

本会所提供之电子档，皆可免费下载。  
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



# 天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



## 天台《教观纲宗》讲记 034

### 目录

【318】别教菩萨道的整个核心在于修菩提心！ .....	1
【319】法身菩提心的三种功德——不动义、能生义、负载义！ .....	4
【320】初地为什么叫欢喜地？ .....	8
【321】别教菩提道的二地到十地 .....	10
【322】地上菩萨断见思跟一般的声闻人断见思有什么不同？ .....	13
【323】什么是别教的究竟即佛？藏通两教的修行与大乘思考模式有何区别？ .....	16
【324】别教的观法以什么为初门？它分成哪四个阶位？ .....	21
【325】大乘菩萨行菩萨道之前要准备哪两种资粮？ .....	24
【326】我们应该怎么修止观，怎么调整心态，遇到障碍怎么面对？ .....	28



【327】为什么要避谈你个人的果证？这有哪三种过失？ .....	31
【328】远离两种障碍——顺逆两种障碍跟离法爱！ .....	36
【329】受菩萨戒是我准备要开始改变自己了——你就要受菩萨戒了！ .....	41
【330】你在成佛之道，你最好刚开始就走对，否则你后面付出的代价太大了！ .....	43





## 天台《教观纲宗》034

### 五、分证即佛

#### 【318】别教菩萨道的整个核心在于修菩提心！

好，请大家打开讲义第五十一页，我们讲到别教菩萨道的修行位次。在《大乘起信论》，认为别教的菩萨道，整个核心在修菩提心。《大乘起信论》的菩提心，它分成三种菩提心：

第一个，叫作信成就发心。这个信成就发心指的是谁呢？就是我们前面说的外凡的这种十信位的菩萨。十信位的菩萨，他这个菩提心是怎么建立起来呢？“深信业果，修十善业”，他就是透过对大乘佛法一念的信仰，

对无上菩提的一种薄弱的愿力，然后对因果的信心，好好地调伏自己的身口意三业。所以按照《起信论》的说法，菩萨道在前半段是谈不上六度的，也就是以自利为主了。

那么这个十信位的菩萨，他就靠着对大乘佛法的信解，对无上菩提的愿力支持着自己，摇摇晃晃地走过了十个阶位，花了一万大劫，到了内凡位，内凡加行位这就不一样，叫作解行发心。内凡位的菩萨道，他除了信仰跟愿力以外，多了一个理观的智慧，就是空、假、中三观的智慧——十住的空观、十行的假观到十回向的中观。

那么这种三观智慧现前以后，修六度是怎么修呢？《大乘起信论》给他八个字，叫作：“随顺法性，修学六度”。这六度怎么就随顺法性呢？举



一个例子。他说这个内凡加行位的菩萨，他布施怎么修呢？他说：“以知法性体无悭贪故，随顺修行檀波罗蜜。”说他为什么修布施呢？他只有一个道理：因为我要随顺中道的法性，而当我的心要顺从中道的时候，法性是不能有悭贪的，有悭贪就不能有法性，有法性就不能有悭贪。我为了要随顺法性的缘故，我必须弃舍悭贪，所以我修布施波罗蜜。他是这样修的。也就是说，他整个都是法法销归真如的法性。我为什么要持戒呢？因为法性里面没有破戒这件事情；我为什么修忍辱呢？因为法性的内涵没有瞋心这个东西。所以整个六度完全是以忆念真如法性的理观来做引导的。他这个菩提心，就是随顺法性的菩提心，这第二个，不像前面的完全是一个断恶修善的一种信仰。



那么这两个都是地前，不管外凡、内凡都是地前。到了分证即，入了初地以上的菩提心，叫作正发心的菩提心。这个正发心《大乘起信论》也给它八个字，叫作：“无有境界，法身显现”。前面内凡的理观，他观照的是法性，因地叫法性，但是你成就以后，法性转成法身。诸位！法身就是有功德的受用了，那是有果地功德了。法身是能够显现报身、显现应化身的，那是有功德相了，他这个时候，境界相脱落了，法身显现了，他从这种业报身转成法身了。所以他外凡的信仰式的菩提心，内凡的法性的菩提心，到了地上的菩萨叫作法身的菩提心，他是用法身显现菩提心。

### 【319】法身菩提心的三种功德——不动义、能生义、负载义！

我们来看什么叫法身的菩提心。我们看，分证即佛。





## 五、分证即佛

◎分证即佛者一十地圣种性及等觉性也。

○初、欢喜地一名见道位。以中道观，见第一义谛，开佛眼，成一切种智。行五百由旬，初入实报无障碍土，初到宝所，证念不退，得无功用道，随可化机缘，能百界作佛，八相成道，利益众生。

好，分证。什么叫分证呢？就是分破无明，分证法身，叫作分证。当然这个时候他的法身显现了，他不是在地只是随顺法性，他是有法身的妙用。这个地方包括谁呢？包括十地的圣种性及等觉菩萨。

我们知道，大乘的圣道跟小乘的圣道不一样。小乘的圣种性，他证得

空观就是圣种性了。但是诸位！我们刚刚看过，内凡加行位虽然叫内凡，还是凡夫，但是按小乘的标准，这三十心：十住、十行、十回向都是圣人。你看初住断见惑，七住断思惑，是不是？所以我们不要看，喔，这个是大乘的内凡，那是凡夫。不是啦！因为他没有证入中道的真如，所以叫凡夫。但是如果证得空性，他肯定是够了，要以藏通两教，他早就入圣位了，所以圣道的标准是不一样的，小乘的圣道，证得空性就是圣道了，入圣位了，就是分证即了。大乘的圣道，对不起！要中道的思想，要法身显现，你必须即空、即假、即中，到了这个时候才叫圣位。

那么圣位为什么叫十地呢？这个地方它取这个大地有三种功德：

第一个，不动义。因为这个菩萨，从一种凡夫的有所得心叫随顺法性，



到最后法身显现以后，他能够不动，不为一切顺逆的因缘所动，他的菩提心就像大地一样的坚固。

第二个，能生义。他的整个菩提心，乃至他所摄受的三昧神通的功德，入了初地以后，任运地增长，他不要作意了，就像船要驶向大海时，在这个船刚开始离开陆地的时候，地心引力会把它拉回来，所以它进进退退地很辛苦，但是一旦离开了地心引力，这个船到了大海，它自然地前进。它有能生义，就是大地能够生草木，就是说这个初地的菩萨那一念菩提心，能够生起广大的三昧神通无量的功德。

第三个，负载义。这个大地菩萨，就像大地能够负载一切的万物，不管你是干净的东西、脏的东西，大地是概括承受，就比喻大地菩萨这个大



悲心，平等地教化一切的善因缘、恶因缘的众生。

这指的是带有法身的菩提心的三种功德：不动义、能生义、负载义所以叫大地。

### 【320】初地为什么叫欢喜地？

我们看第一个，初欢喜地。

那么初地为什么叫欢喜呢？因为亲证法身，生大欢喜。前面的外凡、内凡，都是在思惟中道的法性，在这个地方如理思惟，但是到了欢喜地，他经过长时间的一大阿僧祇劫的修习，终于亲证法身，所以他觉得这一路走来，终于有了成果了，所以生大欢喜，叫见道位，已经亲证中道的实相。



他以中观的智慧，见第一义谛，开佛眼，成一切种智，行五百由旬，初入实报无障碍土，就是初住，初到宝所，跟佛陀住同一个家了。就是可以说是生在佛家。

生在佛家他有三种功德：第一个，证念不退。他的念头很自然地念念流入萨婆若海，跟中道的实相相应。不像前面的内凡位，他必须要不断地靠回向。当他偏空的时候，他必须用众生跟佛道的相状把他拉出来；他如果偏有的时候，他必须用空观的智慧把他相状再消一消，所以前面内凡位的菩萨，要不断地修正自己，他的念头经常会失念——失去中道的正念。但是初地菩萨，他任运地就能够跟空有的思想平衡，得无功用行，他的进步是自然的，不用刻意了，这是第二个。第三个，从利他的角度，有因缘



的话，初地菩萨可以在一百个没有佛的世界，示现作佛，八相成道，利益众生。

我们说明一下。如果这个众生是该他教化，那么初地菩萨就现佛身，其他的菩萨就一佛出世千佛护持，就做他的弟子。法身菩萨是互相帮助的。等到：欸，这个众生的因缘是归另外一个初地菩萨——那你就现佛身，我就做你的弟子。就是说，只要跟他有缘的众生成熟了，法身菩萨就互相帮助。那么初地菩萨可以在一百个世界，二地在一千个世界，乃至十地，地地十倍地增长。干什么呢？利益众生！在没有佛教的地方建立佛教，出现三宝来利益有情，这个是初地。

### 【321】别教菩提道的二地到十地



我们看二地到十地。

二、离垢地；三、发光地；四、焰慧地；五、难胜地；六、现前地；七、远行地；八、不动地；九、善慧地；十、法云地。各断一品无明，证一分中道。

这个十地菩萨的功德，古德把它用十波罗蜜来配对。就是说，初欢喜地是布施波罗蜜圆满；离垢地是戒波罗蜜圆满，就是说这个人乃至于在梦中都不犯戒了——离垢地，他的戒行清净；发光地是忍波罗蜜圆满，他的智慧可以使令他安忍不动；四焰慧地是精进波罗蜜圆满，他能够不断地保持进步；第五难胜地，难胜地是禅定波罗蜜，禅定波罗蜜圆满；六现前地，现前地是般若的智慧圆满；七远行地，这个是方便波罗蜜。前面的智慧波



罗蜜偏重在空观，这个方便波罗蜜——假观，就是方便善巧。方便善巧有两个：一个是回向方便善巧；一个拔济方便善巧，这个拔济是直接地去救度众生，回向是透过间接的回向。

第八不动地是愿波罗蜜圆满，这个八地在别教是有意义的。因为阿赖耶识的业力它的转变有两个：不动地前才舍藏，金刚道后异熟空，我们上一节课有讲到。就是你的业力什么时候改变呢？第一个八地，第二个成佛。八地是怎么改变？因为八地的菩萨，他的俱生我执被破坏了，所有的业力要得果报，一定要有一个自我的概念，就是你没有“我”，这个业怎么能够成形呢？所以八地菩萨他的整个有漏业力，第八识的因缘破坏了，他只有业，没有力了，没有力量了，它不能自己得果报了。因为他的分别我执、





俱生我执都破坏了。

九、善慧地，善慧地是力波罗蜜，包括修习力跟思择力。修习力指的是修行的行动，思择力指的是慧解。也就是说，善慧地的菩萨，成就四无碍辩。

十、法云地。法云地是智波罗蜜圆满，他的大法智云，含众德水，他能够有两种的功德：第一个，受用法乐智；第二个，成熟有情智。

以上各断一品无明，各证一分中道的法身。

### 【322】地上菩萨断见思跟一般的声闻人断见思有什么不同？

我们看最后。更破一品无明，入等觉位，亦名金刚心，亦名一生补处，

亦名有上士。

那么到了十地以后，最后再破一分的生相无明。无明有生、住、异、灭，这个生相是最初的一念妄动，最微细的最坚固的那个无明，就入等觉位，等觉位亦名金刚心。为什么等觉后心叫金刚心呢？因为那一念禅定跟智慧的心，不为一切烦恼所坏，而能够坏一切法。他那个禅定生起中道——即空、即假、即中的智慧，已经是非常坚固了。这个时候叫一生补处，就尚差一生就补佛位了。又亦名有上士，一人之下万人之上。

智者大师把菩萨道，他是用初地来分判。他认为地前菩萨道菩提心叫缘修，不管你是智慧也好，不管是菩提心也好，都是要假借因缘——外在的因缘，你必须要藉一种力量，你的心要藉一种力量，或者藉空观或者藉



假观或者藉中观，来让你保持中道而成就菩提心，叫作缘修。

到了地上的菩萨，他的心不必靠空观，也不必靠假观，也不必靠中观，他的心跟中道的法身直接接触，叫作真修。那么他在真修的过程当中，肯定要经过断见思惑，要修空观，前面的十住他修空观断见思，那么他断见思跟一般的声闻人断见思有什么不同呢？

古德讲出一句话，来形容大乘菩萨是怎么断见思。他说：“能证慧解不取证，永伏性障如阿罗汉”。菩萨观一切法空的时候，他的智慧有能力来取证于小乘的这种偏空涅槃，但是他不取证，他从阿罗汉的偏空涅槃门前走过，他借用小乘的空观，来断除如梦如幻的见思。他的慧解足够取证，但是他不取证，他是永伏性障，他永伏——断见思的烦恼，就跟阿罗汉一样。



所以说断烦恼不一定要入偏空涅槃，小乘的圣人错解了这个道理，他以为不入偏空涅槃，好像烦恼又会再出来活动。菩萨也没有证得阿罗汉，他照样地不住生死不住涅槃，他还是没有烦恼。所以它这个地方说，能证慧解而不取证，永伏性障如阿罗汉，就是说这个菩萨道一路走来，到初地之前，他也经过小乘的阶位，但是他修而不证。

## 六、究竟即佛

**【323】什么是别教的究竟即佛？藏通两教的修行与大乘思考模式有何区别？**

好，我们看最后的究竟即佛。



究竟即佛者，妙觉性也。从金刚后心，更破一品无明，入妙觉位。坐莲华藏世界，七宝菩提树下，大宝华王座，现圆满报身，为钝根菩萨，转无量四谛法轮。

究竟即佛是妙觉，他的法身从初地的法身到这个时候，破了十二品的无明，证得十二品的法身，这个法身叫不思議法身，叫妙觉法身。那么他从等觉金刚后心以后，更破一品最后的生相无明，入了妙觉的佛果。

那么他的佛身是怎么现的呢？坐莲华藏世界现大宝莲华，在七宝的菩提树下。大宝法王座，这指的他的依报，他的正报现圆满报身。前面的藏通两教，不管是劣应身或者带劣的胜应身，都是有老病死的，佛陀的教化是短时间的；但是别教的佛陀那不是，那是有始无终，尽未来际广度有情。



因为圆满报身，他是没有结束的一天的。那么现这个报身佛为钝根的菩萨，就是说这个菩萨他修中道必须要缘修，他要空、假、中次第三观的因缘，才能够顺入中道的法性，转无量四谛法门。

我们可以明显地看到藏通两教在修行上，跟大乘的菩萨道的思考模式不太一样。就是说藏通两教他知道人生很多痛苦，但是他觉得解决痛苦只有一个方法，就是消灭它。你给我痛苦，那我就把你给三界的因果消灭了，入偏空涅槃。大乘菩萨他也知道人生是痛苦的，你每一次在三界受生，都有老病死的折磨，他也知道，但是他的态度是转变它，他着重在心态的改变，处理问题的方法不太一样。

但是我们明显地看得出来，大乘菩萨在外凡资粮位乃至内凡加行位



的前半段，在十住之前的菩萨是共声闻修学的，很多地方跟声闻法没有太多差别，除了他的菩提心以外，他的智慧操作是以空观为主的，甚至于他在整个外凡的资粮位忏悔业障、积集资粮几乎等同凡夫，但是他们的心态不一样。他们要改变生命而不是断灭生命，这个很关键！

就是说，你这个人是不是大乘种性，就看你对三界是什么态度。你想消灭它，你有这种概念，那你的思想导向应该不是往菩提的方向走了，除非你改变。你的思想可能会先到涅槃去一趟，就是你成佛之前，肯定要先到偏空涅槃去一趟，因为你想消灭它嘛。第二个，你想改变它，那就不一样了，那你的跑道是往菩提的方向走。就是在这个地方有区别：一个断灭的概念，一个转变的概念。



第二个，别教的佛还是有位无人。前面藏、通、别的佛都是有位无人，因为没有一个人证得初地以上还落入别教，没有这种情况。按照天台的判教，当然天台宗它必须根据它的教法，一路的这样顺过来，但事实上，没有人证得法身了还在别教的思考，还在次第三观，没有这回事。过程可能他空假中，但是一旦入初地，诸位！法身只有一个，你不能说别教的法身跟圆教法身不一样，没有这回事！缘修可能不一样，过程不一样，法身只有一个。

所以他一旦入了初地，对不起，他入了圆教了，他可能前面的思想是不圆满的，是次第三观，一旦入了法身，他一定入圆教一心三观，因为“如”只有一个，一如无二如。其实按照天台的判教，别教的佛等同圆教的二





行——十住、十行第二行，他破了十二品无明。圆教的初住破一品无明证一分法身。他等于是第二行，这个我们到后面再说明，你先知道一下，别教的初地以上都是有位无人，没有人到了初地还待在别教，没有这回事。

辛二、明观法分二：初、入道初门。二、十成法乘。

壬一、入道初门

**【324】别教的观法以什么为初门？它分成哪四个阶位？**

好，我们看观法。

此教名为独菩萨法，以界外道谛为初门。

无复二乘，而能接通。通教三乘，既被接后，皆名菩萨，不复名二乘



也。

好，这个观法分两段：一个入道初门跟十法成乘。那我们看这个别教的初门。

“此教名为独菩萨法”。别教没有二乘人，没有声闻人也没有缘觉乘，因为他一定要发菩提心，甚至于《大乘起信论》的说法菩提心是主修，空假中只是兼修而已，所以你不发菩提心你不可能做别教的，就是说你的观念还留在断灭生命，那你不可能入别教了。

“以界外的道谛为初门”。它以三界的道谛，道谛当然指的是菩提心修学六度，以六度，直接修六度为初门。“无复二乘，而能接通”。当然观一切法空的通教的利根人，他如果能够观到一切法不空而发起菩提心，这个



菩萨就能够转入别教。那么通教的三乘既然被别教所接，那当然是大乘菩萨了，就不再是二乘了。

大乘的菩萨道，按照别教，古德把它分成四个阶段：外凡的菩萨道叫作事相的菩萨道——深信业果，修习十善；内凡的菩萨道是理性的菩萨道——依止法性，修学六度，因为法性没有悭贪，所以我修布施等等；圣位的菩萨道，就是初地以上的菩萨，叫法身的菩萨道，是理事无碍的菩萨道——即空即假即中；第四个是佛位的菩萨道，那是事事无碍，一为无量，无量为一。所以整个别教的菩萨法，那个道谛，就六波罗蜜，它有四个阶段：外凡、内凡、圣位到佛位，事、理、理事无碍、事事无碍四种的不同，这个菩萨道越来越圆满，越来越精妙。



## 壬二、十法成乘

### 【325】大乘菩萨行菩萨道之前要准备哪两种资粮？

好，我们看壬二的十法成乘，我们先念一小段。

十法成乘者，一、缘于登地中道之境，而为所观，迥出空有之表。二、真正发心，普为法界。

那么每一个教派都有它的乘，当然佛法的修学，不是像哲学家只是想出一个道理，佛教是要去实践，要去改造生命的，改造生命当然你就必须要有车子坐。那么前面藏通两教的车乘，只能够从生死运到偏空的涅槃，这个车子就全盘休息了；别教以后的乘，能够从生死而经过涅槃，最后趋



向无上菩提。这个车乘不是走三百由旬，而是走五百由旬，直趋宝所。

那么这个车乘要启动之前，你必须把车子的资粮准备好，准备一些油，准备里面的资粮，大乘菩萨也是这样，你要准备两种资粮：

第一个正知见，中道的知见。他缘中道的理性为所观境，而超越空有之表相。大乘佛法，你要走之前，先知道什么叫中道。就是说，先不管你做得到做不到，至少你讲得出什么是中道。什么叫作“犹如莲华不着水，亦如日月不住空”。

当然我们凡夫一做事情就落入极端，可能要么就什么事都不想干，要么就执着，一做事就执着，要么就是我不干了，就这样。但这都没关系，就是说你做得得到做不到是一回事，但是你的思想要正确，就是至少你知道

什么是中道。

那么这样你有什么好处呢？你会保持进步，因为你的思想就是你生命的引导。如果你连什么是中道都不知道，你就不会进步了。就是说我们会犯错，这个很正常，关键是你犯错以后，你有没有能力自我调整。

我讲实在话，修行人，别人跟你讲什么通通没有用，因为你不会听的，一个人的生命只有自己改变自己，因为别人跟你讲话，你就认为他站在对立面在讲你。所以你最好知道什么是真理，然后你有一种自觉、自省、自调的能力。你不要奢望别人会纠正你，不可能！因为讲你，你也不会听的。一个人在菩萨道要进步，只有一种可能——自己去要求自己，你没有这种自觉，你就没有希望了。



而自觉来自于正见。就是说，你做不到中道，你起码中道是长得什么样子你要知道啊。什么叫作不偏空，不着有？什么叫作名利不可争，义务不可辞？你先把这个平衡的中道理解，当然你做不到，但是先了解，这第一个，正知见。

第二个，真正发心，这个也很重要！你先不要管自己做得得到做不到，你能够为整个法界，先把你的自我意识放下，为了佛道，为了众生，许下你心中的目标——上求佛道，下化众生。

就是说，你在行菩萨道之前，你的菩提心跟中道的正见，这两个是基本的，先不要管做得得到做不到，先把这两个目标确定下来。



## 【326】我们应该怎么修止观 怎么调整心态 遇到障碍怎么面对？

好，那么你这两个资粮有了，我们就有资格来看看往后怎么走。

三、安心止观，定爱慧策；四、次第遍破三惑；五、识次第，三观为通，见思、尘沙、无明为塞，传传检校，是塞令通；六、调适三十七道品，是菩萨宝炬陀罗尼，入三解脱门，证中无漏；七、用前藏通法门，助开实相；八、善知信、住、行、向、地、等、妙七位差别，终不谓我叨极上圣。

这个地方三到八，这是一个过程。

这过程第一个，安心止观，定爱慧策。当我们有了正知见跟菩提心以后，当然第一个菩萨道都是由内而外的，没有人说你一开始就走出去想干什么，先调整自己的心态，当然你要先面对自己的颠倒妄想，就修止观。





但修止观一开始都先修止，先修定，在寂静当中再去修观慧。

但是修禅定的时候要注意“定爱慧策”，因为寂静会有种快乐的感觉。因为你一个人很躁动，你的内心会有很大的压力跟负担，因为你这个不顺法性，那么他心静下来的时候，他会产生贪爱，这个时候你要用空性的智慧来调伏自己。这个禅定的寂静也是虚妄，也是遍计执，躁动相是执着，寂静相它也是执着。所以你看大乘佛法，“动静二相，了然不生”，它远离两边。那么当然他也可以用菩提心来策发自己，用空性的智慧来策发自己。总而言之，你在修禅定的时候不能产生贪爱。

四、次第遍破三惑，以空观破见思，以假观破尘沙，以中观破无明。当然它前面的空观破见思，它断惑而不取证，这个我们前面说过了。



第五、你要知道修学次第。三观是通达的，见思、尘沙、无明是闭塞的，你要“传传检校，是塞令通”。什么叫传传检校呢？我们前面说过，你一开始走路，就要有正见，有愿力，如果你觉得你很长的时间，都没有办法突破，这个时候你要静下心来，先不要往前走了，到底你问题出在哪里？为什么这个障碍，这个妄想，我老是过不去，是哪里出了问题？是我的禅定跟智慧的不均等，或者空观跟假观的不平衡，太空性、太沉闷了，或者太躁动了，太攀缘了，你一定要传传检校。你在每一个阶位有障碍的时候，你都要自我检查，自我反省，找到问题的根源，到底是什么情况，让你闭塞不通。

第六、调适三十七道品，是菩萨宝炬陀罗尼，入三解脱门，证得中道



的无漏。我们前面说过，大乘菩萨修行在前半段的时候，是共声闻学的，他还是要声闻法的三十七道品——声闻的戒、定、慧拿来，当作菩萨的一种光明，用以破除黑暗，使令成就三解脱门——空、无相、无愿，对三界的果报不生爱着。前面的识次第，传传检校，是了解问题所在，这个地方的调适道品，是实际地去解决问题，用三十七道品来解决你的前面的障碍。

### 【327】为什么要避谈你个人的果证？这有哪三种过失？

第七、用前藏通法门，助开实相。你要知道开方便门，示真实相。凡是藏通别圆四教，后后一定涵盖前前，不可能说别教就完全拒绝藏通两教，也不可能圆教去拒绝别教，没有这回事。后后一定含摄前前，更以异方

便助显第一义。

我们看第八，善知信、住、行、向、地、等、妙七位差别，终不谓叨极上圣。你要知道位次，避免以凡滥圣。这个地方我们要注意一下，菩萨道有一个很重要的规矩，就是避谈个人的果证，我们说明一下。

因为你不是声闻人，声闻人他不积集六度的资粮，他对佛教没有太大影响，他可能一辈子就在山中过，所以他知不知道位次对他顶多影响到自己。但是菩萨道一旦修到末期的时候，你有资粮力，你的讲话有影响力，不管在家出家都是这样子。那么你一旦谈到你个人的果证，不管你念佛有一些感应神通，你讲出去，这个叫作过人之法。那么这个过失按照《楞严经》的说法，比干杀盗淫妄还重，因为你做杀盗淫妄影响到自己，你今天



妄谈你个人的果证，你说你念佛的时候有什么，看到什么、看到什么，那么你这样有三大过失，这不仅是伤害到你自己，你对整个佛教界产生三种负面影响：

第一个，误导众生的知见。所有的佛法都是让众生回光返照，你可好，你这么一说，增长大家的向外攀缘。这种果证是佛教的副产品，你证到了中道真如法身显现，你什么都有了，但得本不愁末。那么你今天妄谈个人的果证，好谈感应神通的后果就是激发众生的攀缘心。本来众生就很有攀缘心了，结果大家就不务修行，就追求外在的东西，你给众生一个错误的引导。所有的佛法都是要你向内带，结果人家本来是正知正见，听你开示以后变成向外攀缘了，你惨了！念佛以后他不老实了，开始看看佛来了没



有，这不是你害的是什么？！念佛法门是求一心不乱，结果你求感应神通，你把众生的心往外带。第一个误导众生的知见。

第二个，扰乱佛法的次序。你很容易让人家误解你是圣人，你就跟凡夫不一样，而事实上你是凡夫。感应跟证得真理是两码事，但是一般人没办法判断。那么你会被人误为是圣人，但是你的身口意表现是凡夫，会让人觉得说圣人不过如此。你这个时候扰乱佛法的凡圣次序，整个次序大乱，凡夫不像凡夫，圣人不像圣人，你这是第二个过失。

第三个，破坏众生得度的因缘。众生各有各的因缘，每一个人跟哪一个善知识有缘，这是跟过去生注好的。你讲过人之法，别人都来攀缘你，他本来跟某一个善知识学得好好的，他可能有成就的，结果他一过来大家



都跟你学，结果你也不能把他带好，他又离开过去的善知识，就破坏他得度的因缘。佛法的因缘不能有人为操作，只能够顺其自然，该谁度化就是谁度化，不能有个人人为的操作。你一旦讲过人法，那所有人都来亲近你，那当然这个正常。所以佛陀要所有的菩萨，你有任何功德都不能够宣扬，因为你不能扰乱佛教的次序，你不能破坏众生得度的因缘。他跟你没缘就没缘，这不是哪一个人高明的问題。

除非有一个例外——临命终时你将要走了，可以！你露一手给大家看看，这个可以，因为你露完就要走了，那你是来证明佛法的功德，这个时候你显显过人之法，问题不大，因为他要来亲近你也不可能了。但是你一旦讲过人之法没有走，那你问题就严重了。误导众生的知见，破坏众生的



得度因缘，扰乱佛法的次序，这三个过失你扛不起的。按照《楞严经》的说法，比个人造杀盗淫妄的过失还重，因为众生的善根，就是因为你这样结果都破坏了。

### 【328】远离两种障碍——顺逆两种障碍跟离法爱！

好，我们看后面的九、十。

九、离违顺强软二贼，策十信位入于十住；十、离相似法爱，策三十心令入十地。

前面的三到八是整个因地的修行，我们应该怎么修止观，怎么调整心态，遇到障碍怎么面对，到了第九，就是说当你的功德显现的时候、障碍





显现的时候，你要能够远离。当然就是你还是用你的空正见跟菩提心来引导你自己，走出顺逆两种的贼，使令你从十信到十住。

最难走就是十信位，因为理观薄弱，业障太重，所以我们一般来说，净土宗就是从十信位就要求生净土，因为十信位的问题最多，你的身心的障碍，外在的因缘，可以说内忧外患，但这个时候你一定要靠你的愿力跟你的智慧来化解问题。

第十、离相似法爱，这个特别指的是禅定。策三十心，内凡的三十心，入十地的圣位。

这个后面的远离两种障碍——顺逆两种障碍跟离法爱，我们要说明一下，尤其是大乘菩萨更重要，因为大乘菩萨到后半段的时候，很多殊胜快

乐的境界现前，我们举一个例子来说明。

在美国曾经发生一件事情，说美国有个乡村，有个退休的老妇人，她是基督徒。她退休以后没事干，就每天骑脚踏车，早上到教堂去做义工，扫地、抹桌子什么事都干。她每次都把教堂整理得干干净净的，做完法会人家走了，她就留下来做事情。所以很多人蛮感激她的，有些人就会买一些巧克力饼干送给她。

有一天这个老妇人说，我身体发胖了，我不能再吃甜点了，她说你们不要再送我甜点了。所以大家想，那不送她甜点，送她什么呢？喔，大家把这个钱集资，就送她一张彩票。那么后来她这张彩票得了特奖。看这个彩票的意思，就是说你要人买得多钱就多，人买得少钱就少。那么这一



期的彩票她得到五百万的彩金。她得到这个彩金以后，她拿一部分钱把她的房贷给还了，然后拿一小部分钱就布施给一些给她买彩票集资的人，剩下的钱全部捐给教会。没隔几天照样骑脚踏车去教堂做义工。

这件事情媒体报导出来以后，记者就亲自去访问她，说你怎么能够把这些钱都捐出去呢？你买部车来开开多好呢。你知道这个人怎么说吗？她说我是一个上帝的子民，我所做的一切都是上帝要我做的，如此而已，这钱对我来说没有用。“我是一个上帝的子民，我只是做上帝让我做的事情而已”，从她这个愿力就可以看到她目标明确。

所以我们一个人在中间如果产生差错，那很可能你一开始的愿就出问题了，所以你不要小看十信位，就是你这个愿力就发得不对或发得不好。



所有的大乘佛法，都会经过这个过程，因为大乘佛法都强调积集资粮，都会护持三宝，有可能你的福报力会提前现前，但是你得走过去。

我们这样讲好了，你的资粮力，最好不要用因果来报答你。你有两种可能：第一个用真理来报答你；第二个用佛性来报答你，这个是最好的！当你拒绝了因果的时候，那法性就要报答你了；当然你接受了因果，那法性就消失了。所以你不要以为说，你拒绝了人天福报，你好像吃亏了，那可没有！你是有智慧的人。

所以一个修行人，他必定是从外面的业果，慢慢慢慢回归到中道实相，再往内回归到真如佛性，你必须要拒绝所有的东西，佛性才会亲自出来报答你的，就是这个道理。



好，我们别教就上到这里。大家有没有问题？

这个中道的实相，我们讲到次第的调伏性的实相，空假中三观，到了下一堂课，圆教那就不一样了，那是圆融无碍的。但是圆融无碍的实相跟次第的调伏实相，在操作的时候是相辅相成的——圆教要靠别教的帮助，别教需要藏通两教的帮助。所以实际操作起来的时候，四教都有意义。只是说你必须用后面的道理，来修前面的法门，道理必须要圆满，你用后面的道理来修前面的法门，这样才是一个圆满的会归。

好，有关别教的修学有没有问题？请说。

**【329】受菩萨戒是我准备要开始改变自己了——你就要受菩萨戒**



了！

**【学员提问】**师父慈悲！弟子有一个问题，就是说按照天台的修行次第，是不是要到十行位才有资格受菩萨戒呢？

**【师父答疑】**那没有，没有这回事，十信位就可以受菩萨戒了。你如果没有受菩萨戒，你的愿力就没有发出来，而愿力跟誓愿是有关系的，你不发誓愿，你的菩提心是空洞的，菩提心没有誓愿力的摄持，你说你“上求佛道，下化众生”，这个菩提心是很空洞的，菩萨戒就是发誓愿。

**【学员提问】**那有没有说要到什么层次，才可以有资格去受这个菩萨戒呢？我看它这个里面的内涵就是说……

**【师父答疑】**它这个菩萨戒是心里准备好，就可以受菩萨戒。心态准



备好，因为受戒是一个因地，不是说我修得好，修得好你就不用受菩萨戒了。受菩萨戒是我准备要开始改变自己了——你就要受菩萨戒了，心态上你有这种准备：我要开始学菩萨道了。当然你这个根本——杀、盗、淫、妄重戒不能犯，吃素这几个基本的思想要有，其他的都可以慢慢来，都可以慢慢调整。

**【330】你在成佛之道，你最好刚开始就走对，否则你后面付出的代价太大了！**

**【学员提问】**师父！那弟子还有另外一个问题，就是这个一心三观就是一个概念……



**【师父答疑】**这后面的东西，你问的是后面圆教的一心三观。

**【学员提问】**那这个别教的空假中，即空、即假、即中，就是说我们平时历缘对境的时候，就是用别教这个空假中三观。

**【师父答疑】**如果这个问题比较严重，当然是用别教的空假中三观。

**【学员提问】**那圆教的一心三观就是一个概念，你知道了，你懂了，就是 OK 了。

**【师父答疑】**对对对对。

**【学员提问】**然后就是操作的时候……

**【师父答疑】**圆教的一心真如是觉知，知——知道而已，他不能动名





言，一动名言就是次第了。别教的真如是要如理思惟，他要动名言的，要有法义的名言。圆教的真如，动名言就不中用了，就不能动，只是知。（学员：谢谢师父！）

觉知——知道这件事情就可以了。你好像对圆教很有兴趣。不过这样子，我想我们圆教跟别教，其实走大乘菩萨道这两个都是有需要。但是事实上我们是站在圆教的角度来修别教的法，那么按照判教，你也入圆教，因为判教是看你用什么思考模式，用什么概念，它不看对治。你看别教的法，很多都是用藏通两教来对治，尤其前半段的十信位，他也是开方便门示真实相，他的方便门也是用藏通两教的生灭因缘观，无常观，但是他发了菩提心，安住中道的实相，他还是别教，是这样子。



所以我们的理论要站得很高，下手要从最低的地方下手，理观要圆满，事修要务实，整个藏通别圆四教的判教就这种概念。就是说，你的目标、你的理想，当我们在无量的妄想当中种下第一个种子的时候，你一定要很小心！因为你这个第一个因种种错了，表示你后面的行为都是从这个种子开展出来，这个种子会变成两个种子，两个种子变四个种子，四个种子变八个种子，你一步错就盘盘错了。等到你后面再来调整，那就非常的不好了。我们在妄想当中种下第一朵莲花，必须是圆满的，虽然是少，但它这个种子是圆满的。那么你能够从第一个圆满的种子去修，虽然你修得很少，但是 you 从第一个圆满的种子去扩散，你就走上一个正确的道路，这个叫作直趋宝所。



我们现在人有一个很错误的观念，就是马上想要去做，其实这不对。因为你做错了再来调整，那是很要命的。你看《法华经》上，你沾了满身的法执再来调整，你就很被动了。我讲实在话，你在成佛之道上，你最好刚开始就走对，否则你后面付出的代价太大了。就是说，你走就走上正确的道路，这个最好。那你就必须要建立圆教的思考模式，当然你可以用藏通别的方法来对治，这个都可以的，过程可以用藏通别，但是你的愿力跟思考模式一定要正确。也就是说，你一开始就要站在佛陀的这个知见——开示悟入佛的知见，就是说什么是佛陀的思考模式，遇到事情佛陀是怎么思考的，你必须要弄清楚。

你的第一步走对了，你后面全部都对了，不管你用藏教，甚至于净土



法门也是一样，你用圆教的角度来念佛，你到了净土，你跟一般人还不太一样。佛陀跟你说的法，跟一般人说的法还不太一样，所以说这个种性是不能开玩笑的，过程，你就看因缘办事。

好，我们讲到这儿，向下文长，付在来日。回向！