

本会所提供之电子档，皆可免费下载。  
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



# 天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



## 天台《教观纲宗》讲记 015

### 目录

【143】	如何理解五时判教跟化仪四教这两个之间的相互关系？ .....	1
【144】	天台宗融进法华思想是客观的必须，还是祖师个人的偏好？ .....	5
【145】	五时八教教法的可贵在于，能够把你一颗颠倒妄想的心，慢慢带入佛陀的真实义！ .....	8
【146】	一心三观跟一佛乘有何关系？ .....	12
【147】	佛教的因缘观，你不能从结果上改变！ .....	16
【148】	为什么回向可以令结果改变呢？ .....	20
【149】	每个人的真如都是一样的吗？真如是只有一个吗？ .....	26
【150】	业感缘起跟真如缘起这两个思想，怎么样把它融合在日常生活中？ ..	28
【151】	面对多劫的业力，凡夫应该如何面对？ .....	36



## 天台《教观纲宗》015

### 【143】如何理解五时判教跟化仪四教这两个之间的相互关系？

诸位法师慈悲！陈会长慈悲！

诸位菩萨！阿弥陀佛！

我们这节课，是针对前面所说的五时的判教跟化仪四教这两个之间的相互关系，来作一个总结跟研讨。

天台的教观开展出来的体系，是一个广大的五时八教的体系。就着我们学习的角度来说，我们把五时八教分成三大部分：一个是五时的判教；一个是化仪四教；一个是化法四教。



五时判教，这一部分偏重在教法这一块。就是佛陀出世以后，佛陀的说法是以什么方式来说法的？他的施設教法是怎样的一个始终？

化法四教偏重在观。就是说，佛陀您讲了那么多的法，您到底想要告诉我们什么。佛陀的根本在于智慧，因为佛陀认为，所有的过失，就是你愚痴，自己起颠倒，作了错误的判断，对人生产生错误的解读，你才会起烦恼。

所以问题点在于你的智慧不足，佛陀出世就是告诉你，你怎么去了解人生。因为众生根机的不同，佛陀分成四个阶段来宣说如何解读人生，藏、通、别、圆四教，有表层的认识，有深层的认识，有圆满的认识。所以藏、通、别、圆四教，其实就是一种观照，透过一种止观的力量，慢慢地去改



造你过去的颠倒想，所以这个化法四教是偏重在观法。

化仪四教，顿、渐、秘密、不定，是通于教法，也通于观法，它是讲佛陀表达的善巧。比方说化仪四教，如果跟五时判教结合，你看它的顿渐，就说明了五时判教的一个次第。

佛陀出世是三阶段说法。先讲大法，作为一个大富长者，佛陀对所有众生显出他无量的珍宝，“演大教，说华严。尘刹海，现宝莲。”佛陀是直接开显他无量的功德庄严，来摄受这些大乘根机已经成熟的菩萨，这是顿教法门。

第二个阶段，佛陀开始把他的珍宝收起来，现出一个乞丐的样子，陪着众生流转，现出了所谓的丈六比丘的应化身，跟我们生活在一起，从日



常生活当中，告诉我们怎么去了解你的问题在哪里，就是佛陀施设了权教法门——阿含、方等、般若。

第三个阶段，等到时机成熟了，佛陀就开权显实，会三归一，把佛陀的真实义讲出来。

所以这个顿渐跟五时合起来，就是别五时的概念。

秘密不定如果跟五时结合在一起，那就是通五时。佛陀讲顿教时，有渐教的方便门在里面；佛陀在讲渐教时，他偶尔也会参杂一些顿教的思想，就是顿中有渐，渐中有顿，互含互摄。

从五时跟化仪四教结合，就开展出别五时跟通五时的整个佛陀一代时教。所以从别五时跟通五时这两个角度看进去，我们就知道佛陀当初的说



法方式。

我们今天所要研讨的就是这一块，佛陀是怎么施設方便的，方便结束以后，又是如何来作一个收尾，开始讲出他内心的本意。

今天的主题，我们在网络班，收集了六大主题来跟大家作研讨，也是像过去一样的规矩，学人先作一个简单地论述，每一个主题论述以后，诸位有问题的，可以针对这个主题再提出来讨论。

### **【144】天台宗融进法华思想是客观的必须，还是祖师个人的偏好？**

我们先看第一个主题。这个主题有关于法脉传承。



**【学员提问】**弟子请益师父，在天台法脉传承当中始于龙树菩萨，到了慧文禅师，依《中观论》而开了空、假、中三观，但真正融进法华思想的，则始于慧思禅师。弟子想问三个问题：

第一，天台宗融进法华思想是客观的必须，还是祖师个人的偏好？

**【师父答疑】**我想，作为佛陀，佛陀的说法，那是“佛以一音演说法，众生随类各得解”，因为佛陀的功德是很全面的。佛陀灭度以后，祖师们就必须承担弘法的家业，但是这边有个问题，祖师不能代表佛陀，因为祖师是一个因地的菩萨，佛陀是一个果地的佛陀。作为因地，他就有一些个人的偏好，因为他还在因地。

所以天台宗从它因地的偏好，从它的切入点可以看得出来，是从一心





三观切入的——它的学佛态度。一心三观，在整个佛法是很高的层次，等于是直接契入佛的知见。也就是说，如果从佛法破妄显真的次第，它已经是远离破妄，直接显真。

从祖师的个人偏好，一心三观这种圆顿止观，其实它能够选择的经典，跟它相应的只有两部：一个《华严经》，一个《法华经》。从他个人的喜好来说，能够跟一心三观相应的，只有法华跟华严，当然包括涅槃。

但是从他受用的摄受根机，为什么天台宗选择了《法华经》呢？因为《法华经》的一佛乘思想是因地的，它偏重在内观的一种思想的准备；《华严经》一佛乘的一心三观，偏重在外修，它是在六波罗蜜里面历练，这两个完全不一样。



所以《华严经》的一心三观，比较难做到。作为天台的祖师来说，就着未来的弘传能够加被更多的根机，他选择《法华经》是有道理的，因为《法华经》的一佛乘，是因地的一佛乘。就是说，这种思想可以跟任何的法门结合，它可以跟净土法门结合，可以跟密教结合，可以跟持戒结合，也可以跟布施结合，所有的结合都会让每一个法门更加殊胜，更加圆满，因为它因地有互相的包容心。

所以整个天台宗，从一心三观结合《法华经》，有祖师个人的偏好，也有他客观的考虑，因为他考虑到法华的机比较广。这是第一个问题。

**【145】五时八教教法的可贵在于，能够把你一颗颠倒妄想的心，慢慢带入佛陀的真实义！**



**【学员提问】**第二个问题，天台宗未融进法华思想之前，慧思禅师以前的天台法脉，是否有所欠缺？

**【师父答疑】**天台宗的两位祖师，慧文禅师、慧思禅师，其实我们可以看前面的介绍，他的整个观法很强，但教法是有所不足的，就是他们偏重自修的。天台宗的教法一直到智者大师这一代，第三代以后，才整个开出了五时八教。天台宗假设没有智者大师，天台宗的教法的确有所不足。就是说，一心三观它的境界太高了，如果我们今天没有透过五时八教来学习了解，能够上去的人太少。

比方说禅宗。禅宗的观法也是很深，它是直指人心，见性成佛，它不跟你讲怎么调伏烦恼，它认为这些都是“犹是阶下汉”，那是凡夫做的事情，



它直接契入佛的知见，佛的思考模式。但这有个问题，没有一个完整的教法，体会的人就很少。你问禅宗：“什么是祖师西来意？什么是佛陀真实义？”“喝茶去！”“吃饼去！”你说喝茶去，能够体验到佛陀的真实义？你茶喝完了，就能够了解吗？少数。

所以禅宗到最后传承时，有个问题出来，藕益大师说的，错认消息。就是以心印心，他直接用他觉悟的心，来印证你这个颠倒的心，他没有透过教法的一个过程，直接以心印心。如果祖师在，可能好一点，但是人在法在，人去法亡，祖师不在时，弟子们只学祖师的表面，就很难了解祖师真实义，只是学祖师的身、口二业的动作。

什么是祖师西来意？有一个禅宗祖师，他师父一辈子就不讲话，就指



这样子：“一！”但这个“一”是什么意思？很多种解释方法，是吧？到弟子的时候，他也指“一”，但是他不懂这句话是什么意思。所以禅宗的传承到最后，就错认祖师的意思。

比方说，我们今天，在十层楼有一个摩尼宝珠，你要拿摩尼宝珠，必须要用神通力飞上去，但是有神通的人毕竟少数。如果有个人在中间盖了十层楼梯，让每一个人都能够慢慢地 step by step（一步步地）走上去，这样子，这个摩尼宝珠就可以大家分享了。

一心三观这个“道可道，非常道”，本来就是每一个人实修印证的东西，没办法言说的。但是伟大的智者大师，他就能够让我们一个颠倒妄想的凡夫，透过五时八教的学习，从第一阶，慢慢地趋向一心三观，这就是教法



的可贵。即便祖师不在，你只要按照这个系统学习，这个教法就有个引导力，能够把你颠倒妄想的心，慢慢带入祖师的真实义。教法就有这个好处，它能够依教起观。

所以，假设没有第三祖智者大师的出世，天台宗的一心三观，只有少数人可以受用，所以这个地方的确在教法上有所欠缺。

### 【146】一心三观跟一佛乘有何关系？

我们看他的第三个小问题。

**【学员提问】**天台宗最初的观法是一心三观，跟《法华经》的思想结合以后，成为一佛乘，请问师父，一心三观跟一佛乘有何关系？



**【师父答疑】**一佛乘的范围比较广，一心三观是一佛乘的核心思想。就是说，一佛乘的核心思想是一心三观，但是一佛乘它是用一心三观来统摄所有的方便门。

比方说《阿含经》、方等、般若有很多破妄法门，怎么调伏烦恼，这些法门都是属于一佛乘。一佛乘的范围比较广，它是以一心三观为主轴，但是融入了四念处、缘起性空这种调伏门，所以一佛乘等于是整合了整个方便门，一心三观是它的核心，它是用一心三观来整合整个方便门，构成一佛乘。

如果说对治法门是珠子的话，一心三观就是中间的线，它把它们成功地串起来。假设你没有学一心三观，你的修行是片段的，你拜佛时是拜佛

的思想，念佛时是念佛的思想，持戒时是一种持戒的概念，你的修行是多元化的，但是你找不到早上的拜佛跟晚上的念佛以及中午的持咒，它们有什么关系，这样子修行是一个多头马车。

你学过一心三观以后，有什么好处呢？你能够从白天到晚上的修行，把它整合起来，它是一条线的，“吾道一以贯之”，就构成一佛乘了。所以你不修一心三观，你的修行就是片段的，就是心力分散了。

我们把心力放在学佛的时间本来就不多，而你又不集中心力，你这时东边放一点心力，南边放一点心力，你的修行就很难成就了。所以一佛乘的好处，这个“一”它不是一个数目，它是一个概念，就是它能够成功地把你的修行整合起来，它是一条线的。有关传承，就是天台宗的理念，从





一心三观这个中观的思想，一心三观慢慢结合《法华经》以后，提升到一佛乘，然后开立了五时八教，这就是我们的传承。

这个地方有没有问题？有关法脉传承。

我们可以看得出来，大概历代的祖师在安立宗派，都是先有观法再有教法的。为什么呢？因为修行一定是“欲知山上路，须问过来人”，他肯定自己走过了，才有资格安排教法的。不像学者，就是从语言文字上去比对，找出什么结论出来，但是他自己不见得走过。祖师，所有的宗派要安立教法，一定先有观在前面，他自己走过了。慧文禅师、慧思禅师已经成就圆教的分证位，乃至相似的六根清净位，然后再设立教法。

但是，我们凡夫在学习刚好相反。我们是先学习教法，再学习观法。



祖师设教是先观后教，凡夫学习是先教后观，是这样的差别。

第一个主题没问题，法脉传承。

### **【147】佛教的因缘观，你不能从结果上改变！**

我们看第二个主题。

**【学员提问】**师父在讲授业感缘起时，举出一个公案，说目犍连尊者的母亲堕入饿鬼道，尊者给她饮食，当下变成火焰，这里强调的业力是个人的招感，别人是无法取代的。但之后尊者供养十方僧众，从而使母亲脱离饿鬼道。为什么尊者所修的功德，可以改变母亲的业报呢？

**【师父答疑】**这个地方，我们来看看讲义好了，看看讲义可能会引发



大家的回忆。

我们看看这个地方的讲义，是来自于“修学宗旨”。我们看讲义第六页，讲到有三种缘起：业感缘起、赖耶缘起跟真如缘起。佛教讲缘起，最基本的就从业感，“万般皆是业，半点不由人”，我们生命的差别是由业力决定的。

我们看尊者这个公案。他在帮母亲消业障，采取了两个方法：第一个用神通力。他用神通力把饮食拿到母亲的地方，加持他母亲，希望藉由他的神通力，让他母亲能够吃下这个饮食，但是失败了，因为业力不同意，业力把她的饮食变成火焰。

尊者后来去请示佛陀，佛陀教他改用回向力，说你不能用神通。后来



他供养大众僧，把功德透过他至诚的回向，就是把他的福德力回向给她，就比如她这里面的水是脏的，但是你把这个清净的水放进去，就稀释了她的罪业。回向有一种灭罪生善的功能，后来他母亲就吃到饮食了。

这说明什么呢？佛教的因缘观，你不能从结果上去改变，它主要是要强调这个。他的贫穷，他的痛苦是有他的业力，你不从因地的业力去改变，而直接用神通力去改变他的贫穷，这是不对的。

就像《摄大乘论》讲到菩萨的功德，有人就提问了，他说，菩萨有无量的功德，就是他把手伸出来，他过去的六波罗蜜可以雨无量珍宝，珍宝就像下雨一样出来。世间上贫穷人这么多，观世音菩萨您可以行行好，用您的手到非洲的地方一放，下很多的珍宝、饮食下去，可以救拔很多非洲



的人，您为什么不做了呢？

不可以！“有情界周遍，具障而阙因，二种决定转，诸佛无自在。”就是说，众生他缺乏那个因地时，诸佛没办法。如果你本身有福报力，只是缘缺不生，那么佛菩萨用神通力来激发你的善业，让你的善业早一点出来，就是你的善业的 schedule（时间表），本来是下辈子得果报的，佛菩萨用神通力让你变好了，那是因为你的因地具足。如果你没有这种因地，佛菩萨不能改变这个事实，他不能创造一个因地。

所以，“具障而阙因，二种决定转，诸佛无自在。”不要说尊者目犍连，就是佛陀都不能用神通力，让一个饿鬼道的众生直接变成到天上去，不可能！除非佛陀为他说法，改变他的思想，让他忏悔。生命不能从结果上改



变，主要的在这个地方，因为你的主宰，业感缘起的主宰是业力。

比方说一个苹果它长出来不甜，你要改变它的种子，它的过程，诸法因缘生这过程很重要。可能这个种子的品种有问题，可能你栽培的过程方法有问题，你要改变它的过程。所以佛教是不能用结果来改变的，不可以！神通在业力的面前是不得自在的，就是这个意思。

### 【148】为什么回向可以令结果改变呢？

业感缘起，这个地方有没有问题？请说。

**【学员提问】**师父慈悲！弟子还是不太明白，为什么这个回向可以令结果改变呢？它的方法是怎样？可以请师父解释一下吗？



**【师父答疑】**是的，这是很深的道理。其实业感缘起，是比较不能解释回向的道理，包括赖耶缘起都没办法解释回向。就是说，我阿赖耶识的业种子，是我的前七识去熏习，它才会有，怎么你阿赖耶识的善业，能够跑到我的阿赖耶识？从赖耶缘起也不可以，对不对？

所以在《宗镜录》上说，诸佛的神通加持力，凡夫的回向力，唯识学是不能解释的，那《阿含经》更不能解释，只有真如缘起可以解释。这叫不思議熏习，因为真如缘起的特点，就是每个众生有他差别的业缘，但是他们有一个共同点，就是一念清淨离相的心性。就是说，我的善业回向给你，你可以得到七分之一，对不对？那表示什么？表示众生跟众生之间，一定有一个相通点，才可以把我的业回向给你。



整个缘起当中，业感缘起的问题在哪里？业感缘起就是说，这个业造了以后，到底去了哪里，它不解释，就是它没有用心识来摄持这个业力。所以业力变成不可改变，就是你的心态不管怎么变，业力不可改变了。所以业感缘起思想的不足，就是说你造了业，在《阿含经》里面说，造了重罪，它是不可以忏悔的，在业感缘起是不能忏悔的，因为你业造了以后，它只有业决定，你这个业就存在法界了，你怎么忏悔？你不可能回到过去。

但是赖耶缘起就比较好，你业造完以后是跑到第八识去了。第八识它受前六识的熏习，你第六意识有所造作，第八识它能够不思议熏，不思议变，对不对？你造了以后，第六意识马上忏悔，这个时候折损第八识的业力。所以从大乘的角度，所有的罪都可以忏悔，造五逆十恶都可以忏悔，





因为业力是第八识摄受的，而第八识正受到前六识的熏习，对不对？

那回向呢？连唯识都不能解释，只能用真如缘起。因为十法界众生，有一个不可思议的真如是共通的，在真如当中是无眼、耳、鼻、舌、身、意，它是没有业力，没有妄想，没有生老病死的。虽然我们现在活在妄想，但是心性没有失掉，所以他可以回向，叫作真如内熏。

就是透过真如的熏习，比如说，我们不要讲回向，你看我们实际的例子。有些人离家很远，过年时，你在这个地方遥念家乡的母亲，她会感受得到。你忆念母亲，她为什么感觉得到儿子在忆念她？她有某种特殊的感动？这样子，你从业感缘起当然没办法解释，从唯识的角度也没办法解释。我忆念我的母亲，我的心在我第八识里面活动，我的第八识跟我的母亲第

八识，是独立的个体，对不对？那也只好用真如来解释了。

感应道交，神通加持，功德回向，都只能够用真如的缘起，因为它们之间有共同的平台可以互通，是这样子的。但是神通不能改变生命的结果，这个是所有缘起都解释不通的，连业感缘起都解释不通。

如果说，你有业障，某一个上师帮你加持，你真的好了，其实是你自己有那个善根力。作为一个上师，他只是把你的善业，先提前调动出来而已。台湾以前有一位在家女众居士，她得到癌症，到印度去找一个上师帮她加持。这上师入定观察说，我可以让你的癌症好，但是你来生还要得一次癌症，因为他不能把业消掉。他把你的业怎么样？那个 *schedule*（计划）把它往后延了，看你要不要嘛。后来这位台湾女居士，她选择还是算了，



今生受了就算了，她就回来了。

所以，没有一个人可以进入到你的内心世界，去改变你的业力，不可能的！他只是作一个调整，他用神通力把你的善业先调动出来而已，不能改变，除非你自己要改变，你从内心改变可以。就像藕益大师说的，当一个人做梦时，没有人可以进入梦境去改变你的梦境，除非你自己醒过来。就是佛陀只有说法来启发你的觉悟，你自己想要改变，才可能改变。

关于这个地方有没有问题？

诸位！你基本的正见，就是说，任何的改变只有源自于你自己的心态，不可能外来，这是基本佛法。佛教的因缘观绝对是不能心外求法，就算外在的因缘让你改变，那也是刚好你有这个业力，你的善根也成熟了，别人



只是一个助缘，激发你内在的善根而已，那是凑巧。

### 【149】每个人的真如都是一样的吗？真如是只有一个吗？

请说。

**【学员提问】**师父慈悲！弟子想知道，每个人的真如都是一样的吗？真如是只有一个吗？用真如来解释回向，我认识这个人回向给他，就会比较有感应；如果我不认识这个人，回向就不一定感应。

**【师父答疑】**对！对！对！你跟他因缘深，也有关系。因为它受熏。什么叫受熏呢？真如它不是独立的，真如缘起就是说，真如的体性是平等的，但是它受前六识的熏习，所以一旦讲受熏，就有因缘的浅深差别。你



不要说凡夫跟凡夫，你看，你跟佛陀之间也是真如缘起，对不对？但是你想，你对佛陀忆念得深，佛陀对你的加持力也比较深，这是事实，是吧？

所以藕益大师在《弥陀要解》上说，“佛度生，生受化，其间难易浅深总在于缘。”你跟佛陀没有缘，佛陀没办法救拔你。你为什么要念佛？就创造一种因缘而已。

**【学员提问】**那弟子的理解就是真如是一个，我们跟佛陀的真如都是一样的。

**【师父答疑】**它不能说一个，因为它遍满法界，就是除了真如以外都没有东西了，你不能说它一个。你说它一个，好像一个以外，另外还有什么东西一样，它是周遍法界，是一个“如”的境界，它不是一个，也不是



两个，它是一个“如”的境界。

**【学员】**那分别就是在这个一念，就是在前六识的分别？

**【师父】**因为真如它会受前六识的熏习，而不思议熏，不思议变，它会现出作用来。它虽然清净本然，但是你去熏习它时，它会产生差别的因果果报出来。

**【150】业感缘起跟真如缘起这两个思想，怎么样把它融合在日常生活中？**

请说。

**【学员提问】**师父慈悲！师父，我们在一开始，学习业感缘起的道理



时，我们是认为业力跟因果，是把它作很坚固的想法去想……

**【师父答疑】**是的，刚开始是的。

**【学员提问】**……很谨慎地看待这个。可是我们在谈到真如缘起时，师父常常提到说，要站在本来没有业力的角度去忏悔业障，这两者思想之间，其实有蛮大的落差。因为我们一开始深信因果，但是现在听到这个真如的教法，却要把它观成是不真实的，这两者之间，我们在学习的过程里面，怎么样从业感缘起，然后慢慢转化到真如缘起，这过程里面，有没有一个次第的学习或观修的方式？另外一个问题是说，业感缘起跟真如缘起这两个思想，怎么样把它融合在日常生活中？用的时候，什么时候我们应该加强业感缘起的思想，什么时候我们应该加强真如缘起的思想？谢谢师

父！

**【师父答疑】**这问题其实问得蛮不错的。就是说业感缘起跟真如缘起，一个是现实化的思考，“万般皆是业，半点不由人。”真如缘起它就不讲业力了，讲“应观法界性，一切唯心造”，只论觉悟，不论业力。

在操作上，这个就讲到一种圆顿止观跟次第止观之间交互作用。就是站在对治烦恼，从灭恶的角度，你要强调业感缘起。在远离过失这一块，你要用业感缘起的思考。因为，诸位！所有法的施設，就是在对治你的毛病。

我们这样讲好了。当我们因地时叫修法，对不对？但是你成佛时，所有的法会自己消失掉。就是说，当你这个法把毛病治掉以后，佛法会自己



消失掉。所以成佛时，是无有少法可得，“圆满菩提，归无所得。”就好像说，你要到彼岸时要坐船，但到彼岸时，你不可能再背着船。

所有的法都是对治毛病。你面对烦恼习气时，要告诉自己，“万般皆是业，半点不由人”，你造了业很难改变，一定要付出代价。所以当你在面对要造作恶业时，你要用业感缘起来提醒你，这个业造了，它就永远地存在法界，谁也动不了，你就必须要为这个付出代价，以此来警惕自己，减少身、口、意的过失。

但当你修善，尤其是要改变生命时，你要告诉自己，“何期自性，本自清静”，生命有无量的可能性，你可以重新塑造，过去不等于未来。过去的你，虽然深受业力的束缚，深受烦恼的障碍，但是从真如的角度，这些

都是如梦如幻的。

所以当你要求突破时，要站在真如缘起的角度来看事情，过去不等于未来。昨天的你虽然业障深重，但是明天的你，可能会变成功德庄严；虽然你造了那么多业力，但是你是可以带业往生的。为什么？因为心性里面本来就没有业力这个东西，它是熏习所成的一种幻相而已，它有假名、假相、假用，但是没有实体。

所以这个法门操作得当，这个法门就是甘露；如果相反，你造罪时告诉自己没事，清净本然，那就醍醐变成毒药了。这个就是古人说的，佛陀讲这个话本来对你来说是加持的，结果你弄错了，变成一种放逸的借口，那就惨了！



所以我们为什么要学习佛法？就是你要用对药。明明你已经是感冒了，已经是寒病了，你又吃冰水，那你就做错了，不能怪药错，是你自己操作错误。

诸位！你要对治烦恼，用越低阶的法就对，越低阶的法它的药越重，治乱世用重典。但是你想突破时，你要找高阶的法，你不能老是认为自己业障深重。老是觉得业障深重，最后果然业障深重。所以你不能老是太过强调业力。

什么东西都要取个中道。就是说，业力你说它有，它是如梦如幻，它可以改变，因为它“一念迷，生死浩然；一念悟，轮回顿息”。但是你说它没有，它有它暂时存在的假名、假相、假用，所以结论是非空非有。



所有天台的法门，你要操作得当。当你在远离过失时，你要强调业感缘起这一块，给自己警惕，“万般皆是业，半点不由人。”你今天图一时之快，一张嘴就骂人，伤害的是你自己。因为你是人家的业力，人家可以不搭理你，但是你因为讲这句话，就是十秒钟的畅快，你知道未来要付出多大的痛苦吗？所以你想一想划不来，是吧？

你要从业感缘起当中警惕自己，不要让自己未来痛苦。你不要因为今生的畅快，去破坏来生的快乐，让你来生痛苦。因为这个业是你要去承受的，不是别人要承受的。所以业感缘起的好处，就是知所警惕。

真如缘起最好用就是在临终时。因为临终时，你过去的业全部现前，你不可能回到过去，告诉自己不要造这个罪，不可能，它已经是事实了。



这个时候你可以不迷、不取、不动，不要激发业力，带业往生。

真如缘起，大概是所有净土宗的人必修的。如果不知道业性本空，临终很难过得了生死关的。业力的东西，你一直着有，它就变得真的有了。所以你看，有些人的业障，他忏悔很慢。同样的业障，表现在一个觉悟的人的心中，可能拜个十部八十八佛，他业消了；有些人拜了一百部，他的业还没有消，因为执着它实有，所以对他来说就挥之不去。

所以业力本身，要摆脱它有两种情况：第一个，少造罪业；第二个，心理素质也很重要。

所以站在因地，断恶修善多强调业感缘起。这个业已经造了，你要面对它，因为这是一个事实了。当你想要改变业力时，你要安住真如缘起，



因为你别无选择！你站在业感缘起，你就惨了！你时时勤拂拭，透过事修，你不可能用短短的几十年，去处理你无量劫来留下的问题。完全靠事相的修行，不可能，只能靠理观！所以这两个操作，时机不太一样的。

### 【151】面对多劫的业力，凡夫应该如何面对？

我们看下一个。

有关这个缘起，还有另外一个，这是跟前面的同一个主题。

**【学员提问】**请问师父，如果人的一生，其所有遭遇都是因果果报，竭尽此生都是了却前世的业因，而且也种下良善的佛种，万一又有个来世，又是隔阴之迷，又开始重重叠叠地了脱因果，这么多劫的因果循环，凡夫



应该如何面对？

**【师父答疑】**当我们面对过去的业力时，诸位！你就不能用业感缘起了。我们讲过，在造业的当下，在身、口、意活动时重视业感缘起。但是面对已经造的业，你如果不能用真如缘起，不能把它观空，起码看赖耶缘起。

我们看看赖耶缘起。看讲义第七页，大家复习一下。

赖耶缘起它的因缘成就有两个：第一个，一切种识。就是第八识，它摄持了无量无边的业力。第二个，缘。就是前六识的名言分别——你的思考模式。从唯识的角度，一个业缘从一个种子位要得果报，必须去攀缘它，激发它，就像一个种子如果你不去灌溉，它是不会得果报的。



所以我们面对过去的业力，也不是那么可怕。如果以净土宗的带业往生来说，最好对三界人事的攀缘要减少。所以为什么净土宗往生的正念，佛陀提出两个概念：叫都摄六根，净念相继。本来净念相继就好了，你忆佛念佛就好了，为什么要都摄六根呢？

因为你到晚年，攀缘心不收，尤其很多大福报的人，事业做得越大，他的所缘境越广的时候，印光大师说，福报越大的人生死业越重，就是这样子。因为你管了这么多企业，不得不逼你去缘很多的事情。

诸位！你念头一动，对你的第八识就是一种业力的激发，所以为什么晚年要收心，就是这样。我们有很多的业力，但是，请你不要去刺激它，让它沉淀下来。所有净土宗的人，不管你的佛号念得多好，我要提醒你，





你佛号念得再怎么好，当生死业力激发时，你绝对不是生死业力的对手，绝对不是的。

所有往生的人，必须做两件事情：要成功地把生死业力沉淀下来。你没办法处理你的过去，就不可能有一个美好的未来。你说，我来生要到净土去，业力放得过你吗？你把业力激发出来，你认为业力会放过你吗？所以净土宗走出过去，面对未来，必须要处理好过去的业力。

另外，为什么一个人到了五十五岁以后，甚至于最晚六十岁以后，你六根要往内收？就是第八识这个大海，你不能再刺激它了。这一杯水虽然很多的污泥，你不要搅动它，让它沉淀下来，带业往生，带业种，没有人可以带现行往生的！你晚年的时候念佛很专注，离开佛堂的时候去攀缘，

你惨了！

你的生命当中有两种力量：第一个，往生的愿力；第二个，是生死业力。你认为哪一个势力强大，强者先牵，当然是生死业力大。不要说过去了，就算你一天就好，我们就以一天为单位，你一天念佛大概四个小时，你打了二十个小时的妄想，包括白天，包括晚上睡觉。如果你不能让业力沉淀，就说明你用四个小时的念佛，跟二十小时的妄想来拼搏，那当然妄想带动的业力大。

所以往生有两个条件：第一个都摄六根。一个人到了六十岁，成败已经成定局了，你要到处攀缘，那是自己找罪受了。你把业力激发得强大，生死业力那个种子位，你不断地去攀缘它，刺激它，那临终当然是随业往



生，怎么可能随愿呢？

所以，我们讲怎么样了脱因果？因果，我们在凡夫位是没办法了脱，但是你可以暂时把它打包起来。你说：“欸，你不要活动，我到了净土再来好好地面对你，你现在不要障碍我，就好了。”当然你不要让它活动，你千万别刺激它。这是一个地雷，你不踩它，它有跟没有差不多。

所以带业，为什么有些人的业可以带？有些人的业没办法带？因为你不断地刺激它，你怎么带业呢？

诸位！一个人的攀缘心越重，几乎是不可能往生。跟你佛号念得好不好，关系不大啦，只要你这个人到晚年没有收心，娑婆世界你就跑不掉了。

第二个，净念相继。都摄六根跟净念相继，这两件事同等重要！甚至

于我可以说，都摄六根比净念相继更重要！你没办法处理好过去的业力，就没有资格谈你的未来。你哪有什么求生净土？业力根本就不放过你了。

一个人只有成功地把过去的业力沉淀下来，你才有资格说，我来生要去哪里，你才有选择权。你连业都没办法带，你有资格谈往生吗？带业往生，你业都带不了怎么往生？

所以净土宗要处理好你的过去。晚年心收了，娑婆世界放下了，反正就这么回事，该怎么的就怎么的，心一放下，业力就沉淀了。因为第八识跟第六意识是互动的，不激发它，它只有种子，不能起现行。这时过去的业力沉淀，你再发起一个广大的愿力，愿生西方净土中，就能够由愿力引导业力，叫带业往生。



所以业力也不是我们想象的那么可怕，看你怎么处置，它可大可小。你要是不刺激它，它就处于睡眠状态，就在种子位，处于沉淀状态；你要是激发它，对你来说，那是没完没了了，生死轮回是没完没了了，就这个概念。

所以赖耶缘起就说明，业力本身它不是死的，它受你思想的引导，第八识受第六意识的引导。所以赖耶缘起这个道理，就比业感缘起更加地高超，因为这个业感缘起把业讲死了，它好像跟心态都没有关系一样，这是不对的。

讲业力的处理，到别教是最圆满。到了真如就不谈业力了，它是理想化了，站在没有业力的角度来面对业力，那是一种非常超然，先超越业力

再重新面对它。所以从业力的角度，处理业力来说，唯识学已经最圆满。所以它修无分别智，娑婆世界的业，你少去分别它，因为你一分别就带动攀缘。

这个地方有没有问题，就是有关业力的沉淀？

这个是净土宗必修课程，必修的。你要做两件事，诸位！你不是只做一件事，你要把佛号念好，要好好地想象你的未来，但是请你千万注意，要好好处理你的过去。你不是今生才有生命，你过去的业要好好地把它打包起来，你不能让业力产生活动，这两个同等重要。

有没有问题，关于这一块？

请说。



**【学员提问】**那我平常怎样在我的生活中把人、事、物沉淀，把业力打包？

**【师父】**你可以再讲一次。

**【学员】**师父！对不起，就是师父刚才提到这个问题。平常我念佛可能只有两个小时，我不可能一直念佛下去，我怎么面对人、事、物，把它沉淀？比如说，任何刺激，我都不迷、不取、不动，或者人家刺激我，我也该做就做，不该做就放，一直放一直放，这样也是算把它打包起来，我可以用什么简单地方式处理这个二十四小时的妄想问题？

**【师父答疑】**你现在就是说，先把主动性的攀缘先放掉，就是人生有很多的责任，必须要面对的，比方说家庭的责任，社会的责任，这不是我

主动的，我别无选择，这一部分是可以接受，对不对？

其实人生里面，有很多是你主动去追求的，主动攀缘的，因为你主动，这个力量更大，因为你动了念头。就是说，本来是可有可无，但是你选择了去攀缘，那么这个业力就要注意了。就是说，作为一个在家居士，我提醒大家，先把主动性的攀缘处理掉。如果你退休以后，那你连被动性的这块都要慢慢处理了。

你可以分两阶段。如果你现在还要面对家庭责任、社会责任，如果你是有志于求生净土，这个时候，你先把主动性的攀缘这一块放弃掉，随缘度日就好。你相不相信？该是你的就是你的，不该是你的，你也没办法得到，就算得到也守不住。



**【学员】** 师父意思说，我尽量就是以不执着心面对它，放，一直放一直放，来就解决，解决就放掉，这样子来把它打包起来，业力不要让它起现行？

**【师父】** 就这个意思。说打包可能很奇怪，让它沉淀下来。可能我刚刚讲得不太好，因为我想说我们要旅行，当然要打包了。

就是说，你要让它业力不要起现行，要让它沉淀。因为你不断地去攀缘，把业力激发得很强大，对你就很不利了。你临终时怎么走得了呢？业力都已经被你弄成这样子，你怎么走得了呢？

**【学员】** 谢谢师父！

**【师父】** 一个人越接近临终时越重要。诸位！我劝所有净土宗的人，



不要对自己太有把握。你说：“欸，我不用收心。”没有这回事情，不可能！你没那个本事，你冲不过去的！

诸位！福报越大的人，要越早收心，因为你的心放得太远了。你说，我这个人平常就很单纯，那你可能会晚一点收心，你就做一个固定的工作。凡是你的日常生活，心放得越远的人，你要比别人要早一点收心，因为你放得太远了。我要提醒你：你要不收心，你过不了生死关这一关的，业力不放过你！你今生的念佛，绝对不是你生死业力的对手！保证！

所以看破放下，你才有资格谈持名念佛。我们今天来娑婆世界不是来一次，来了生生世世，你创造这么大的业缘，难道可以不处理它，你走得了吗？所以你必须要让业沉淀下来。



你看看《印光大师文钞》怎么说的？整部《印光大师文钞》强调四个字：少管闲事！你去看一看，他说，好人好事，好事不如无事！这句话当然圣道门听了不高兴，“你们净土宗的人真是好事”，但是你不能说我们不对，因为净土宗它必须要集中所有的心力先往生，然后再回入娑婆，该干嘛干嘛。但是，你现在要往生时，你攀缘的是好事，但是好事从净土宗的角度来说，好事不如无事，净土宗是讲这样。

你看看《印光大师文钞》，有人一直做慈善事业，被印光大师骂一顿，因为你到了极乐世界，再回入娑婆，你成为一个法身菩萨，你做什么慈善事业不行？不是说做慈善事业不对，而是你现在一个生死凡夫，你现在这个位阶的定位不对，尤其是晚年更不对！



我刚刚讲的话，是站在净土宗的角度来看，你要不修净土，那这句话就不算。因为你准备要轮回，那这个思考就不一样了。所以每一个法门，跟它的目标是有关系的。

关于业力的处理这一块，有没有问题？

所以业力跟思想是有关系的。你思想处理得好，可以让业力降到最低，跟你的心理素质有关系的。

请说。

**【学员】**师父慈悲！刚才师父最后提到的一个问题，就是弘法利生和刚才您说那个“好事不如无事”，您能不能把这块稍微给弟子开示一下。

**【师父答疑】**看年纪。如果你是弘法利生，年轻人当然就是积集资粮。但是，如果净土宗的人，我觉得从往生开始算起，起码要十年的收心。如果七十岁往生，六十岁要收心，因为你不可能像六祖大师说，我今天觉悟，明天就收心。你要有一个过程，假设我们是钝根菩萨，你要慢慢收，是吧？因为你放的时间太久了。

当然，我们不知道我们什么时候往生，一般来说，你最晚六十岁要收心。所以你看一个人六十岁还在外面跑，如果他修圣道门，我没有意见；如果修净土宗的，不吉祥！除非他能够“百花丛里过，片叶不沾身”，他跑跟没跑一样，他有这种本事，那我没话说。但是你跑的时候，心会动，那就另当别论了，仁者心动。当然你是做慈善事业，但是站在净土宗，你要



追求临终的正念，那就不是这样的章法。

我想每一个宗派都有它的特点。净土宗要带业往生，你就必须让业力沉淀，就必须收心，这是很正常的。当然走藏传的圣道门，你已经准备好要流转了，求增上生的，那就没有这个问题了。你是生生世世在娑婆世界，忏悔业障，积集资粮，那又另外一个思考。所以每一个法门的操作，就看你的目标。

我们休息十分钟，再来讨论下面的三道题。