

本会所提供之电子档，皆可免费下载。  
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



# 天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



## 天台《教观纲宗》讲记 028

### 目录

【270】二谛与三谛有什么区别?.....	1
【271】为什么大乘非佛说不合理? .....	9
【272】知见与发心这是修行的两大根本! .....	14
【273】站在毕竟空的角度看人生, 才能不迷不取不动! .....	16
【274】没有人说你不要学教理, 你就赶快去修行, 没有这回事情! .....	29
【275】念佛人最好是依止圆教! .....	31
【276】面对不同烦恼境界, 如何选择对治方法? .....	32
【277】你不能凭感觉来处理事情, 心中要有道法在! .....	33
【278】空性的智慧对我们很重要! .....	36



## 天台《教观纲宗》028

### 壬二、明利根通后

#### 【270】二谛与三谛有什么区别？

请大家打开讲义第四十五页。我们前面讲到佛法的真理，有两种的差别：一种是二谛的真理，一种是三谛的真理。

二谛的真理就是说，把生命切成两块：有相的世俗谛跟无相的空性。二谛的思想就是引导所有的众生远离有为法，而入无为的空性。因为你只有两个选择，空性肯定比有为法更好。因为有为法很多的苦恼，很多的不确定性，空性是恒常的寂静、安乐。所以，安立了二谛，你就别无选择了，

你只能放弃有相，入无相的空性，这是一种概念。

到了大乘佛法，把生命分成三块，叫三谛。它认为，“有”是如梦如幻，“空”也是如梦如幻，佛法的究竟义在中道的真如，一念心性它是即空、即假、即中，它随时能够现“空”，它也随时能够现“有”。

大乘佛法把生命分成三块，这样的人生就看得更高明更清楚了，这样就能够以中道的思想来破空，连空也不可得。佛陀说一切法空，也是方便，因为你没有一开始直趋佛乘的胸量，佛陀先安立一个空相的道理，让你暂时地休息，“但以假名字，引导于众生。”

所以佛陀说“空”，也是一种善巧方便而已，也是一个如梦如幻的假相。就是说，通教人他能够观一切法空的时候，他能够看到一念心性本自清静、



本自具足而不空，这时他的思考模式从二谛的思考转成三谛，就接入了大乘思想。

他接入大乘有两种情况：第一个，按位接；第二个，胜进接。按位接就是他接到一个相等的阶位，他小乘是什么阶位，他的断德转到大乘的断德刚好相等，没有增加也没有减少。第二种情况，他的阶位转成更高的阶位，他转到大乘，他的阶位更高了。

我们来看。比方说，按位接以后，他断了见思，转到别教的十回向跟圆教的十信，欸，他转入大乘，他的阶位更高了。不但车乘更大，而且他的道路就更前面了。按位接是和原来一样。胜进接，他断了见思以后，转成初地或圆教的初住，都是破无明，证法身。

这个按位接跟胜进接的因缘，我们解释一下。

按照《大智度论》上说，我们成佛之道有两种情况：第一个，叫作直趋大乘的菩萨。就是你一开始就学圆教的思想，“自知我是未成之佛，诸佛是已成之佛，其体无别。”你就相信打妄想的心，跟佛陀一念清净庄严的心是其体无别，只是我们一时地糊涂，操作错误，把一念清净心操作成妄想，但是清净心的本质没有变。你本来就是大富长者的儿子，这是事实，不能改变。虽然你是一个乞丐，但是你是大富长者的儿子，这是个事实，你随时可以回家。

你明白所谓染净不二的思想，就可以称性起修。这时法法销归心性，人生本来就是借假修真、自我完善，这种人最好。佛陀出世的本意，就



是要告诉你这个道理的。这种人叫作“正直舍方便，但修无上道”，一开始就走上大乘，这个最好。

第二种人是回小向大的菩萨道。他先修小乘，最后再走入大乘，这样子也不错。回小向大又分成两种：一种人是完全的小乘善根。这个人学佛以后一路就是看《阿含》的思想，看藏教的业感缘起，一路从业感缘起去修不净观、无常观、无我观，慢慢对治进入涅槃。然后佛陀再为他说法，再把他从涅槃请出来，这种人就只能按位接了，转过去也就是同等。

但是，有一种特殊的回小向大，就是他先习大乘，后来遇到因缘，退大取小。比方说舍利弗尊者，他刚开始是走大乘的，后来遇到逆缘刺激他放弃了大乘，而变成小乘，但是菩提善根没有退失。所以这种人曾经有过



大乘善根的栽培，他回小向大以后，他就胜进接。因为他心识的深处，有无量无边大乘的善根，他遇到大乘佛法的激发，他马上就突破了，这种人就容易胜进接，这个地方有所不同。

我们再往下看。

- ◎ 既被接已 ———— 实是别圆二教菩萨。  
——— 于当教中，仍在第九菩萨地名。  
——— 至机缘熟，示现成佛，乃是别地圆住，来示世间最高大身，非由通教教道得成佛也。

通教人一旦被接，就是——他从二谛转成三谛，肯定就是发了菩提心





了。就是他的车子改变了，从小乘的车子换成大乘的车子了，那就是菩萨了。但是也不妨从他通教的当教当中，保存了他通教的菩萨地的名称。

就好像《阿弥陀经》，极乐世界“彼佛有无量无边声闻弟子，皆阿罗汉，非是算数之所能知”。既然净土宗是“大乘善根界，等无讥嫌名。女人及根缺，二乘种不生”，怎么会有小乘呢？就是说这个事情，他以前是小乘，后来回小向大了。回小向大呢，他又保留他以前的阶位，是这样子的。

等到机缘成熟以后，“示现成佛，乃是别地圆住，来示世间最高大身，非由通教教道得成佛也。”这个地方很重要！通教的佛，他不是用通教的教义修起来，不是说哪个人观一切法空就可以成佛，没有这回事。

通教佛是怎么来的呢？是大乘的佛果，从本垂迹去示现的。所以在通



天台教观纲宗

教的佛法里面，它没有成佛之道，叫有位无人。那么它的佛是怎么来的呢？是大乘的菩萨，大乘初地以上的菩萨去示现的，是这样子。

我们看最后的总结就更清楚了。

**通教尚无实成佛义，况藏教哉？藏教佛果，亦皆别地圆住所现劣应身耳。**

通教一个这么高明的空性，从一切法无生，而调伏了三界的烦恼进入涅槃。这么高明的空性都没有成佛之道，何况是藏教的实有二谛？把一切业感当真实的而去远离它，这种教法更不可能成佛。

这个佛，也就是大乘初地以上的菩萨来示现。按照《华严经》的说法是说，初地的佛，大乘的初地，可以到一百个世界示现八相成佛；二地可



以到一千个世界，地地十倍增加。

### 【271】为什么大乘非佛说不合理？

这个地方我们解释一下。日本的学者跟小乘的学者，他们会有一种说法，说大乘不是佛说。大乘佛法不是佛说，是怎么来的呢？是小乘佛法衍生出来，因为小乘佛法，藏通两教也有菩萨道，你看藏教有三种根性：声闻、缘觉、菩萨，通教也有声闻、缘觉、菩萨，就是不需要大乘，藏通两教就有菩萨道了。这样解释不合理。

因为藏通两教我们一路学来，他们只讲空性，菩萨道不圆满。因为藏通两教的菩萨道，只有因地的菩萨道，没有果地妙用的菩萨道。说这个人



修空观修了三大阿僧祇劫，三大阿僧祇劫也可能只是藏通两教的完全自利，也可能广修六波罗蜜，反正他的重点就修空观，法法销归空性。然后呢，然后三十岁成道，八十岁入涅槃，他的果地妙用，只用了五十年就全部休息了。这样子，严重地违背他因地的发心——众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断。无量无边的众生还在痛苦当中，他就全盘休息了，这个菩萨道不圆满。

一定是大乘的菩萨道，他因地时积功累德，成佛以后，到处地“月映千江，百界作佛”，尽未来际地度化众生，才满足他因地所发的愿嘛。众生无边誓愿度嘛，必须是一种时空无尽的菩萨道。怎么可能说，成佛以后你就全盘休息了，入偏空涅槃了？那你的菩萨道只有前半段，只有因地的菩



萨道，没有果地以后的妙用菩萨道。

所以藏通两教没有成佛之义这是对的，藕益大师讲的是对的。应该是这样讲，小乘是佛说的，大乘也是佛说的，两个都是佛说的，而大乘佛法是根本法门。佛陀出世是要讲大乘法的，但是有些人根机羸弱，他听到菩萨道要走三大阿僧祇劫，产生害怕，心性羸弱，佛陀只好为实施权，从本垂迹，现出丈六比丘相，陪着众生长。所以应该说，小乘法是大乘法流露出来的，是佛陀不得已，于一佛乘分别说三。

如果你说只有藏通两教，只有小乘法，大乘非佛说，由此类推，既然藏通两教没有大乘的菩萨道，就没有真正的佛，没有佛陀，就不可能讲《阿含经》，因为《阿含经》是佛说的。那么没有《阿含经》，你自己否定大乘，



你小乘也否定了，因为小乘佛法没有成佛之义，没有一个人一辈子观一切法空能够成佛的，不可能！

诸位！“因”跟“果”一定相同的，成佛是一个真空妙有，你因地时就必须即空、即假、即中，虽然它不圆满，但是你必须随顺。就是说，你今天是一个葡萄的种子，才可能种出葡萄。你因地观一切法空，它果地怎么会有妙有呢？果地妙有是怎么来的呢？你因地时是中道思想，是真空妙有，你果地才能够清净庄严，才可以真空妙有。因为你的因地心影响到你的果地觉，所以因果要随顺。虽然它过程越来越圆满，但是它的种性是一个味道的，没有说你用葡萄的种子种出苹果出来，没有这回事。

所以说小乘是佛说，大乘也是佛说，而小乘法是从大乘的根本法门流



露出来的，这样讲才合理。

### 壬三、结示十法成乘

十法成乘者：

- 一、明观境 — 六道阴入，能观所观，皆如幻如化。
- 二、明发心 —
  - 二乘缘真自行。
  - 菩萨体幻兼人，与乐拔苦，譬于镜像。
- 三、安心如空之止观。
- 四、以幻化慧，破幻化见思。
- 五、虽知苦集流转六蔽等，皆如幻化，亦以幻化道灭，还灭六度等通之。
- 六、以不可得心，修三十七道品。



天台教观纲宗

- 七、体三藏法，无常苦空，如幻而治。
- 八、识干慧等，如幻次位，而不谬滥。
- 九、安忍干慧位内外诸障，而入性地。
- 十、不着性地相似法爱，而入八人见地。

证真 — 

利
钝

 — 分别如前说。

## 【272】知见与发心这是修行的两大根本！

我们再来看最后的十法成乘。

十法成乘者：一、明观境——六道阴入，能观所观，皆如幻化。





## 二、明发心——二乘缘真自行；菩萨体幻兼人，与乐拔苦，譬于镜像。

在整个修行当中，一旦要修行，要两大根本：一个是知见的问题；第二个发心的问题，这两个会影响到你最后的结果。以通教当体来说，它的正见叫空正见，它观察三界六道、五蕴、六入、十二处、十八界的身心诸法，不管能观所观，都是毕竟空，都是如梦如幻。

所以大乘通教的思想，就是无生。用无生的思想处理生死业力，已经比藏教更高明了，因为藏教还在有相的因缘打转，它是从有相里面修对治，不净、苦、无常、无我，慢慢远离它。通教它是如梦如幻，这句话就够你远离了，它不真实，就好了。

它的发心有两种：



第一个，“二乘缘真自行；菩萨体幻兼人，与乐拔苦，譬于镜像。”

如果他是通教的二乘人，当然就以空性自调，缺乏大悲心，只有出离心。如果是通教的菩萨，他还有菩提心，做水月之道场，做梦幻之佛事，在如梦如幻里断恶修善。

总而言之，你一定有一个目标，有一个知见，这是修行两大根本。

### **【273】站在毕竟空的角度看人生，才能不迷不取不动！**

我们再看，依止空正见跟他的发心，所产生的后面的修学。

三、安心如空之止观。

四、以幻化慧，破幻化见思。



五、虽知苦集流转六蔽等，皆如幻化，亦以幻化道灭，还灭六度等通之。

六、以不可得心，修三十七道品。

七、体三藏法，无常苦空，如幻而治。

八、识干慧等，如幻次位，而不谬滥。

依止空正见跟发心，他开始修行了。

第一个，“安心如空之止观”。整个通教最核心的思想，就在这个地方——安心如空。我们净土宗的人临命终时，如果你要破除虚妄的执着，通教更重要。



就是说，我们不要讲前生那么远，就讲今生好了。你今生在娑婆世界打滚了七八十年，不可能都是“百花丛里过，片叶不沾身”，你没有这个本事。你多少会在心中烙下一些痕迹吧？你一定有你曾经特别贪爱执着的人事，你在平常没有把它处理掉，那临终就是问题了，你就得面对了。

面对时你有两个选择：

第一个，用藏教的方法。你观想它是痛苦的、是无常的、是无我的，然后慢慢慢慢告诉自己放下它，这是一个方法。但是你可能没有那么多时间，因为那个时候事情紧迫，内忧外患，你要想出这么多的道理来，可能不容易。

但是，通教只要一个道理就好了——“因缘所生法，我说即是空”，其



他都不用讲了，这些影像都是因缘生，它是自性空，本来就没有，就够你走出妄想，面对弥陀的光明。

如果你这个方法会操作的话，所有的道理都不要，你不用跟我讲什么不净苦无常无我，通通不用，我只要记得一句话——因缘所生，没有自性，当体即空。这时如梦如幻的影像，你就可以走出去了，所以在临终时，只有烦恼，没有障碍。

你必须让所有的烦恼只有活动，但是不能障碍你，就是“不取”。这个很重要——越是紧急情况，通教越管用，因为通教是能够让你瞬间进入状况，当然你必须平常就要熟悉这种操作方法。

就是说，你要怎么解读人生呢？就是“因缘和合，虚妄有生”。人生的

开始是因缘才有，所以你本来就没有，你本来就没有这个身体，你本来也没有这个家庭，你本来也没有这个儿子。那怎么有呢？是因缘启动以后你才有的。

因此，你所有的东西都是跟因缘借来的，它的思考是这样子。到最后，你也没有失去什么，你只是把借来的东西还掉而已。“因缘别离，虚妄名灭”，你既然跟因缘借来的你就得还嘛。

所以人生是怎么回事——跟因缘借来。可能你是善因缘，那你借的东西更多更好；你可能今生是一个恶因缘，你借得少一点。但是有借有还嘛，你到临终的时候再把它归还给因缘，到来生再借一次，就这样子。

这样思考事情的时候，你容易放下，你就不必有太多理由来说服自己。



说它是无常的、是苦的，都不需要，因为你借来的，你就得还，这个合理吧？它不是送给你，它是借给你的，一开始就说好是借你的。

如果这个生命是你前生带来的，那没有人敢跟你要回去了。你还记得吗？你来的时候什么都没有。所以我们想想，你从什么地方来？你从空性而来。那我现在怎么有这么多东西呢？“因缘和合，虚妄有生”，你所有的东西都是借来的。除了你一念明了的清净心以外，所有的东西，你看得到摸得到的，通通是借来的。如果你很快乐，不是你现在有本事，是你前生的因缘，你有一个好的善因缘，它借给你很多好的东西。

所以你如此思考，你临终时放弃一切，你就心甘情愿，你不会说：为什么我这样年轻就要走了，我还有很多事情都没有办。没有这回事情。所



以你要放下，就考验你的智慧了，看你怎么解读人生。你认为人生是真的，你就很难放下，你要说服自己就很难了。你只能说：哎呀，反正它是痛苦的、是无我的，所以我只好放下了。这种放下方式不是很好。

这个安心如空的止观就是说，你要站在本来就没有的角度来面对人生，这时你把东西归还回去，你会很自在。你本来就没有，最后也是本来就没有，这个很合理，因为没有一个是属于你的，你都是跟因缘借来的，你的富贵也不是本来就富贵，那是你跟善因缘借来的。

所以通教的思想好就好在，它能够安住一切法毕竟空，站在毕竟空的角度来看人生，他心能够不取，不迷不取不动，他不取于相，如如不动，这是他高明的地方。我们净土宗应该要往这个方向去学习。





第四、以幻化慧，破幻化的见思。

虽然一切法空，但是也不要执理废事，也要善加对治如梦如幻的烦恼。

第五、“虽知苦集流转六蔽等，皆如幻化”，也要知道“幻化道灭，还灭六度等通之”。就是说，你要知道哪些是障碍，哪些是随顺道业的。

我以前有一位老法师，他是禅宗的大德。他讲《六祖坛经》讲到一半时，我们同学私底下就问老法师说：“你们禅宗都不持戒的啊？”老法师说：“你怎么知道呢？”他说：“对啊，你们禅宗说心平何劳持戒。”老法师说：“你心平了没有？”他说：“我心还没有平。”“赶快去持戒！”

他没有教你不持戒，他说“心平何劳持戒”，所以虽然观一切法空，但是我们有如梦如幻的烦恼，还是要持如梦如幻的戒法，对治如梦如幻的罪

业，这个地方不能执理废事。

### 第六、“以不可得心，修三十七道品。”

三十七道品，就是止观的均等。就是你观一切法空，但是如梦如幻的止观还是要均等。

第七、“体三藏法，无常苦空，如幻而治。”这个也很重要。其实严格来说，通教的“空”跟小乘、跟藏教的“空”，在实际操作缺一不可。我们人生当中有些执着是不带贪爱的，完全出于责任义务，这时你观一切法空无我无我所，你就放下了。

但是，有些影像你曾经付出感情贪爱的，很深的贪爱，你说你观一切法空可能不足以说服你，你就要用观如梦如幻的无常痛苦来对治。因为这



种带有贪爱的影像，跟带有责任感的影像是不一样的。是一种责任义务，你观一切法空你自然放下，你知道你不能主宰；但是带有贪爱的影像，这种粗重的爱烦恼产生的影像，你就必须要有藏教法三藏法，用“无常故苦，苦即无我”去对治它。你要用两道空，安住的空跟对治的空。

所以你在操作上，看你病的情况，病重，你就要两帖药都要下去，所以你自己要知道你的状况。

第八、“识干慧等，如幻次位，而不谬滥。”你要知道你的阶位，不能够起高慢心。

我们看最后的果地功德。

九、安忍干慧位内外诸障，而入性地



十、不着性地相似法爱，而入八人见地。

证真，利、钝，分别如前说。

我们一般在干慧地，在外凡位的时候，问题最多。这个问题都来自身心的痛苦，人事的障碍。当然通教的人安忍，比藏教好安忍多了，因为他一开始就知道人生本来就没有，身心世界本来就没有，所以他的安忍的力量大。

第十、到了内凡位，他的问题不是痛苦，是法爱。一种寂静的三昧乐，那种功德相来诱惑你的时候，你要坚定拒绝，继续往前走。当然通教的人，也比藏教的人容易过这一关，就是这个顺逆二境。

证真，利、钝，分别如前所说。或者是利根的人，可能是第一、第二、



第三就过去了，有些人要五、六、七，有些人十个阶位一个都不能少，就看情况。

我们今天就上到这儿。有没有问题？

今天讲到通教的整个无生的概念，所建立的整个修行的位次。如果按照真实情况来看，实际操作我们要先进入到通教的空。在思考的次第，你要先站在人生本来就没有，然后再去对治它，会比较好。

你如果把人生当真，再来对治，你就很辛苦了，你可能不是短时间可以处理。如果说，你今天没有经过通教智慧的观照，直接用藏教的思想，就不是短短几十年能够处理问题了。就是你把它弄假成真了以后，再一一对治它，那你耗损的精神体力就不是今生可以解决，你今天的正念就不是

那么容易了。

所以，你必须先把它的真实体性破坏——就是无生，所有的东西都建立在毕竟空的基础之上，所有的东西通通借来的，这样子你就什么事情都好处理。所以你的智慧的浅深，影响到你是怎么处理问题的。同样的问题，你用更高的智慧去处理它，因为烦恼本来就没有，就是说它有无量的可能性，它可能让你业障深重，也可能让你轻轻地走过。

所以往生的正念到底容不容易，答案是很难讲。因为所有障碍你的烦恼跟罪业都没有自性，这就考验你的智慧了。你智慧薄弱，它的力量就变大，你一执着它，它就变成非常强壮；你把它观空，就什么事都没有。你临终的妄想业力可能变得很强壮，也可能变得很羸弱，就是看你是怎么想



的，这很关键！这就是诸法无自性。

如果说，不管你怎么想的，它都是一样，这个烦恼跟业叫有自性，它有独立自主的体性，那就惨了！事实上不然，因为你“心生则种种法生，心灭则种种法灭”。所以它无自性的时候，那就各凭本事了。反正我们流浪到现在，大家的烦恼业力都差不了多少，这时你是怎么去面对它，去处理它，就很关键了，就考验你的般若智慧了。

有没有问题？通教对临终很重要——安住。欸，请说。

**【274】没有人说你不要学教理，你就赶快去修行，没有这回事情！**

**【学员提问】**师父慈悲开示！我想问个问题，就是六即佛，它一定都



是针对藏教跟通教吗？因为我看到后面提到，大乘跟佛果中乘，那是不是一定都是针对藏教跟通教？

**【师父答疑】**其实六即佛它本来的设计，只有圆教才有资格叫六即佛，因为六即佛它要满足两个条件：六而常即，即而常六，才叫六即。就是说，它六个阶位，六而常即，但是它所安住的佛性真如是一个，它是差而无差，六而常即。即而常六，虽然是安住佛性，但是浅深有差别，就即而常六，无差成差。所以只有圆教才有资格叫六即佛。藕益大师说亦可约当教，就是勉强用六即佛的名称，来用于藏、通、别这三教。

**【学员】**所以修行上，它会又从理即佛、名字佛这样的阶位一直上一直上去？



**【师父】**对。因为你一定要先明白道理，然后知道怎么思考，然后怎么去调伏对治，最后证得什么果位，然后圆满，它一定有一个阶位。一定先明白道理嘛。没有人说你不要经过理即佛，说你不要学教理，赶快去修行，没有这回事情！

### **【275】念佛人最好是依止圆教！**

**【学员提问】**师父！像我们念佛人，我可能从理观或事修，所以从阶位上分，可能就看你自己有没有念到一心不乱，或是功夫成片，这样子来分段？因为念佛人大概就是理观跟事修这样子，对不对？

**【师父答疑】**事修都后半段了，前面都是讲理观。念佛人你不可能一



直藏通两教。藏通两教它没有成佛之道，也没有什么净土的思想，所以念佛人最有可能就是依止圆教。

因为感应道交，求生净土，藏、通、别都没有这个传承，说佛陀的功德会让你分享，业感缘起那更不要讲了，各人造各人的业；别教也没有了，别教阿赖耶识。只有圆教才有可能，你念佛的思想要建立起来——是心作佛，是心是佛，只有圆教有这种概念。

### 【276】面对不同烦恼境界，如何选择对治方法？

**【学员提问】**师父！第二个问题是，平常我们，刚才师父提到，在对治时，通教跟藏教比，藏教较重。对不对？我们平常在顺境的时候，可能



用通教方式来对治；碰到境界比较强，也许就用藏教，比较重一点。然后平常两个交叉运用，自己去想办法对治。

**【师父答疑】**可以。但是你可以这样，你要对治粗重的时候，先告诉自己一句话——就是它本来就没有，先把这句话讲出来，对你后面的对治会减少很多时间，就是先安住空性，再用调伏的空性。就是说，通教可能只是一瞬间，但是你知道这个概念，跟没有知道这个概念，就差很多了，诸法无生。

**【277】**你不能凭感觉来处理事情，心中要有道法在！

**【学员提问】**师父慈悲！那个安心如空之止观，通教的止观，请师父



可以说一下，它们是怎样修的吗？

**【师父答疑】**我刚刚不是讲很多了吗？

**【学员】**在静坐时，那个心安住在空，然后它是怎么样？

**【师父】**他就是思惟诸法不自生，其实通教的思想很简单，它就观无生，就是本来就没有。本来就没有，它是从因缘的开合而有。就是说，你的“有”是因缘给你的，你的“没有”是因缘跟你要回去。就是你要有一个道理来说服自己，“因缘和合，虚妄有生。因缘别离，虚妄名灭。”所以你的有，也不是真的有，你是借来的。

**【学员提问】**师父！我的问题是，道理是这样我知道，可是修是怎么修呢？



**【师父答疑】**这个道理就是在修了。

**【学员】**那在静坐时它是怎么样？

**【师父】**你要创造一个无生的道理出来，然后用这个道理来看人生。就是你跟这个道理相应，然后用这个道理来看人生，你就不会弄假成真，你就不会去沾染太多尘埃。

因为我们一般人会出差错，就是心中没有道理。就是跟着感觉走，完全用感觉，在有相的因缘去分别，你喜欢什么就攀缘什么。就是完全没有道理，我们一般人是沒有章法的，完全放纵自己的六根去攀缘六尘。现在有个道理在心中，你就比较理智了。

**【学员】**所以他们打坐的时候就是思惟……？



**【师父】**打坐的时候先把道理想明白，然后你想明白以后，这个道理就在心中就落根了，就有善根了，遇到事情，这个道理就会出来。

就是说，什么是无生，你要先想清楚什么叫无生。等到出了事情的时候，这个无生的道理就可以操作了，你的思想，就可以从这个道理去思考事情，就是你就可以用这个道理来看这件事情了，你就有更高超的智慧了，就是你不能凭你的感觉来处理事情，心中要有个道法在。

### **【278】空性的智慧对我们很重要！**

我们下一堂课，会把藏通两教做一个研讨。因为空性的智慧对我们很重要！一个现实问题，在你还没有钱之前，在创造财富之前先脱离贫穷，



我们一定先处理生死业力的问题，才有资格谈心性功德的开显，所以空性的智慧对我们很重要。就是你要怎么摆脱业力，才有资格谈你的未来的愿力；你摆脱不了业力，你就没有资格谈你未来的愿力，你就没有未来可言了。你就被业力牵着走，你哪有什么愿力呢？你就是“万般皆是业，半点不由人”了。

所以，怎么从业力里面走出来，是一个非常务实的关键了。我们有很多的希望，希望来生到……有很多的愿力，要往生，要成佛，但是请你先处理好你过去的业力，空性的智慧会帮助你。就是你必须要找到一套系统，一套思维模式，来面对临命终的时候业力对你的障碍跟妄想对你的干扰。它们两个都不真实，但是你怎么去面对它，就很关键了。所以我们下一堂



天台教观纲宗

课，把这个空性的思想，再做一个总结跟研讨。

我们今天上到这儿。

向下文长，付在来日。回向！