

本会所提供之电子档，皆可免费下载。
但不得擅自加注、修改、增删、贩售。



天台教观纲宗 讲记

【净界法师主讲】



天台《教观纲宗》讲记 037

目录

【349】你一念调整好了，就能够摆脱过去，开创未来而活在当下！	1
【350】圆教修行的关键点——整个法界的根源同在你一念心中！	9
【351】名字即佛是奠定了整个修行的一个方向——先从内观，再求外修！ ...	12
【352】修五种法门，使令一念心念念随顺真如！	20
【353】观行的重点偏重在一念清净心，离相清净！	25
【354】相似即佛——借两种相，修菩提心，去成就真如的愿力！	29
【355】你要经过心力再修法力，先安住清净心，再去广修方便门！	35



天台《教观纲宗》037

二、名字即佛

【349】你一念调整好了，就能够摆脱过去，开创未来而活在当下！

诸位法师慈悲！陈会长慈悲！

诸位菩萨！阿弥陀佛！

请大家打开讲义第五十六页，我们看第二，名字即佛。这一科是说明圆教的修行位次。

天台智者大师在解释《法华经》经题的时候，他解释妙法，说是九旬



谈妙。他说我们佛法的修学，有三种微妙的法门：

第一个，是众生法妙。就是我们凡夫的一念颠倒妄想当中，它就能够创造无量无边的烦恼障、业障、报障，这件事情是不可思议。就是众生的世界也是微妙不可思议的。

第二个，是佛法妙。佛陀在一念的心中，他能够显现法身、般若、解脱，乃至于种种的神通三昧。这个法当然是妙。

第三种，是心法妙。就是我们凡夫的一念心，可以说是觅之了不可得，而不可言其无；具造百界千如，而不可言其有。他那一念心当体即空、即假、即中，也是微妙不可思议。

这三种妙法当中，按照我们成佛之道的规划，我们应该是要调伏众生



法，而趋向于佛法界，应该是这样的一个过程。

按照藏通两教的整个修学规划，它是直接契入众生法界。因为藏通两教的观法，这种空性的智慧，主要的是在消除五蕴身心的执着，它用不净、苦、无常、无我来消除众生法界，所以它是直观众生法界。这个地方会有过失的，因为它会产生不圆满，从一个众生法界的调伏，最后进入偏空涅槃。

净土宗的修学是直观佛法界，以一种皈依的心忆佛、念佛而求生净土。这个地方一般人也会有问题，因为佛法界太高。我们对于诸佛甚深的功德很难理解。很难理解，你的信仰就不是很坚固。所以净土宗为什么被判作难信之法，因为你直观佛法界，这个落差太大，凡夫法界跟佛法界中间的



距离差太远，因为佛是不可思议的境界。所以我们仰仗了一种仰信的力量，去趋向弥陀的功德，一般人会觉得那种真实的信心不容易生起，所以智者大师判作直观佛法界也不善巧。所以直观众生法界是不圆满的，直观佛法界不善巧，那应该怎么办呢？

伟大的智者大师说，我们不管是调伏众生法界，不管是成就佛法界，一定要先以心法界为一个桥梁。就是说你必须从你的内心世界观进去，你从内心当中自然能够通达众生法界，去把众生法界消除；你往内心观进去，你自然跟佛陀感应道交，所以观心法门是最为善巧、最为圆满——因地善巧、果地圆满。

观心法门在整个藏、通、别、圆四教当中，智者大师的规划是，别教、



圆教都属于观心。不过别教的观心，它是有一点带妄修真。它依止第六意识来修空、假、中三观，所以它带着第六意识的有所得的妄想，慢慢地调伏第六意识，所谓的转识成智，站在妄想的角度来调伏妄想，把妄想调成真实的心性。那么这样的一个因缘，就是一种异熟果的思想。就是你现在的调伏，是来生才能够得果报，因为第六意识的调伏，它是阶段性的。阶段性的调伏，当然它的结果也是阶段性的果报。所以，第六意识的这种调伏的观心，它的果报是安立在异熟果。

天台的圆教思想是直观一念心性，它把第六意识先拨开来，观想我们的本来面目。就是因缘所生法，你一念没有妄动之前，什么是你的本来面目。本来清静的一念心性，它是直观一念心性即空、即假、即中，所以它



这种思想的果报是：这一念三千是当下成就的，它不是一种异熟果报。这一念就是：你的心是什么相状，你的果报就出现什么相状。

举一个例子。在日本有一个科学家，一个博士，他花了十多年的时间，做了一百多万个水的实验。他发觉水的结晶它不是固定的，它是变来变去的。就是说，如果你今天用瞋心来诃责这个水，它出现的结晶就非常的混乱，非常的丑陋；如果你用慈悲心、感恩的心来赞美这个水，它的结构是最漂亮的，它出现一个非常完美的结构，而且亮度也特别亮。这本书叫作《生命的真相水知道》，它的结论是认为：我们的内心可以跟一切万法沟通——我们的心可以跟众生法界沟通，我们的心也可以跟佛法界沟通，我们一念心直贯十法界。



诸位知道，水在我们的色身占了百分之八十。所以你的心情，你的念头一动，即空、即假、即中。这个即假，你今天以慈悲为相，转出来的如是相性体力作因缘果报，你的色身当然是往好的方向走。外在的环境也充满了水分，你用感恩的心来赞美你的环境，那你想想看，你一念心性通众生法界，通佛法界，它也是产生完美的、感恩的相状，感恩的体、感恩的力作因缘果报。而这个都是当下成就，不必等到来生。

所以，智者大师解释人生，他只讲一念，所有的生命就在一念之间。你一念调整好了……，因为人生就是由很多很多的当下、当下、当下累积而成的，每一个当下都是你生命的全部，你把握了每一个当下，你就能够圆满地去摆脱过去，开创未来而活在当下。



所以，天台的观点认为，众生法界也好，佛法界也好，你莫向外求，你要找到一个入门。我们很想要消灭众生法界，我们想要跟十方诸佛感应道交，怎么办呢？你要有一个门——就是你内心深处的一念心性——那种即空、即假、即中，清净心、菩提愿，你要从你自己的内心进去，而不是向外去求。向外去求的结果只有两种：第一个，过程不善巧，修道多辛苦；第二个，功德不圆满。

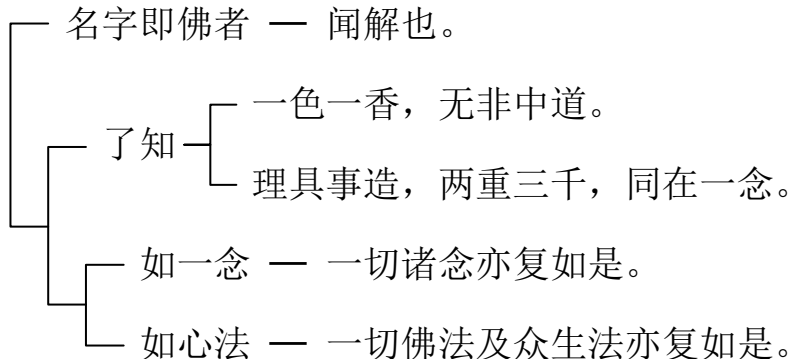
所以天台宗的思想，就是在于回光返照，把你一念心性照顾好了，你的心性直通众生法界，直通佛法界，整个十法界全部在你的掌控当中，这个就是天台一念三千的思想。当然我们应该怎么去直通我们一念心性，怎么去引导我们这一念心性，就是我们今天最后的一个主题了。



【350】圆教修行的关键点——整个法界的根源同在你一念心中！

我们看讲义。在整个圆教修行当中它跨出第一步，前面的理即佛是一个理想化的真理，真实地修行就从名字即佛开始。我们把它念一遍。

二、名字即佛





名字即佛，什么叫名字即佛呢？就是闻解——听闻妙法，生起胜解。

我们一念心性，你要了解它，要就学习佛法。因为我们一般的心都是往外思考的，只有佛陀出世，我们的心才会回转一百八十度，去找到内心深处的本来面目。所以这个地方它不是说，你可以靠着外境——“春观百花开，秋睹黄叶落”，不可能的！只有一种情况，叫作闻解——听闻而成就胜解。

那么胜解到底是知道什么事呢？知道两件事情：

第一个，“了知一色一香，无非中道。理具事造，两重三千，同在一念。”

首先，我们观进去以后会知道，宇宙万法是怎么回事。一色一香就是涵盖了你今天生命所接触的一切宇宙的森罗万象。它们是怎样呢？无非



中道。这个地方很重要！其实每一个法都是实相。

前面的别教，它的实相要去修，要去创造，就是人生没有实相，但是你慢慢修、慢慢修，实相会出现，别教的中道实相是修来的。别教它相对于藏通两教跟凡夫：你看凡夫由于妄想去操作人生，结果不是实相，执着在有这一块；二乘人他用空性的智慧去操作诸法，一切万法偏空。所以别教人认为这两个都不可取，他也去操作，他用佛法去操作，创造一个中道。

其实圆教人看人生，它本来就是中道实相，每一个法都是佛法。这么多法当中它的关键在哪里呢？第二句话更重要！“理具事造，两重三千，同在一念。”所有的法界，都是你一念的真如的心性变现出来，你的心是实相，所以外境就是实相。



所以，它这个地方的观念就是说，当你的心准备好了，当你的心恢复本来面目了，外境也会恢复本来面目。就是说外境是被你搞坏的，是你的心去染污了外境。就是说外境本来是实相，结果我们妄想的心把它操作成不是实相，或者着有，或者偏空了。问题不在外境，是你内心里面有问题。

所以整个十法界，一念心性，本来就在你的心中。你今天以有所得的心为相状，那么你创造出来就是一个染污的、有所得的环境；你以菩提心为法界，你创造出来的就是一个菩提的法界。所以它这个地方就是说，整个法界的根源同在你一念心中，这个地方也透露出圆教修行的一个关键点，就是它修行的消息。

【351】名字即佛是奠定了整个修行的一个方向——先从内观，再

求外修！

再往下看。

所以你知道从一念心性去调整你的中道实相，那么你就“一切诸念亦复如是”。你一念会操作，所有的念念相同，都可以操作了。你心法能够把它调成实相，那么佛法界、众生法界也都变成实相。当你的心调整好了，这个世界就调整好。

所以，我们看这个圆教的名字位，它的闻经达理断疑生信，他观人生，他不像二乘人一股脑就跑到凡夫法界，然后就把凡夫法界给消灭，他不是这样。他是把人生浓缩。就是说，佛法界太高，众生法界太广，你一个初学者不适合直接踏进去，不适合，你会迷失方向。你要把整个十法界浓缩

成一念心性，因为它是一个开关。

一个成功的修行者，它能够掌握一佛乘，就是说他能够掌握一个最巧妙的方法，很快地去改变众生法界，很快地把佛法界现出来，就是一念心性。你必须把人生不断不断地浓缩，最后浓缩到当下的一念心性，全部在里面。

所以，藕益大师说，“只是现前一刹那法，望前名果，望后名因”。他说你把整个大乘圆教的经典看完以后，你发觉宇宙人生只有一个东西，只是现前一刹那法，只是当下的一念，每一个都是当下、当下、当下。你当下一念是迷惑，当下的法界就是颠倒的世界；你下一个当下是觉悟的，下一个法界就是清净法界。每一个念头都是独立的，每一个当下就具足了人



生的全部。

那么这个当下怎么来的呢？望前名果，是前一个念头等流性创造出来的；望后名因，对着未来，它又能够去创造下一个念头。

所以从一个“当下”当中，我们就有三种的态度，从一个往生净土的角度，就是摆脱过去，把握当下，开创未来。第一个，摆脱过去。

我们过去的当下一念是错误的，才会变现娑婆世界。所以我们必须把当下的一念这种十法界十如是的运转，把它改成净土的法界，这是第二个。

当然改成净土法界之前，你要先摆脱过去的众生法界，所以要先摆脱过去，因为它这个一念，是个水流的思想，它从过去来，这一念也会影响后续的一念。所以藕益大师讲临终的一念，不是从临终才准备，是你平

常的准备，因为它这个念头有个趋势，望前名果，望后名因。也就是说，它这个念头是有一个趋向的，所以我们现在继承了过去，当然我们也在开创未来，这是第三个。

举一个例子。比方说，在过去法国的百货公司有一个职员，这个职员因为遇到了经济萧条，他就被人家开除，被解雇了。被解雇以后他就很沮丧，没有工作以后，他妻子也离开了，他的儿女也离开了，所以他觉得一无所有，他就想去自杀了。

这天晚上喝完酒以后，就跑到海边想要跳海。在跳之前，他就打开手机跟他最好的朋友道别。他朋友说，那你要自杀，要不我带你去给人家算命看看。结果带他去给一个爱斯基摩人算命。这个算命的说：“哎呀，你是



拿破仑转世啊。”他一开始当然不相信，但是对方讲得很肯定，他就相信了，他相信他的一念心中有拿破仑的功能。他回去以后就好好学习拿破仑的思想，拿破仑的行为。

诸位！一念心本来具足十法界。所以他以拿破仑为法界，带动出来的是拿破仑的相性体力作因缘故报。他后来的人生从一种颓丧的消极人生，变成积极的人生。他从一种小职员，慢慢地工作，变成一个小组长，最后他变成了一个法国最大连锁百货公司的总裁。

这个人生是怎么来的？就是一念三千，就当下的一念。当他相信他具足拿破仑的功能的时候，他就想要把它开显出来。其实，我们凡夫也是这样。我们本来是一个乞丐，什么都没有，但是当我们回家以后，我们觉得



有珍宝的时候，诸位！你是一个乞丐，你回到家里面，发现你有很多珍宝，你还做乞丐吗？你不可能再做乞丐了。

你既然知道你的一念心具足佛法界，你很自然发菩提心。所以藕益大师说，了解一念心性本来清净，一定会发菩提心，这个即空、即假、即中。有人问藕益大师说，为什么即空以后，当下会带动即假？

别教的思想，空假中是要个别个别修的，他要先从假入空一段时间，再从空出假，再空有无碍，中道平衡。圆教的思想是当你知道即空，你一定会即假，一定会即中，这三个是一体的。

有人问藕益大师说，为什么我们悟到清净心自然发菩提心？他说，除非你没有真正的悟到清净心，一个人明心以后，一定发心。藕益大师说，



这两个是一个东西。但前提是你那个心不能是妄想，你要把妄想拨得彻底干净，看到你一念心彻底清静了，你一定发菩提心。就像乞丐他回到家看到珍宝，他不可能再作乞丐了。

所以这个地方就是说，为什么他整个佛法界跟众生法界的修学，他从一念心下手，这是一个捷径！如果你今天不从你的内心的深处去通达佛法界、众生法界，你向外攀缘，那你这个成佛之道就很痛苦了，充满了曲折，这个时间也拉得很长。

所以它这个一念心性、一念三千，是整个圆教最圆满的地方。就是说我们是想要消灭众生法界，我们想要让佛法界现前，但是你要找到捷径——就是向你的内心深处去找，你一念心性直观你一念心本来清静，你一定会



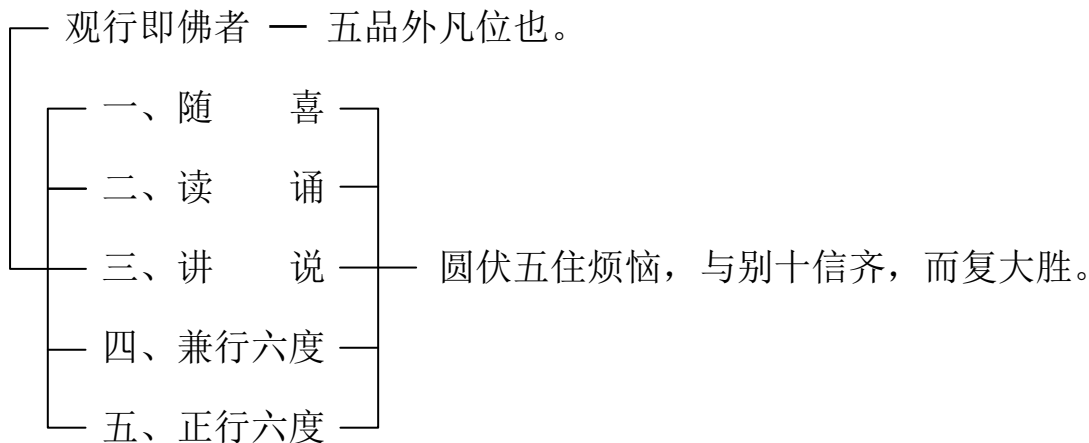
知道发起菩提心，所以你就会从清净心引生菩提愿，这个就是你修行的两大基础。所以，它整个众生法界的调伏，佛法界的生起，他是用一念心——以清净心跟菩提愿来操作众生法界，来操作佛法界，来忆佛念佛。所以它这个整个名字位就确定了你一个修行的方向是怎么走的，先从内观，再求外修，这个名字位是奠定了整个修行的一个方向。

三、观行即佛

【352】修五种法门，使令一念心念念随顺真如！

我们看第三个实际的修行，观行即佛。

三、观行即佛



观行即佛叫五品外凡位。前面的名字即佛，他对真如的安住，古德解释说叫作“作意缘念”，你要作意，要去缘念你的本来性——本来清静，本来具足——“何期自性，本来清静”，何期自性，本来具足十法界、十如是，要去作意缘念，所以它是一个点状的相应。但是至少你知道一个修行的方



向，知道我们一念心中有真如。这个观行即佛，就直接慢慢趋向真如，叫作念念随顺。前面是作意缘念，这个地方是念念随顺，就变成片状的相应。

我们看它总共有五品，有五种法门，使令我们一念心能够念念随顺真如。

第一个是随喜。随喜是正修，其他后面四个都是助行。

什么叫随喜呢？这个随喜当然不是随喜善法，是随喜你内心的真如。前面是找到了真如，这个地方就开始对真如去随顺欢喜。

怎么样随喜呢？古德有一个偈颂说：“念念照常理，心心息幻尘。遍观诸法性，无假亦无真。”那么它的重点在于——念念之间观照不生不灭的本性，在不生灭心当中，慢慢地调伏众生法界的颠倒妄想。所以他对一切



的法，没有好也没有坏，没有有也没有空，一切法“如”——就是“心常觉照，不随妄转”。

我们凡夫修行，都是从生灭心去断恶修善，以有所得的生灭心。你如果是回光返照安住一念不生灭心，它有什么功德？佛陀在《法华经》上说，有一个人，他使令无量无边的众生，先享受世间的五欲乐，给所有众生衣服、饮食、卧具、汤药，充足的四事供养，满足他今生所有的需求。然后这个人年纪大了以后，你为他说明苦、空、无常、无我的道理，让所有人进入小乘的无余依涅槃。佛陀问舍利弗说，这功德够大了吧？这个很大！你看让所有人享尽了人生的快乐，晚年的时候引导他趋向涅槃。但是你这种功德，比不上你能够一念的随喜真如。



为什么呢？因为你的本质是生灭的，不称合本性。就是说，虽然功德大，但是它的本质是向外的，不称合佛性的。那么我们今天能够“念念照常理，心心息幻尘”，你把心带回家，称合佛性。乃至一念的相应，但是你称合佛性，这个是直通十法界。所以《法华经》〈随喜品〉讲到一念的随喜有这么多功德。

第二个，读诵。当然有时候，这个随喜真如，你毕竟有妄想。我们刚开始修行，就是生灭跟不生灭在那地方对峙，你一观，妄想就停止了，就安住不生灭；但是你一不小心，生灭心又起来活动。所以这个时候必须要有一些助行，就读诵大乘经典，尤其是读诵《楞严》、《法华》、《华严》这些带有圆教思想，会引导你回光返照、正念真如的经典，来帮助你的心去



随顺真如。

第三个，为人演说。你为人演说，借事修心，这种净法熏习也是可以。

第四个，兼行六度，偶尔行六度。

第五，如果你利根人，甚至于可以正行六度，全部投入六度当中历事炼心。

【353】观行的重点偏重在一念清净心，离相清净！

那么这个五品当中，它的功德是“圆伏五住烦恼”。

我们解释五住烦恼。这个五住烦恼，三界的见惑一住，因为三界的见惑，它是以身见为本，共同点就是我见，就是身见；欲界的烦恼是一住，



就是贪爱五欲；色界的烦恼，贪爱三昧乐也是一住；无色界的烦恼，贪爱四空定那种空寂的禅定，也是一住；然后界外的无明一住。就是五住。这五种法，使我们住于生死大海当中，所以叫五住烦恼。

那么为什么叫圆伏呢？因为它是一起调伏，一伏一切伏。所以为什么我们今天不能够直接去修众生法界，不能直接修佛法，而要透过心法这个桥梁？因为你透过一念心性去修，它是顿超的，一断一切断，一修一切修，一证一切证，这个叫作圆伏。虽然断德跟别教的十信相齐，但是大胜。当然他的智慧，他所坐的车乘，当然是大胜于别教。

前面的名字位是一个乞丐刚刚回家，找到心中的家，我们一念的妄想心中有清净心、菩提愿。这个观行就是把这个清净心、菩提愿的力量，把



它扩大起来。但是它的重点，在观行位当中，我们看它的重点偏重在清净心。念念照常理，偏重在不生灭的一念清净本然周遍法界一念心性，偏重在这一块。

这个安住一念清净心，我们举一个禅宗的公案。这个公案是我们以前老法师在佛学院上课的时候讲的，有点意思。他说有一个禅宗的道场，这个老住持觉得年纪大要退休了，他没有体力领导大家了，他就把这个道场里面的所有的上座，有十几个上座，就集合在一个禅堂里面，准备做一个测试，看谁有资格接他的这个祖师位。

这个老和尚他就把十几个上座围成一个圆圈，中间摆一个脸盆。他说：“你们每一个人道一句，这个东西不能叫脸盆，道一句。”有人说它是一



个桶子，有人说它是一个碗，每一个人都讲一句话。其中有一个上座，轮到他的时候，他一起身，用脚把这个脸盆就一脚踢翻了。踢翻以后，他一句话也没有讲，跟上座顶个礼就回去了。结果这个祖师位后来交给他。

超越假相！

就是说，其实祖师他在考验你是不是在回光返照，就是你的心看到脸盆的时候，如果你的心是攀缘的，你的心就会被这个相状误导。就是说一个人“念念照常理，心心息幻尘”，一个回光返照的人，他对假相是超越的，他能够离一切相。所以它这个地方观行即佛，他在随顺真如的时候，刚开始是离相的真如，是离相的，离相清净。

诸位！所有的生死业力都跟相状有关系。我们前面说过，生死的因缘



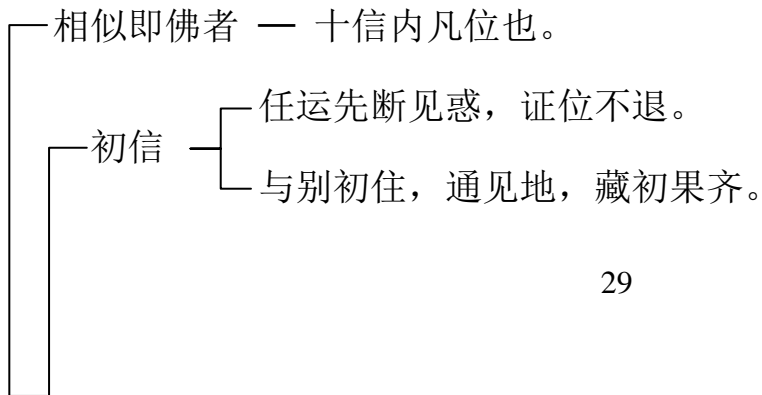
果报，在心中要运转一定要有个相状，所以你一个人离相的时候，就意味着你的生死业力在慢慢地淡薄当中，你在解脱生死的业力了。

四、相似即佛

【354】相似即佛——借两种相，修菩提心，去成就真如的愿力！

我们看第四的相似即佛。

四、相似即佛





天台教观纲宗

二心至七心

任运断思惑尽。

与别七住，通已办，藏四果齐，而复大胜。故永嘉云：同除四住，此处为齐。若伏无明，三藏则劣也。

八心至十心

任运断界内外尘沙。

行四百由旬，证行不退与别十向齐。

好，前面的观行，它偏重在随喜真如，让我们一念心跟清净心念念地随顺而法喜。这个相似即佛，他的观行的力量增长以后，他的真如理性相似现前，没有完全现前，但是相似现前。

这个地方是什么阶位呢？就是圆教十信的内凡位，他已经从外凡走入了内凡。



我们看它分成三段：

第一个，初信位。初信是“任运先断见惑，证位不退。与别教初住，通教见地，藏教初果齐”。

我们解释这个任运。藏通两教的断见惑，他是直接修四念处，他的心直接修法，他没有通过一念心性的过程，所以他是对立的。对立的话，当然它就不是任运了。圆教的思想，它在断烦恼的时候，面对粗重它也是运用藏通别，只不过他在修藏通别的法之前，他是先通过一念心性，一念清净心菩提愿，他通过了一念心性的桥梁去修法，那么这个法就变成任运了，圆满任运，见惑就自然地脱落了。

首先，我们要知道烦恼是怎么断的。藏通两教是认为烦恼是真实的，



然后你硬生生地用四念处把它给灭了，那是极度的对立。就是烦恼是真的，我把这个真的烦恼给灭了。

圆教不是这样认为，圆教他一旦回光返照，从一念心性的角度来看烦恼，是本来没有烦恼。那是一念妄动以后，你在人生的经验里面，你自己的妄想创造一个五欲的相状，这个相状在心中运转，如是相性体力作因果报，就把烦恼给创造出来，是十法界那种错误的十如是，把烦恼给转出来。

所以断烦恼，是本来就没有烦恼。因缘所生的烦恼，我们只是把它还灭而已，不是把它断，它本来就没有，所以它这个叫任运。这个断字加一个任运，它站在本来就没有烦恼的角度修四念处，就让烦恼自己消失掉，



这个时候证得位不退。

第二个，二心至七心，“任运断思惑”，跟“别七住，通已办，藏四果齐，而复大胜”。所以永嘉大师说：“同除四住，此处为齐”就是消灭前面三界的见惑，跟欲界的思惑、色界的思惑、跟无色界的思惑这个齐。但是调伏无明，三藏教没有这种能力来调伏界外的无明，它没办法调伏这种法执引生的无明。

第三个，八心至十心，“任运断界内的尘沙惑，行四百由旬，证行不退，与别教十向齐”。这个容易理解。

这个十信位，一旦信仰以后，大乘佛法它的信仰，跟小乘信仰不太一样。小乘佛法对真理信仰以后，它是信、进、念、定、慧就产生空性的智



慧了；大乘佛法的信仰，不管是别教的中道，圆教的中道，它经过信、进、念、定、慧，最后一定会发愿。所以大乘佛法信心跟愿力，这是有密切关系的。大乘的真理你不相信便罢，你一旦信进去，一定会发菩提心。你说：欸，我怎么没有发菩提心？那你没有真正相信，因为中道的思想都是空有无碍的。

所以，它这个地方，前面的五品观行位，偏重在离相的清净心，这个地方就开始借相修心了，他借两种相：用众生的相在心中运转生起大悲，借佛陀的相状来生起大智慧。所以它这个地方开始修菩提心了，就从一种信仰真如、随顺真如而变成一种愿力，要成就真如的愿力。

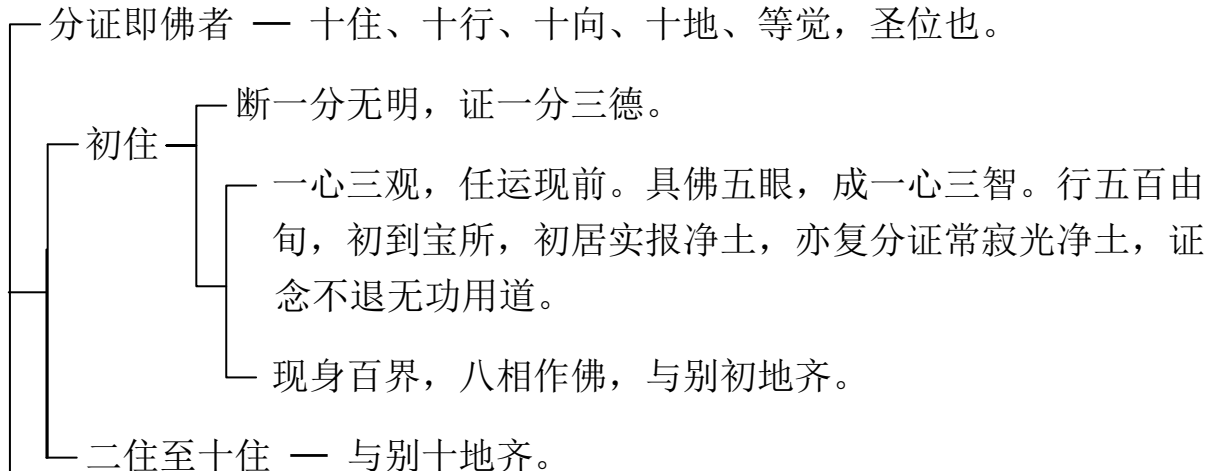
五、分证即佛



【355】你要经过心力再修法力，先安住清净心，再去广修方便门！

我们看分证即佛。

五、分证即佛





天台教觀綱宗

— 初行 — 与别等觉齐。

— 二行 — 与别妙觉齐。

— 三行已去 — 所有智断，别教之人，不知名字。

好，分证即佛，当然就分破无明，分证法身。前面的观行位偏重在离相的清淨，相似位偏重在借相修心，修菩提心。到了分证即佛的时候，中道实相就真实地如实地成就了，前面只是相似的成就，这个是真实成就。

分证即佛有十住、十行、十回向、十地到等觉这几个阶位，这种是圣位。

我们看初住。这个初住就是前面的发心住。他一旦发起真实菩提心的时候，就断了一分的无明，证了一分的三德。我们一般讲，证了一分的法



身——“破一分无明，证一分法身”是一个略说，其实圆教破一分无明是证得三德。

三德，第一个是法身德。法身德是佛陀的生命的依止处，就是佛陀的自体了——清净本然、周遍法界、遍一切处的这种理性；第二个是般若德，就从这种清净法身的理性所生起的根本智后得智，这种教化众生的智慧；第三个是解脱德，是佛陀一切神通三昧的无量功德庄严，一种摄受众生的功德庄严。就是在一念的无明破了以后，就显出一分的三德。

这个时候，“一心三观，任运现前，具五种眼”。这五种眼就是：肉眼，凡夫业报身的肉眼；天眼，是能够远近皆见的这种天眼；慧眼，就是二乘的空性智慧；第四个法眼，菩萨观一切法差别相的假观的法眼；最后是佛



眼，就是大圆镜智观一切法即空、即假、即中。

“成就一心三智，行五百由旬，初到宝所，初居实报庄严土，分证常寂光，证念不退，无功用道。”这个地方的证念不退，是分证，没有圆证。就是他有一部分的念不退，但是到八地才能够真正的无功用道，他是分证无功用道。这个是他的功德。

我们看这个功德产生的妙用。“现身百界，八相作佛，与别教的初地齐”。

我们知道，证得法身是自受用。在整个大乘的圆教的成就法身以后，他会立马变成一个应化身。这个应化身就跟你的愿力有绝大的关系了，就是在前面十信位的时候，你的愿是怎么发的。



所以他有能力现身百界，不表示他一定会到一百个世界来示现，不一定。如果他的愿力是偏重在佛道——“上求佛道”这一块，他也可能暂时不出来；但是如果他的悲心重，可能初住的时候，他就能够现身百界。当然现身百界不一定是做佛陀，他就是有因缘就做佛，没有因缘就做佛陀的弟子。总而言之，他能够称性而起、乘愿而来，来到众生的世界度化众生。

二住到十住，跟别教的十地齐。我们这个地方把它念一念。

初行与别等觉齐；二行与别妙觉齐；三行已去，所有智断，别教之人，不知名字。

二住到十住跟别教的十地齐，因为别教的初住等同别教的初地，所以圆教的初行位就是别教的等觉位，圆教的二行位就是别教的佛果了。三行

已去，别教就没有这个名字了，没有这个阶位了。

我们看别教，这个住位很关键。这个发心住，就是说前面的十信位，它是都在信仰、发愿过程当中，这个时候它的信仰、愿力是进进退退的。一个人真正到位不退，是在初住位。初住位是个关键，因为这个时候，他真实发起坚固的菩提心了。

我们看别教的初住，他安住以后，是证得空性了，断三界的见思；圆教的初住是破无明、证法身，所以你就知道为什么你一开始所依止的道理很重要。就是说，为什么智者大师说你不能够直接向外面去修法？虽然法力不可思议，没有错，但是你的法门没有通过“心力不可思议”来带动法力，这个法力就使令你的修行变成片段、片段、片段，你就先空、次假、



后中。如果你走大乘的话，就是说你今天安住了，第一个在法安住，第二个在一念心性安住，两个结果不一样。

当然，一个人不安住，他这个珍宝没有现前，都是相似。你今天也在相似，我也在相似，大家都是模模糊糊的，也看不出什么珍宝现前。但是安住以后，那就见真章了，你这个功德的好坏就马上看出来了。初住：别教初住——空性现前；圆教初住——法身、般若、解脱三德秘藏现前，这两个珍宝可就完全不一样！这就是为什么法门是要修。其实圆教的修行，它并没有否定藏通别的法，但是你要先通过心力再修法力，多这么一个过程。先安住清净心，然后再去广修方便门。那么这个时候你的安住，跟别教的安住就不一样了：一个是空性的安住，一个是法身的安住，法身的显



天台教观纲宗

现。

我们休息十分钟。