

本会所提供之电子档，皆可免费下载。
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



天台《教观纲宗》讲记 016

目录

【152】你怎么掌握业感缘起、赖耶缘起跟真如缘起的使用时机？	1
【153】一个人没有经过空性智慧的教育，你很难悟入一心三观！	5
【154】为什么要内观？	16
【155】《无量寿经》是不是也是方等时所说？	22
【156】什么是无所得的概念？	26
【157】佛陀灭度以后，秘密教你要自己去体会！	29
【158】当你开始拒绝人生受用时，你就在开显心性！	30
【159】为什么报身它有始无终？	31
【160】净土宗的行者如何把一佛乘的思想跟念佛法门互相结合呢？	33

天台《教觀綱宗》016

【152】你怎么掌握业感缘起、赖耶缘起跟真如缘起的使用时机？

继续来做课程的研讨。

在我们之前讲到的课程当中，藕益大师把天台的教观分成三种缘起：业感缘起、赖耶缘起跟真如缘起。佛陀施设的教法，一定有他对治的重点。

业感缘起的重点在于，我们在调伏现行的烦恼跟罪业，就是你眼前的东西时，业感缘起特别好用，因为让我们产生增上惭愧，不敢放逸。因为业感缘起它强调业力的不可思议，业力的强大，治乱世要用重典。所以面对现前烦恼业力时的思考，我们尽量用业感缘起来警惕自己：这个罪业造

不得，因为你很难改变它，而且你要付出更多的代价。

就是说，你造罪的结果，你的快乐只有一点点，但是跟造成的痛苦不成比例。譬如你在吃刀上蜂蜜时，虽然有甜蜜幸福的感受，但是你吃的蜂蜜毕竟是少数，但是你被割伤以后的痛苦，是远大于那个快乐的，所以造罪是得不偿失的。所有娑婆世界的快乐，究竟来说都要付出代价的。所以从业感缘起，我们可以知道惭愧心，不敢造罪。

面对过去已经造的罪，你就不能用业感缘起了。用业感缘起的话，那你的挫折感就太大了。就是说，这个事情已经是一个既成的事实，而且我也如法忏悔了，面对这么多业时，佛陀告诉你赖耶缘起。它是可以受熏习而变化的，就是这个业它是被一个心识——第八识所摄受，而第八识它不



是死的，它受前六识的熏习。

也就是说，业力跟你的思想是互动的，随着你的思想不断地提升，这个业力的势力就会不断地降低，这给我们很大的希望。我们从“万般皆是业，半点不由人”，慢慢体验到万法唯识，一切法是你的心识所变现，你的心变了，业力就跟着变。所以，当你要怎么样去思考你过去业力时，就可以用赖耶缘起了。

我们如何透过今生的修持，收心，让过去的业降到最低，当我们要谈谈你的未来目标时，怎么突破过去、怎么开创未来时，真如缘起最好。清净心菩提愿，告诉你，你的来生有无量的可能性。你先不要管你的业力，先不要管你的妄想多重，你就尽管发愿，甚至可以发成佛的愿。



按照佛陀给我们的教育，面对现在，佛陀要你务实，小心谨慎；面对未来，佛陀要你大胆地尝试，你尽管发愿，因为你的心性跟十方诸佛相同，你应该得到的东西跟佛陀一样，所以面对未来，你可以发成佛的愿、往生的愿。

佛教对于过去、现在、未来，是不同的态度。对现在是很保守的，对过去是可以改变的，对未来可以大胆地发愿，它有无量的希望。佛陀是给我们未来无量的希望，所以真如缘起是给我们希望。

站在佛陀的角度来思考事情，开示悟入佛的知见，所以你慢慢知道这三个教法，是各有它的使用时机，你就知道佛陀施设的教法是不冲突的。

【153】一个人没有经过空性智慧的教育，你很难悟入一心三观！

我们来看，回答下一个问题。

【学员提问】在天台教观当中，最先缘自于《中观论》的缘起性空理论，后来才演变成一心三观，请问师父，缘起性空跟一心三观有何不同？

【师父答疑】空性的智慧，它是一心三观的前方便。一个人没有经过空性智慧的教育，你很难悟入一心三观。一心三观的特点，还不在于三观，而在一心。我们现在达到一心很难，就是说你的心动得太厉害，攀缘太厉害，我们现在是多心。

就是说，一心三观在于把心收回来。一心三观的特点就是说，你要改造生命，要找到生命的开关，生命是有开关的。所以它把生命浓缩，把整



个五蕴、十二处、十八界，这个五蕴身心世界，慢慢浓缩到一念心性，它认为这个就是生命的开关。你碰到什么事情，不要向外求，你只要安住清净心、菩提愿，你就有无量的未来的可能性，安住清净心，离相清净，然后菩提愿成就功德，你要有成就功德的希望。

但是安住一念心性很难，因为我们的心的喜欢攀缘。假设没有经过空观的法水洗涤，就很难入一心。这个时候，佛陀就讲空性的道理了。佛陀说，“因缘所生法，我说即是空”，为什么要讲空观呢？因为你的攀缘的病根，来自于你认为人生有所得，这是一个严重问题。我们对生命有很多的错觉，但是最根本、最严重的错觉，就是我们把人生当真。

就像一个人做梦，梦里面看到很多的珍宝，看到很多的事情，他会去



追求。但是这个梦境结束时，他又到另外一个梦去了，前一个梦就消失了，又变成一个梦，他又重新地追求。所以我们不可能从每一次生命当中去得到教训。就是说，我们为什么会不断地攀缘，一直到死之前还在攀缘？因为我们总是希望能够从人生得到一点东西，认为它是真实的。

所以佛陀就出世了，告诉你，“因缘和合，虚妄有生。因缘别离，虚妄名灭”，佛陀要 you 从因缘看进去，就是人生是一种因缘的开合。你为什么来到人世间呢？因为你过去有很多因缘聚集在一起，啪！“因缘和合，虚妄有生。” 所以 you 从什么地方来？

诸位！你们知道 you 从什么地方来吗？我们是从空性而来。按照佛法的意思，我们每一个人都是无中生有。生命的出现不是本来就有的，是无中

生有。你不能够说：“欸，我从前世而来。”不对！每一个生命都是独立的个体，你只是继承前生的业力，你可没有继承前世的果报。当你做第二个梦时，跟第一个梦是没有关系的。你前一个梦是转轮圣王，你不可能把转轮圣王的珍宝，带到第二个梦的乞丐去。所以，首先你要知道，你的生命的起点，生命没有开始！

我们再看生命的结果。你将往哪里而去？“因缘别离，虚妄名灭”，你最后的结果，往空性而去。所以人生是没头没尾。

按照《楞严经》的用法，就是“来无所从，去无所止”，人生没有开始也没有结果，只有过程。就像做梦一样，你知道你每一个梦境，从什么地方开始吗？你知道你的梦境什么时候结束吗？你结束以后跑哪里去了？没

有了。人生几十年后，你现前的身心世界，你所拥有一切东西跑哪里去了？
对你来说，没了，你又去创造另外一个梦境。

所以，无所得的概念，对一个人很重要！就是人生只有过程，人生的目的只有两个：第一个，酬偿旧业，你在还过去的业；第二个，你在创造一个新的业，你在开创来生，规划来生。

我们大部分的人，都是被业力牵着走。我们一般人都是活在过去，没有一个人活在未来，所以人生恶性循环，你过去造的罪业，今生业力显出来，在业力当中又迷失了自己，又造业，所以我们的人生落入一种恶性循环。

直到佛陀出世，喔，原来人生是无所得！诸位！我们每个人，不管你



是快乐，不管你是痛苦；不管你长得庄严，你长得丑陋；你有财富，或没有财富，你的过程有很多差别。但是，我们每个人的结果都是一样——就是没有结果！没有一个人有结果的。

没有结果这件事就很重要了，人生无所得。无所得，你就无所求，该干么还干么，该你的，你过去有这个业，它自己会出现，可能它不是从这个地方，而是从另外一个地方出现。你没有这个因缘，你追求也没用，因为你没有业因，你只有缘没有结果。

所以从无所得，你就知道无所求；无所求，你就知道无所住；无所住，你的心自然就往里面跑。你知道：把你的心管好了，你的生命就管好了。

所以空性的智慧是很关键了。一心三观就是不管遇到什么事情，他是



内观的。今天有人骂我，那跟我没关系，我有内观，安住清净心、菩提愿面对；有人赞美我，我们也是安住清净心、菩提愿，叫法法销归心性。所以一个一心三观的人，他跟外境是脱钩的，他认为人生只有历事炼心而已。他的生命只是让整个事缘当中，让他内心不断地增上，他的清净心更增长了，他的菩提愿更增长了，如此而已。

所以他的整个人生观，只是在自我完善，让他内心的善根不断地增长，不管他做布施也好，持戒也好，忍辱也好，乃至念佛也好，善根都不断地在增长，这就是一心三观高明的地方。

因为我们花太多时间去攀缘外境了，耗损太多精神体力。你攀缘外境有什么用呢？它是一个生命的结果，过去的业。就是说它是一个结果，它



是一个事实，这个结果很快就过去了。你应该重视你的因地，你的内心世界，你的内心世界主导着未来。

就是说，我们太重视我们的过去，而忽略了未来。我们什么时候开始重视未来？死亡到来时。喔，原来我也会离开娑婆世界。这个时候你就会手忙脚乱，我该去哪里？来不及了，因为你没有资粮。

但是，我们不可能从生命中记取教训。你来生再来时，你一定会犯同样错误，你的心还是向外攀缘，因为你认为攀缘对你有好处。你认为说，人生经过你的经营以后会变得更好。其实不一定，努力的人很多，成功的人少数。因为成功的人有福德力，关键在他有善业力。

所以人生不能主宰，不能强求的。你今生的快乐不完全是你的努力，



当然你的努力会让它更早起来。但是真正的因，是因为你过去生的，是你过去生好，你是继承了过去的善业。但是你太享受于过去的善业，完全活在过去的善业，你就失掉了未来，就把未来给毁掉了。你想想看，你把心收起来，该你的还是你的，但是你跟一般人不同，你的内心在创造一个美好的未来。

我不知道诸位是把今生看得重要，还是把未来看得重要？就是说，你把心向内安住，你会有一个美好的未来，今生该有的东西，你也不会失掉。你把人生完全用来经营今生，临终你就惨了！因为你认为很重要的东西，你花了几十年所经营的东西，即将被破坏，你内心的痛苦跟遗憾，让你很难保持正念。因为你今生花太多心血了，死亡到来时你受不了了。如果没



有收心，你受不了的，因为它花费你太多精神体力了。

收心就是把心带回家，看好你的善根力。你真正往内心，注重你的善根力、福德力，这个时候人生只是一个历练。所以要把心收回来，要成就一心，一定要空性的智慧，建立无所得，然后你才有资格谈三观，用空假中去观你的心。空观看到你内心的本体，离相清净；假观看到你的内心有无量的功德性，发起菩提愿，为未来开始许下你的誓愿，用愿力来引导你。这个时候你就能够摆脱过去，走上一个新的未来。

所以一心三观的核心思想，在于一心。而一心要成就，要建立一个无所得的人生观。你不可能在今生得到什么东西，因为人生没有结果，只有过程。



这就是空观的智慧。它为什么要摆在前面？以无所得为方便，才有资格谈一心三观。所以佛陀要先讲般若时，调伏你有所得的攀缘心，然后才开显法华涅槃，安住一念心性，开显你内心的空假中三观，清净心菩提愿是这样来的。

佛陀先讲《阿含经》业感缘起，先处理你的重大的罪业；再讲方等时、般若时，开始调伏你的攀缘心，业力处理完了，就开始处理妄想的问题；妄想处理完了，才有资格谈一心三观。

这个地方有没有问题？

《中观论》的空性的思想，它是一个悟入一心三观的前方便，否则你不修空观，你的心一直在动，因为这个业力变现果报时，这个果报会刺激



你的感受，你永远会被感受牵着走。当你认为人生是真的时候，那你就很难面对人生了，每一个业力对你来说都是一个刺激，你就得照单全收了。

有没有问题？这个无所得跟一心三观是有关系的。

【154】为什么要内观？

没有问题，这个问题过去了。我们看下一个问题。

【学员提问】佛陀宣说《法华经》，是会渐归顿的方式来宣说圆教，而方等般若则以秘密不定的方式来宣说圆教，这当中有没有代表性的经典呢？

【师父答疑】方等时佛陀讲圆教是比较不明显的。我们举一个例子，



比方说《阿弥陀经》。《阿弥陀经》前面的经文，佛陀是讲到极乐世界的果地功德，然后再讲到因地的修学。

果地的功德我们看，极乐世界有七宝池八功德水充满其中等等，佛陀讲到依报庄严有三个主题：一个宝树庄严，一个是楼阁庄严，一个是莲华庄严。莲华就是受生的地方，因为在莲华受生，所以才会受用宝树跟楼阁。

这三种庄严讲完以后，佛陀会总结：“舍利弗！极乐国土成就如是功德庄严。”藕益大师就解释，是什么样的功德，能够成就宝树、楼阁跟莲华呢？诸位！你们会说，一个生死业障凡夫，一辈子可能什么事也没有做，就在佛堂里忆佛念佛，然后你来生到极乐世界，受用极乐世界的七宝池八功德水，为什么？是什么因缘？

“诸法因缘生”，净土宗也不能够离开因缘观。当然多数的说法会说弥陀本愿摄受，佛力不可思议，因为阿弥陀佛成就这广大的功德，他把四十八愿的功德摄持在一句佛号，所以我的心接触佛号时，转他成自，感应道交，我把佛陀的功德转到我的身心世界。这对一半，佛力的摄受对一半，一般净土宗都这样解释。

但是，藕益大师他不这样看。他提出佛力不可思议，法力不可思议，还提出了心力不可思议，因为一个念佛人的心向内安住，有一种心性功德的开显。心性它有清净心菩提愿的功德，我们的心以前因为离家出走了，把自己弄得变成乞丐。当一个人向内观的时候，会得到心性功德的加持力。所以你自己心性功德的加持，还有弥陀本愿的摄受两种，心力跟佛力的结



合，然后才有极乐世界的功德庄严。

但是，你看《阿弥陀经》的经文，它强调心性的东西明显吗？不明显，是吧？它强调佛力的很明显。那就是藕益大师的智慧了，“以大容小，无法不大；圆人受法，无法不圆”，他看出这个秘密教。

诸位！你想一个问题，假设你的往生纯粹是佛力摄受，跟你的心力没有关系，你今天放一个录音机不断念佛，这个录音机会往生吗？不会！因为它没有心，它没有明了性，是吧？你说既然是佛力，它只靠音声，那念佛机它也创造音声，它怎么不往生呢？佛陀为什么不加持它呢？因为这个念佛机没有明了的心。没有明了的心，它本身没有心性功德的加持。

所以，为什么临终的人要内观？就是这样，因为你本身的心性功德很



重要，内观真如，外顺弥陀。内观真如——你自己开显内在的心性，能念的心不可思议；外顺弥陀——一心归命阿弥陀佛，启动了弥陀的本愿力。所以你的心性功德力跟弥陀本愿力结合，能念的心不可思议，所念的佛不可思议，所以一念相应一念佛，念念相应念念佛，是这样子。

因此你的往生，是心力——心灵的力量跟佛陀力量的圆满结合，不是单方面的。这就是为什么你起颠倒时，佛陀拿你没办法，因为你心性功德开显不出来。心性它必须要内观，才会出现。当你临终时攀缘娑婆世界，心性就隐没了，妄想就出来了。

所以，心性跟妄想是同一个东西。向外攀缘——心性变成妄想，就颠倒妄想，你就变成标准的乞丐，生死业障凡夫；你要内观，你就是大富长



者的儿子，就这样子。所以《楞严经》它把心性开出两个门，外门跟内门。你今天是向外门而去，随外门而转，那你就颠倒妄想了；你随内门而观，内观真如，往内安住，那你是无穷的珍宝。就这么回事。所以大乘讲不二法门，同样是一个东西。

诸位！你临终起攀缘，不能往生。不完全是佛陀不加持你，因为你自己心性的功德，它也不加持你，你自己也不加持你，因为心性功德全真成妄，变成妄想了。所以激发妄想，不能感应佛陀。因为佛陀的心是安住在心性，你却安住在妄想，根本没有顺从本愿。你至少要跟佛陀同一条线，你往东，佛陀往西，这怎么感应呢？

临命终的人，必须要内观，把你的心性功德开显，能念的心不可思议，



弥陀的本愿也不可思议，所以感应道交，是这样的。

大智慧的藕益大师他读《阿弥陀经》，《阿弥陀经》属方等时，从显露义讲到佛力，但是他就能够把佛陀的秘密义读出来——这个地方有能念的心，不可思议这个秘密在里面，诸如此类。

有没有问题？就是方等时为什么通圆教，就是这样，它秘密义有这个意思。

【155】《无量寿经》是不是也是方等时所说？

请说。

【学员提问】师父慈悲！刚刚师父讲到《阿弥陀经》是方等时所说，



《无量寿经》是不是也是方等时所说？

【师父答疑】是的，智者大师几乎把净土的东西，都判作方等时，因为方等时最广，四教并谈。你想，它不可能般若时，是吧？般若时是扫一切相、观一切法空的，无眼耳鼻舌身意。它也不是阿含时，阿含时是小乘的。所以一般来说，只要讲到功德相的，一定只能够说是方等时。

【学员】在《无量寿经》中，第二十六品的《礼供听法》里面，阿弥陀佛亲自自有三段开示：

第一段，他是对着十方菩萨在讲的。是说，“觉了一切法，犹如梦幻响，满足诸妙愿，必成如是刹。”

第二段，“知土如影像，恒发弘誓心，究竟菩萨道，具诸功德本。”



第三段又讲了，“通达诸法性，一切空无我，专求净佛土，必成如是刹。”

这个三段，弟子有一点点了解，好像讲的是有一点圆教的意思在里面。

【师父】是的，对！方等时本来就是四教并谈，它是藏通别圆四教都有，但是它圆教的相对比例不多。

【学员】是不是也有转他成自的意味在里面？

【师父】感应道交，你说《无量寿经》有感应道交的意思在里面。

【学员】它是劝修。弟子又想到一个，《阿弥陀经》中，有三次劝十方菩萨劝信劝愿劝行，这三段阿弥陀佛亲自所说的，是不是也有劝修的味道在里面？

【师父】是的，是的。因为流通分本来就是有一种劝修，结劝，因为正宗分讲完了，对不对？但是净土宗它是难信法门，佛陀一个人作总结，可能阿罗汉说，从头到尾都是你讲。所以佛陀就把十方诸佛请出来，请十方诸佛来证明。

《心经》最后有一句话是“无智亦无得”，这个是般若时，因为它观一切法空时，它扫掉的是世间法，它也扫掉了出世间的法。因为从空性的角度无有少法可得，但是无有少法可得，不是没有，他有念念的相应。就是说，成佛以后，他有功德相应，但是他没有这种有所得的概念。

【学员】阿弥陀佛！谢谢！



【156】什么是无所得的概念？

【师父】它不是没有，无所得不是完全没有。就是说他虽然离相清净，但是他又跟功德庄严相应。跟功德庄严相应，却又不是凡夫的一种有所得的概念。

我们凡夫的概念是一种追求。凡夫活在果报，因果果报。我们做了件善事，就希望有果报给我们……就像海豚一样，马上想要得到主人给它一条鱼吃。一般的人天种性，造一个善业，就要去把这个善业换果报，对不对？

但是，你有想到吗？当你不要果报的时候，你知道谁会报答你吗？

【学员答】心性。



【师父】是的，心性开始报答你，心性就显现。当一个人不断地修善事，你拒绝果报时，你就入不可思议，因为真如本性亲自报答你，它就把功德显给你看。但是，你一直要外面的东西，那对不起，真如本性就把门关起来，因为你已经有东西了。

这一点在《法华经》佛陀讲一个譬喻。佛陀说，有一个国王，他有无量的珍宝，他的大将军经常为国王征战。这个将军每一次战胜回来，国王就从他的库房里面拿一个蓝宝石或者红宝石给他。有一天这个将军打胜回来以后，他居然跟国王说，我什么都不要了，国王只好把他皇冠上的摩尼宝珠给他。因为他什么都不要了，国王只好把摩尼宝珠给他。

这个譬喻，诸位听得懂吗？当你什么都不要时，你就很可怕了！你就

不思議了！因为真如要报答你了。这就是无所得的概念。

但是，我们以前会犯一种错误，好像说，我去追求对我有好处，是吧？我造了一个善业，今生好不容易有一个美好的房子，美好的眷属，我要赶快享受，我前生那么辛苦造的善业。你这么一享受，心性就把门关起来了，最后变成颠倒妄想了。就这么回事。你要攀缘感受，对不起！心性就离开你了。你把感受收起来，我今生不再受用了，你内观的时候，心性就把门打开了，就这样子。

所以，你的人生有两个选择：第一个，你追求因果果报，那么心性就把门关起来，它就转成妄想，那你就是一个标准的生死凡夫，只是在人生当中多一个快乐而已。第二个；你如果不向外求，拒绝因果果报，那么心



性就把功德现出来了，就这么一个差别。

请说。

【157】佛陀灭度以后，秘密教你要自己去体会！

【学员提问】师父慈悲！刚刚师父说，藕益大师在读《弥陀经》的时候，从里面就悟到佛陀的秘密教，可是师父之前有说，佛陀在的时候才有秘密教，化仪四教里面秘密教是没有可能，可是师父刚刚有说过……

【师父答疑】佛陀在的时候秘密教，佛陀是亲自告诉你；佛陀灭度以后，秘密教你要自己去体会，差在这里。

【学员】就是我们今天读佛陀留下来的经典时，都还可以有这种教法



的加持？

【师父】那就看你的智慧，你能够读出他的弦外之音，就是说他没写到，但是你读得出来，那就算你智慧高。

但是，佛在世时，秘密教是你坐在那里，你听到的是佛陀的音声亲自告诉你一个新的概念，别人不知道，那是佛陀主动告诉你。但是佛灭度以后，这个话被结集成经典时，你有本事读得出来，那就不是一般人了，这种秘密教，是你主动把它读出来的。

【学员】谢谢师父！

【158】当你开始拒绝人生受用时，你就在开显心性！



请说。

【学员提问】师父慈悲开示，刚才师父提到说，如果般若你无所得时，会跟庄严相应，是不是就跟《大乘起信论》讲的体大、相大、用大，当你无所得，它就真如平等不减故，如来藏具足无量性功德，跟能生出一切世间出世间的善法，是这三个它相应出来的这种庄严，是不是？

【师父答疑】是的，因为你开始无所得时，你就在开显心性。反正你的人生只有两种选择：第一个，你要用感觉来受用人生，那你就活在因果报；当你开始拒绝这种人生受用时，你就在开显心性，这两种情况而已。

【159】为什么报身它有始无终？



【学员提问】师父！第二个问题，师父提到说，报身佛是有始无终。那一般的话，不是只有法身是无始无终，为什么报身它有始无终？不是报身它也是围着因缘就结束掉？

【师父答疑】因为法身是一个理论，它是一个体性，它是一个道理，清净法身是个道理，是吧？所以它没有所谓的开始，也没什么结果，这个道理你悟得到，就有；你悟不到它也是有，是吧？

但是报身不一样，它是可以受用的，就是佛陀自受用的报身，就是说佛陀他可以享受那种功德庄严，那要成佛才有。就是你要修因证果，成佛以后，佛陀现出功德报身出来，他自受用。但是佛陀现给众生看的，是丈六比丘相叫应化身，是吧？应化身有始有终，它有死亡这件事情，但是报

身没有死亡。报身一旦成就以后，就永远不消失，但是它有开始。因为它虽然是功德，但它是一个可以受用的东西。只是它认为的受用，跟我们用攀缘心受用不一样，它是一种相应，是有开始的。

【学员】谢谢师父开示！

【160】净土宗的行者如何把一佛乘的思想跟念佛法门互相结合呢？

最后一个问题。我们把它作一个简单地说明。

【学员提问】佛陀所以广说一切法门，是因众生的根机不一，才开显了五时八教。其中最后的目的，就是宣说一佛乘的思想，法法销归心性，



开显心性的功德。我们净土宗的行者如何把一佛乘的思想跟念佛法门互相结合呢？其关键的切入点在哪里？

【师父答疑】我刚刚其实有稍微讲到了，就是临终时。我想一心三观跟念佛法门的关系，核心还在一心。就是说，当你平常都是向外攀缘，对因缘中的果报，对生命的结果很重视，那么你就活在业缘当中。

这样讲，就是说临命终，我们生死业力或多或少，当然你如果攀缘心少，就现得少；攀缘心重就多了，业力会现前。但是你心向外攀缘时，这个生死业力对你的牵动会很大，你会被业力 catch（抓住）。

如果你临终时，是安住一念的清净心菩提愿，按照佛法的说法，你跟业力走的是不同道，因为业力是活在因果果报，而你安住一念心性，安住



一念心性本来就没有业力可得。这个时候有心性的加持，业力跟妄想对你的伤害可以降到最低，因为你有心性功德的保护，多了一个防御系统，真如在加持你。这个时候是两种加持：心性功德的加持；弥陀本愿的摄受，两种加持。

如果说，你心在临终的时候开始打妄想，想到你小时候的事情，长大的事情，那就惨了，那你心性就没有加持力了，你堕入了因果业缘当中，完全要靠佛力摄受，那就难讲了。到底是生死业力把你带走，还是弥陀本愿把你带走，就会很难讲。

所以一心三观它会在临终时，产生很大的加持力，它会让你在临终生死业缘现前时，保护你走过生死业力这一关，走出颠倒妄想，然后面对弥



陀的光明。

一个收心的人，他不但在平常业力不容易起，他的业缘少，临终的时候，阿赖耶识现出业力要牵动他的时候，他也能够把业力对他的伤害降到最低。因为真如本性本来就没有业力，所以面对业力，你站在不同的角度会有不同的影响。

本来无一物，你自己要去惹尘埃，那就没话说了，你自己要堕入业缘里面去，那是你自找的。你自己知道，赶快收心，都摄六根，净念相继，这个时候你安住现前一念心性——清净心菩提愿，你有内在心性功德的加持，业缘对你的伤害本身就降到最低。此时你要提起佛号，生死业缘已降到最低，弥陀本愿对你的感应又有强大的作用，那就感应道交了。



或者我们不要讲这么高，说马上安住心性，我们讲实际一点好了。我们凡夫的临终正念，大部分都是第二念的正念，因为我们大部分都是先打妄想，然后再想到心性。我们一般来说不是先知先觉，都是后知后觉，但是好过不知不觉。后知后觉就是说，合理地推论，我们临终时，先堕入妄想，先落入业缘。这个人他学过一心三观，临终时他能够随时警觉的话，就能够从妄想里面走出来，这是关键了！

就是你必须培养一个走出妄想的机制，合理地推论，我们临终时，可能不是马上进入正念状态，我们临终第一念应该是堕入妄想，但是你平常有修过这种善根的人，你就会提醒自己，妄想是生死的业缘，我要向内收，我要放弃它，我不能跟它走。你内观真如时，妄想就消失了。



也就是说，一心三观，它能够成功地让你在堕入妄想时很快地走出来，重点在这里。因为临终时生死关头，生死业力跟弥陀的本愿在拉扯时，你的心态很重要！到底你是启动了生死业力，还是你能够进入弥陀本愿，关键就在一念之间。这个时候，一般人都会先堕入颠倒妄想，但是谁能够提起第二念的正念，产生反击，走出妄想！这是关键哪！

所以，你平常就要训练自己，在堕入妄想时，你要提醒：欸，我开始落入攀缘了，我要赶快安住，我的心性本来清净本来具足，这个妄想跟我没关系，它不是我原来的东西，是我生死轮回沾染了习气，我应该安住我生命的本来东西，我的本来东西是清净心菩提愿。你忆念它，它就出现了。

所以，怎么样能够培养一个反制、调伏妄想的临终的第二念，就是关



键了！关键就在这里了——培养第二念的正念。这个时候一心三观就扮演重要角色了，看谁能够从妄想当中内观真如！为什么说你走入妄想以后，还可以走出来呢？因为真能破妄，因为你走入妄想是虚妄的。

诸位！你看过黑暗消灭光明吗？一个人为什么黑暗，因为没有光明。你会跟妄想在一起，是因为你没有内观真如。只要光明出现，黑暗自然消失掉。你试试看，你一旦内观，妄想就消失掉了，妄想只会在你起颠倒的时候才骗得了你，否则没办法。它为什么控制你？因为你自己错乱了。一个觉悟的人，根本不可能跟妄想走的，因为它是虚妄的。

所以在佛法的角度，觉悟永远不嫌太迟。不怕念起，只怕觉迟，因为光明永远不会起太迟，但是你千万不要临终的时候，一直糊涂下去，那就



惨了！

为什么诸位要栽培善根？就是当妄想黑暗笼罩你的时候，你要赶快觉悟，而这个觉悟的力量来自于平常的栽培。你要产生一种走出妄想的机制，要有这种力量出来。妄想并不可怕，但是你的觉性没有启动，那妄想就变得很可怕了。当你心中没有光明的时候，你就不要怪黑暗欺负你，就这样子。

其实黑暗不是光明的对手，但是关键是你得把光明现出来。这就是为什么我们必须熟悉这条回家的道路。你随时启动心性永远不嫌太晚。但是最可怕的是，你永远不启动它，那就惨了！我再讲一次，启动心性永远不嫌太晚，但是这条路你要熟悉呀！



我们研讨就先到这里。

向下文长，付在来日。回向！