

本会所提供之电子档，皆可免费下载。
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



天台《教观纲宗》讲记 033

目录

【311】万法唯识——你的思想很重要！	1
【312】十信——仰信中道，调伏烦恼，净罪集资，真信发愿！	10
【313】有了信愿，你才有资格谈观照式的念佛！	17
【314】十住——从假入空，安住不动，消融妄想，成一切智，证位不退！ ...	20
【315】大乘的空观是消除心中的颠倒想，而不是消除外境！	24
【316】十行——从空入假，广修六度，进趣菩提，成道种智！	32
【317】十回向——回向空性，回向菩提，回向众生，证行不退！	37



天台《教观纲宗》033

三、观行即佛

【311】万法唯识——你的思想很重要！

诸位法师慈悲！陈会长慈悲！

诸位菩萨！阿弥陀佛！

请大家打开讲义第四十九页，我们看第三，观行即佛。

这一科是讲到别教的修行位次。别教的教义，我们上一堂课讲到，它的主要的思想就是说明万法唯识的道理，说宇宙间的万法，其实不是业力



主导，是由我们一念的心识主导的，一切万法都是我们一念心识变现出来的。

那么心识是怎么变现万法呢？从别教的思想，它把这个唯识变现万法，是分成两大部分来说明：

第一个，外在的因缘。就是你生命当中所有跟结果有关系的，比方说你生长在什么家庭，你长大以后会跟谁结婚，你会住上什么样的房子，谁能够做你的子女……，等等，凡是跟生命的结果有关系的这一块，它就是阿赖耶识的业力变现出来的。所以在整个外因缘的变化，我们叫作因缘变。

那么这个部分，就是完全是过去的业力所显现，“万般皆是业，半点不由人”，这一部分我们能够改变的非常有限，因为它掌控了你一生的受用。



就是说，你今生是活得快乐或者活得痛苦，跟你前生的业力有决定的关系。所以这个因缘的变化，它主宰着你人生的所有果报的受用，这个叫作外因缘。

第二个，就是我们内在的因缘。这个内在因缘，就是第六意识，你经过长时间的学习产生了一种思想。那么这一块也就是说，人生的过程，你用什么心态来面对人生，遇到快乐的果报，你遇到痛苦的果报，你的内心是怎么想的，这一块就是“应观法界性，一切唯心造”，叫作分别变。这一块很重要，因为它决定你人生的主导，就是说，它决定你以后要去哪里。

外在的因缘是跟过去有关系的，内在的因缘跟你的未来有关系，所以整个唯识学就讲两件事：第一个，业力——给你果报的受用；第二个，思

想——决定你的生命的主导。

我们举一个例子来说明。这个例子是来自于藏传佛教的一个小故事。它说有一个喇嘛，他出去弘法回来的时候，因为那天是冰天雪地，他在路上看到一只冻伤的老鼠，就把它救起来，带回他的茅棚去了。他给它好的牛奶，给它照顾，这只老鼠就慢慢恢复健康了。

但是这个茅棚当中除了这只老鼠以外，它旁边还住了一只猫，这位师父养了一只老鼠另外还养了一只猫。这老鼠健康以后当然跑来跑去啦。有一天老鼠就跟师父说了：“师父啊，我看到这只猫，我就很不自在。你可不可以用神通把我也变成一只猫呢？这样我就自在一点啦。”它师父说：“可以。”师父就用神通把它变成一只猫。变成猫以后，它看到猫就比较自在了。



但是，这只猫不是仅在家里跑，它也偶尔跑到外面去。跑到外面它看到一只狗，它又变得不自在了。它回来跟师父说：“师父，我现在看到狗不自在，你好不好把我变成一只狗？”它师父说：“可以啊。”就持咒把它变成一只狗。

那么这只狗有一次跑到深山去，看到一只老虎，它很害怕。它跟师父说：“你干脆把我变成一只老虎得了，我从此以后无所畏惧了。”那么这位师父又用神通力把它变成一只老虎。但是有一天这只老虎回家的时候，它一打开门突然看到猫，吓得满身流汗。这个时候它就很疑惑：我现在是一只老虎，为什么我看到那只猫还是如此害怕呢？它就请教它师父。它师父说：“我可以改变你外表的受用，但是我改变不了你的思想。”



这意思就是说，佛菩萨在我们不断地皈依过程当中，会改变我们一些受用，他可能让你在一些本来有灾难时让你过去了，因为佛陀的福报可以跟众生分享，但是你的思想是怎么引导的，这得由你决定。

我们从这只老鼠来看，是心是老鼠，是心作老鼠。它虽然变成一只老虎，但是它内心还是老鼠的思想，这个佛菩萨改变不了你啊。它整个生命的引导，还是往老鼠的方向去引导，换汤不换药，所以它看到猫的当下，它还是害怕。

所以在唯识的观念当中就是说，业力不可怕，因为它顶多让你今生痛苦，但是如果你思想错误，这个问题就严重啊！就意味着你生生世世，都得受生老病死的折磨，你的人生就没有希望了。



我们今生的痛苦，如果你有一个美好的思想，至少你的痛苦从此结束了，至少你是活在希望，就是你的人生到此痛苦结束了，慢慢你的人生已经从谷底开始往上走了，我们看到你一个美好的希望。

但是如果你今天的痛苦，你的思想是错误的，那我看不到你未来的希望，那就更可怕了。一个人可以有一个不好的过去，也可以有一个不如意的现在，但是你不能没有一个希望的未来，这个很关键啊！

在整个唯识学，它就是重视第六意识的如理思惟，所以它这个中道思想，是一种思惟式的中道。思惟式的中道，它是分成三个次第来改造你的思想：

第一个，从假入空观。菩萨的十住位，修空观，息灭你的颠倒妄想。



我们的思想，第一个就是把心中的毒素去掉。我们无始劫来，为什么对人生产生错误的判断呢？就是这个颠倒妄想害的，所以一开始先把心中的毒去掉。

第二个，从空出假。建立你心中的目标，发起菩提心。

第三个，空有无碍。你必须在空性的智慧跟菩提愿力当中保持平衡，就是十住、十行、十回向，慢慢地趋向于中道的初地，破无明证法身。

所以从唯识的角度意思就是说，你别管业力了，它只能够给你一时的痛苦，又怎么样呢？如果你运用得好，这些痛苦对你是有意义的，因为你能够把这些痛苦，产生一种修道的激发，转逆缘成菩提道。

但是你现在的问题，不是去注意你今生活得快不快乐，这不是重点，



你更要去注意你将往哪里而去。就是你的思想已经在引导你，你要去预测你如此的思考模式，到底它会把你的生命带往什么方向去。

其实从佛法的角度，你从什么地方来已经没有意义了。你从善业而来，你也就是一个暂时的快乐；你从罪业而来，也就是一时的痛苦的恶梦，如此而已。所以过去已经不重要了，关键是你的未来，你将往哪里而去。所以你的思想就很重要了！而这一部分佛菩萨是帮助不了你的，佛菩萨只能够把方法告诉你，你自己要去操作。

那我们应该怎么去改造我们的思想呢？我们看从这个地方开始，就是大乘的思想改造了。那么前面的名字位是建立一个知见，知道在宇宙人生，仰信真如佛性在凡不减、在圣不增，但由客尘覆蔽而不能证得。就是说，



宇宙间有一个真理存在，这个真理如果你跟它相应，你就能够了生脱死，成就无上菩提。所以你的心要跟中道的真如法性相应，这前面的名字位是这样。

【312】十信——仰信中道，调伏烦恼，净罪集资，真信发愿！

那应该怎么样跟真如法性相应呢？以下提出它修行的方法。第一个观行即佛，我们看它的内容。

◎ 观行即者 一 外凡十信位也

一、信心。二、念心。三、精进心。四、慧心。五、定心。六、不退心。七、回向心。八、护法心。九、戒心。十、愿心。



——既先仰信中道，且用生灭因缘观，伏三界见思烦恼，故名伏忍，与通干慧性地齐。

观行位，一般来说我们叫作外凡十信位，就是外凡资粮位。外凡的意思就是说，这个菩萨他刚刚走进了大乘的领域，所以他对中道的空假中三观，基本上是门外汉，但是他有这份信仰。有这个信仰，他只能够透过一种忏悔罪障、积集资粮，这种净罪集资来生起一种内心的信愿。

这个地方从信到愿，它有十个阶位，我们简单地作说明。

第一个，信心。就是仰信真如，求佛智慧。前面是仰信，世间上有一个中道的真理，这个真理我如果相应，我的生命就会改变，就能够离苦得乐，就能够转凡成圣——仰信；那么这个“信”到了观行位，他不是仰信，



他有一种求，他开始从信仰而付出了一种身口意的活动，求佛智慧，他有一种追求的心情，就踏出了菩提道的第一步，叫作信心。

第二个，念心。这个念心就是于实德能忆念不忘，对于中道的存在性跟它的成就性产生了忆念，他不断地思惟中道的功德是真实存在的，中道的功德我一定可以成就，他就忆念中道的这种存在性跟成就性。

第三个，精进。数数熏习，专一趋向。他开始慢慢地有一定的功课了，来做一些加行，让自己的身口意慢慢地进步。

第四个，慧心。闻思胜解引生慧心。他开始深入大乘经典产生胜解，有一定的智慧观照，但是这个地方智慧观照，按照古德的解释，这个十信位的观照，他还没有真正中道的空假中，他还是属于那种生灭的因缘观——



一无常无我，他偏重在调伏粗重烦恼这一块。

第五，定心。这个时候内心寂静远离躁动，因为他前面的观慧是调伏烦恼，这个时候烦恼调伏了以后，慢慢地寂静下来。

那么前面信根的成就跟小乘的五根有一点类似，当然他这个目标不太一样，但是他走的过程，跟小乘的信、进、念、定、慧有点类似。

第六，不退心。到了第六就不共于小乘了，他有不退。信根增长，慧观不退。他的善根，大乘的信仰不退。前面的仰信，仰信真如法性，这个时候没有通过信进念定慧的过程，遇到逆境的刺激，他是容易退的，但是到了不退心的时候，他的信根增长广大了，他不退。

第七，回向心。深心平等回向菩提。他开始把所有的净罪集资的资粮，



天台教观纲宗

回向无上菩提，不求人天福报，

第八，护法心。爱乐大乘护持不失。对大乘的善根，他开始慢慢地护持增长广大。

第九，戒心。这个戒就是于诸戒法安住无缺。当然这个戒法指的是菩萨戒体，开始受了菩萨戒。

第十，愿心。随顺信根发大誓愿，发起广大的愿。

也就是说小乘的佛法，他对于空性的信仰，信、进、念、定、慧，最后产生智慧；大乘的信仰，对于中道的真如法性的信仰，最后是发愿。这地方不太一样。



我们来看他修行的过程，他是用什么方法。

他是仰信中道。一开始是先仰信，不是一种智慧的智信。但是他在仰信过程当中，用生灭的因缘观，用藏教的无常、苦、无我的因缘观，调伏三界粗重的见思烦恼，这叫“伏忍”。它能够调伏安忍，与通教的“干慧地”跟“性地”相齐，这指的是断德。所以它这一块，主要是采取藏通两教的空观，来调伏三界的粗重烦恼。

这个十信位的菩萨，他从信——仰信到真信到发愿，我们讲一个例子，就是释迦牟尼佛因地，他是怎么样成就十信满心的。

释迦牟尼佛因地的时候，他做一个在家居士，叫作善信居士。他出生的时候佛法已经不现在前，已经没有佛法了。但是他对于修行有好乐，他



想要做一些人生的改造，但是他不知道该怎么办。他只好向天去祷告，每天向虚空、向上天礼拜祈祷。

有一天，上天虚空就说话了。说你应该从你住的地方向东方走一万由旬。一万由旬很多，一由旬四十华里，它是一万由旬。说到了一万由旬的地方，有一个老妇人，她从古佛受持了半句偈，她可以教你半句偈。但是你这个过程可不平安，它有沼泽，这个沼泽会释放毒气，大象闻到沼泽，这大象都得死掉，所以你要快速地通过；还有流沙，这个流沙，一只小鸟站在上面都能够沉没，所以你也要快速地通过流沙。

那么善信居士因为对佛法的这种追求，他就照着这个虚空的指示，通过了沼泽，走过了流沙，在一个偏僻乡村的小巷里面，找到这个老妇人，



就把自己所有的钱财，供养这个老妇人，说我是来求这个半句偈的。老妇人说：“我的祖先曾经学习过佛法，我们代代相传留了半句偈，我告诉你。”她说：“诸恶莫作，众善奉行！”

（众笑）所以你们会笑。但是在那个时候，释迦牟尼佛——这个善信居士——听到以后，身心清凉诸根寂静，成就三昧力。成就三昧以后，他跟老妇人感恩顶礼以后，就用神通力回到自己的住所。这个就是释迦牟尼佛成就十信满心。

【313】有了信愿，你才有资格谈观照式的念佛！

为什么我们不直接修十住呢？为什么菩萨不直接修空、假、中三观呢？



既然整个中道的实相是三个次第，为什么要经过十信的信愿的栽培呢？因为你的心态要先调整好。当我们要去盛甘露的时候，你这个杯子如果有太多的疑根、高慢，你不洗干净，甘露装到你这个杯子会受到污染。净土宗也是这个概念。净土宗你今天要迎接万德洪名的佛号，它一开始就叫你信愿，有了信愿，你才有资格谈观照式的念佛。

就是说，每一个法，当你实际去修的时候，不管是阿弥陀佛的圣号，或者哪一个咒语，或者你拜一部八十八佛，所有的行法都是这个道理。它进入到你内心的时候，这个法到底会释放什么功德，是你的内心决定的，你准备好了没有？所有法门的功德都准备好了，“法性量等虚空，众生发心自小”，当你的内心没准备好的时候，这个法的力量发挥不出来。所以他为



什么要先修成就十信？没有例外——所有的菩萨道先修信仰跟愿力，就是把你的心准备好。

在十信位当中，《大乘起信论》讲到信成就发心，就是这个发菩提心的菩萨，他依止信仰发的菩提心有四种功德：一、厌恶生死；二、希求菩提；三、深信业果；四、修十善业。就是这个人发心的心态是厌恶生死、希求菩提的。他的整个修行的智慧，主要是深信业果，修十善业。

也就是说，他还没有踏上空、假、中三观的智慧，但是他已经在调整他的业力了，用生灭因缘观调伏烦恼、断恶修善、净罪集资，以这样的力量，来成就他的信仰跟愿力。当然这样都偏重事修的成分多，理观的部分少，所以判作外凡资粮位。当然它是整个修道的一个非常重要的基础。

四、相似即佛

【314】十住——从假入空，安住不动，消融妄想，成一切智，证位不退！

我们看第四的相似即佛。

◎ 相似相似即者 — 内凡三十心，三贤位也。

——初十住者：

——一、发心住，断三界见惑，与通见地齐。二、治地住。三、修行住。四、生贵住。五、方便具足住。六、正心住。七、不退住，断三界思惑尽，与通已办地齐。八、童真住。九、法王子住。十、灌顶住，断界内尘沙，与通佛地齐。



此十住名习种性，用从假入空观，见真谛，开慧眼，成一切智。行三百由旬，证位不退。

前面的菩萨经过十信位，从信仰到发愿，透过整个忏悔业障、积集资粮，调伏烦恼，慢慢地把心态准备好了，这个人就可以上路了。上路以后就开始修理观了，叫内凡三十心。这个“内”，他的修行，就开始走入了中道真如法性之内，但是他的走进去，并不是圆教的一心三观。圆教的内凡位，是一进去就即空、即假、即中；别教走入中道的真如，是三阶段的走进去——先从假入空，再从空出假，再空有无二，他是三阶段。

这个三阶段，我们先解释这个“相似”。为什么这三个阶段叫作相似呢？就是他对中道的实相是相似理解。十地菩萨他是亲证诸法实相，相似位他

是在真如实相的门外，但是他透过空、假、中三观的智慧，已经怎么样？随顺诸法实相，已经随顺了，所以叫相似理解。就是，没有理解，但是他已经在理解的过程当中。

这当中有三个过程，我们看十住。这个十住于空性理如实安住了，他是先从空性安住，从假入空安住。这个安住有十个阶位，我们讲三个阶位就好。

第一个，发心住。前面的信心是仰信，仰信的发心，他的发心是依止信仰发心；这个地方的发心是依止法性发心，依止真如法性而发心，法性当然偏重在空性这一块，这个叫作发心住。这个时候他能够对诸法的空性成就胜解而安住，断了三界的见惑与通教的见地齐。这个时候证得位不退，



他不再退堕凡夫了，其实这个是圣人了。

我们再看第二个，第七住，不退住，断三界的思惑尽，与通教的已办地齐。这个时候他不但是把见惑断了，把思惑也断了，成就行不退。他的菩萨行、他的菩提心，不管遇到什么顺逆的因缘的刺激都不退转。

第三个，第十灌顶住，断三界的尘沙惑，与通教的佛地齐。当然这个“齐”都是指的是断德，他的菩提心、他的资粮力，不是藏通两教可以比的。因为藏通两教都是活在内心的空性，这个菩萨他是有这种菩提的愿力，而且他有广大的善业的资粮。

我们看他的修行的内涵。十住菩萨叫习种性。这个“习”就是熏习，就是熏习空性，安住不动。就是说这个菩萨虽然没有证，但是他不断地熏



习，他用从假入空观，不断地思惟空性的法义，如理思惟，数数熏习，见到真谛理，开慧眼，开慧眼就是空性的智慧眼；成就一切智，一切智就是根本智，根本无分别智，行三百由旬，了了分段生死，证得位不退。

【315】大乘的空观是消除心中的颠倒想，而不是消除外境！

我们说明一下。藏通两教的空观，他所空掉的因缘是外在的因缘多，他是把整个三界的因果空掉了，最后进入偏空涅槃；十住的菩萨他并没有把外境空掉，他空掉的是内心的颠倒妄想，在唯识学有一个专有名词，叫作遍计本空，他空掉的是心中的遍计执。

这个遍计执我们解释一下，是怎么来的。就是我们生生世世在三界流



转的时候，我们这一念心跟外境接触的时候有一种感受，这种感受当然有痛苦跟快乐，特别是美妙快乐的感受，它会激发我们很多的幻想想象，于境取相，施設名言，我们会把这种快乐的感受，把它扩大而且用影像保存在心中。因为感受是没有影像的，没办法保存，所有的记忆一定要把感受转成影像，才能够在心中落脚。

那么这个影像是怎么来呢？你自己打妄想打出来的。我们从感受里面，自己捏造一个影像把它放在心中，最后数数熏习产生坚固的执着，从此以后这个影像就变成你内心的一部分了。当类似的事情出现的时候，它就出来误导你了。所以你的影像越多，你对人生的错觉就越严重。

在净土宗的角度，我们虽然发愿求生净土，但是你千万不要忘了，你



心中有很多的老朋友在，就是你过去人生里面结下的影像，这些影像它绝对会出来唱反调的。所以有些人他从来不对治心中的颠倒妄想，他只是欣求极乐，那么这样子就很麻烦。因为这个影像留在你的心中是生生世世，它的力量已经形成强势的力量，叫作熟境界；你求生净土，可能你今生才发心，叫作生境界，你就不是它的对手。

对治你心中的颠倒影像，有三种方法：

小乘佛教它从感受下手。他认为这个影像会存在，就是因为你有快乐的感受，美好的回忆。他修苦谛观，用无常、苦、无我来对治感受，但这样会有后遗症。你把娑婆世界完全解读作一种痛苦的感受，而因此放弃娑婆世界，这样以后，当你要回入娑婆的时候，可能对心中会有一定的障碍，



就是当你成就法身从空出假的时候，你有一种不好的习气——菩萨的法执，所以用感受只能够当对治，不能当正行。

按照别教的观念，是从想蕴下手。他认为感受是跟影像有关系，本来这个感受是瞬间的。这种感受为什么在你心中会一直挥之不去呢？就是影像的摄持。为什么你会执着？也是有影像，所以他认为关键在想蕴。

圆教认为受也好、想也好，这些都是其次，它直接不取。这个更高明了，这个圆教我们待会儿说明。

别教的思想其实非常务实。别教跟圆教，我们在实际操作的时候，我们讲到圆教就会了解其实这两个分不开的。对治型的中道跟安住型的中道，这两个缺一不可。别教的中道思想在空观的时候，调伏颠倒想，它主要修

无分别智。它认为影像为什么会不断地扩大呢？因为你不断给它名言，因为你心中一直在说话，这就是为什么影像会挥之不去。影像不是可以挥之而去的，你心中只要停止讲话，它自己会消失掉。你对治它，你试试看，越对治它，它越来劲。因为你一开始安立名言的时候，你就没完没了了。

所以别教的思想就是说，影像本来就是虚妄的，遍计本空，依他如幻，所以别教的高明就是说，它认为外境没有错，你干么把外境空掉,到偏空涅槃去呢？外境它招惹你了吗？对不对？是你自己有攀缘心。你为什么有攀缘心呢？就是从你过去的人生经验里面得到美好的回忆，所以你不喜欢那个回忆消失掉，你心中有这个影像，然后你就忘记了人生给你的痛苦。所以他认为问题不在外境，智者除心不除境。娑婆世界的可怕，是因为你招



惹它，它才可怕的。

所以在唯识里面它的观念，就是遍计本空，叫习种性，它的空观可不是要你去空掉外境。所以它观一切法遍计本空，它还讲依他如幻，外境是如梦如幻。你把外境空了，你怎么进入十行呢？这个菩提心怎么修呢？六波罗蜜都要在众生法界修的，借假修真，所以你空观修错了，你后面假观就没了。你到了十住，你就走不出去了。

所以，一定要注意！大乘的空观跟小乘的空观，大乘的空观是消除心中的颠倒想，而不是消除外境。其实外境，我讲过外境，它对你没有牵动的作用，你要往好的方向走，或者往不好的方向走，跟外境没有关系，你会变好变坏也没有关系，外境只给你两个东西，叫作“快乐”跟“痛苦”。



天台教观纲宗

你不能够说，我今天学坏，是因为环境造成，这个不能成立！业力没那个本事来主导你，业力只给你这两件事情，叫作受用，你的好坏是你自己的习气造成的，你的思考模式造成的，外境顶多也就是一个助缘。

所以我们在修大乘，你开始走入大乘的时候，你要知道，大乘虽然修空观，小乘也修空观，但思考不一样，大乘佛法更高明。它抓到问题的根源更精准，这种空观能够不损菩提，它合乎中道；小乘的空观是错损菩提，有很严重的后遗症，它没办法修假观。小乘的空观一进去以后，假观修不了，没法动了，你把整个因果完全毁灭了，你一切法不受。其实感受没有错，错在你的想象错了，你不能作这么多的想象。

所以，大乘佛法认为人生只有业力，业力不能怪你，至少不能怪现在



的你，那是你前生留下来的，你要概括承受，你得认命。但是把业力变成业障，你有责任。你把业力变成障碍，那是因为你攀缘它了。你不攀缘它，人生只有业力，怎么会有业障呢？临终怎么会障碍你呢？那是你思考模式有错。人生不是让你来享受的，是让你历练的，你只要把感受收起来，那业力跟你的关系就降到最低了。你只要把感受再按照大乘佛法，把六根的感受收一收，你把人生当作你一个成就来生的跳板，人生是来历练不是让你来受用的，那么你今生不管快乐不管痛苦，都非常有意义，你缺一个都不可以，酸甜苦辣对你都有意义。

当然，你要活在感受，那就惨了！那你的人生就往生死亡业力引导了，净土宗就没你的份了。所以，凡是大乘佛法，包括净土宗，都要都摄六根，



天台教观纲宗

就是业力你别碰它。它也就是给你暂时的快乐，瞬间的痛苦，如此而已，悄悄地走过去就好。你要看看你未来的目标在哪里，你要用愿力来引导你。

所以，它这个空观的智慧，就是降伏心中的颠倒想，你心中训练你自己的心跟外接触的时候，不要讲话，你心中不要多事，你心中不要去加油添醋，本来是怎样就怎样，该痛苦就痛苦，该快乐就快乐，它很快过去了。你不要因为一时的痛苦跟快乐，在心中又留下一个影像，变成一种后续的痛苦，那这个就是你的问题了。佛陀说我们只能够受第一支箭——业力，这个不能怪你；你后面的第二支箭、第三支箭，是你自己想象力想出来的。所以它这个从假入空观，就是开始清除心中的垃圾。

【316】十行——从空入假，广修六度，进趣菩提，成道种智！



我们看第三的十行。

——次十行者：

——一、欢喜行。二、饶益行。三、无瞋恨行。四、无尽行。五、离痴乱行。六、善现行。七、无着行。八、尊重行。九、善法行。十、真实行。

——此十行名性种性。用从空入假观，遍学四教四门，断界外尘沙，见俗谛，开法眼，成道种智。

十行位就是广修六度，进趣菩提。前面的习种性叫熏习空性安住不动，在空性里面安住不动，消灭心中的颠倒妄想，用这个遍计本空、无分别智消除心中的垃圾，消除过以后它开始要从空出假，依止菩提的愿力来修习六度。

这十个阶位我们不解释了，我们看它的修行内涵。

这个十行位叫作性种性。这个性，它就必须要去善巧地分别诸法的差别体性，这个地方有两个：第一个，善知众生的根机；第二个，善知法药的差别。

我们看，它必须要遍学四教四门，你要遍学藏、通、别、圆四教，这四教有四个门：有门、空门、非空非有门、亦空亦有门，这四个门。它断除三界的尘沙惑，破所知障，见俗谛理，开法眼，这个法眼就是假观，成道种智。前面的一切智是根本智，这个是后得智。

前面空性的智慧是安住，这个地方的十行开始在修菩提心了。菩提心当然是有相的，菩提心要借两个相状：第一个，借佛陀的相状，它要思惟



佛的功德。你没有思惟佛的功德，你怎么会好乐呢？好乐就是有相行。所以第一个上求佛道，把佛道的相借过来，让自己好乐；第二个借众生的相，借众生的苦恼相，生大悲。所以他借两种相状，来借相修心。修什么心呢？修自己的菩提心。

有一个禅师，他住茅棚很多年以后，从茅棚里面走出来了。走出来以后遇到同参道友，同参道友问说：“你到哪儿去了？这几年都没见到你呢？”这个禅师说：“我爬山去了。”“这爬山你爬到顶没有？”他说：“我到顶了。”“这个顶上看到什么东西呢？”“我在顶上什么也没看到，本来无一物。”“本来无一物，这个地方很安静，你为什么不住下来呢？”他说：“我很想住下，但是西方有人不肯。”



什么意思呢？在禅宗里面，认为东方是颠倒的，西方是菩提，就是他的菩提心不肯。就是说一个因地，我们前面说过，十信位干什么？修大乘的信愿，对不对？他是有信仰有愿力去修空观的，所以他修空观的时候，他能够怎么样呢？修而不证。他在空性里面走过，利用空观的智慧调伏内心的见思烦恼，但是他能够不证入，不取证。小乘佛法为什么进空观以后出不来？他就是没有大乘的愿力。

所以，他这个整个从假入空以后，他为什么能够成功地从空出假呢？就是他心中的愿力，他曾经发的愿。当他的烦恼轻薄以后，他的愿力自然会把他带出来，从空出假。所以有人说菩萨的空性是怎么出来的？他因地所发的愿——“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛



道无上誓愿成”，这四个东西把他带出来，让他从空出假。从空出假当然就修了六度的妙行，经过十个阶位。这十个阶位一方面集资粮，一方面历事炼心。

【317】十回向——回向空性，回向菩提，回向众生，证行不退！

我们看十回向。

——次十回向者：

一、救护众生离众生相回向。二、不坏回向。三、等一切佛回向。四、至一切处回向。五、无尽功德藏回向。六、随顺平等善根回向。七、随顺等观一切众生回向。八、真如相回向。九、无缚解脱回向。十、法界无量回向。

此十向名道种性，习中观，伏无明，行四百由旬，居方便有余土，证行不退。

这个十回向位，事理无碍顺入法界，顺入中道的真如法界。前面的十住是偏重空观，十行是修假观，到了十回向，它必须把空观跟假观把它平衡一下。

它怎么平衡呢？透过回向。就是我们知道别教的中道，它不是直接契入中道，不像圆教是直接一进去，就即空、即假、即中，别教的中道不是的，它是次第的调伏式的。所以他有时候会偏空，有时候偏有；有时候菩提心强，他对有相的东西，就会产生一定的作用，就使令他相对的躁动；但是他如果太空了，心就太沉闷，所以他随时要用这个回向来调整他的心



态，使令他不偏空也不着有，而保持顺入法界。

他是怎么回向呢？有三种回向：

第一个，回事向理。六度的万行是事相，布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，都是有为的事相，他必须把有为的事相回归到真空的理性。你看我们大乘佛教的法会，不管你持《阿弥陀经》、念佛或者是放蒙山，最后一定要念个《般若心经》，为什么？就是把你的心收一收。因为你前面缘的境都是佛法界、众生法界，有相东西太多了，他必须用空性平衡一下，回归到是诸法空相——不生不灭，不垢不净，不增不减，就是回事向理，用空性的道理来导向一下，这第一个。

第二个，回因向果。菩萨道跟声闻道，那可是不一样的。声闻法不修



天台教观纲宗

六度，它是没什么资粮；菩萨道的十住十行，那是广大的资粮力，他要取国王位就一念之间而已，他要做国王就一念之间而已，所以他必须怎么样呢？把他广大的善业，要好好的导向，可不能让它流到娑婆世界去，他必须要回因向果，他心里要用无上菩提来要求自己，不能贪恋这个路边的小花小草。所以他一定要不断地提醒自己，我要的是无上菩提，我要的是摩尼宝珠，我不能要这个过程生灭的因缘，这第二个，回因向果。

第三个，回自向他。菩萨拥有广大的资粮的时候，你不能想到自己，你要试着跟众生分享，回向法界众生。

所以这个十回向的菩萨，用三种的导向来平衡内心的空有：第一个，他回向空性；第二个，回向菩提；第三个，回向众生。透过回向让自己的



心不偏空也不着有，而顺入中道法界。

我们看它的内涵。此十向名道种性，这个道当然是中道的实相，他已经慢慢地透过从假入空，从空出假，还有三种回向，让自己的内心慢慢保持平衡，而随顺中道法界，习中观，伏界外的无明，行四百由旬，居方便有余土，证行不退。成就行不退，这个菩提心更加地坚固而不可退转。

好，我们先休息十分钟，再做总结。