

本会所提供之电子档，皆可免费下载。  
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



# 天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



## 天台《教观纲宗》讲记 027

### 目录

【263】藏通两教二谛的思想有什么差别？ .....	1
【264】以无所得、无所住，处理人生问题！ .....	9
【265】什么是通教的究竟即佛？ .....	13
【266】但见于空，不见不空，仍与三藏，同归灰断！ .....	20
【267】不但见空，兼见不空，不空即是中道！ .....	25
【268】别教是以妄来显真，圆教是以真来破妄！ .....	29
【269】怎么理解佛法一佛乘的思想？ .....	35



## 天台《教观纲宗》027

### 第六、究竟即佛

#### 【263】藏通两教二谛的思想有什么差别？

诸位法师慈悲！陈会长慈悲！

诸位菩萨！阿弥陀佛！

请大家打开讲义第四十三页。我们讲到第六、究竟即佛。这一科是讲到通教的最后一个修行位次。

藏通两教的基本教义，都是建立二谛的思想。藏教的二谛是实有二谛，

通教的二谛是幻有空二谛。这两个有什么差别呢？我们简单地说明一下。

佛法在解读人生时，它首先把人生切成两块：一个是属于生命的现象，我们叫作世俗谛。另外一个是属于生命的本体，叫作真谛。

我们凡夫众生——在三界里面的生命，我们这一念心，习惯在生命现象的世俗谛活动。这样的活动会出什么问题呢？因为我们本来就有问题，不是外境有问题，是我们自己的心有一种颠倒想。就是我们在过去的生命经验当中，累积很多错误的影像，这种影像绝大部分都是美好的回忆。曾经是你过去美好的回忆，到了今天变成一种错误的颠倒妄想。

所以我们用过去的影像来解读人生，在整个有相的色受想行识活动时，对人生产生了四种错误的解读，叫作常、乐、我、净。我们一直认为生命



是恒常的、是快乐的、是可以主宰的、是清净的，然后我们就在生命的有相因缘开始去攀缘、去爱取、去主宰，然后就启动了无量无边的业力，然后就堕入无穷无尽的轮回当中。

每一个人都差不了多少，只是有些人可能善业强，人生活得快乐一点；有些人罪业重，活得痛苦一点，就这么一点差别，但是大方向——满身的业力、无穷的生死轮回，是每一个有情众生都差不多的，一直要等到佛陀出世。

佛陀出世以后，看到众生对于生命现象这种因缘果报——它本来就是一时的现象而已——如此地攀缘执着，佛陀只好先讲实有二谛。因为我们喜欢攀缘相状，佛陀也只能够从相上先对治。实有二谛就是说，你在那里

跌倒，就在那边站起来。

所以藏教法，它就是冲着凡夫来的。你在相上，你认为是快乐的，佛陀说是痛苦的；你在色身，你认为色身是清净美妙的，佛陀说色身是不净的。所以不净、苦、无常、无我，就是冲着凡夫在有相因缘的攀缘产生的颠倒来对治的。

因此刚开始，佛陀并没有否定现象的存在，因为一否定它，凡夫没办法接受。因为我的心一天到晚在有相的身心世界活动，一开始让我空掉，凡夫没有下手处。所以佛陀就为实施权，就告诉你，我们喜欢相状的东西，没事，藏教就在相上活动，你也在相上活动，但是你要起不同的思惟：以不净对治净颠倒，乃至以“无我”对治“我颠倒”。这就是藏教的教法，



它是从一个凡夫的角度，来帮助我们从小有相的因缘解脱出来。

所以藏教的法，并没有一开始否定有为的现象，它只是说有为的现象是无常的。从无常就引生了痛苦，因为这个相状，这个活动，你没有安全感，你不安稳，你不知道明天会发生什么事，更不知道你来生要去哪里。所以从无常、苦产生了一种无我，你不能主导人生。你自己都不能主导你自己，你怎么可能去主导别人？不可能！

所以整个藏教的思考，就是从凡夫的有相因缘当中，产生一种相反的思考，就是对治，这就是实有二谛。佛陀先承认这个相状是有的，但是你要从相状出离，它是讲出离。所以佛陀一开始先把姿势放得很低，就把他当作跟我们凡夫一样的情况，来面对人生有相的境界，这是佛陀讲的藏教

法。

你慢慢地对相状的执着轻薄了，佛陀讲更深的道理，讲幻有空二谛。幻有空二谛的二谛思想在于——“诸法不自生，亦不从他生；不共不无因，是故知无生。”

前面的藏教是直接从世俗谛去对治，从世俗谛里面出离，把它拉到真谛。而通教的思想它不从世俗谛，是直接契入真谛，它把相状拨开来，认为相状本来就没有，无生。

无生的概念，主要是建立在“诸法不自生”。你知道不自生，你后面的就全部懂了。就是说，每一个东西，它都不能独立自主地存在，要假借因缘才可以存在。没有一个东西没有外在的因缘就能够存在的，没有这回事





情。包括你的色身，包括你内心的活动，都是由诸多的因缘而创造出来。所以，你的生起是假借因缘，所以你是自性空，没有自性，你没有独立自主的体性，你不能决定自己的性质。

比方说你的色身，你说是你的，如果是你的，你应该决定它的性质，你要它生老病死，应该可以决定，事实是你不能决定。你说你现在内心的活动是你的，你能够决定你的妄想吗？你也不可以。它要打妄想，你拿它一点办法都没有。我们没有一个东西是有自性的，因为它不听你招呼，在这种情况下叫作“是故知无生”。

无生的概念是什么意思呢？就是不取于相，如如不动。就是你只要不取相状，相状是不能干扰你的。这种思考就比藏教的思考更加深层，更精



致了。

藏教是说你既然离不开相状，佛陀就陪着你，就从相状里面来对治。你喜欢这个色身，佛陀说这个色身是不净的；你喜欢你的内心，佛陀说这个内心是无我的，不能控制的。

到了通教时，这是利根人，他认为色不迷人自迷。其实五蕴诸法，它就是一个业力显现的影像，它根本就不会障碍你。你只要不执着它，它根本不能构成障碍，是你自己去自找的。本来无一物，你自己去惹尘埃。

所以通教它不观世俗谛，直观胜义谛，观真谛，观一切法毕竟空、无我无我所。这时他心安住了，自然就把这些生死业力给息灭了。他没有经过有相的对治，直观空性，他把相状先拨开来，直观相状后面的真理——



就是 you 从什么地方来，把相状背后的空性找出来，然后在那个地方安住。

## 【264】以无所得、无所住，处理人生问题！

通教为什么能够看人生如梦如幻？因为安住空性的人看人生，他认为人生是无所得，就像做梦一样。你说梦境，你要把它当真，那它就好像有真的感受，喜怒哀乐；但是你要知道它是梦境，而梦境对你一点伤害都没有。

所以用通教的思想解读人生更高级了，从藏教的一种灭色取空，他一定要离开有相境界，才能够进入胜义谛；到了通教时，它告诉你，你只要不取相状，就能够进入真谛了。只要不取，你要做到两个字就好。如果你

的智慧够高的话，处理问题，你只要记住两个字就是我“不取”，没有人会干扰你，全世界没有人会障碍你往生的。就是说，你不招惹你心中的影像。

按照佛法的道理，一个人都是自己障碍自己，人生最大的敌人是自己的妄想，就是你自己要去惹事情，那你的事情就会很多。为什么你的事情会比一般人多呢？你就有这种攀缘心。

所以人生的问题都是自己招感来的，你要永远知道这个道理，你才有办法解开。就是说为什么到了别教圆教处理问题会越来越简单？因为他们的智慧越来越高了。如果业力能够主动地攻击我们，那我们就惨了，没有一个人能够离开三界了。

就是说，虽然我们有无量无边的业力，但是你不惹它，它不会主动惹



你。所以通教的思想就更高明了。藏教是说我先去惹你，然后我再来对治。这样也没办法了，你一定要惹它。佛陀说，你一定要惹它，那就慢慢对治吧，就“时时勤拂拭莫使惹尘埃”吧。

通教是说，你只要不取于相，世间上事情本来就没有什么事情，业力来，随它来；业力走，随它走，因为它本来就无生，它就是一个因缘生灭的暂时的假相，如此而已。

所以我们看通教处理问题，它从一种无常、苦、无我的对治，而提升到不取于相，如如不动，从灭色取空而提升到缘起性空，他们在处理人生的障碍，更加巧妙，更加精致，速度更快。

尤其是临命终，我讲实在话，临命终时你用藏教法来不及了，但是平



常藏教非常好用，临终时你要把操作的法门精致化。因为临终时，你的心态是内忧外患，你一定要把所有的法浓缩到一个很简单的操作——就是空性的道理，让它很快地进入状态。

所以在整个通教的思想就是说，我要放弃身心世界，我不需要任何理由。你看藏教人你要他放弃，要四种理由告诉他，它不净、苦、无常、无我。藏教为什么愿意放弃人生进入涅槃？它就是依止四个道理，因为人生没有给你快乐。

通教不用讲四种理由，我只要知道一个理由——就是一切法不真实就够了，他就可以放弃了。“因缘所生法，我说即是空”，这一句话告诉通教人，他就足足可以完全放下身心世界了。既然不真实，我没有必要去招惹



它。你生生世世轮回做了那么多梦，除了满身的业力以外，你什么也没得到，就这句话就够了，一种无所得、无所住的概念。

所以通教人，他处理人生问题更高明，他的智慧更高了。

### 【265】什么是通教的究竟即佛？

我们来看，到了最后的成佛。他从一切法自性空，经过了前面的五个阶位到第六个阶位，它是怎么情况，我们先把它念一遍。

#### 六、究竟即佛

◎ 究竟即者 — 第十佛地也。



## 天台教观纲宗

机缘若熟，以一念相应慧，断余残习。坐七宝菩提树下，以天衣为座，现带劣胜应身。

为三乘根性，转无生四谛法轮。

缘尽入灭，正习俱除。如劫火所烧，炭灰俱尽。

与藏教佛果齐。

通教的菩萨，他一开始就观无生的道理，一切法本来就毕竟空，不是说你要去放弃它，它才毕竟空，它本来就没有。所以他经过了前面的五个阶位，到了最后经过三大阿僧祇劫，因缘成熟，最后在菩提树下“以一念相应慧”，这个相应慧就是毕竟空、无我无我所的智慧现前，把三界的烦恼习气全部给消灭了。“坐七宝菩提树下”，前面的藏教是坐木头的菩提树，





这个地方是七宝的菩提树。“以天衣为座”，前面的藏教是以吉祥草为座。“现带劣胜应身”，前面的藏教是现丈六的老比丘相，这个地方是现犹如须弥山的这种胜应身。

当然成佛以后得说法，他说什么法呢？“为三乘根性，转无生四谛法轮”。就是告诉你，苦毕竟空无我无我所；集灭道毕竟空、无我无我所，以毕竟空来观察一切法，保持不迷、不取、不动，生死就可以结束了。用无生贯穿整个杂染因缘跟清净因缘，因为杂染法也是假借因缘而生，所以自性空；清净的因缘也是假借因缘生，也是自性空。他用无生的空性贯穿染净诸法，来摄受界内利根的众生。

一期教化结束以后，他三十岁成道，八十岁入灭，五十年以后正习俱

除，烦恼跟习气都消灭了，就像“劫火所烧，炭灰俱尽，与藏教佛果齐”。

通教在空性的操作，虽然比藏教更高明，但是如果他在空性当中没有产生菩提愿力，没有愿力只有空性，最后结果是一样的，也是入偏空涅槃，只是他的时间更短，操作的手段更高明，如此而已。

无生四谛的核心思想在无生。通教人认为一切法，你要去解决问题，要从它的原点去解决。藏教解决问题是从枝末，这个问题已经出来了，已经到了最后了才来对治，你已经执着了，那只好对治了。通教人是说这个现象在出来之前，它原来是什么？是无生的。就是说，你一开始就不能执着。藏教是——你可以执着，但是你思惟它的过失，慢慢地离开它。就是说五蕴诸法是真的，但是你透过于过失的思惟，慢慢把它放弃了。



在通教认为，无生四谛就是说，它本来就没有。你在梦境里面活动，不管人生是一场荣华富贵的梦，或者是卑贱痛苦的梦，其实你什么都没有得到，就是空欢喜空痛苦一场。这个概念就够了，就足够让通教人放弃一切了。

这有两种情况：他的自性空的思想，如果是外观的，向外观察的，他是空掉外在的五蕴，那么他是偏空；如果他的空性能够内观心性，把妄想空掉，那么他就入大乘，因为他无住，他就能够生心，生起菩提愿。所以他的空观智慧，关键就是向外还是向内。

举一个例子。唐朝有一个禅宗的庞蕴居士，他开悟以后讲一句话，他说：“十方同一处，个个修无为。此是选佛场，心空及第归。”他说，整个



大小乘的修学，有一个共同的下手处就是修无为法。因为有为诸法都是有过失的，世俗谛没什么好修的。你今生把世俗谛经营得很漂亮，色身也庄严，眷属也很孝顺，财富也很多，最后世俗谛是生灭的，空欢喜一场。所以在佛法当中不比世俗谛，因为这种是暂时的。佛法是比胜义谛，就是你对真理的觉悟，这个很关键！因为这影响到你成佛的快慢，也影响到你往生的可能性。“个个修无为”就是说，佛法的修学不比世间的有为诸法，因为死亡到来所有的人都是归零，结果是一样。

什么是无为诸法呢？“心空及第归”，这个很重要！这句话如果通教人看到，他就能够从空出假，从通教转成别、圆两教，就是你的空观操作得很漂亮，但是你不要空掉外境。真正的问题不在外缘，你要空掉你内心的



妄想执着。如果能够觉悟到这一点，他就不会入偏空涅槃。就是说生死不是问题，生命没有错，有一个色身，有一个内心没有错。你如果把这个身心世界操作得好，它就是功德庄严。你看佛陀也有色身，佛陀也有生命现象，佛陀有法身，有净土。所以当他的空性是向外观的时候，他就把生命熄灭了，最后跟藏教就完全一样了。

所以你这个空观到底是外观或者是内观，这个很关键！方法对，你的方向也要对。

这个地方就说明，为什么这个人他这么利根，能够把空性看得这么清楚，为什么最后入偏空涅槃，因为他入空观，把外境空掉了，很可惜！他不知道问题出在内心，问题在这里。



辛二、明观法 分三：初、明钝根通前。二、明利根通后。三、结示十法成乘。

壬一、明钝根通前

**【266】但见于空，不见不空，仍与三藏，同归灰断！**

我们看辛二的明观法。

前面是讲到整个通教它是怎么样修无生的，从一个理即到名字位乃至于究竟即，它的一个浅深次第。以下说明通教在解读人生时是怎么观照的，把它做一个总结。

这个地方有三科：一、明钝根通前；二、明利根通后；三、结示十法



成乘。

今初，我们先看钝根的通前。

此教亦具三乘根性 — 同以灭谛为初门。  
然钝根二乘 — 

但见于空，不见不空	— 故名通前。
仍与三藏，同归灰断	

通教虽然有三乘的根性，你看通教也有声闻、缘觉、菩萨，但是三乘的根据，它的方法竟然完全一样，都是观灭谛——“诸法从本来，常自寂灭相”。它只要观寂灭无生的观念，就把所有问题解决了。

但是钝根的二乘人，他在观空时是向外观的，就观照一切法空，没有



观到一切法的妙用，他只看到生命空性的这一块，没有看到把妄想空掉、把灰尘拨开以后，那个清净明了的心性，那个功德庄严的一念心性显现出来。

就是说，你把灰尘拨开，镜子是没有错的。我们一念心性无量劫来被妄想遮盖了，如果你把妄想空掉，能够内观空性，破妄显真，那诸佛所证、众生本具一念心性显出来，发起广大的菩提心就入大乘了。但如果他只是向外观空，最后跟藏教同归灰身泯智，这个叫通前藏教。

藏教人，我们前面说过，他观察人生是观苦谛。就是说藏教人认为人生是真的，佛陀也不反对，说你的人生当真，实有二谛，佛陀也不反对。但是佛陀说，你要观察它是无常的、是苦、是无我的，你只要观它是不能





爱取、不能主宰就好，你要把它当真也没关系。藏教的思想在出离，他可没有把人生观空。就是说，我惹不起你，我离开总可以吧。所以藏教是站在一种厌恶生死的角度而到涅槃去，它并没有把人生观空。

通教不是。通教人一开始就观“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生”，关键在无生！所以《般若心经》讲，“是诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减”，讲到六个不。这六个“不”，这一切法空的六个相貌，最关键在“不生”。你把不生懂了，你就知道什么叫不灭，什么叫不垢不净、不增不减。

就是一切法本来就没有，它没有说现在没有，是说当因缘没有启动之前生命是没有的。当然说，欸，我现在有啊。废话！现在因缘已经有了嘛。

它告诉你，你把人生归零，就是它是怎么有的。

其实人生是无中生有，本来没有，但是“因缘和合，虚妄有生”，所以人生是无中生有。如果人生是真实的，那就惨了，没有人可以改变。还好，我们的果报今生是不真实的。是因为我们过去生的某一个时间、某一个地点造了某一个业力，现在显现出来，因缘和合，啪！虚妄有生。业力释放完它跑哪里去了呢？它回到空性去了，这个叫作无生，有等于没有。

这个道理你要懂，对你超越障碍有很大的加持力。这个观念处理障碍比藏教更高明更快速。它以灭谛为初门，灭谛就是无生。他直接观无生，所有问题都不需要理由，你不要告诉我人生是痛苦的，你也不要跟我讲人生是不可主宰的，我就可以放弃了，不必太多理由，只要告诉我“一切法



无生”就够了。

这是利根人，他处理问题就比一般人高明了。当然他的空性是向外观察的，他没有看到不空的妙用，这是他可惜的地方，所以他最后的结果入了灰身泯智。但是这种人要从空出假，要回小向大，还是比藏教来得快，因为他没有法执，他离开娑婆世界时，没有带着一种情绪的厌恶，他是心平气和离开的，所以他要回入娑婆，相对比藏教容易多了。

## 壬二、明利根通后

**【267】不但见空，兼见不空，不空即是中道！**

我们看利根的是怎么回事。



◎ 利根三乘 ———— 不但见空，兼见不空，不空即是中道 ———— 故名通后。  
                                    则 被 别 圆 来 接

通教人在观一切法空时，“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。”他的无生思想，他从外空以后，回光返照又观内空，这时他就进入中道思想，这个人的心性就显现出来了。

举一个例子。在《六祖坛经》里面，有一个很重要的禅师叫怀让禅师。怀让禅师他学过天台教观，他觉得好像没有真正明白一念心性的道理，他去参访六祖大师。

六祖大师第一句话就现出禅机，他说：“你从什么地方来？”修行人从



来不跟你谈世俗谛的现象界，他问你，都是在探讨生命的根源，讲胜义谛了。怀让禅师答不出来，就在六祖大师的座下学了三年。

三年后他懂了，他就跟六祖大师说：“我现在懂这个道理了。”六祖大师又问他说：“你从什么地方来？”他说：“说是一物即不中。”说这个东西不能说，不能说你得要判断，要以心印心，万一你错认消息怎么办呢？又继续问，他说：“还有修证否？”高明！怀让禅师说：“染污即不得，修证即不无。”就是说染污即不得，这个人已经证得空性了，觉悟空性了。就是真正的空是不能染污的。

所以这个空已经跟藏教的空不太一样，它是通教的圆融无碍的无生的空。真正的空是，这些现象界，在里面活动，它就可以成立空了，不必要



灭色取空。说这个花是空，“何须待零落，然后始知空”，你要等到这个花没有了才说空，那你这个是钝根的空。这个花因为它本身，你不能决定它的性质，它是因缘决定的，你根本不能决定，它本身不能决定它的性质，就是空，它自性空，只是因缘有，所以它只有假相没有实体。它要有实体，永远都是一个花。但是它业力释放完的话，这个花的因缘就没有了。

所以，这个空性没问题，关键在不空。“修证即不无，染污即不得”，这个“修证即不无”很重要！就是说，一个人他观一切法空时，要把心性显出来，他要有修证的功德。我们前面都在处理生死业力的问题，就是你怎样先把乞丐解决了。现在已经不是在讲处理业力的问题了，是讲成佛的问题，讲功德庄严。功德庄严，你必须把心性秀出来，所以这句话就透露



玄机了，“修证即不无”，心性是可以修证的。你去修它，它就会有功德出来。所以他就说：“嗯，不错，你讲这句话对了。”“染污即不得，修证即不无”这个是中道的无住生心，真空妙有。

所以通教的空，如果它能够观察五蕴皆空，又能够回光返照，看到内心的不空，就入中道的真如思想了，这样子这个人就入大乘思想了。

所以智者大师的高明，他把空性——无生的空，举一个通——通前通后，内观外观，如果外观心性它就通前，如果他能够内观心性那就通后。

### **【268】别教是以妄来显真，圆教是以真来破妄！**

我们再往下看，下一段。



天台教觀綱宗

◎ 中道又分为二：

- └ 一者、但中 — 唯有理性，不具诸法。见但中者，接入别教。
- └ 二者、圆中 — 此理圆妙，具一切法。见圆中者，接入圆教。

如果这个空性是内观型的空，它有两种情况：

第一个，但中的真如。只有二空的理性，但是这个理性当中没有明了性，不能具足功德的妙法，所以只见得中道，接入别教。

如果他回光返照能够看到圆中，他在观一切法空时，能够知道一念心性，本来具足诸佛的功德妙法，进入圆教。一个人开始内观时，他就是在开显宝藏了。





所以我们人生，成佛两大问题：第一个，处理生死业力；第二个，怎么开显你的心性功德，两件事情。

藏通两教主要是在处理生死业力，但是一旦入了大乘，那就不是说解决贫穷，你要更积极创造财富了。创造财富有两种情况：第一个，你本来没有财富，但是你只要努力，你未来会有财富，这个叫“但中”。

别教的思想，是从阿赖耶识启动的。阿赖耶识没有诸佛的功德庄严，但是它可以转，转识成智。你只要修发菩提心，修习六度，用第六意识的清净名言去熏习它，第八识就能够不思议熏，不思议变。虽然它现在没有功德，但是它以后会有功德，入别教。

如果你更高明，观一切法空，把心中的妄想拨开来，看到你一念心性



本来清淨，本来具足，跟十方诸佛无二无别，你就是大富长者的儿子。你本来就具足宝藏，只是把它开显出来而已，入圆教。就差在这里。

我们前面是在处理业力的问题，处理业力有两种情况：第一个远离它；第二个把它观空。藏、通两教，一个是远离，业力是真的，我惹不起你，我放弃主宰总可以吧；或者说业力，业性本空，业力本来就无生，所以我就放下执着。

现在要处理心性的话，也是这两种情况。前面是用否定法，这个是肯定法。心性：第一种肯定，你肯定你未来会有功德，别教，叫作破妄显真，它是站在妄的角度去开显真实，你总有一天会有功德，这是一种肯定，对未来的肯定。



圆教的思想是，你现在就是佛陀的儿子，本来就具足功德，你修行的目的，不是真正的得到什么东西，“圆满菩提，归无所得”，你只是把你本来的东西开显出来而已。对现在的肯定“今知当体是，翻恨自蹉跎”，对当下的肯定——圆教。

别教是站在虚妄的角度来追求真，圆教是站在真的角度来破妄。

我们看，在藏通两教，佛陀是用否定法，否定你的爱取，否定你对生命的主宰。到了大乘佛法，佛陀开始肯定了，肯定你未来的成功，肯定你当下的成功。

所以为什么在大乘佛法的中道思想，也是两个：一个是“时时勤拂拭，莫使惹尘埃”，对治型的中道。透过名言思考，一个一个建立。布施，要怎



么布施呢？也是要名言。用布施对治悭贪，用持戒对治破戒，用忍辱对治瞋恚，它是要透过第六意识的名言思考的。

到了“本来无一物，何处惹尘埃”，那更高明了。你要我布施，我不需要理由。因为我的心性本来就有布施的功德，我去行布施是正常的。你不要告诉我说要对治什么悭贪，反正我就是称性，我的心性本来就没有悭贪，所以我做这件事我只是随顺我的心性，我只是随顺我本来面目而已。这个人更高明了，“本来无一物，何处惹尘埃”。

但是正常人，这两个都要同时操作。其实藏通两教的空性，也很难把它切开来。空性的操作要有安住跟调伏，中道的一念心性功德的开显，也要有安住跟调伏。我们“本来无一物”跟“时时勤拂拭”，也是缺一不可。



只是说，你一开始悟什么理，就影响到你的根性跟种性了，两种的情况：一个是悟到的妄想，但是这个妄想里面有真的成分，就是带有真实的妄想；圆教是悟到了真心，就是带有妄想的真心，它本质是真，以真来破妄，跟别教是以妄来显真不太一样。

### 【269】怎么理解佛法一佛乘的思想？

我们再往下看。

◎ 就此被接，又约三位：

- └ 一者、上根 — 八人见地被接。
- └ 二者、中根 — 薄地、离欲地被接。
- └ 三者、下根 — 已办地、支佛地被接。



天台教觀綱宗

◎ 就此三位被接，又各有按位、胜进二义：

- └ 若按位接 — 或同别十向，或同圆十信。
- └ 若胜进接 — 或登别初地，或登圆初住。

被接，这个人能够观一切法空，又能够看到心性本来不空，那么就被接了，被接有三种情况：

上根人，这个人根机利，八人地见地被接。就是说，他在观一切法空、无我无我所时，他到了断见惑，入小乘见道位时被接。这个人被接，按照常理来看，很少是自己觉悟的，一定要佛陀说法。

诸位！大乘佛法的中道思想，你很难自己想出来，很难。但是空性的



道理，尤其是藏教的空，不一定要听佛说法，因为它是思议境。你看独觉，喜玛拉雅山很多修行人，根本一辈子没看经典，他“春观百花开，秋睹黄叶落”，他也知道无常。但是即空、即假、即中这种胜妙的道理，你自己坐在那里，自己打妄想，你想不出道理来，不可能！所以一般能够在大乘法被接，他一定要听佛说法。就是这个人因缘到了，佛陀出现帮他说法，这时证得初果就转到大乘去了。

中根人，到了薄地、到离欲地才被接，调伏三界的爱取才被接。

下根人，要证得阿罗汉、辟支佛，断尽一切见思烦恼才被接。

所以分成上、中、下根，就是说你越晚回小向大，你的根机越差，对你成佛之道越不利。看这个意思，涅槃也不是好东西。因为你涅槃待得越



久，你的法执越重。你好乐寂静，这个就是法执。佛法认为生死的躁动是不对的，但是全盘地寂静，你也丧失积功累德的机会。

这个地方我们要说明一下。佛法的一佛乘思想，一开始你就必须要圆满地了解藏、通、别、圆四教，道理要圆满，实际操作上你可以从藏教下手。但是你明白了“何期自性，本自清静”时，你去操作小乘的出离法，就算你暂时的离开娑婆世界，也不会落下后遗症，你不会产生一种极端的排斥。

这个地方问题在哪里呢？就是这个人一开始没有全面学习佛法，他抓到什么就学习。喔，他从藏教一辈子学藏教法，开始把生死解决了，入了涅槃以后，由于他花了很多时间把生死解决了，他入了涅槃就不想出来了。





这时对他以后的行菩萨道会产生严重的障碍。菩萨过度地好乐寂静，这时就忘失大悲，不乐修善——在《大乘起信论》上说的，对诸佛菩萨的功德庄严不生好乐，对众生的痛苦没有感觉。这种情况也就是说，偏空的涅槃，你待得越久，你未来要处理这个法执，就要花更多的时间。

所以你一开始，就要把佛法的一念心性弄清楚。虽然在对治上，我们可能在方法的操作上等同藏教，但是在心态上，我们知道叫作借假修真，你是借这个不净、苦、无常、无我的相状来修心。不是真正的有生死可以了，也没有真正的娑婆世界可以厌离，你只是用虚妄的法门，来消灭虚妄的娑婆世界。这样子的厌离没有留下任何的后遗症，这就是所谓一佛乘的思想。



就此三位被接，又各各有按位跟胜进不同，这一点我们待会儿再说明。

我们休息十分钟