

本会所提供之电子档，皆可免费下载。  
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



# 天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



## 天台《教观纲宗》讲记 014

### 目录

- 【134】你要知道佛陀说法的善巧，掌握“方便有多门，归元无二路”！ .....1
- 【135】如何理解顿教与渐教的互相融通？ .....9
- 【136】为什么有些人念佛往生了，有些人念佛没往生呢？ .....14
- 【137】法门没有高低！契机是妙法，治病是良药！ .....19
- 【138】面对妄想，先放下它，面对它，然后再处理它！ .....25
- 【139】诸位！你不要老是说自己妄想打得很重，其实你不执着它，它什么  
都不是。 .....31
- 【140】圆教人，解虽已圆，但行须次第！ .....35
- 【141】圆顿止观这么圆满，为什么还要讲不定跟渐教呢？ .....40
- 【142】为什么修渐观跟不定观，也一定要开圆顿解？ .....41



## 天台《教观纲宗》014

### 庚二、部中用教

- 顿教部 — 止用圆别二种化法。
- 渐教部 — 具用四种化法。
- 显露不定 — 既遍四时，亦还用四种化法。
- 秘密不定 — 亦遍四时，亦还用四种化法。

**【134】你要知道佛陀说法的善巧，掌握“方便有多门，归元无二路”！**

请大家打开讲义第二十五页。我们看庚二的部中用教。



这个“部”，专门指一部经典叫作部。在同一部经典当中，佛陀可能会用不同的教义来诠释，这个叫作“部中用教”。就是说，“部”指的是这部经原则性的主要思想，但是佛陀在诠释这个思想时，有时直接用顿的讲，有时是先讲权法，再转到实法。就是说，在开显一部经典时，佛陀的教义，他的教下是有差别的。

我们把它念一遍。

顿教部——止用圆别二种化法。

渐教部——具用四种化法。

显露不定——既遍四时，亦还用四种化法。

秘密不定——亦遍四时，亦还用四种化法。



顿教部是指华严时。我们把佛陀的经典分成顿教部、渐教部、摄渐归顿这三种。顿教部就是直说大法，佛陀没有太多的善巧方便。因为佛陀认为，你今天受持《华严经》，表示有两种情况：第一个，你烦恼轻薄，虽然还没有离开生死业缘，但是对生死业缘的攀缘心比一般人相对淡薄了；第二个，你善根深厚，讲到一念心性时马上就能够直下承当。人家说你这个乞丐是大富长者的儿子，你马上就承认：是的，我就是大富长者的儿子。你就能够从大富长者的儿子的角度来面对你的因缘；从本体生命的角度，站在一种超越生命的角度，来面对生命；站在佛性的角度来面对生死业缘。所以顿教部它摄受的是两种人：烦恼轻薄、大乘善根深厚。所以佛陀就只用两种教法——别教跟圆教，佛陀没有讲阿含，没有讲藏、通两教，因为



藏、通两教的空法都是在调伏烦恼。所以到了华严会上，佛陀直接开显自性的功德，这是第一个。

最复杂的就是渐教部了，藏、通、别、圆四教都有。佛陀有时候站在凡夫的角度来探讨生命，说你的生命是一个生灭的因缘，你是充满了感觉跟妄想；有时候佛陀又说，你的生命是非常可贵的，因为你有一个众生本具、诸佛所证的一念心性，你的家是美好的。所以佛陀在讲渐教部时，口气就多元化了。有时候是诃责你，有时候是鼓励你，因为藏、通、别、圆四教都有。

那么显露不定的重点在不定，就是不定教。佛陀有时候对这个人讲顿，对那个人讲渐，就是公开的传授叫显露不定。



秘密不定，它的重点在秘密，佛陀是私下的，同一部经典佛陀让某些人听到是顿，某些人听到是渐。

从这个部中用教，我们就可以知道，其实佛陀说法是很善巧的。所以这个地方我们学经典的人一定要注意，要彼此互相包容，互相尊重，因为真的是众生随类各得解。

比方说，西藏有一位上师曾经举一个例子。他说，有一天，无著菩萨遇到了龙树菩萨，两个人就互相指责。无著菩萨说，你龙树菩萨的《中观论》偏空，你一天到晚讲缘起性空，《金刚经》很少讲到性空缘起，《般若心经》说无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，都是在否定。龙树菩萨说，你这个唯识的学者着有，安立了依他起性。这时两个人就争起来了。



最后释迦牟尼佛来了。佛陀说，你们两个说的通通对。因为唯识学讲依他起性，它也没有说，依他起是实有自性。什么叫依他起自性？就是依托众缘和合所现的体性。既然是依他起自性，当然就是依托众缘，因缘变化它的相貌就变化，它也没有说有一个常住不变的体性。中观讲缘起性空，它也没有否定性空缘起，它只是偏重在空性这一块。唯识学偏重在有这一块，它建立阿赖耶识刹那刹那受熏，不思議熏，不思議变。你栽培什么善根，来生这个善根的功能就增长；你造了什么恶法，这恶的习性就增长。这是依他起性，受熏嘛。所谓的依他起性，是可以改变的，你可以修无分别智破除你的名言，断相续心，你的恶法的功能就消失了，就沉淀了。

所以说，佛陀说法是一种善巧，重点是众生随类各得解。佛法的意思





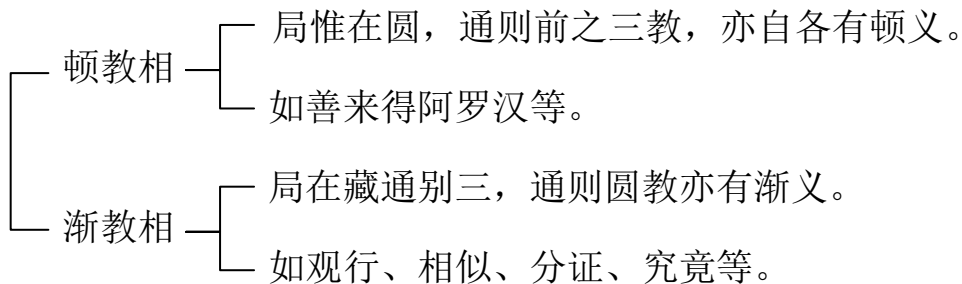
就是说，“方便有多门，归元无二路”，结果是一样。成佛之道的结果是一样的，但是没有两个人过程完全一样。为什么呢？

《大乘起信论》说得好，它说我们从一念不觉，一念妄动，然后就变成众生了，“法身流转六道，谓之众生。”一念妄动，每一个人动的情况不同，你往东边动，他往西边动。就是说，一开始离家出走的道路就不一样，你们两个都离家出走了，有人往东边去，有人往西边去，回家的道路就肯定不一样。你有你的生命经验，他有他的生命经验，我们在六道里面打滚，每个人累积的妄想是各式各样不同的。你作国王的时间多，他作卑贱民众的时间多。国王作得多，我执就重，就会比较高慢，所以治高慢心的药要放多一点；贫贱的人就容易产生瞋恨心、对立心，讨厌有钱人，瞋心就比

较重，所以就要多修慈悲观。

本来佛陀开药就是应机说法，大家要互相尊重。所以，诸位！回家的路没有两个人是完全一样的，因为你离家出走的过程也不一样，但是最后结果一样，结果一样是指本门——就是佛陀所证的法身、报身一样。但是佛陀从本垂迹，跟众生结的缘所现的应化身那就不一样了。一时的度化因缘，你因地发过什么愿，跟哪些众生结缘那就不一样了，迹门又不一样了。但是摄迹归本，十方诸佛的法报二身是没有差别，因为家只有一个。所以我们要掌握“方便有多门，归元无二路”，就是过程不一样，但是结果是一样。

### 庚三、顿渐相融



### 【135】如何理解顿教与渐教的互相融通？

好，我们看，庚三的顿渐相融。我们先把它念一遍。

顿教相——局惟在圆，通则前之三教，亦自各有顿义。如善来得阿罗汉等。

渐教相——局在藏通别三，通则圆教亦有渐义，如观行、相似、分证、

究竟等。

前面是先把“顿”跟“渐”分开来，这个地方是说明顿、渐是互相融通的，往往是顿中有渐，渐中有顿，它们互相含摄。

我们来看蕅祖的说明，什么是顿教相。顿教的教义，狭义来说，它只局限在圆教，就是直接开显佛性，不谈生灭因缘的烦恼，也不谈生死因果这种一时的因缘，水泡不谈，先直接谈大海，这就是圆教了。

但是从广义来说，从融通义来说，其实前面的藏通别三教，渐教法中也有顿义。举一个例子。比方说，善来比丘得阿罗汉等等。佛陀出世以后前面的十二年，并没有制立广教的戒法，所以这些比丘绝大部分都是善来比丘，就像佛陀看到了五比丘时，只讲四个字：善来比丘。这个人马上须



发自落，袈裟披身，得到戒体，他不用去受比丘戒，就直接契入。

这个地方，重点有两个：第一个，佛陀的威德摄受；第二个，他过去的善根的愿力强，他出离心强，内因外缘的结合。所以虽然藏教法是一个渐教的教相，但是也有顿超的意思。就是从它的结果来说，也有顿超之义。

反过来，渐教相，从狭义的角度只有藏通别三，但是圆教也有渐义。比方说，佛陀告诉我们，要开显我们众生本具的佛性，但是佛性也有很多种差别。比方说，名字位的佛性。说什么叫佛性？“何期自性，本自清静；何期自性，本自具足”，这两句话就有佛性的概念在里面。

我们刚开始对佛性的概念，是建立在语言文字的认知，就是说，把心带回家。家在哪里？家就是从语言文字中去认知。你一天到晚打妄想，攀



缘外境跟着业力牵动，业力牵动了感受，感受牵动妄想，所以你今生完全活在过去，你过去跟谁结什么业缘，今生就这样相续下去，你很难摆脱过去。到了把心带回家时，你告诉自己这些都不是你的本来面目，开始否定它，放下它。

所以刚开始我们对佛性的认知——把心带回家，这个家一开始只是个概念，透过语言文字的认知，在一个攀缘心中安立一个家，叫名字即佛。然后观行，去观照，喔，那个家就更明显了。然后相似，最后分证、究竟。

但是这个真如的概念，诸位！在相似、分证中间你要画一条线。我们解释一下。

真如的概念，如果出现在《法华经》，多分来说，都是偏重在因地佛性



的栽培，因为《法华经》是摄渐归顿，是把前面的藏通别三教的这些人，把他拉到了同一个佛性，所以它偏重在因地这一块。但是真如的概念，如果在《华严经》出现，那就不是这样子了，多分来说，是具足万德庄严的佛性。

所以天台宗把佛性、真如分成两块，法身分成两块：凡夫的法身叫素法身。就是说，这是一个清净本然的佛性，啥也没有；佛陀的法身叫无极妙法身，他的清净心里面，摄持了无量的波罗蜜，功德庄严。我们现在的家是一个空壳子，但是也好过没有家，至少遮风挡雨；佛陀那个家是富丽堂皇，里面装修很多的珍宝、家具等等，但是这两个家是同一个家。

所以佛性的概念，有因地的佛性叫作素法身，主要是让我们安住用的。



但是等到分证以后的佛性就是妙法身，那就不是只有安住而已，它能够自受用，还可以他受用，“如来现起他受用，十地菩萨所被机”。所以这个地方从相似到分证，是一个很重要的分界线。

### 【136】为什么有些人念佛往生了，有些人念佛没往生呢？

顿渐相融，可以举一个例子来说明，我们举方等时好了。

净土宗在顿渐的操作，最明显的是顿中有渐，渐中有顿。净土宗经常会讲一句话，说一个人念佛是什么概念？叫作“即众生心，投大觉海”，你一个打妄想的心接触佛号时，由于弥陀本愿的摄受，还有你过去的善根力，你进入弥陀的功德海，直接受用弥陀的功德，这个够顿了吧？直接契入，





没有任何过程，没有说要你持戒、调伏烦恼，“即众生心，投大觉海”，从凡夫直接跳到佛果。

但是这个地方也有渐义。比方说，我们看弥陀本愿四十三愿说：“设我得佛，他方国土诸菩萨众闻我名字，寿终之后生尊贵家。若不尔者，不取正觉。”你忆念佛陀的名号，跟佛号接触时成就尊贵家。

还有另外一个愿，第三十六愿：“十方无量不可思议诸佛世界，诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，常修梵行，至成佛道。若不尔者，不取正觉。”这三十六愿跟四十三愿都同时讲到“闻我名字”能够成就尊贵家，成就常修梵行。

但是你看古德的解释，他有两种解释。从渐教义，就是说佛号进入到



你的心中，你会成就尊贵家，成就梵行的一个因种，并不是说你来生马上表现出来，因为你的善根力太薄弱了，虽然有佛力的激发，但是你内因力太薄弱了。这是第一种，成就因种。

第二种，你准备好了，你善根的愿力很强，佛号进去，你来生马上现出来，不用经过多生多劫继续栽培，就马上生尊贵家，马上能够放弃五欲，常修梵行。

所以同样一句佛号进入大家的心中，有顿义跟渐义。这不是阿弥陀佛不公平，是每一个人的准备不一样。就是说弥陀本愿，对每一个人相同的摄受，对你的善根是相同的刺激。但是你的善根太弱时，它只是成就一个因种。



为什么有些人念佛往生了，有些人念佛没往生呢？阿弥陀佛是平等的。《法华经》讲一个譬喻，说佛陀对众生的摄受，法门对众生的摄受就像雨水，它普遍滋润所有大地的草木。但是如果你是一棵小草，虽然佛陀下很多的雨水，但是你只能够吸自己胸量里面的小水，就是你这棵草吸的水不多。作为一棵大树就能够在一次下雨当中吸饱很多的水。佛陀问这些声闻人说，你可以说雨水不公平吗？雨水给这棵树的水多，给这棵草的水少？舍利弗说，不也！世尊！这个不能怪雨水。作为雨水是普润大地，法性量等虚空，但是众生发心自小。就是说，你善根太薄弱了，即使弥陀本愿要激发你，也有限，你的准备不够，所以这个时候变成顿中之渐。

就是说，弥陀本身的设计，阿弥陀佛名号的设计，本来有能力让你超

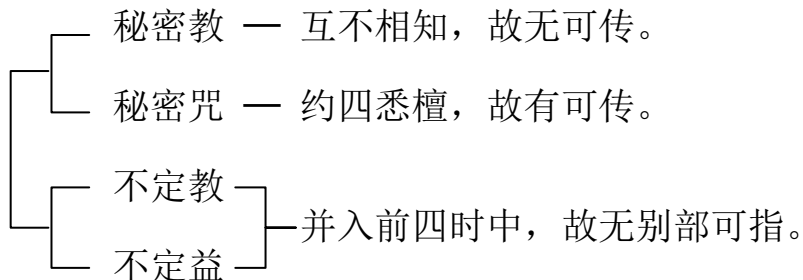
越的。就是说这个系统，具足了无量光无量寿，但是这个系统进入到你心中时，你的心量太小，善根太弱，很多功德表现不出来，只能成就一个因种。这个种子当然不会失掉，但是什么时候出现就没人知道了。

所以这个地方就是说，佛陀在讲这个法门时，明明这个法是个顿法，是个顿超的，怎么这个人操作以后没什么好处？这是顿中有渐，这个顿的功德要出现，可能要有一段漫长的时间。但是有些人明明操作的是一个渐法，他明明是操作《阿含经》，结果一看到佛陀以后，“善来比丘”，他证得阿罗汉果，四个字就证得阿罗汉果了，不需要什么持戒修禅定。小法激发大功德，大法成就小功德，这个也是有可能的，这看你的准备了。同样一场大雨，但是你吸收的水少；有些时候佛陀下的是小雨，但是这棵树却得



到很饱足的水。这就不是法门的问题了，是各人的善根，这叫顿渐相融，就是顿教相里面有渐的相貌出现，渐教相里面，也有人从渐教里面得到顿的功德。

#### 庚四、兼明秘密不定



**【137】法门没有高低！契机是妙法，治病是良药！**



我们再看秘密。

**秘密教——互不相知，故无可传。**

**秘密咒——约四悉檀，故有可传。**

秘密教因为它没公开，就是说佛陀在讲经时，私底下为某些人讲一些教法。当然佛陀灭度以后，如果结集时这些人没来参加，这个秘密教就失传了。因为秘密教只有少数人知道，是佛陀特地为一些特殊根机的人，讲一些特殊的法。佛陀灭度以后，这些人如果没有来参加结集，这个法就传不下去了，因为这个法没有公开。

“秘密咒，约四悉檀，故有可传。”



咒语有四种功德：

从欢喜的角度，有些人得到的是欢喜益。你如果对咒语的认知，说这个咒语都是佛菩萨的圣号、鬼王的名字，那些众生一听到鬼王的名字心生惊怖，就自然离开了，所以咒语能够消除灾障，让你得欢喜益，这是第一种解释。

第二个，生善。这个咒语是总持诸佛菩萨的功德，所以从不思议熏习的角度，你不断地持咒，你的善根会增长，你的信、进、念、定、慧，有一种不思议熏习的增长力，这个就生善益。

第三个，破恶益。就是咒语能够消除罪障，不断地持咒会把你业障给消了，这个是得到破恶益。



第四个，入理益。这最好了，你持咒能够契入佛陀的真如法性，直接开启智慧。

所以咒语有四悉檀，一句咒语满足众生四种不同的需求。

我们看不定。

**不定教、不定益——并入前四时中，故无别部可指。**

不定教跟不定益，在前面的华严、阿含、方等、般若都有，没有特殊的某一部经典。从五时的判教，我们会认为佛陀是华严、阿含、方等、般若、法华涅槃，有的是顿，有的是渐，有的是摄渐归顿。

但是，你如果把五时再跟化仪四教放在一起，那就很复杂了。佛陀在





华严时顿教里面，又会施設秘密不定；在阿含时明明讲渐教，也会施設顿、渐、秘密、不定。所以这时五时就有融通的意思了——从化仪四教里面。

所以我们得到的结论是“法门没有高低”。什么是妙法？契机是妙法，治病是良药！你准备到什么程度，你所读的经典就是你自己认知的经典。比如《金刚经》，某甲学《金刚经》，讲出来的是他心中的《金刚经》；某乙也学《金刚经》，他的体会不同，他的体会是他自己心中认知的《金刚经》，各自得益。

当然《法华经》例外。《法华经》没有可能说，你讲的《法华经》跟他的《法华经》不一样。所以只有《法华经》没有秘密不定，它是公开的，决定的。



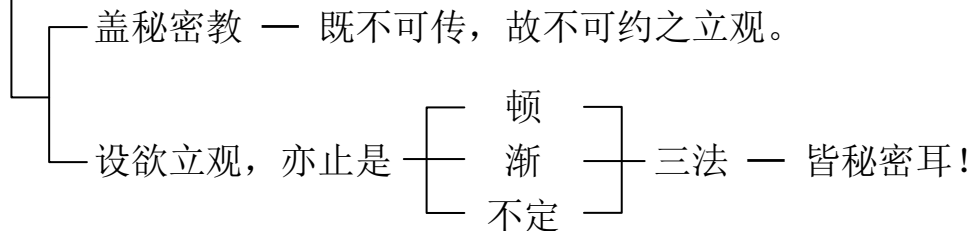
所以你把顿、渐、秘密、不定，放到前面的五时八教的五时的时候，那佛陀说法就有很多变化，顿中有渐，渐中有顿；为某些人讲顿，为某些人讲渐。就是说，把这个化仪四教的概念，放到前面的五时，让五时更加的圆满，从一种别五时而变成通五时，同样一部经典，往往读下来每个人理解不同。

己二、明观法分三：初、总说。二、别释。三、料简。

庚一、总说

约化仪教 — 复立三观 — 谓 — 

- 顿观
- 渐观
- 不定观



### 【138】面对妄想，先放下它，面对它，然后再处理它！

我们看己二的明观法。

前面是讲化仪的四教，这个地方讲化仪四教所产生的观照法门。这个地方有两段：初、总说；二、别释。

我们看第一个总说。

约化仪教——复立三观，谓顿观、渐观、不定观。



盖秘密教——既不可传，故不可约之立观。设欲立观，亦止是顿、渐、不定三法，皆秘密耳！

化仪四教只有三种观法，因为秘密教不可传，所以秘密教不能修观。秘密教它本身不强调义理，比方持咒，它没办法修观，只能够虔诚恭敬地听声音，它是一种不思議的熏习。

凡是修观要先明白道理，所以依教起观，从这个道理来安立有三种观法。第一种，顿观。直接超越我们个体生灭的五蕴身心，直通真如佛性。我们先不谈水泡，直接谈大海。第二种，渐观。就是回归到我们今生的业缘，务实地面对生死业缘，讲到怎么样调伏爱取——不净、苦、无常、无我，怎么调伏现行烦恼。第三种，不定观。就是可以顿也可以渐，顿渐可



以交互地运用。这个地方就说明了观照有三种。

所以天台智者大师在安观的时候，有三种观法：第一种圆顿止观；第二种次第止观；第三种不定止观。

圆顿止观就是顿观。如果你觉得人生怎么处理都不是办法时，佛陀会建议你先不要处理，不处理是最好的处理，先放下，这是顿观。但是在你太执理废事时，觉得“何期自性，本自清净”，那八十八佛也不要拜了！佛陀建议你修渐观，生死业力可怕，所以操作时顿渐是交互运用。

不定止观，也就是顿渐的交互运用。不过按照《法华经》的规划，诸位！修观时，是先有顿观再有渐观。就是说，你现在的心受到刺激，堕入了颠倒想，在妄想里跑不出来，这一关过不去了，有人刺激你或者你受到



某一件事情的伤害，这个妄想在心中挥之不去，你怎么办？所有的修行都是告诉你走出妄想，但是你走不出来，按照《法华经》思想的规划，先入顿观，放下它。

《法华经》的意思就是说，你要站在超越生命的角度来面对生命，站在本来没有烦恼的角度来调伏烦恼，站在本来没有业障的角度好好地忏悔业障，站在本来没有生死的角度努力地了生死，所以它是先把心带回家！先理想化地把心带回家，然后再务实地面对你的烦恼，修无常观、无我观去对治。所以在整个《法华经》的规划，是先放下它，面对它，然后再处理它。

为什么要这样子呢？因为你不先修顿观，直接跟妄想拼了，可能会很



惨，你不是它的手，因为你念佛的力量一天念两个小时，你打二十二个小时的妄想，白天也打，睡觉也打。你用两个小时的佛号，要跟打了二十二小时的妄想拼，而且还不只是今生的妄想，你每一生都是这样子，所以就像小孩子跟大人打架，以这个真妄交攻的角度，你不跳脱妄想，直接在妄想里面跟它打架，你惨了！你一定是心随妄转，向妄想投降，该怎么着就怎么着吧。这时你只好投降，因为你的正念被妄想吃掉了。

注意！先超越妄想，然后再面对妄想。因为当你超越妄想时，就是达妄本空，知真本有，你把它的根给拔了。就是我先否定你，然后我再面对你。我本来就没有妄想，这妄想是后来的，是生灭的因缘相。这时你就有自信了。你有自信时，“自知我是未成之佛，诸佛是已成之佛”，你的底



气就足，你用这个力道，法门一操作——心力不可思议，佛力不可思议，法力不可思议，你面对妄想就有力道。所以在顿渐不定时，先顿观然后再入渐观，一般是这样子。

这是个总说。

## 庚二、别释

- 今此三观，名与教同，旨乃大异。
  - 何以言之？
    - 顿教 — 指华严经，义则兼别。





- 顿观 — 唯约圆人，初心便观诸法实相。  
如摩诃止观所明是也。
  - 渐教 — 指阿含方等般若，义兼四教，复未开显。
  - 渐观 — 亦唯约圆人，解虽已圆，行须次第。  
如释禅波罗蜜法门所明是也。
  - 不定教 — 指前四时，亦兼四教，仍未会合。
  - 不定观 — 亦唯约圆人，解已先圆，随于何行，或超或次，皆得悟入。  
如六妙门所明是也。

**【139】**诸位！你不要老是说自己妄想打得很重，其实你不执着它，它什么都不是。



我们再看它的别释，看庚二的别释。

今此三观，名与教同，旨乃大异。何以言之？

顿教——指华严经，义则兼别。

顿观——唯约圆人，初心便观诸法实相，如摩诃止观所明是也。

今此三观，圆顿止观、次第止观、不定止观，虽然名称跟教相同，顿法、渐法跟不定法，但是意思不一样，为什么呢？

因为顿教的教法只有指《华严经》，义理虽然通别教，但是顿观只有圆教之人，只有经过法华涅槃、《华严经》思想的人，“初心便观诸法实相，如摩诃止观所明是也”。初心就是他还是个生死凡夫，内心当中充满了烦恼、



业障、报障，充满了妄想，这个人虽然烦恼粗重，但是他面对妄想烦恼的法门是直观诸法实相。

举一个例子，你看禅宗的传承都是这样子。二祖参访初祖，慧可断臂求法。达摩祖师本来在少林寺打坐，结果被慧可的断臂求法所感动就出来了。他说：“你有什么需求？”慧可说：“弟子心不安，请和尚安心。”达摩祖师只讲一句话“觅心来吾与汝安”。后来慧可大师说“觅心了不可得”。达摩祖师说，“吾与汝安心竟！”慧可大师堕入了妄想当中，被妄想牵动，达摩祖师只讲一句话“将心来！”就是这个心到底在哪里？你把它找出来。结果“觅心了不可得”，他就从妄想里面回归到真如本性，从个体生命回到整体生命。



我们经常会有弟子心不安的情况，当然处理方法有很多种。比方说思惟业果。这件事你过不去了，你想“万般皆是业，半点不由人”，这是我欠他的，你也过去了，是吧？认命，对不对？认命也可以让你心安。你把所有的事情都会归到业：我欠你的，行吧？这是第一个概念。弟子心不安，请佛法安心，第一个就是深信业果。这件事情会在我生命出现，一定有道理，我就当认命想。

第二个无常。反正它总会过去，我跟你耗，我就如如不动。妄想最怕你跟它耗下去，因为它禁不起你不动。妄想最喜欢你跟它互动，你越互动它越来劲，你知道吗？因为它本来就虚妄的，你越攀缘它，越把它当真，它就越像那么一回事。所以《楞严经》上说，妄想是你给它力量。诸位！



你不要老是说自己妄想打得很重，其实你不执着它，不支持它，它什么都不是。所以你用无常无我说，这是生灭的，我就转念念佛，看你能够耗多久，它一下子就消失掉了。

所以安心法有很多种，当然最好的就是直接契入心性，觅心了不可得，本来就没有妄想，有些人这样子就够了，觅心了不可得，他这个妄想就过去了。但是有些人他就必须怎么样呢？思惟业果，因为我欠你的，所以我就认命。

### **【140】圆教人，解虽已圆，但行须次第！**

所以我们看顿观以后，再看渐观，看渐教。



渐教——指阿含、方等、般若，义兼四教，复未开显。

渐观——亦唯约圆人，解虽已圆，行须次第。如释禅波罗蜜法门所明是也。

“教”指的是解门的学习，渐教在解门的学习上，当然阿含、方等、般若通于藏、通、别、圆四教。这个“观”，那只有圆教人，解虽已圆，但行须次第。就是说，虽然他明白一念心性本来清静，但是面对妄想，他还是要有《释禅波罗蜜》，这叫次第止观。

《释禅波罗蜜》又叫《天台小止观》，它要很多的次第。它不能够直观真如本来清静，它要有二十五种方便。你要持戒清静，息诸缘务，你太多事情也不可以；要闲居静处，太吵的地方不可以；要衣食具足，不能工作，



要有人供养你衣食；要近善知识。就是要具五缘，诃五欲，弃五盖，还要调五事——最初的调饮食、调睡眠、调身、调息、调心，这二十五个方便都有了才能够修观。所以《释禅波罗蜜》，叫作渐教止观。就是他的根机必须要有一些过程，必须要把身心世界调好了，没有人刺激他了，才能够观诸法实相，这叫渐观。

看不定。

不定教——指前四时，亦兼四教，仍未会合。

不定观——亦唯约圆人，解已先圆，随于何行，或超或次，皆得悟入。如六妙门所明是也。

不定指前面的华严、阿含、方等、般若，也通藏通别圆四教。这不定



观亦唯约圆人，虽然解悟上明白了佛性，但是他修任何的行法时，有时候是超越的，顿超，有时候是次第的。

举一个例子。比方说六妙门，六妙门是标准的不定止观。它有六个次第：数、随、止、观、还、净。它前面的数、随、止，先把心安定下来，可以用呼吸，也可以用佛号。安定下来以后开始起观了，这个观就决定它是顿或渐了。如果你在观的时候，思惟业果，思惟无常，站在一种生灭因缘来调伏你现前的水泡，那就是对治止观，入了次第止观；如果你这个观是直观真如本性本来清静、本来具足而发起清净心、菩提愿，这就是顿教止观。所以禅定没有什么顿渐，决定在观。

那么数、随、止、观，还，这个“还”就是重复。因为你起观要带动





名言，我们所有的观照都不是直接契入，要有一个文字相，这个时候心就会扰动了，所以就“还”，这时把观放下，再回复到止，无分别住，不断地重复。最后的结果叫“净”，内心开始明净，一念不生。所以六妙门这个观，可能是次第止观，也可能圆顿止观，这就是不决定。

所以佛陀的整个观照，天台宗把它分成三种：圆顿止观，次第止观，不定止观。

### 庚三、料简



天台教观纲宗

问：但说圆顿止观即足，何意复说渐及不定。

答：根性各别。若但说顿，收机不尽。

问：既称渐及不定，何故唯约圆人。

答：圆人受法，无法不圆。

又未开圆解，不应辄论修证；纵令修证，未免日劫相倍。

### 【141】圆顿止观这么圆满，为什么还要讲不定跟渐教呢？

我们看最后的问答，料简。

问：但说圆顿止观即足，何意复说渐及不定？

答：根性各别，若但说顿，收机不尽。



从教法的圆满来看，你做一个乞丐，直接回家就好，所以圆顿止观是最圆满的。那为什么这么圆满，还要讲不定跟渐教呢？因为众生“根性各别”，只讲圆满的，“收机不尽”。有些人善根很强，但他烦恼也很重，所以他必须有些调伏烦恼的过程，不能直接开显心性。

这个地方说明调伏烦恼跟开显心性是一码事，开显心性可以帮助调伏烦恼，调伏烦恼也可以帮助开显心性。但是有些人调伏烦恼的过程是不能没有的，虽然他的根器很利，可以直接悟入心性，但是理可顿悟，事要渐修，所以渐教观也是需要的。

**【142】为什么修渐观跟不定观，也一定要开圆顿解？**



我们看最后的问答。

问：既称渐及不定，何故唯约圆人？

答：圆人受法，无法不圆。又未开圆解，不应辄论修证。纵令修证，未免日劫相倍。

那么，既然是讲渐观跟不定观，为什么只约圆教人？一定要开圆顿解呢？

因为圆人受法，无法不圆。一个明白圆教道理的人，他就算是从基层的思惟业果，思惟无常，也是用圆顿止观，他的成就也是大白牛车——一佛乘。又则一个不明白佛性的人，他不可以“辄论修证，纵令修证，未免日劫相倍”。



这一句话，藕益大师讲话就很重了。你不明白你的家在哪里，就在生灭因缘里面对治，那这样子，你根本就没有资格谈修证，就算你勉强修证了，也是日劫相倍。

这个地方是这样的。佛教的因缘观，是通于世间法也通于出世间法，所以因缘故报在佛教里面的因地是最重要的。如果你的因是个葡萄的种子，不可能种出苹果！你就是怎么去浇水，怎么去灌溉，你用很滋养的东西去灌溉它，它顶多是个比较饱满的葡萄，不可能变成苹果，因为因果不相符。

所以，成佛之道，你不能老是活在妄想。就像《楞严经》上说的，你今天站在妄想的角度来发心，它的本质就是虚妄，就是生灭的因缘，你的因地是生灭，怎么可能创造一个不生灭的法身的果出来？说，喔，你因地

是生灭的，结果变成不生灭了，你不觉得很奇怪吗？

所以，我们一定要找到一个不生灭的心性安住——就是它本来就没有妄想，当作你的第一因，当作你的因地发心，然后你的因地慢慢地从名字位的清净到观行到相似到分证，最后果然是本来没有妄想。所以你的因地很重要！就是你的因地，最好一开始就走对。

按照佛法的角度，用妄想所发的任何心都不被承认，因为它本质是虚妄的，是变来变去的。有些人是用感情在修行，当遇到痛苦，他就在佛堂里面拜佛，拜得痛哭流涕；他快乐的时候，就不进佛堂，这个完全活在生灭心中。

佛法要有一点宗教情操，但是不能纯凭感觉！你该干什么就干什么，



时间到了就做功课，你不能够心随妄转，要站在不生灭的角度来修行。虽然我们要务实面对生灭，但是你的立足点要站在不生灭。你看有些人修行时，也真像一个样子，他念佛一念起来就痛哭流涕的，但是他从佛堂出去后，该攀缘该干嘛干嘛去，完全跟着感觉走。这种人按藕益大师的标准，“不得辄论修证”，这个人还没有在修行，仅跟三宝结缘而已，因为他永远没办法摆脱妄想，他以前用妄想来攀缘世间法，现在用妄想来攀缘佛法，攀缘的本质没有变。

所以，诸位！你的对治用什么法门都没有关系，但是你的立足点很重要，安住！你要先把妄想都拨开来，业力也拨开来，生老病死拨开来，把水泡都拨开来，找到不生不灭的心性，从那个地方住下去，然后再回到你



现前的个体生命，务实地面对现前的生命，站在本体生命的角度来面对个体生命，这样子你才有资格谈修证，这个叫上路了。我现在还没回家，至少我找到高速公路的入口了。

有些人连高速公路怎么上去都不知道，还在都市原地打转，他整个修行就是在吃止痛药。他今天遇到痛苦，就努力修行，快乐时就不修行了，他永远活在生灭因缘法当中，不可能进步的。他的修行不能累积，在他的生生世世中，不能产生一种累积的效果，加乘效果，因为他的因地安住在生灭法，用感情来修学，完全带感情、感性在修学。

所以为什么修行一定要开圆顿解，因为你的心安住下来了。虽然还有很多如梦如幻的烦恼要对治，但是你已经有个家了。有个家，你所赚的珍





宝就可以往家里面累积了，这个时候才有资格叫作修行上路了。

所以说未开圆解，不得辄论修证。纵令修证，未免日劫相倍。是这样子。

我们讲到这儿。

今天我们把顿、渐，顿观、渐观、不定观很详细地说明。到这个地方，把五时跟化仪四教都讲完了，这是整个天台教观的前方便，我们下一堂课进入正宗分——正式的修行的操作，藏、通、别、圆四教的化法四教。但是你前面的基础要建立好，什么是权实，什么是顿渐。我们下一堂课有一个研讨课，会把前面的五时跟化仪四教做一个总结。

今天的课有没有问题？好，请说。



**【学员提问】**师父慈悲！师父，弟子有个问题，就是讲义二十五页“部中用教”，我这个部分有一点不是很了解。就是讲义上面写渐教部，具用四种化法，可是我们看二十三页，渐教部的定义是阿含、方等、般若，是渐初、渐中、渐后，指这三种经典，那为什么它后面是写具用四种化法？

**【师父答疑】**渐教部它偶尔也会提一两句佛性的思想，但是不明显，顿教部它是主修清净的佛性，从真如的角度，从一种超越生命的角度回归到我们生命的本体来看现前的生命。

但渐教部讲的，都是我们现在的五蕴感受，感受怎么启发妄想，妄想怎么去攀缘感受，然后开始造业，最后就得果报了，讲惑、业、苦。它的主轴是渐教，是藏通别，但是这当中偶尔也有圆教的思想在里面，不明显，



但是还是有。

所以，我们可以这样讲，顿教部是强调万法一心，万行一心。所有的万行，它是明确往心性的功德去会。就是说，你所做的一切是干什么？从顿教的角度，不求人天果报，不求二乘涅槃，我是要求我的心性，因为这样子我的心性的菩提心、清净心增上了。欸，我因为拜八十八佛，所以我内心自性的功德开显，更进一步了，内心更清净了，更离相了。清净不是说没有妄想，它对妄想攀缘的势力薄弱了，菩提心、成佛的愿力更强了，它是偏重在万行在一心这一块，加强一心。

但是渐教部它是一心万行，它偏重在万行的对治，但是不表示它就失去了一心，也不是这样。它偶尔也谈到一念心性，称性起修，但是不多。



所以我们今天所做的善法有两种情况：

一般重视生灭因缘相的人，你的善法得到快乐的果报，在因果里面得到酬偿。但是会归心性的人，你的因果快乐还有两种收获：第一个，因果会报答你；第二个，佛性也会报答你。有两种报答。你会因为造这件事情，心理素质又提升了。但是如果你今天没有顿教的观法，就是身为一个乞丐，你从来没有想过要回家，你一辈子就回不了家了，因为你没有这样观照。

所以我们同样一件善法，比方说布施、持戒，有些人会得到两种果报，有些人只得到一种快乐的果报就没有了。有些人在顿观跟渐观两个操作时，他得到快乐的果报，也得到心性的增长。所以这个地方有所不同。

**【学员提问】**师父，还有一个问题，就是刚才最后面提到这个三观，



顿观、渐观、不定观都是约圆人，藕益大师的解释也是讲到，如果未开圆解的话，就不论修证。那是不是说，这个观法其实它的标准很高，它就是摄受圆顿根器成熟的人？那如果是从这个角度，按照藕益大师的回答来说的话，那就是其他的有些经典，譬如说，“先以欲钩牵”，就是劝修人天法。

**【师父】**所以他认为你没有在修行。

**【学员】**甚至阿罗汉果小乘的这种，他就是不论修证，因为他们的思想还不到圆顿根器。这标准是不是非常高？

**【师父答疑】**以天台宗是这样子，没有错。天台宗认为你没有开圆顿解，没有资格修行，因为你都在生灭因缘相。就是说，你没有开圆顿解，你的心没有安住，没有真正找到一个安住点。就是你没有家，是一个流浪



汉，哪有什么资产可言呢？你就是一天过一天，目的就是让来生快乐一点。但是快乐以后你又失掉了，失掉了以后又起惭愧心，然后又开始去积集善业，又让你快乐，所以你的生命，就永远在这个快乐跟痛苦中产生一种生灭波动的轮回。

所以没办法定义你是好人、坏人。说你是修行人，你来生可能会造五逆十恶；说你是坏人，你今生又象是一个佛教徒的样子。就是说，你到底有没有在修，讲不出来，因为有任何可能性，你现在用感情性的修学，就是充满了不确定。

但是在佛性安住的人，就不是这样子。他的心决定下来了，站在不生灭的角度来面对生灭法，那又不一样了，这个人已经有家了，不一样了。



所以，按照天台的规划，找到家很重要！就是说，虽然你心中有很多的妄想，但是你是不是不要急着对治妄想，你是不是试着把妄想拨开来，看它的背后是什么，这个就是很重要了。还没有打妄想之前，你是怎么回事，这个很关键！

你从什么地方来，你的本来面目是什么，在天台宗也好，大乘的思想也好，这是一个非常重要的地方。就是说，你如果不在这个地方用心，说我大乘经典都不看，我只读一些中阶的经典，都是对治的，那你就不妙了，因为你就是头痛医头，脚痛医脚，没有找到根本的安住处，那你的修行进步就很慢了。因为你没有站在不生灭性修行，表示你堕入妄想，站在妄想的角度去跟妄想拼搏。



那说明什么呢？说明你想要用你短短几十年的光阴，去处理你无量劫来留下的污垢，就这个道理。你流转这么久，妄想已经养得又肥又壮了，然后你想要用你今生的短短时间，去跟无始的妄想拼搏，因为你今天没有把心带回家，会把妄想当真，你就站在一种对立的角度，我跟你拼了——后果不堪设想！

但是，你把心带回家，从家的角度来看妄想的时候，“达妄本空，知真本有”，有这样的概念再面对妄想，那就不可同日而语，这样子势力就逆转了。你是主动的，它是被动的，是虚妄的。

所以大乘经典不学习，你很吃亏，因为你永远在生灭因缘里面打转。作为乞丐，让日子过得好，虽然对现实生活来说很重要，但是回家也很重





要，两个都很重要。开显心性跟忏悔业障、调伏烦恼，同等重要！但是最好是站在心性的角度，来面对烦恼障、业障、报障。所以唯识学站在阿赖耶识的角度来处理阿赖耶识，这个是有问题的，这个时间要拖得很久。

所以真如缘起是怎么好？它直接回归到你的本来面目来谈缘起。就是说，你现在做梦是暂时的，你要站在觉醒的角度来面对梦境，不能站在做梦的角度去处理梦境，那就惨了！所以这个地方就是顿观、渐观两个都要同时操作。

我们今天上到这儿。

向下文长，付在来日。回向！