，恭喜你！离一切相，即一切法，你跟佛陀越来越靠近了，你走上一个正确的回家道路了，这就是判定方法。

何期自性，本自清淨，离一切相；何期自性，本自具足，所以你必须操作法来开显你自性的功德。这两个加起来就是一个判断。

有问题，你请说。

【学员提问】师父慈悲！刚才师父回答的问题，其实已经回答了我的一半。我是想说，自从听了师父讲经，在学一乘法的概念时，我就学到了



把心带回家，拨开妄想回归一念清净的这个概念，佛力的这种概念，最终让我们清净心菩提愿这个幼苗能够扎下根，最终达到法法销归心性的这些佛理的概念。我是想问，作为我们这些佛法知识比较浅薄的同修，在日常生活当中，如何将这些理论具体去运用得比较好一点？请师父慈悲开示，阿弥陀佛！

【师父答疑】我们先讲离一切相好了，这个是比较急迫。就是说，我们为什么心中会有相状？诸位！你本来没有相状，是你去攀缘取着，就是你太重视外在的环境了。就是说，本来无一物，你自己去惹尘埃，你心性本来没有相状，它怎么会留下这么多相状？你有没有想过这个问题？为什么初地菩萨他跟我们生活在一起，他这一辈子走过来，人生的经验他也充



满着辛酸血泪，但是他走的时候，什么相状也没有留下，他得到的是他历练的功德？为什么我们一辈子走下来，心中啊，心有千千结，为什么？就是我们心中像强力胶一样，是你自找的。外境本来是一个业力的显现，你把它当真。事情过去了，你的心没有过去。为什么？你把那个影像取进来，自己在那边分别，结果自己障碍自己。

就是说，你要把人生当做历练，这是一个基本概念，不能把人生当受用。你要把人生当真，你临终会很惨，因为今生的遭遇，痛苦的多，快乐的少。你临命终的时候为什么起颠倒呢？就是今生人生的经验给你太多错误的讯息。你不能怪人生伤害你，是你自找的，你自己要把过去的影像抓在心中，自己障碍自己。



其实，我们可以重新有一种活法。我们改变不了外境，但是你可以让外境自然地过去，就是你不要去取，不迷，不取，不动。就是说，外境只是你一个成长的过程，你必须要靠不同的人来刺激你，不同的人来鼓励你，顺逆皆方便，所以你才可以成长。

但是，你把人生当真，你到晚年时，不要到临命终，你大概今生就心有千千结了，差不多你这个生死关就过不了了。我们等到累积很多垃圾，到晚年再不断地思考，何期自性，本自清静，再来清垃圾，你为什么不现在就少惹一点垃圾呢？你懂我意思吗？

你现在趁年轻，你早一点听到这个道理，这个影像对你有什么意义呢？它就是一个业力的显现，不管是好是坏，它过去就好了。当然，如果说我

现在年纪大了，那没办法，你也不可能回到年轻，你也赶快“何期自性，本自清净”，你现在就赶快清垃圾。但是年轻人就是说，你最好少惹一点垃圾，因为你迟早还得清它，你根本犯不着，对不对？

就是说外境怎么现，你做不了主，这是业力，我们不能改变业力。就说，欸，你不要来伤害我，不能这样讲。你该还的还得还。但是外境做不了主，你怎么面对它，这个你做得了主，你可以无住。因缘现前时，你可以转念念佛，可以转念持咒，可以思惟空性，你有很多选择，只要不住在外境就好，让它过去就好。

就是说，你尽量在人生的过程，不要惹太多尘埃。因为你到晚年临命终时，还得要把这个尘埃清干净，是不是这个道理？那你何必去惹这个尘



埃，最后再来清理呢？这不是多此一举吗？

所以你培养一个无住的概念，当然无住也不是逃避，无住而发愿，这最好。你有理想抱负，所以这个时候从住相的执取变成借相，这人生就有意义了，顺逆皆方便，有些人是鼓励我，有些人是来历练我，这些人的酸甜苦辣你缺一不可，通通需要。

所以你把一种享受人生提升到一种历练的人生，这个概念就不一样了，叫称性起修，你完全站在心性的角度来面对人生，而不是站在外境的角度来面对人生。你不要去求外境，这个是你过去的业力，该怎么着就怎么着。但是你可以用它来激发你内心的功德。

所以从真如的角度来看，外境没有好坏，用得不对，你就会受伤。就



像藕益大师说的：人生就是一个宝，你要是用攀缘心，你就被这个珍宝给割伤了；但是你打开了光明，你有智慧观照，这个宝对你受用的。

所以，有些人同样的业障深重，这一辈子走过来，他今生受益良多。人生这一堂功课，他启发良多；人生就是一部经，他启发良多。有些人，人生走过来是伤痕累累，问题出在哪里呢？因为他不会智慧观照，他就跟着感觉走。

把感觉收起来，多用一点智慧，少用一点感觉，就是这个道理。人生你改变不了的，但是你可以用你的心态来重新面对它。

我们讲到这里。

向下文长，付在来日。回向！