

本会所提供之电子档，皆可免费下载。  
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



# 天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



## 天台《教观纲宗》讲记 023

### 目录

【222】你只要放弃对人生的主宰，业力就沉淀下来，就可以带业往生！ .....	1
【223】藏教的菩萨，他是怎样放弃对人生的主宰？ .....	8
【224】为什么佛陀要修相好？ .....	13
【225】为什么佛陀出世他不直接说法，要经过梵王祈请呢？ .....	17
【226】藏教的菩萨道只是说有这个阶位，但是没有真实的菩萨是这样走的！ .....	19
【227】藏教声闻、缘觉、菩萨三乘从无常契入我空的过程有什么不同？ .....	22
【228】为什么偏空涅槃只是个化城？ .....	30



## 天台《教观纲宗》023

### 三、大乘佛果

**【222】你只要放弃对人生的主宰，业力就沉淀下来，就可以带业往生！**

诸位法师慈悲！陈会长慈悲！

诸位菩萨！阿弥陀佛！

请大家打开讲义第三十五页，我们看第三、大乘佛果。

这一大科是说明整个藏教修行的位次。天台宗把藏、通、别、圆四教



的修行，都分成了六个位次：所谓的理即、名字即、观行即、相似即、分证即乃至究竟即。从藏教的角度来说，这六个阶位的修行，有它浅深的不同，但是这六个阶位有一个共同目标，就是成就一种出离心。

我们一般的凡夫，在三界得果报时，我们不管这个果报是快乐的或者痛苦的，我们有一种习惯，会把心住在这个果报上，心有所住，然后就启动了无量无边的生死轮回。所以在整个藏教当中，它的目的就是让我们的心走出三界的果报。

这种走出三界果报的出离心，到底对我有什么好处呢？

简单地讲，它能够快速有效地降低我们的生死业力。这一点在净土宗非常关键。因为净土宗的人，临终时提起一句佛号的时候，当然你要有一



种往生的愿力。但是往生的愿力，大家修行的程度差不了太多，如果你在净土宗下过功夫，你对阿弥陀佛的皈依，对净土的愿力，应该大家差不了多少。

那么成败的关键在哪里呢？就是谁能够在平时成功地把生死的业力降到最低。有些净土宗的修学者，他平常不处理生死业力这一块。他就是念佛的时间就去念佛，出来该干么他还干么，该攀缘攀缘，该执着执着，这种是很危险的。你低估了生死业力的存在，它还是存在啊。不是说你完全不理它，它会自己消失掉，没有这回事，它还是存在。

诸法因缘生。我们已经把这个因缘启动起来，如果你不创造一个还灭的力量，它自己不会消失掉。等到你临终时才知道生死业力的可怕，晚了！



太晚了！所以，藏教的好就好在哪里呢？就是说，你平常点点滴滴地按照这个思考模式去观照，它能够把你的生死业力降到最低的程度，至少不障碍你往生，叫带业往生。

藏教是怎样来修出离心呢？它的主要的下手处只有一个，就是无常，“诸行无常，是生灭法。”它就是让你观察生命的现象。生命的现象，每一个人各有各的现象，有些人活得快乐，有些人活得痛苦，这叫差别相。

但是，有一个共同相，就是每一个人的生命都是变化的，没有一个人是例外的，包括整个天上、人间、三恶道，都是生灭变化的。生灭变化的观察，有两个不同的结论：如果你的执着是带有贪爱的执着——我们有的烦恼是带有贪爱的，这种执着是因为对人生的经验中，曾经有过快乐的感



受，有过美好记忆的执着。在对治这种执着时，是观无常后，要先经过苦谛，观受是苦。

就是说，其实人生的快乐，是要付出代价的。你要付出三种代价：第一个，你会在快乐中带动你的烦恼；第二个，你一定会造罪；第三个，你来生会因为罪业的力量到三恶道去。也就是说，你牺牲了来生的快乐去享受今生的快乐，“以有烦恼故，有诸罪业故，有老病死故，非实安乐住。”三界的快乐都有三种毒药。

所以，你思惟苦谛时，必须看到人生快乐的背后，它是有问题、有过失的。所以它必须从无常故苦，苦即无我而最后放弃主宰。他为什么放弃主宰呢？跟苦谛有关系。因为你给我太多痛苦了，所以我必须放弃你。我



们对治带有贪爱的执着，你一定要把无常先拉到苦谛，然后才能够无我，你才有办法放弃，这是我们面对带有贪爱的执取的方法。

另外一种执取，它不是贪爱，它可能是一种责任，甚至于它可能给你痛苦，但是你还是要去，那是一种责任跟义务，没办法，你必须面对。这种执着你就不需要拉到苦谛，直接从无常拉到无我。因为生灭变化你根本没办法主宰。你一定要主宰，是自讨苦吃。

所以我们从无常当中，看到人生的变化。它到底往哪里变，你根本就没有说话的余地。“万般皆是业，半点不由人”，它背后有业力在主宰。所以我们在整个修出离心的过程有两个方法：第一个，从无常拉到苦谛而放弃主宰；第二个，从无常直接拉到无我。





总而言之，你如果要把三界对你业力的障碍降到最低，你必须做到一点，就是放弃对今生的主宰。我们有一个很严重的错觉就是说，我必须主宰人生，我才会活得更好。其实你该怎么样就怎么样，因为人生的快乐，不是因为你主宰，是因为你有善业，是善业让你快乐；你有痛苦，是因为你有罪业，跟你主不主宰是没有关系的。但是你多了一个主宰，你自己把你的业力变得非常的强壮，你启动了十二因缘，对你一点好处都没有！

所以整个藏教的思想，就是要你放弃对今生的主宰，因为你现在不放弃，临终时迟早得放弃。等到临终时放弃，晚了！那个叫被迫放弃，被迫放弃跟主动放弃是两码事。你现在放弃是主动放弃，叫作解脱自在。当你还有选择权时你就放弃，那叫作解脱；等到你临终时放弃，你是心不甘情



不愿，你的内心一定生起种种的痛苦，而且会产生一种烦恼，去滋润来生的业力。所以，你反正迟早得放弃，等到死亡再放弃，你的心就增加很多的痛苦，现在放弃叫作解脱自在。

我们看整个藏教的修行它从无常下手，最后都是会归到我空的真理。就是，五蕴是不能主宰的，我们前面都在讲这个道理。你只要放弃你人生的主宰，业力就沉淀下来，就可以带业往生。

从这个观念当中，放弃对人生的主宰，在整个藏教，有三种果位可以达到这个结果，一个是阿罗汉，一个是辟支佛，一个是大乘的菩萨。

### **【223】藏教的菩萨，他是怎样放弃对人生的主宰？**



我们看大乘的菩萨，他是怎么样放弃对人生主宰的，它的过程。我们先把它念一遍，请合掌。

### 三、大乘佛果

此人根性大利，从初发心，缘四谛境，发四弘誓，即名菩萨，修行六度。初阿僧祇劫，事行虽强，理观尚弱，准望声闻，在外凡位。第二阿僧祇劫，谛解渐明，在暖位。第三阿僧祇劫，谛解转明，在顶位。六度既满，更住百劫，修相好因，在下忍位。次入补处，生兜率天，乃至入胎、出胎、出家、降魔、安坐不动时，是中忍位。次一刹那入上忍，次一刹那入世第一，发真无漏，三十四心，顿断见思，正习无余。

坐木菩提树下，以生草为座，成劣应身，受梵王请，三转法轮，度三根

性，缘尽入灭。

与阿罗汉、辟支佛 ————  
—— 究竟同证偏真法性  
—— 无复身智依正可得

我们先看看藏教的菩萨道，它是“此人根性大利”。藏教其实它讲到三乘人——声闻、缘觉、菩萨，菩萨他智慧的善根强，相对的烦恼也轻薄，这叫根性大利。

菩萨一开始从一个凡夫，在颠倒妄想的修行中开始发心。他是干什么事呢？他做了一件很重要的事——“缘四谛境，发四弘誓”，这一点是声闻、缘觉没有的，他发起了一种大悲的愿力。



大悲的愿力就是说，他能够在苦谛当中，体验到自身的痛苦，也体验到众生的痛苦，而且他深深地知道，众生是他过去的母亲，所以他依止这种大悲心，发了“众生无边誓愿度”来修习六度的法门，这就是菩萨。菩萨是怎么来的？就是缘苦谛而发起大悲心。

我们看它的过程。这个过程经过三大阿僧祇劫。

第一个阿僧祇劫。“事行虽强，理观尚弱，准望声闻，在外凡位。”菩萨刚开始他靠的是一种愿力，但是他的智慧观照是薄弱的，他完全靠愿力的支持。他可能去布施、持戒、忍辱、精进、禅定，但是在整个事修当中，他是带有一种个人情感，带有我执、我见，所以他就这样在外凡位里修五停心、四念处。就是说，他跟理观相应的时间短，更多时间都是以一种理

想抱负去实践，事修强。这是第一个阿僧祇劫。

第二个阿僧祇劫。“谛解渐明，在暖位。”一个人只要掌握正确的方法而不放弃，他就会进步。为什么呢？因为你观察的是真相，真相你越观它，它会越清楚，因为佛陀讲的是真理，你不断地去思考，它会越来越清楚。

而我们自己捏造有一个自我的概念去主宰，那是一种错觉。所以这个真理跟妄想接触时，真理的势力会慢慢扩大，光明会慢慢扩大。到了第二个阿僧祇劫时，他的人生经验，他的观照也加强了，“谛解渐明”，他对我空真理的观察更加地明确了，在暖位。

第三个阿僧祇劫，“谛解转明，在顶位。”这时他对我空的观察更加清楚了，他在修六度时，完全没有个人的情感，没有个人的主宰。一个人没



有主宰，他的心调柔寂静，在顶位。

这时三祇修福慧，他花了三大阿僧祇劫，六度圆满，最后再花百劫的时间干什么呢？百劫修相好。我们说“三祇修福慧，百劫修相好”。

### 【224】为什么佛陀要修相好？

我们解释一下，为什么佛陀要修相好？因为要摄受众生。在经论上说，佛陀所说的真理，是严重违背凡夫妄想的思考模式。因为我们认为生命是常，是快乐的，是可以主宰的。而佛陀说，是不净、苦、无常、无我。所以佛法的真理是深深地冲击到我们平时的思考模式。如果佛陀没有广大的摄受力，大家都是颠倒众生，谁能够相信佛陀呢？肯定是先从外表去取信

众生。所以佛陀把福慧修完以后，他一定要修相好，阿罗汉就不一定有相好。

一旦佛陀出世，一定是三十二相，八十种好，放大光明。佛陀的相好在《大智度论》上说，一般人看到佛陀的相好，会让佛陀产生强大的摄受力，乃至于是佛陀要你去死你都愿意，他的相好到种地步。

这个相好是怎么修的呢？我们来看佛陀有三十二相，每一个相要修一百个福，一百个福来庄严一相。什么叫一个福呢？就是说，三千大千世界的人眼睛都瞎掉了，作为一个医生，你发心免费把所有人眼睛治好，那叫作一个福。然后你修一百个福，成就一个相好，你总共要修三十二相，花一百劫的时间，这样子就在下忍位。





最后入一生补处，就是最后一世受生就得成佛。这时还没有来到人世之间之前，处在兜率天做一个准备。乃至时间到了入胎、出胎、出家，出家就是修习苦行跟禅定，最后降魔，安坐金刚座准备成佛。还没有成佛之前叫中忍位，“次一刹那入上忍位，次一刹那入世第一”，发起真实我空的智慧，经历了三十四心，经过三十四个刹那，“顿断见思，正习无余”，断了见思跟习气。

诸位！我们要知道，阿罗汉断烦恼，他是有四个阶位，初果、二果、三果、四果，但是在《阿含经》的成佛之道，他从凡夫到成佛之前，这个人没有断烦恼。换句话说，在小乘的经论里，佛陀娶妻子是真的，生儿子也是真的，因为他烦恼没断。



他什么时候才断烦恼呢？他入了金刚座时，入一种甚深的三昧，一念的相应慧，那时才把见思烦恼一次性地全部把它断干净。这个就是小乘的经典所说的“伏惑润生”。当然这个说法是有问题的，我们待会再来说明伏惑润生。他整个过程只能够调伏烦恼，不能断烦恼。声闻人的业感缘起，是我空法有，所以他业力是真实的，而且是对立的。

在声闻的教法里面，你如果把三界的烦恼断了，你就没办法解释这个人是怎么来三界投胎的。因为藏教它没有会归到心性，心性它能够依止菩提愿从空出假，藏教只讲业力，没有讲心性，所以它就不能解释这个人为什么断了烦恼，怎么还来三界得果报呢？无明灭则行灭，行灭则识灭，乃至生老病死灭，所以他只好说这个人没断烦恼。



那么没断烦恼，你修行干什么呢？伏惑——把烦恼调伏了，让它不动，他随时可以断，但是他故意不断，干什么呢？滋润生死，生生世世地在娑婆世界积功累德，就这么一个说法。

### 【225】为什么佛陀出世他不直接说法，要经过梵王祈请呢？

我们再往下看。

坐木菩提树下，以生草为座，成劣应身，受梵王请，三转法轮，度三根性，缘尽入灭。

与阿罗汉、辟支佛，究竟同证偏真法性，无复身智依正可得。

前面是说明整个藏教菩萨道修行的因地过程，以下说明他经过三祇修



福慧，百劫修相好以后他产生的果地妙用。

佛陀在最后那一刹那断了见思以后，他坐一个木头的菩提树下，“以生草为座，成劣应身”，他现出的是丈六的比丘相。就是说，这个大富长者，他要去摄受凡夫，摄受乞丐，他也只能够现出乞丐的样子，就是所谓的“从本垂迹”。最后受梵王的祈请，三转四谛法门，度三乘的根机，缘尽入灭。

在《阿含经》上说，为什么佛陀出世他不直接说法，要经过梵王祈请呢？

有两个理由：第一个，尊重法故。法的尊贵必须有人祈请才能够宣说；第二个，折伏外道故。因为很多外道都是崇拜大梵天王，他们以大梵天王为皈依处，看到大梵天王请佛陀来说法，喔，那佛陀的境界比大梵天王高，



就生起恭敬之心。

## 【226】藏教的菩萨道只是说有这个阶位，但是没有真实的菩萨是这样走的！

我们再看最后总结。

这个人经过三大阿僧祇劫的菩萨道以后，他最后的结果是跟前面所说的阿罗汉、辟支佛同证偏空的法性，也就没有身智依正可得，进入灰身泯智，最后是身不可得，智也不可得，依正二报也不可得，进入一种断灭空的境界。

藏教的菩萨道，天台宗智者大师给它四个字加以形容，叫作有位无人。



就是说，藏教里面描述菩萨道，它只能够依止藏教的教义，顺着业感缘起描述下来，但是没有人是这样走的。

为什么呢？因为这个菩萨道，不符合因果的比例原则。诸位可以想一想，一个人因地花了三大阿僧祇劫修六度法门，然后成佛了。成佛以后干什么呢？他出生以后花了几十年的时间娶妻，然后出家，成道，到了三十岁以后才正式成佛，然后说法到八十岁。就是说，他花了三大阿僧祇劫，最后结果只有五十年的时间说法，然后这个人就消失了，这个说法是不合理的，因大果小。你花了三大阿僧祇劫，结果成佛时，你的功德妙用只用了五十年就全部休息了，所以这个明显是佛陀为实施权，这是权法。

“十方佛土中，唯有一乘法。无二亦无三，除佛方便说。但以假名字，



引导于众生。”这个是一个假名，而且这个佛也不是真正的佛，那是佛陀从本垂迹。如果把释迦牟尼佛丈六比丘相，我们往深处看进去，开迹显本，那你会看到佛陀今生根本就是示现。

但是在《阿含经》里不这样认为，《阿含经》所有的弟子，阿罗汉都认为佛陀今生就跟我一样，从一个生死凡夫出家，然后成道，最后跟我入同样的涅槃。所以阿罗汉认为佛陀只是一个大阿罗汉，比大阿罗汉还大的大阿罗汉而已。

其实，我们以大乘佛法来看小乘法，这是不对的。佛陀早就成佛了，佛陀今生来叫作“从本垂迹”，他是乘愿而来，是示现的，不是业感的。所以这个地方我们可以看出，藏教的菩萨道是有位无人，只是说有这个阶位，



但是没有真实的菩萨是这样走的，因为这不合乎因果的比例原则。

辛二、明观法 分二：初、别明三乘观法。二、结示十法成乘。

壬一、别明三乘观法

**【227】藏教声闻、缘觉、菩萨三乘从无常契入我空的过程有什么不同？**

我们看下一科，辛二的观法。

前面是说明整个藏教的教相，以下说明藏教的修观方法。

这个地方有两段，初、别明三乘观法；二、结示十法成乘。

我们看第一科，个别地说明声闻、缘觉、菩萨的观法。我们把它念一



遍。

此教具三乘法

声闻观四谛，以苦谛为初门。最利者三生，最钝者六十劫，得证四果。

辟支观十二因缘，以集谛为初门。最利者四生，最钝者百劫，不立分果。  
出有佛世名缘觉，出无佛世名独觉。

菩萨弘誓六度，以道谛为初门，伏惑利生，必经三大阿僧祇劫，顿悟成佛。

然此三人

修行证果 一 虽则不同。

而 

同断见思
同出三界
同证偏真

只行三百由旬，入化城耳。

藏教它的下手处是相同的，它的目标也相同。三乘人他的目标都是趋向我空的真理，这个目标一致，大家要记住。

第二个，他的下手处，他怎么趋向我空呢？从无常下手这个也是一致的。但是过程却不同了，从无常怎么趋向我空，这个过程三乘人就不太一样了，我们来看看。

声闻人从无常观进去时，他是先绕到苦谛，强调苦谛。就是说，他看到无常，最重要的是看到无常所带给他的痛苦，他看到这一块。我想，我们对人生很重要的要求，就是希望稳定的生活，这就是为什么我们有能力以后会先买一栋房子。虽然买房子不见得合乎经济的比例原则，可能你租的更合理，但是我们愿意买，因为它稳定，我们不用被房东赶来赶去。你



看动物也是这样，它第一件事情先找洞穴。为什么？因为我们要的是一个稳定的生活。

但事实上，娑婆世界提供我们的果报恰恰相反，它是不稳定的，是变来变去的。我们人生是动态的，它不是一条线的。我们每一个人都活在一个动态的环境，你会发觉你每一天都不一样，这个对我们的打击很大，这个就是痛苦。

就是说，你在三界得果报，你就不可能有安全感。不是说你自己要没有安全感，是本来就没有安全感，因为它是流动的。所以，在声闻人里面，他思惟无常，他对苦谛的体验特别深刻。声闻人他的出离心是这样来的。

一个人心识粗重，老是活在妄想，也就没看到人生的真相。但是你把



妄想暂时停下来时，你看看人世间，它真的是流动变化的。所以声闻人在禅定的寂静当中，看到外在环境在流动，也看到心在刹那刹那流动，他就觉得这个人世间不是真实的安住处。

所以他的苦谛是无常故苦，他从苦谛中产生强大的厌离心，来带动他最后放弃，变成无我，放弃主宰而悟入空性。这是声闻人的特点，就是他在无常中看到了苦谛。这是第一个。

我们看缘觉乘，辟支佛。

辟支佛智慧更高，善根也更强。他以无常的智慧来观十二因缘时，他看到了集谛。就是说，他看到了人世间有无明的执取，他从无常中直接看到无我，没有绕过苦谛。他知道人生是变来变去的，而这个变来变去到底



是怎么变？可能变好，也可能变坏。但是不管变好变坏，你都没有主宰权，你只能听天由命。

所以，我们对今生的果报是没有主宰权的，我们只能主宰来世。佛法的因果思想，它是隔代受报的。就是你去年种的稻米，你今年才吃到；你今生的果报是前生种的，你今生造的业是来生得果报。你说：“欸，我今生这样努力，我为什么痛苦依旧呢？”你今生的业还在酝酿当中嘛，你今生受的是前生的果报。

所以他从无常而变成无我，直接契入无我。缘觉乘它直接从无明，一种直接的执取就把它破了，我就不取。无明灭则行灭，行灭则识灭，乃至生老病死灭，所以它四生，最多百劫，而且是不立分果，随时可以证入



辟支佛果。

辟支佛有两种：一种是出世在有佛的世间，听佛说十二因缘而觉悟的，这个叫作缘觉。有一种是出世在没有佛出世，他自己住在喜马拉雅山，有高深的禅定，然后他看到外境“春观百花开，秋睹黄叶落”，看到季节的变化，就知道外境是变化、是无常的。他能够从外境的变化，体验到自己的内心也是无常，然后证得我空。这种人根性特别利，当然一旦是独觉，他一定有禅定，也一定有神通。

所以辟支佛在观境无常以后，他直接契入无我。这是第二个。

我们看菩萨。

菩萨弘誓六度，以道谛为初门，伏惑利生，必经三大阿僧祇劫，顿悟



成佛。

菩萨的无常是表现在道谛，他不是观自己的五蕴身心，而是在六度修行的历练当中体验无常，在布施中、持戒中、忍辱中乃至至于禅定、智慧，在六度的道谛中去体验无常无我。这种人就是更高了。他不是坐在佛堂打坐，他是在做义工的时候、跟人群接触的时候，从人事的动荡不安当中体验无常无我的道理。

他是怎么能够生生世世来三界的呢？伏惑润生。我们前面说过，在藏教的菩萨道他不能断烦恼，因为他断了烦恼就不能得果报了。所以他只能够伏烦恼来滋润生死，从这个地方来积集资粮。他经过三大阿僧祇劫，最后在菩提树下一念的相应慧，顿悟成佛。这是藏教菩萨道的说法。



也就是说，整个三乘的修行人，都是从无常下手而契入我空的真理，但是过程有通过苦谛、有通过无我、有通过种种六度的事修，然后再进入我空，过程不太一样。

### 【228】为什么偏空涅槃只是个化城？

我们看最后的结果。

然此三人，修行证果，虽则不同，而同断见思，同出三界，同证偏真，只行三百由旬，入化城耳。

在《阿含经》的三乘人，他的过程不太一样。有的从四谛，从苦谛观察下手；有些从十二因缘的无明灭下手；有些人从整个六度的修行当中去





体验无常无我，这过程不一样，但是结果是一样。

为什么呢？因为同断三界的见思，同出三界的生死，同样证得我空的涅槃。他们在整个成佛之道五百由旬中，只走了三百由旬而进入化城。化城就是说，这个东西是一种虚妄的假相。

所以在《法华经》上说，没有真正的阿罗汉。诸位！你想想看，一个人有色身，有内心，有身心世界，然后一直修、修，修到最后这个人消失了，身也不可得，心也不可得，这个人是本来有，修到最后变没有，有这种事情吗？这个人没了，灰身泯智了，他到底到哪里去了呢？在《法华经》上说，世间上没有“偏空涅槃”这个东西，“但以假名字，引导于众生。”它是个化城，佛陀变化的一个虚妄的假相，每一个阿罗汉都投生到十方净

土的方便有余土去，继续亲近诸佛，回小向大。

《法华经》讲一个譬喻。有一个大富长者家里面有很多小孩。房子起火了，起火时这些小孩你要他出去，他不出去，强拉也没有用。大富长者就说：“你们不要在这边玩，这边危险，外面有羊车、鹿车、牛车。”有些人喜欢羊车，佛陀就说外面有羊车给你坐，有牛车给你骑。

这些人各有所好，有些人喜欢羊车，有些人喜欢牛车，有些人喜欢鹿车，都出去了。出去以后一看，欸，就问大富长者说：“你不是说答应给我们羊车、鹿车、牛车吗？”大富长者说：“这三种车都没有，只有大白牛车。”更好。

就是说，佛陀为了引导众生出去时，设立了一个偏空的涅槃。因为声



闻人一听到万德庄严他不生好乐，他喜欢那种寂灭的偏空涅槃，佛陀就先用这样的假名字来引导他，所以“先以欲钩牵，再令入佛智”了。

现在我们要了解，阿罗汉在整个成佛之道，他的定位到底是什么？什么叫三百由旬？他了了三界的生死，但是他对于心性功德的开显，对于一切波罗蜜法的自在力，这一点就比较弱了。所以阿罗汉于业力得自在，于妄想得自在，但是他在法上不得自在，因为他有法执。只有菩萨能够于法自在。

什么叫于法不自在呢？我们举一个例子。在《大树紧那罗王所问经》说一件事情。有一天，大树紧那罗王菩萨，就是帝释的乐神，他应佛陀的邀请为大众弹奏了一首曲子。大树紧那罗王菩萨不是一般人，是菩萨示现。



他双手弦音一动，阿罗汉受不了，很多阿罗汉就站起来了，手舞足蹈随着音乐开始跳动，乃至尊者大迦叶也跟着大家左边摆一下右边摆一下。

这时天冠菩萨看不下去，就过去向迦叶尊者问讯说：“尊者！您老人家是佛陀的大弟子，又是头陀苦行第一，您怎么能够如此失态呢？”大迦叶尊者说：“我没办法。”他说，“一棵大树，大风来吹袭它，这棵大树如如不动；但是如果是用坏劫的风来吹它，这棵树就会连根拔起。”

他说：“阿罗汉，你用三界的快乐果报来障碍阿罗汉，阿罗汉是能够不迷、不取、不动，但是你用佛陀的实报庄严土那种功德庄严来现给阿罗汉，阿罗汉就控制不了了，他只好手舞足蹈。”就是只能够随音起舞了。

所以这个地方就是说明，阿罗汉在我空这一块得到很大的成就，但是



法空这一块还需要努力的空间。就是为什么佛陀必须讲通别圆教？因为他于法不得自在。

如果以《法华经》上来说，一个乞丐已经成功地脱离了贫穷，他从贫穷中脱离出来，但是他还没回家，他剩下就必须回家了，他才能够继承他爸爸的珍宝，开显心性的功德。所以为什么说他走了三百由旬，是这个道理。

我们先休息十分钟，再来说明总结。