

本会所提供之电子档，皆可免费下载。
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



天台《教观纲宗》讲记 031

目录

【295】主导我们生命的因缘有哪两部分？	1
【296】你学佛一定要注意踏出的第一步！	10
【297】如何解读别教的空性？	17
【298】别教的中道教义为什么叫别三谛？它怎么解读人生？	19
【299】一切法无我，那谁去造业，谁去受果报呢？	24
【300】第八识的业力，必须要靠第六意识的心念的引导！	32



天台《教观纲宗》031

庚三、别教分二：初、释教相。二、明观法

辛一、释教相分三：初、解释名义。二、所诠教义。三、修行位次

壬一、解释名义

【295】主导我们生命的因缘有哪两部分？

诸位法师慈悲！陈会长慈悲！

诸位菩萨！阿弥陀佛！

请大家打开讲义第四十七页,我们看庚三的别教。

佛法解读人生的现象，主要的观念，就是从因缘来解读人生的差别，



天台教观纲宗

就是诸法因缘生。到底什么是因缘呢？具足来说人生的因缘是很复杂的，但是我们从大小乘经论的总结可以知道，主导我们生命的因缘主要有两部分：一个是生死的业力；一个是我们心灵的力量。所以其实我们在人生得到一个果报的时候，我们今生的果报，自己是不能主宰的。我们每一个生命，都是由业力跟心力的一种交互作用。

佛陀出世以后，他解释人生的因缘，他先把心力这一块暂时不说，就是对一般根机比较初机的，佛陀先强调业感缘起。也就是说在藏通两教，佛陀讲到“万般皆是业，半点不由人”，所以在业感缘起当中，思惟人生的现象完全从善恶的业力来思考。

从业力来思考人生，就会把人生二分法，人生只有两种情况：要么世



俗谛，要么真谛，你只有两种选择。当然所谓的世俗谛，是三界的有漏因果，是生老病死的，所以从业感缘起的思考，你只能够被迫放弃生命的现象，而进入空性的涅槃，因为你别无选择。你只有两种选择：要么无止境地受尽生老病死的折磨；要么去偏空涅槃。当然有智慧的人，他只好选择用空性的智慧，来生起出离心，放弃生命的现象，而到一种没有生命现象——灰身泯智的偏空涅槃。所以，业感缘起的思考是不圆满的，因为它只能够把生命消灭，不能够把生命改变。也就是说它不能去创造未来。

所以，当佛陀讲完藏通两教以后，佛陀开始讲别教的、圆教的大乘思想。大乘思想它的缘起观就更加开阔，它从一种“万般皆是业”的思考，提升到“应观法界性，一切唯心造”。



我们生命本来是被动的，就是说从业力的思考，你得到一个果报，你对这个生命只有两种情况：要么你就跟着它走，该痛苦还痛苦，该快乐还快乐；要么你就是放弃。所以你对业力完全不能去改变它，因为这个业力是真实的。但是到了大乘思想的时候，我们开始思考这个业力是怎么来的，它住在哪里？所以佛教在讲事情都找它的原因——你从什么地方来？为什么会有业力？哦，原来业力是住在一念心识之上，它没办法单独存在的，它就在你一个明了的心识当中，才会有业力，就是阿赖耶识。

那么当业力的思考跟你的心的思考结合在一起，这个业力就没有那么可怕了，为什么呢？因为既然心识能够摄持业力，表示它可以受熏，它可以改造。虽然我前生造了很重大的罪业，但是我可以透过第六意识的如理



思惟，把这个业力降到最低，我可以转识成智，转生死为涅槃，转烦恼为菩提。

所以，我们从一种业力的障碍，而提升到业力的转变，那么这个时候对人生的解读就不是二分法，那就是三分：世俗谛的现象界；真谛的空性；还有一个中道的真如。我们可以远离生死的执着，我们也应该远离空性的执着，走入一种非空非有的中道。

举一个例子。比方说目犍连尊者，他有一天依止神通力到了忉利天。他看到有一个忉利天的天人，长得非常的光明庄严。他就问这个天人说：“你是依何因缘能够生到忉利天来呢？”这个天人说：“我过去呀，是一个大富长者的婢女。这大富长者脾气很暴躁，动不动就叉打又骂的。但是我



就奉持一个原则：就是不发脾气，不瞋。从进入大富长者家做婢女开始，到临终之前我就坚持不发脾气，不管他怎么打我骂我，我就是忍辱。我依止这个善法生天了。”

这个时候，目犍连尊者又遇到另外一个天人。他又问另外一个天人说：“仁者！你是依什么因缘而生天呢？”他说：“我依止不妄语。我前生做生意的，做买卖的，我就如实地去买进如实地卖出，我从来不妄语，我是坚持不妄语而生天。”

这个时候目犍连尊者就疑惑了，佛陀说生天要具足修学十善业，而这两个人只修其中一种善业，没有具足修满十善业就能生天，因为小乘人是修学业感缘起，他是从行为本身来判定结果。所以到了佛陀处，就问佛陀



说：“为什么他们只有少分的行为就能够生天呢？”佛陀说，因为他们在做这个善业善法的时候，有一种坚定的誓愿、强大的心力，他即便是少分的善法，就可以生天。

所以，诸位！我们先来思考这两个天人，与其说他是由善业来生天，倒不如更切实地说，他是因为善念而生天。就是说，他死亡的时候，是谁把他带到天上去的？不是业力，而是一种愿力了，是因为他“不瞋”的那个“心识”把他带到天上去，因为他“不妄语”的那个“善念”把他带到天上去。

所以我们从一种业力的思考，而提升到一种愿力的思考，这个时候你再看人生，更加全面了。因为纯粹空性的思考，就藏通两教的空性，这种



带有出离心的空性有两个缺点：

第一个，它无相。它把有为的相状全盘否定，这样子是不公平的，不是所有的相状都有过失啊。诸位！佛菩萨有相状吗？当然有相状啊！极乐世界七宝池、八功德水，阿弥陀佛的正报庄严——三十二、相八十种好，神通自在，寿命久远，这是相状；极乐世界的依报庄严——七宝池、八功德水，这也是相状。相状没有错，问题不在相状，你把相状消除得干干净净的，这就是一个问题，也是一种极端。凡夫的心一股脑投入娑婆世界的相状，然后执着，当然这也是一种极端。过度地攀缘相状，过度地排斥相状，都不对！

所以藏通两教的空性，最大的缺点就是把空性扫得太干净了，这是一



个问题。那么你这样子对生命的现象全盘否定，人生变得毫无意义，这是不对的。人生应该有所放弃有所追求，未来应该追求一种有相的依正庄严，不能对相状全盘否定。也就是说，大乘佛法的空性，它更多的是消除你的执着，问题不在相状，是你的遍计执，你自己的执着才是生命的盲点，相状没有错，这是第一个。

第二个，就是小乘的空性没有愿望。空性里面它是无相无愿的空，它对来生没有期待，所以它没有一种创造未来的概念，它一心一意要把生命消失掉，所以这个是最大的盲点。两大盲点：一个无相；一个无愿。

大乘佛法的一切唯心造的思想，摆脱了小乘的偏空思想，建立一个中道的概念。就是说，生命的空性是可以有相状的，生命对未来是有所期待

的。虽然我现在不够好，但是我可以去改变，可以创造未来，你不一定要完全逃避或者完全放弃。所以我们从小乘的空性进入到大乘的空性，就不太一样了，就开始进入到一种真空妙有的因缘。

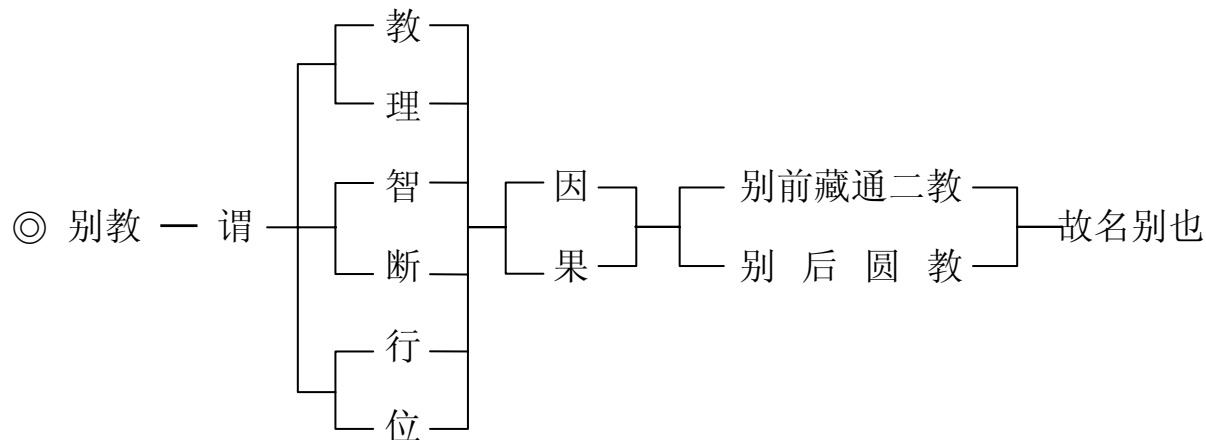
【296】你学佛一定要注意踏出的第一步！

那么这种真空妙有到底是怎么建立的？这个地方有别教、圆教两种思考。我们先看别教的思考。别教当中分成两科：一、释教相；二、明观法。先看第一科释教相，释教相当中分成三科：一、解释名义；二、所诠教义；三、修行位次。

先看第一科的解释名义，先解释别教的名称跟它的意义。我们先把它念一遍。



念一遍。



别教这个“别”，简单地讲就是一种差别。前面的通教刚好跟这个相反。前面通教的空——“因缘所生法，我说即是空”，它这个空是融通的，通前通后的；但是别教的教义，它这个中道真如是别，别前藏通，也别后圆教。

也就是说，有三个地方是有差别的：

第一个，教理，就是它所建立的知见。这个教——就是圣人被下之言，这个圣人当然主要指佛陀。佛陀出世以后，他以清净的心流露出种种的语言文字，经过后人的结集，就变成一部一部的经典，这个叫教法。

理法——就是教法所诠之义。我们凡夫的心去阅读经典的时候，就可以把文字的佛法，转成心中的道法。就是说这个道理的研究，不是说你学佛以后，两个眼睛一闭，嘴巴念佛，就能够把这个道理给参出来，不是这个意思。这个道理必须要有传承，你必须要去学习、思惟，从教法的学习思惟，才能够明白什么叫中道实相。这个教理，偏重在一种知见的建立——正见。



第二个，智断。我们再看从正见的基础而提升到正念的智断。什么叫“智”呢？就是依教起观所生的无漏智慧。透过教法，来观察我们的内心世界，就会产生一种调伏引导的力量。这个“断”就是转识成智，断惑证真。这个“智断”当然偏重在自利——自己内心世界的调整。

第三个，行位，这两个就不共于藏通两教了。这个就是属于利他的妙行。这个“行”，指的是六度的妙行。菩萨他建立正知见——一种智慧的空正见跟菩提心以后，为什么修六度呢？有两层意思：第一层，历事炼心。因为菩提心不能只是在佛堂修行，不可以！要有很多顺逆的因缘去刺激它，菩提心才能够坚定，才能够广大。就是说在整个事相的布施持戒过程当中，你的菩提心会增上，这第一个。第二层，忏悔业障，积集资粮。你在行六



度的时候，有助于你业力的改造，你的罪业会减少，善业会增上，所以在整个菩萨六度当中，有心力的增上跟业力的改造这两层意思。经过菩萨的六度妙行，他就经历了十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉五十三个阶位。

其实在整个因果，它讲教理、智断、行位，有三重因果。依止教法生起理法，依止智慧产生断惑，依止修行产生阶位。这三重因果当中，最重要的就是教理——你的知见。你大概刚开始学佛前面五年，要注意前面黄金五年，你的思想就定型了。就是说，你所接受的信息，透过你消化以后，心里会产生一种想法，而你所有的修行，不管是拜佛念佛，都是用这种想法去修这个法，就是你所有的修行都跟你的想法有关系。如果你这种思想



的格局是有问题的，你所修的一切法都有问题了。

我们举一个例子。在整个大小乘的思想当中，藏通别圆四教的关键在于空正见，这是最关键的，“三乘共坐解脱床”。我想，没有一个人，可以不修空正见的，没有。但是你对空性的了解，深深地影响到你未来的发展，这个很关键！就是你怎么去解读空性。

就是说，娑婆世界的确应该远离，但是你用什么心态去远离它，这个问题就很重要。藏通两教的空性是全盘否定，它对娑婆世界全盘否定，因为它从无常空性体会以后，认为生命没有价值了。那么这种思想就不圆满了，使令人生缺乏功德庄严。

大乘佛法的空性是带有菩提愿力的。就是说，我为什么不贪爱娑婆世

界？不是因为它痛苦快乐，这跟痛苦快乐没有关系。因为我要创造更理想的功德，我要成佛——他是有愿力才修空性的，他是站在菩提心的角度来修空性。另一个站在出离心的角度来修空性。那么，这样不同的思想，就引生不同的结果。

所以一个人学佛，第一步踏错了，基本上就很难回头了，除非你后面经过善知识的开导，重新调整心态。否则第一步踏错，你的思考模式错误，你设定的目标就会错误；目标错误，你后面的过程就会全部错误。因为佛法它是辗转相续，“此生故彼生”，今天影响到明天，明天影响到后天。这种辗转相续他本来没有错得很离谱，但是时间越长就错得越明显了。随着你未来的修学，就产生分歧，为什么会有这么多的大小乘的差别？就是你



第一步踏错了，你第一个知见建立错误，你对空性的体会错误。所以我们一定要注意第一步，就是你在学佛的时候，你第一步踏得对不对，你对空性的解读对不对。

【297】如何解读别教的空性？

站在别教的空性是怎么解读呢？它有两种解读：别教的空性不是灭色取空，也不是通教的缘起性空，它的空性建立在遍计本空，这是第一个解读。它认为，空性要空掉的不是外境，而是你内心的执取。你这个外在的影像变成你的思考，变成心中影像的时候，你在心中把这个影像抓住不放，问题是你要抓住影像的那个执取的心要空掉，就是我执跟法执。所以它这个空性，能够不破坏外境，菩萨观一切法空，不坏生命的假名、假相、假



用，这是它高明的地方，它的空性的解读更加精致，它找到问题的根源，所以它的空性，第一个遍计本空。

第二个，它的空性是依他如幻。它保留了如梦如幻的假相，干什么呢？借假修真。小乘佛法的空，认为现象是没有意义的，大乘佛法认为现象非常需要。举一个例子，比方说逆境。小乘佛法遇到逆境，就出离，就放弃了。但是大乘佛法认为逆境对你非常重要，增长你的道心，打消你的妄想，增加你的大悲愿力都要靠逆境。所以大乘佛法认为顺逆皆方便，人生没有好坏，你要操作得当，这些假名、假相、假用对你都有意义，人生的酸甜苦辣对你都有意义。如果你能够借它的能量，会让你产生广大的愿力，你缺一不可。



所以到了大乘别教的时候，它的思考是双向思考，它完全站在中道的角度——遍计本空，依他如幻。它很清楚要空掉什么，也很清楚要保留什么，而不是像小乘佛法，是一昧地把相扫掉。这就是当我们从藏通两教的空性，提升到别教的中道空性的时候，它就更圆满了。

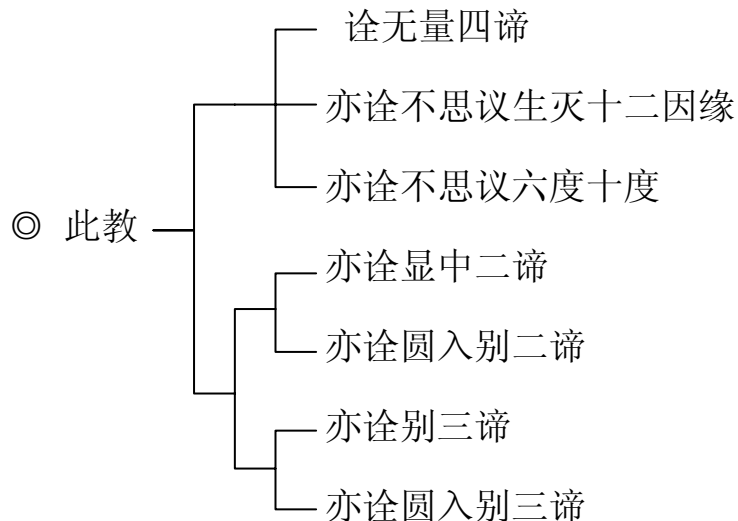
壬二、所诠教义

【298】别教的中道教义为什么叫别三谛？它怎么解读人生？

我们来看这个教法它的教义。



天台教观纲宗



好，我们看它的当教。它的当教就是亦詮别三谛，其它都是从别三谛思想里面把它开出来的，你把别三谛搞清楚了，其它全部清楚。

我们来看别三谛，附表第六，就是 Page 第十一页。



我们前面说过藏通两教，它的业感思想是把生命二分法，到了这个所谓的心力的缘起，就分成三谛了，把生命分成三块了。我们看这个大乘佛法是怎么解读人生的。它是把人生怎么区分成三块。我们先把它念一遍。

（一）别教三谛——谓有即是俗，空即是真，取真谛之不有不空名为中谛，则二谛三谛，但有开合之殊，义无增减。

别教的思想，它从一种中道的真如思想来看人生，它分成三块：

第一个“有”。这“有”就是这些缘起的现象界，不管是快乐的现象，还是痛苦的现象，都是世俗谛。但是诸位要注意藏、通两教的世俗谛，它只谈三界的因果——有漏的因果，别教、圆教的世俗谛，它谈到的是十法界的染净因果。也就是说，它这个世俗谛，不完全是负面的杂染因果，它



还包括了四圣法界功德庄严的因果，所以这个地方就有一点意思，就是世俗谛不能全盘消灭，你不能把大乘的功德也消灭了，所以它这个世俗谛就更开阔了，这是第一个，它是整个十法界的染净因果。

第二个空性，空即是真。这个空性我们前面说过了，它这个空性偏重在遍计本空，是消除心中的我法二执，这第二个。

第三个，取真谛的不有不空名中道，它把通教里面一切法毕竟空的空，把它拿出来，把它开展出一种非有非空。为什么叫非有呢？因为遍计本空，所以非有；但是为什么不空呢？因为依他如幻。也就是说，它也不是真谛，也不是俗谛，而是一种中道的真如，这个就是非空非有为中谛。

所以“二谛三谛，但有开合之殊，义无增减”。所以你要是站在一念心



识的角度来看人生，你说二谛也可以，三谛也可以，为什么呢？我们来看。

你说它三谛，那么人生就分成三块：有、空、非空非有；你要说二谛，那么有跟空都是世俗谛，因为有跟空都是方便，只有非空非有是真谛，那你说二谛也可以；你说一谛也可以，人生要分成一块，那就一真法界，一切法如，空有无碍的“如”，也可以。

所以你要是明白人生的道理，你要说一谛也可以，二谛也可以，三谛也可以，都可以。这个但有开合的差别，但是道理就是这么一个，都是一种非空非有。但是，圆教的中道就不是非空非有，它更高了，它是即空即有，这个即空即有，我们后面再说明。

大方向就是说，别教的中道是什么呢？它不是世俗谛现象界的有，也



不是胜义谛的一切法毕竟空，它是走在一种非空非有、远离两边、顺入中道的一种真如，它是离开两边另外有一个真如，叫作别三谛。

那么别三谛，它的整个内涵是什么？当然它的目的就是建立中道，我们前面讲过藏通两教二谛的时候，它是以空破有，用空性来消除所有有相的现象；那么到了三谛，它就是以中谛来破空，它认为空性也不是人生的究竟。

【299】一切法无我，那谁去造业，谁去受果报呢？

那么它破空的时候，是怎么解读人生的呢？我们来看大乘甚深缘起，从中道的角度来解读人生，应该怎么解读呢？有一个问答，我们把它念一遍。



（二）大乘甚深缘起

问：若实无我，谁能造业，谁受果耶？

答：然诸有情，心心所法，因缘力故，相续无断，造业受果，于理无违。

首先我们要先从空性的角度来解释人生，这个中道它也是先从假入空，别教的中道解读人生，它是分成次第的，它是次第三观的，先空、次假、后中，不像圆教直接地契入即空即假即中。所以别教的思想，它解读人生是分成三块：

第一个，它先从假入空，就是一切法无我。那么一切法无我，有人就问：如果生命是不能主宰，你得到一个果报，你就不能有一个我来主导它，

因为它要老病死，你是不能决定的。那么既然一切法无我，谁能够去造业，又谁去受果报呢？

因为凡夫跟外道的思考认为，生命一定要有一个我，因果果报才能建立。欸，我去造善，前生的我去造善，所以今生的我来得果报。就像说：欸，我今天有个房子，这个房子破了，我没有破坏，这个我又跑到另外一个房子去嘛，那才能够构成因果相续，如果人生没有一个我，那到底谁去造业呢？又是谁去受用这个快乐痛苦的果报呢？就这个凡夫外道，在大乘佛法讲空性的时候，他们会疑惑。因为大乘佛法它不否定外境，只否定我执，它把那个我抽掉就好，那么把这个我抽掉的时候，我们来看它这个假观因缘怎么建立呢？



“然诸有情，心心所法，因缘力故，相续不断，造业受果，于理无违。”因果的相续不必靠我，靠一念心识的活动。诸位！你今生的果报，不是前生的我造作的，不是，是你前生的心。你前生的生命里面有一个明了的心识，这个心识当然主要是第六意识，它能够思考，它接收到一个什么信息，可能产生一种错误的思考造了罪业；也可能得到一个正确的思考，布施持戒，所以让你今生快乐。那前生造业是谁呢？是你那个前生的心态。那么你的心态经过辗转的相续，你今生得果报，也是你今生的一念心识去感受快乐痛苦，所以这个地方就是一念的心去造业，一念的心得果报，不必有一个我。

所以这个观念很重要！我们从一种业感缘起的思考，走入中道的时候，

你要怎么解释人生的因果。就是说，首先我们要看一个事情，就是说，流转三界中，藕益大师说，流转者谁？是谁在流转？你一定要搞清楚这个观念，谁在流转？

凡夫说：欸，我在流转啊。错！其实你就是一念愚痴颠倒的心在流转，这个心识从过去到现在还是那一念心。你看你来的时候，什么也没有带来，你就是一念心来投胎；你走的时候，什么也没带走，也是一念心识离开。所以藕益大师说，来的时候是现前一念心识，走的时候也是一念心识。那中间是什么呢？当然是如梦如幻了，哪里有什么？你不能够说来的时候是一念心识，走的时候也是一念心识，那中间都是真的，那怎么可能呢？刚开始来无所从，走的时候也什么都没有。所以你人生没头没尾的时候，你



中间的解读，那当然就是“依他如幻”。

所以，我们从一切法是业力所变现，你现在的思考要提升了，一切法不是业力变现，是你的心识所变现！人生是你的心识创造出来的。如果你今生富贵，那是你前生的心识，打了很多布施的妄想，对不对？因为你只要不跟空性相应都是妄想，但是至少是善的妄想，就是你前生可能受到别人的鼓励，也可能你自己有这种观念，总而言之你内心当中，经常有一种布施的思想活动，所以你今生富贵了。如果你今生很庄严，那是你前生的思想里面有一种忍辱的思想，你遇到事情自己会产生一种——我一定要退步、要包容的思考模式，你有这种思想，你今生才可能庄严，跟业力其实没有关系，业力只是参考用的。因为佛法里面，很多都是业力很少，果报



很大；也有很多是业造了很多，没什么果报，所以业力仅供参考，就是你造业的时候，你用什么心态，这个才是根本，就是心为业主。

净土宗更明显。你如果说，念佛是造善业的话，有些人一辈子念佛，他也没往生，但是你佛号没有他念得多，是吧？你临终的时候才念佛，平常不念佛，到了临终的时候地狱相现了，你念了十句佛号往生了，你是靠净土的净业往生的吗？那如果说完全从业力的角度，为什么他每一天念几万声他没往生，你临终才念十念往生呢？业力仅供参考，因为那个操作业力的是你一念心识，因为你信愿具足，你心力强啊。

所以我们思考事情，必须要从业感缘起而提升到万法唯识，生命是你的心识创造出来的，你是什么心态，就是说，你今生有这个结果，与其去



怪你的业力，倒不如去怪你前生的心态有问题。所以你可以从今生的生命，去检讨你过去有什么心态。富贵从布施中来，如果你很富贵，你前生的思想里面一定有一个布施的心态，一定有的；你今生如果身体不太好，有钱，你前生有布施的心态，可能你的脾气也不是很好，有瞋心的心态，容易跟人家对立。就是说你从今生的结果，可以去推断你内心的思想遇境逢缘大部分都是什么思想。当然你平常的思想，“欲知来世果，今生作者是”，你日常生活当中，经常生起什么思想，你大概也知道来生将往哪里而去了。

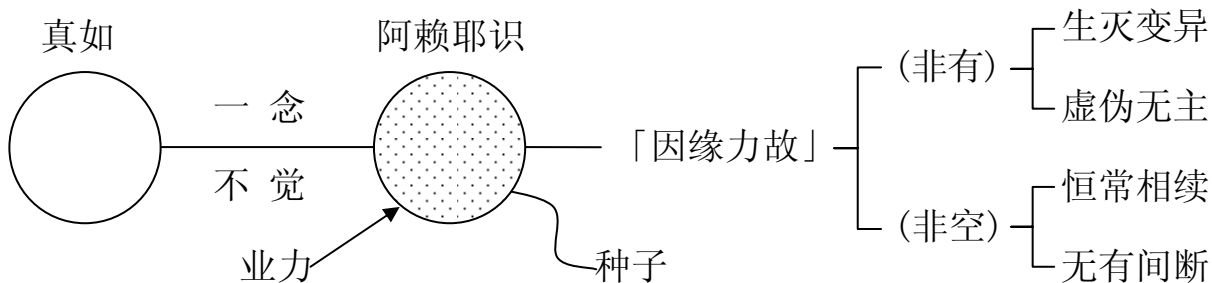
所以生命就是“心心所法，因缘力故”，就是你不断地去串习造作，然后就造业，然后来生就得果报了，这个就是中道的万法唯识，不是业感。业力是个工具，诸位！身口是个工具，你的心是主导者，心为业主，这才

是真理。

所以心态比业力更重要，这个观念套在净土宗更明显！“往生与否在信愿之有无”，这个都是心态问题，是你的心理素质。往生是考验你的心理素质，你对弥陀的皈依，对净土往生的愿力，你是一定要往生，还是你只是很想往生，这个概念就不一样了。那么你的佛号只是决定品位的高下，那是资粮力，那是种资粮，它本身没有主导能力的，它是一个配套。好，这个地方就把这种从小乘的业感缘起提升到万法唯识——大乘的甚深缘起。

【300】第八识的业力，必须要靠第六意识的心念的引导！

我们来看下一个这个图表。



我们先看别教的真如，它是一种清浄的中道实相。但是诸位要知道，别教的真如是个法性，它不受熏习，它是离开了一念心有一个真如，但是这是一个我们要相应的目标——追求的目标而已，它不活在你的心中，不像圆教的真如是活在一念心性，你的心性就是真如，它是真如受熏。那么唯识学是认为真如不受熏，但是真如一念不觉变成阿赖耶识，就变成有染

净诸法了，真妄和合了。

那么阿赖耶识来受熏，阿赖耶识它摄持了无量无边的善恶业力的种子，它受了“因缘力故”，这个“因缘力故”主要指的是第六意识。第八识有很多业力，但是第八识它不能够主动去得果报，它没有主动得果报的力量，谁要引导它呢？第六意识。“动身发语独为最，引满能招业力牵”，它能够牵动业力去得果报。这就是为什么临终你第六意识，绝对不能够进入昏睡状态？因为你没有第六意识的愿力来牵动第八识，你今生所念的佛号都不能得果报。

我再讲一次！我们现在所造的业力，是先在第八识——一念的很潜在的潜意识先保存下来，但是你今天要把这个业力，要把它兑现成果报，对



不起，你临终的那个念头很重要。因为第八识的业力，必须要靠第六意识的心念的引导，第八识不能自己去得果报，不可以，它只是做一个仓库。所以，就是说第八识它储存很多业力，它有很多抽屉，但是第六意识可以选择——我要先打开哪一个抽屉。它可以，由第六意识的“因缘力故”，这样子的第八识去创造一个果报，这个果报再由第六意识去产生一种思想，那么思想跟业力的交互作用，就创造一种非有非空的人生。

我们看什么叫非有？“生灭变异，虚伪无主”，这个破除凡夫的执着——着有。就是说人生是无常的，你今生是个人，但是来生就不一定是人，就是人生是变化的，因为你的思想不断地在变，因为业力受你第六意识——就是你的思想的熏习。什么叫作你这个人业力转变了？因为你的思考模



式改变了，你接受一种新的观念，用新的思考，你本来是一种对立的思考，现在你觉得人生应该包容，创造双赢，欸，你的业就转变了。

所以我们讲到这个非空非有，第一个就是它是无常的，因为你的思想不断地变化，所以你的业力不断地受，“不思議熏，不思議变”，它业力也不断变化，这第一个，破除凡夫的常见。

第二个非空，“恒常相续，无有间断”，这个破除二乘的偏空。生命是可以改造的，是可以发愿的，建立一种无量的生命。谁说生命是可以断灭的？二乘人所说的偏空涅槃——所谓的灰身泯智，这种生命现象是不存在的，没有这个东西。佛陀是因为二乘人有这种希望，所以佛陀“但以假名字，引导于众生”，这个世界上没有一个人说：他的生命体，本来有生命现



象，修到最后这个人变成完全没有生命现象，没有这回事情。有情修成无情，你本来有心识，修到最后你没有心识了，没有这回事情。

诸位！色法可以消失，你说哪一个人可以把心断灭？心法只能够转变，转识成智，哪有人说灰身泯智的？这个人连心识也被你修没了，没有这回事情。所以非空就是说，心识是相续的，心念只能够改变，不能断灭，因为第八识你断不了，你只能把第八识转成大圆镜智。

好，那这种非空非有，就建立一种中道的思想。非空非有，我们来看总结。

所以我们对人生，从一种业感的二分法产生一种中道的实相：第一个，“由此故知，定无实我”，这个是圆成实性，遍计本空，人生不能主宰，但



是人生可以发愿。“但有诸识，无始时来，前灭后生，因果相续，由妄熏习，似我相现”，这个叫依他起性。人生虽然说没有一个真实的主宰者，但是人生可以善加引导，我们可以重新发愿，求生净土乃至成佛，你的愿力不断地辗转增胜，前灭后生，不断地创造新的因果，生命不断地增上，这第二个。

那么“愚者于中，妄执为我”，愚痴众生就从生命的心识相续当中产生遍计执，所以我们应该从业感缘起而进入到赖耶缘起，建立一种非空非有——所谓的遍计本空，依他如幻的中道实相的概念。

好，我们先休息十分钟。