

傳印長老淨土集



大安敬署



東林淨土文庫

佛



佛身充滿於法界
普現一切衆生前
隨緣赴感靡不周
而恆處此菩提座

華嚴經偈

淨業弟子

傳印敬書

庚子





上传下印长老法相

目 录

论 文

庐山慧远大师的理念及其现代意义	二
善导大师“二河白道”喻	一九
莲宗第十一祖省庵实贤大师生平大观	二八
印光法师悟道年时考	三九
净宗十二祖彻悟禅师年谱（辑录）	五三

杂 文

佛法浅谈	六一
念与念佛	七四
编纂《新编东林寺志》缘启	八三
江西庐山东林寺启建四十八米阿弥陀佛圣像缘起	八五

序 文

《净土文集》序	八九
刊印《西斋净土诗》序	九一
《宗教不宜混滥论讲记》序言	九五

《印光法师年谱》序	九七
《净宗法语大观》序	一〇〇
《印光法师答念佛六百问》序言	一〇三
《净土决疑论讲记》序	一〇六
《印光法师手书金刚经》刊印缘起	一一〇
《古德诗偈信抄》绪言	一一二
《古德净土诗信抄》自序	一一四

法 语

江西庐山东林寺晋院法语	一一六
台湾高雄妙通寺传授三坛大戒上堂法语节选	一二二
上堂佛事法语	一四七
深圳弘法寺戒期上堂（一）	一四九
深圳弘法寺戒期上堂（四）	一五一
河北赵县柏林禅寺丁亥秋期传戒上堂	一五三

碑 铭

崇仁法师塔铭	一五六
中兴大连安山寺脱凡老和尚塔铭	一五九
兰西县东林寺开山祖安西老和尚塔铭	一六一
传临济正宗第四十五世净天老和尚碑铭	一六三
大德比丘尼隆彻大师塔志铭	一六六
大德比丘尼能述法师塔志铭	一六七
大德沙弥尼隆祥上人塔志铭	一六八

偈 文

念佛伽陀	一七一
赞念佛道场释迦佛像	一七六
夜课曲（五部轮唱）	一七六
西瓜寺感怀	一七七
题云居山常乐桥	一七七
旸岭山居	一七七
答泉弟六首	一七八
奉酬泉弟一九七八年二月十二日来诗	一七九
旸岭山居戊午桂月勉同伦	一八〇
欣喜庐山博物馆拟重修东林寺	一八〇
步净师南华戒期韵十首	一八一
传印述怀自警五偈	一八三
于辽源病危濒死纪事	一八五
庐山东林寺阿弥陀佛大像奠基偈	一八五
忆江南·自傲	一八六
故乡一瞥	一八七
平居箴	一八八
蒙案笔记	一八九
林彪、“四人帮”跋扈下之庐山东林寺	二〇〇
净土苑颂	二〇一
偶题五首	二〇二
西江月·净土苑记致道光仁者	二〇四
西江月·净土苑记	二〇四
漠河叟·四季道情	二〇六
西江月·咏净土	二〇七

净土宗道场·庐山东林寺·祖庭信颂	二〇九
普劝念佛求生净土	二〇九

附 录

东林佛号曲谱	二一二
念佛的心态与音声	二一三



论文



庐山慧远大师的理念及其现代意义

一、序论

佛教传入中国，之所以能在中国生根，其中有两点常论及的原因，特别能显出东晋时代中国佛教的处境与面对的问题：一、东汉末年至东晋的一百多年间，战乱迭起，民不聊生，有利佛教传播；二、儒学与名教在汉末衰落，思想界出现混乱，知识阶层另行摸索人生方向，而归于周易与老庄，玄风兴起，成为佛学生根的契机。

以上两点适合佛教成长的因缘，却也相对地引起许多困难。由于乱世的原因，百姓不堪战火的困苦，纷纷奉佛出家，造成僧团芜杂，屡屡成为朝臣、士人攻击佛教的口实。其次，因西晋之亡，南下的贵族增多，抑制了原为江南土著的地方豪族势力，以致造成忧郁的风气，清谈之徒辈出。但是东晋处于末期的玄风，比起王弼、何晏时期有两点显著的不同：一是思想上渐渐远离对具有理想性的“道”的探究，而转为标举适性、独化与自然；二是生活上从较严肃的座谈论辩，转向于冶游宴乐乃至袒裼裸裎的诞放方式^[1]。佛教面对这末流的玄风，都难以标举任何需要艰苦修行的理想境界。另外，战祸与凋敝的民生，不但把平民驱向佛寺，也迫使僧人依靠帝王与贵族，僧人面对帝王，应当如何自处？

[1] 区结成：《慧远》，《世界哲学家丛书》，东大图书公司，1987年，第18页。

面对朝代的更迭，以及面临的重重问题，如何使佛教在长时期中能被本土文化容受、理解？这将是任何一位具有自觉生命与关怀佛教的人的最大使命。慧远大师正是一位深深地体察到当时佛教命运的人，他力挽狂澜，外抗强权，内争僧格，创建了庐山僧团。

本文以庐山僧团为中心，探讨庐山僧团在僧制建设上的特色，以及在修行理念上的指导思想。另外，庐山僧团在追求出世与独立品格之际，又是如何解决中国传统礼教与外来佛教的矛盾？如何寻求与士大夫之间的沟通？庐山僧团的宝贵经验对于今天的佛教又具有怎样的借鉴意义？

庐山僧团是中国佛教教制史上重要的一页，探讨庐山僧团的理念，有助于我们全面推进佛教事业。

二、庐山僧团的僧制建设及结社活动

在印度的宗教文化环境中，出家修行是一种纯粹的个人行为，僧团管理都是靠佛教的戒律。佛教传入中国后，受中国封建宗法制社会、高踞于这一社会之上的君主政权以及主导意识形态（儒教）的三重制约，在佛教的组织体制上发生了重大的转变。在内因外缘的交互作用下，遂使中国佛教的僧制向国家的管辖制和禅僧的丛林制两方面演化^[2]。在经律论三藏中，律典传入较迟。故在戒律传入之

[2] 印顺：《泛论中国佛教制度》，《教制教典与教学》，《妙云集》下编之八，正闻出版社，第41页。

前，汉地僧团实际上已有自行设定的管理制度。虽然在5世纪前半叶的短短二十年间，就齐备了四部完整的律藏^[3]，但是由于印度背景及本身文广义繁等特点，原已实行的“僧制”不仅没有废除，而且在政权的干预下还有所发展^[4]。

关于僧制，在汉地早期佛教教制史上，以道安大师最具影响力，他在襄阳为僧团制定共住规约，参照已有的戒律制定“僧尼轨范”。《高僧传》卷五中说：

安既德为物宗，学兼三藏，所制僧尼轨范、佛法宪章，条为三例：一曰行香定座、上经上讲之法；二曰常日六时行道、饮食、唱时法；三曰布萨、差使、悔过等法。天下寺舍遂则而从之^[5]。

道安大师所制定的僧尼轨范，具有浓厚的中国色彩，并且得到有效地贯彻执行。汤用彤先生对道安大师的僧制建设给予了很高的评价：

其实东晋之初，能使佛教有独立之建设，艰苦卓绝，真能发挥佛陀之精神，而不全藉清谈之浮华者，实在弥天释道安法师^[6]。

[3] 日佐藤达玄：《戒律在中国佛教的发展》上册，释见憨等译，香光书乡出版社，1997年，第41页。

[4] 龙泉：《汉地教团的建立及早期形态》，《法音》1996年第8期。

[5] 《高僧传》卷五，《大正藏》第50卷，第353页中。

[6] 汤用彤：《汉魏两晋南北朝佛教史》上册，中华书局，1983年，第133页。

如果说道安大师的“僧尼轨范”是中国佛教奠基时期的纲要性探索，那么慧远大师则是在继承道安大师的基础上，对僧制进行了更为深入的规定。在《出三藏记集》中保存了当时慧远大师所制定制度的有关名称，如《法社节度》《外寺僧节度》《（比丘）节度》《比丘尼节度》等（《出三藏记集》所载陆澄《法论目录》各载其序）^[7]。这些名称则向我们提示了当时庐山僧团关于比丘、比丘尼、外寺僧、结社等方面的制度已有全面的制定。通过对慧远大师的著作文本的解读，我们发现庐山僧团在印度广律尚未通行之前，慧远大师在承袭其师道安大师“僧尼轨范”的基础上，为建设庐山僧团制定了有力而又适宜的规约，为庐山僧团的修学提供了有利的环境。

塚本善隆先生认为慧远大师制定教团生活的清规是针对桓玄的僧尼淘汰政策，认为教团有自我肃正的必要，是期待自己教团或佛教教团全体自肃而制定的^[8]。当时佛教内部正涌现一股世俗化浊流，表现为竞其奢淫、与民争利、结交权贵、迎合俗习。时人讥为：“何其栖托之高远，而业尚之鄙近。”^[9]王雷泉先生认为佛教的世俗化有教内外的原因，屈从王权、迎合世俗实为最直接的原

[7] 《出三藏记集》卷十二，《大正藏》第55卷，第84页上。

[8] 日本村英一编：《慧远研究·研究篇》，创文社，1962年，第59页。

[9] 《弘明集》卷六，《大正藏》第52卷，第35页中。

因^[10]。当时“佛教凌迟，秽杂日久”^[11]，不仅引起社会的垢议，亦为当政者所蔑视，每每引为整肃佛教的口实。所以，桓玄鉴于佛教僧团的腐败，欲沙汰僧团，但对庐山僧团表示出极大的敬意，“唯庐山道德所居，不在搜简之例”^[12]。慧远大师在《与桓太尉论料简沙门书》中，表现出他并不反对由国家政权来澄清僧尼，但是“形迹易察，而真伪难辨”，如果执法之官因不懂佛法而“滥及善人”，这是不愿出现的结果^[13]。所以，慧远大师认为只有通过内部整顿、制定完善的僧制、加强佛教自身建设才能解决佛教世俗化的现象。

不仅庐山僧团严肃的道风得到当时王公大臣的赞叹，而且僧团的规章制度也得到南北僧俗的普遍尊崇。后秦弘始三年（401），姚兴在设立僧官的诏书中，将慧远大师领导的庐山僧团的规制“远规”，作为整顿僧尼的楷模，他称：

大法东迁，于今为盛，僧尼已多，应须纲领，宣授远规，以济颓绪。^[14]

[10] 王雷泉：《慧远建设庐山教团的理论与实践》，《佛学研究》1992年创刊号，第218页。

[11] 慧远：《与桓太尉论料简沙门书》，《弘明集》卷十二，《大正藏》第52卷，第85页中。

[12] 《桓玄辅政欲沙汰众僧与僚属教》，《弘明集》卷十二，《大正藏》第52卷，第85页上。

[13] 慧远：《与桓太尉论料简沙门书》，《弘明集》卷十二，《大正藏》第52卷，第85页中。

[14] 《高僧传》卷六，《大正藏》第50卷，第363页中。

从庐山僧团的严持戒律、传译律典、修般舟三昧等作风来说，也有严定制度的必要。

我们可以认为，慧远大师的教制虽然仅限于庐山僧团，但对东晋南北朝时期的教制与组织建设，给予了深远影响。庐山僧团为后来禅宗教团百丈清规的订立，在理路上提供了良好的背景。

如果说慧远大师制定僧制是针对桓玄的僧尼沙汰政策，这是加强僧团内部的整顿；而创建莲社，吸引当时精英知识分子来加入，这是积极地改变外部条件，加强与社会之间的沟通。《高僧传》中说：

彭城刘遗民，豫章雷次宗，雁门周续之，新蔡毕颖之，南阳宗炳、张莱民、张季硕等，并弃世遗荣，依远游止。远乃于精舍无量寿像前，建斋立誓，共期西方。乃令刘遗民著其文曰：惟岁在摄提秋七月戊辰朔二十八日乙未，法师释慧远贞感幽奥，霜怀特发，乃延命同志息心贞信之士百有二十三人，集于庐山之阴般若云台精舍阿弥陀像前，率以香华敬荐而誓焉。^[15]

庐山的念佛结社创于元兴元年（402）七月，由刘遗民等百二十三人共同在般若精舍的无量寿像前，修念佛三昧。

[15] 《高僧传》卷六，《大正藏》第50卷，第358页下。

在东晋佛教日益世俗化的浊流中，庐山僧团以“山林佛教”的特色，树立了出世清明的形象。超越的信仰素质使庐山僧团具有巨大的凝聚力，所以能集结一批精通内外学的僧俗知识分子，庐山蔚然成为当时中国佛教的中心。从社会背景来看，在战事频仍、动荡不安的时局中，上层士大夫深为派系、集团之间的内部倾轧所苦，并为之丧命。从公元4世纪开始，“归隐”情结已和理想的寺院生活联系在一起，而且所有的哲学、道德、文学研究和艺术追求最终都在寺院里找到了自己的归宿^[16]。庐山僧团代表了一种退身隐逸的理想，这里不仅是智慧之田，而且也是养心与安身的福田，所以许多人以俗家弟子的身份上庐山跟随慧远大师，参与法事活动。

庐山僧团强大的凝聚力来自领导者自身的超越精神与博大的胸襟，慧远大师在生命的最后几十年里从未离开过庐山，他“常以虎溪为界”，在其所有传记中总会强调这个特点。即使是公元399年有权势的桓玄访问慧远大师也必须入山，何无忌、殷仲堪等政要欲见慧远大师亦必须入庐山，就是公元404年晋安帝途经浔阳，慧远大师亦称疾不肯出山。即使在生命的最后时刻，他也绝不犯戒，《高僧传》中记载：

[16] 荷许理和：《佛教征服中国》，李四龙等译，江苏人民出版社，1998年，第349页。在该书中，许理和先生认为《老子》《庄子》构成了“归隐”的哲学基础，“清静”“守一”“纯朴”则提供了道德依据，文学研究和艺术追求是“归隐”的分内之事。

大德耆年皆稽顙请饮豉酒，不许；又请饮米汁，不许；又请以蜜和水为浆，乃命律师令披卷寻文得饮与不？卷未半而终。^[17]

通过与外界的隔绝来保持自身的清静，慧远大师以出世的清明证明了佛教存在于世的价值，也感召慑服了不信佛教乃至迫害佛教的人。正是慧远大师的超越精神与博大胸襟，使庐山僧团具有和谐的教内外关系，为当时南北佛学的沟通、南北僧团内部事务的调解作出了伟大的贡献。

三、庐山僧团的修行理论

首创结社念佛的慧远大师，被后世推崇为中国净土宗的初祖，后世亦因此以“莲社”之名结社念佛，求生净土。庐山念佛结社所修习的念佛行持，其内容如何？在刘遗民的发愿文中说：

盖神者可以感涉，而不可以迹求。必感之有物，则幽路咫尺；苟求之无主，则渺茫何津！^[18]

就是以佛为对象作观想，则容易得到感应，若无观想对象则渺茫而难觅河津，难成就观佛三昧。

慧远大师的结社念佛，是依念佛三昧而见佛，以期往

[17] 《高僧传》卷六，《大正藏》第50卷，第361页中。

[18] 《出三藏记集》卷十五，《大正藏》第55卷，第109页下。

生西方。慧远的《念佛三昧诗集序》说：

夫称三昧者何？专思寂想之谓也。思专则志一不分，想寂则气虚神朗。气虚则智恬其照，神朗则无幽不彻。……又诸三昧，其名甚众，功高易进，念佛为先。何者？穷玄极寂，尊号如来，体神合变，应不以方，故令入斯定者昧然忘知，即所缘以成鉴。鉴明则内照交映，而万像生焉，非耳目之所暨，而闻见行焉。^[19]

所谓三昧者，是把思虑专一集中，尽除一切妄想。思虑得以专一集中，则其意志必将趋于一致，妄想则得以消除，气息也可虚寂，精神亦可澄清，气虚神澄则目自澈见一切。虽然三昧有很多种，但其中以念佛三昧功德最高，实行也较易。

据《广弘明集》卷二十七所收录《与隐士刘遗民等书》的附记看来，刘遗民修行得到殊胜体验：

专念禅坐，始涉半年，定中见佛，行路遇像。佛于空现，光照天地，皆作金色。又披袈裟，在宝池浴。出定已，请僧读经，愿速舍命。^[20]

此中所描述的境界是定中见佛。

庐山僧团定中念佛、定中见佛的修行理论即是《般舟三昧经》中所开示的“般舟三昧”。慧远曾与罗什讨论般

[19] 《广弘明集》卷三十，《大正藏》第52卷，第351页中。

[20] 《广弘明集》卷二十七，《大正藏》第52卷，第304页中。

舟三昧与念佛三昧的问题，在《鸠摩罗什法师大义》（又名《大乘大义章》）卷中《次问念佛三昧并答》中说：“远问曰：念佛三昧，《般舟经》念佛章中说，多引梦为喻。”^[21]这就是指《般舟三昧经》卷上《行品》中说：

若沙门白衣，所闻西方阿弥陀佛刹，当念彼方佛，不得缺戒，一心念，若一昼夜，若七日七夜。过七日以后，见阿弥陀佛。于觉不见，于梦中见之，譬如人梦中所见，不知昼，不知夜，亦不知内，不知外，不用在冥中故不见，不用有所蔽碍故不见。^[22]

慧远大师是因为在般舟三昧禅法的修习过程中，受《般舟三昧经》的影响而归信弥陀净土。慧远大师晚年尤重禅法，而行般舟念佛三昧，从而导致他在信仰上选择了弥陀净土。

“般舟三昧”是念佛见佛的三昧，是随般若学而发展起来的大乘禅法之一种，所以具有浓厚的般若色彩。慧远大师早期曾追随道安习般若学，属般若六宗七家中的本无宗，所以慧远大师的念佛思想也就带有兼重般若智慧的特点。慧远大师在《庐山出〈修行方便禅经〉统序》中说：

夫三业之兴，以禅智为宗……禅非智无以穷其寂，智非禅无以深其照。则禅智之要，照寂之谓。其相济也，照

[21] 《大乘大义章》卷中，《大正藏》第45卷，第134页中。

[22] 《般舟三昧经》卷上，《大正藏》第13卷，第905页上。

不离寂，寂不离照。^[23]

禅与智是解脱道上不可或缺的两大要素，这种特质引入弥陀净土信仰中，于是形成了早期净土信仰者重视禅定和智慧的特性。

一般认为中国佛教义学与止观的统一，是到隋代智者大师才完成的。我们通过对慧远大师净土思想的考察，以及东晋时代般若学的背景探索，了解到慧远大师所提倡的念佛三昧是定中见佛的般舟三昧。而般舟三昧重般若智慧的特性，与当时时代趋势的结合，使慧远大师领导的庐山僧团具有禅慧并重的特点，这是后来禅宗、净土宗所提倡“禅净合一”的先驱。而且，庐山僧团融合禅定、智慧和弥陀净土信仰三者的念佛思想，以及对弥陀净土的弘扬，对南北朝时代弥陀净土信仰的发展起了巨大的推动作用。

四、《沙门不敬王者论》——僧团地位的确定

由出家在家四众弟子组成的佛教教团，尤其是以出家人为核心的僧团，在实践其超越理想，用佛法改造主观世界和客观世界的同时，本身也受到社会环境的影响，为国家制度所制约。许理和先生认为：

佛教在中国并不是一种思想模式或哲学体系，而首先是一种生活方式，和一种高度纪律化的行为方式，它被认

[23] 《出三藏记集》卷九，《大正藏》第55卷，第65页中。

为能藉此解脱生死轮回，适合于封闭而独立的宗教组织即僧伽的成员信受奉行。^[24]

所以，佛教传入中国后，由于佛教的刺激，本土一些潜在的思想为确定自身的价值和意义，就逐渐激发出来，并在与外来知识、思想与信仰的冲突中凸显自身的内涵与界限^[25]。于是，在四至五世纪的中国，出现了反佛教（其中主要是反僧权）的思潮。许理和先生将当时思潮分为“政治的及经济的论点”“功利主义的论点”“文化优越感的论点”^[26]，而葛兆光先生将佛教传入中国后引起的冲突归纳为三个问题：

1. 宗教团体是否能够与世俗国家利益共处并拥有独立存在可能？

2. 宗教信仰是否可以优先于社会的伦理信条和道德规范拥有绝对的地位？

3. 宗教理想是否可以消泯民族文化的特殊性而拥有普遍的意义？^[27]

[24] 荷许理和：《佛教征服中国》，李四龙等译，江苏人民出版社，1998年，第431页。

[25] 葛兆光：《七世纪前中国的知识、思想与信仰世界》，复旦大学出版社，1998年，第567页。

[26] 荷许理和：《佛教征服中国》，江苏人民出版社，1998年，第434-444页。

[27] 葛兆光：《七世纪前中国的知识、思想与信仰世界》，复旦大学出版社，1998年，第568页。

其实，佛教在中国，主要是佛教、王权、儒家三者之间的矛盾。当相对的平衡状态被打破时，三者就会用各自的方式以达到新的平衡。

在古代中国，“溥天之下，莫非王土”的观念不仅在王权拥有者那里早已是天经地义的真理，而且在一般民众那里，大概也已经是不言而喻的道理。桓玄在《与八座书论道人敬事》中说：

将以天地之大德曰生，通生理物，存乎王者。故尊其神器，而礼实惟隆，岂是虚相崇重、义存君御而已！沙门之所以生生资存，亦日用于理命，岂有受其德而遗其礼，沾其惠而废其敬哉？^[28]

桓玄认为王者等天、地、道三大，王者之道可生万物，王者促成天地的运行，故须尊重王位。沙门也同受王者的恩惠，所以并无理由不尊敬王者。

而慧远大师对此首先表示认同，但是佛教徒的看法与其立场是不同的，佛教徒中有在家与出家两种。《沙门不敬王者论》中说：

在家奉法则是顺化之民，情未变俗，迹同方内，故有天属之爱，奉主之礼。礼敬有本，遂因之而成教。……是故悦释迦之风者，辄先奉亲而敬君；变俗投簪者，必待命

[28] 《弘明集》卷十二，《大正藏》第52卷，第80页中。

而顺动。若君亲有疑，则退求其志，以俟同悟。斯乃佛教之所以重资生、助王化于治道者也。^[29]

在家信徒为了弘教度世的需要，是一定要与世俗协调相处的，应该有“天属之爱，奉主之礼”。佛教维护礼教和社会稳定的功能由此显现出来。

对于出家人来说，则完全不同，慧远大师说：

出家则是方外之宾，迹绝于物。其为教也，达患累缘于有身，不存身以息患；知生生由于禀化，不顺化以求宗。求宗不由于顺化，则不重运通之资；息患不由于存身，则不贵厚生之益。此理之与形乖，道之与俗反者也。……虽不处王侯之位，亦已协契皇极，在宥生民矣。是故内乖天属之重，而不违其孝；外阙奉主之恭，而不失其敬。^[30]

出家人是“方外之宾”，是超越于世俗的。出家人出世隐遁，过着完全与世人不同的生活。出家人行三乘之道，于未来世则以成就解脱为目标。因此，出家人虽然不顾父母的恩爱，却不能说是不孝；对君主虽然未行礼拜之礼，却不是不敬；而且一个人出家修行，成就道业，则“道洽六亲，泽流天下”，这和王者治理天下的道理是一

[29] 《弘明集》卷五，《大正藏》第52卷，第30页上一中。

[30] 《弘明集》卷五，《大正藏》第52卷，第30页中。

致的。

对于儒家的“治世”与“礼”，他曾经四次提到“达患累缘于有身，不存身以息患；知生生由于禀化，不顺化以求宗”。并且说“天地虽以生生为大，而未能令生者不化；王侯虽以存存为功，而未能令存者无患”^[31]。这是从佛教的修行实践及终极理想上认为佛教与儒家治世是不同的，佛教是出世超越的，是建立在对现实世间的批判上。以耳目为关键的经验主义立场使儒家无法深入探究六合之外的超越界，慧远大师指出对六合之外的死亡和鬼世神界存而不论，这是儒教的局限——“分至，则止其智之所不知，而不关其外者也”^[32]。

在中国佛教早期的政教史上，在解决传统礼教与外来佛教的矛盾上，慧远大师为后来佛教作出了杰出的榜样。他通过加强庐山僧团的自身建设，以“内外之道可合而明”的原则，维护了佛教的主体性，确立了儒佛“出处诚异，终期则同”的权实关系，成为中国佛教正确处理佛儒道三教关系的基础。

五、庐山僧团的现代意义

在中国汉传佛教传入两千年之际，探讨庐山僧团的理念，缅怀慧远大师的历史功绩，无非是想从历史的经验

[31] 《弘明集》卷五，《大正藏》第52卷，第30页下。

[32] 《弘明集》卷五，《大正藏》第52卷，第31页上。

中，挖掘对现代中国佛教的建设具有借鉴意义的精神。

庐山僧团以超越的信仰素质抗拒了当时的反佛教思潮，并赢得当时王权的尊重。所以，出世清净的品格是佛教存在的基础，在现代社会中，应当突出佛教的主体意识和独立地位，防止佛教向贵族化、商业化、世俗化发展。而超越的宗教品格来自僧团自身建设，所以完善僧团制度是佛教建设的核心。在此大前提下，寻求戒律精神与现代社会结合的契机，认识律学的时代意义，将是教制建设的重要内容。严格把握僧源的素质，提倡实行童行考验制度，培养学戒、持戒的风气，以戒律作为培养僧格的基础，从个体的清净以达到整体的清净，以保证僧团的纯洁。由解脱戒建立起来的僧团，自然具有教化社会、净化人心的作用。

另外，在宗教实践上，坚持以戒定慧三学为纲，突出禅定与智慧并重的修行特色，这是培养佛教出世清净形象的重要保证。所以，改变当今佛教在修行实践上过于简化，提倡重视禅定的修行，培养禅定教学的师资，以及建立一套完整的实践体系，将是佛教住持者的重大任务。佛教义学的发展，是提高佛教文化品位的重要保证，必须培养僧人重视佛教研究的风气。当今世界佛教的发展是多元化、多层次，所以培养多层次的人才将是今后佛教发展的关键。

自身建设的完善需要外部环境的支持，要以保持佛教超越性为出发点，努力处理好政教关系，加强佛教对现

代社会问题的关心。随着科学技术的进步，国际间的合作日益深入，要联系南传佛教、藏传佛教，团结世界各国的佛教徒，共同推进佛教事业。要发挥佛教在文化上的高尚品味与融摄精神，团结文化界、学术界，共同弘扬佛教文化。

慧远大师领导的庐山僧团是中国佛教教制史上重要的一页，探讨庐山僧团的理念，有助于我们全面推进佛教事业。

善导大师“二河白道”喻

一、喻旨

为修持净业者守护信心，以防外邪异见之难，说此“二河白道”之喻，以明求生净土回向发愿心之要。

二、喻事

1.路有二河

譬如有人欲向西行百千里，忽然中路见有二河：一是火河在南，二是水河在北。二河各阔约百步，各深无底，南北无边。

2.河有白道

正水火中间有一白道，可阔四五寸许，此道从东岸至西岸，亦长百步。其水波浪交过湿道，其火焰亦来烧道，水火相交，常无休息。

3.空泽多险

此人既至空旷迥处，更无人民。多有群贼恶兽，见此人单独，竞来欲杀。此人怖死，直走向西。

4.行人虑疑

忽然见此大河，即自念言：“此河南北不见边畔，中间见一白道极为狭小。两岸相去虽近，何由可行？今日定死不疑。”

5. 贼兽交逼

（此人）正欲倒回，群贼恶兽，渐渐来逼。正欲南北避走，恶兽毒虫，竞来相向。正欲向西寻道而去，复恐堕此水火二河。当时惶怖，不复可言。

6. 奋勉就道

（此人）即自思念：“我今回亦死，住亦死，去亦死；一种不免死者，我宁寻此道向前而去，既有此道，必应可度。”

7. 西唤东遣

（此人）作此念时，东岸忽闻人劝声：“仁者！但决定寻此道行，必无死难，若住即死。”又西岸上有人唤言：“汝一心正念直来，我能护汝，终不畏堕于水火之难。”

8. 坚定斯心

此人既闻此遣彼唤，即自正当身心，决定寻道直进，不生疑怯退心。

9. 群贼扰乱

（此人沿道向西直行）或行一分二分，东岸群贼等唤言：“仁者回来！此道险恶不得过，必死不疑。我等总无恶心相向。”

10. 终不退转

此人虽闻唤声，亦不回顾。一心直进，念道而行。须臾即到西岸，永离诸难。善友相见，庆乐无已。

此（以上）是喻也。

三、喻合

1.东岸

喻娑婆火宅。

2.西岸

喻极乐宝国。

3.群贼恶兽诈亲

喻众生六根、六识、六尘、五阴、四大。

4.无人空旷迴泽

喻常随恶友，不值真善知识。

5.水火二河

喻众生贪爱如水，瞋憎如火。

6.中间白道阔四五寸

喻众生贪瞋烦恼中，能生清净愿往生心。

7.二河白道

众生贪瞋强故，即喻如水火；善心微故，喻如白道。

8.水波常湿及道

喻爱心常起，染污善心。

9.火焰常烧及道

喻瞋嫌之心，能烧功德法财。

10.此人行于道上，直向西去

喻回诸行业，直向西方。

11.闻东岸人声劝遣，令寻道直西进

喻释迦已灭，后人不见。犹有教法可循，喻之如声。

12.于道或行一分二分，群贼等唤回

喻别解别行恶见人等，妄说见解迭相惑乱，及自造罪而退失。

13.西岸上有人唤

喻阿弥陀佛愿意。

14.须臾到西岸，善友相见喜

喻众生久沉生死，旷劫轮回，迷倒自缠，无由解脱。仰蒙释迦发遣，指向西方；又藉弥陀悲心召唤。今信顺二尊之意，不顾水火二河，念念无遗，乘彼愿力之道，舍命已后，得生彼国，与佛相见，庆喜何极也。

四、喻结

一切行者，行住坐卧，三业所修，无问昼夜时节，常作此解，常作此想，故名回向发愿心（往向）。

又言回向者，生彼国已，还起大悲，回入生死，教化众生，亦名回向（还向）。

附注

一、以上“二河白道”喻，摘自善导大师著《观无量

寿佛经疏》卷四之《观经正宗分散善义》文中^[33]，科分标题系传印所加。

二、详此“二河白道”喻的来由，与经论中下列诸喻似不无关系。

1.北魏·昙鸾大师著《略论安乐净土义》中所举“渡河脱著”喻

文云：“问曰：下辈生中云，十念相续便得往生。云何名为十念相续？”

答曰：譬如有人，空旷迥处，值遇怨贼，拔刀奋勇，直来欲杀。其人劲走，视渡一河。若得渡河，首领可全。尔时但念渡河方便：‘我至河岸，为著衣渡？为脱衣渡？若著衣纳，恐不得过；若脱衣纳，恐无得暇。’但有此念，更无他缘。一念何当渡河，即是一念。如是不杂心，名为十念相续。

行者亦尔，念阿弥陀佛，如彼念渡。……然凡夫心犹野马，识剧猿猴，驰骋六尘，不暂停息。宜至信心，预自克念，便积习成性，善根坚固也。”^[34]

在“渡河脱著”这一譬喻当中，虽然没有言及水火之事，然而其一心求渡之念，则与“二河白道”喻是相同的。

2.龙树《大智度论》卷三十七“人行狭道”喻

[33] 《大正藏》第37卷，第272页。

[34] 《大正藏》第47卷，第3页下。

文云：“一切世间著二见：若有若无。顺生死流者多著有，逆生死流者多著无。我见多者著有，邪见多者著无。复次，四见多者著有，邪见多者著无。二毒多者著有，无明多者著无。不知五众因缘集生著有，不知集者著无。近恶知识及邪见外书故，堕断灭无罪福中。无见者著无，余者著有。……如是等众生著有见、无见。是二种见虚妄非实，破中道。

譬如人行狭道，一边深水，一边大火，（若堕）二边俱死。著有著无，二事俱失。”^[35]

“二河白道”喻中的二河，一是水河，一是火河，中有白道仅阔四五寸。构想与此喻相类。

3.《妙法莲华经》卷三《譬喻品》“诱出火宅”喻

文云：“有大长者，其年衰迈，财富无量，多有田宅，及诸僮仆。其家广大，唯有一门……欻然火起，焚烧舍宅。长者诸子，若十、二十，或至三十，在此宅中……于火宅内，乐著嬉戏，不觉不知，不惊不怖，火来逼身……了无出心。亦复不知何者是火，何者为舍，云何为失……父知诸子先心各有所好，种种珍玩奇异之物，情必乐著。而告之言，汝等所可玩好，希有难得，汝若不取，后必忧悔。如此种种羊车、鹿车、牛车，今在门外，可以游戏。汝等于此火宅，宜速出来，随汝所欲，皆当与汝。

尔时诸子闻父所说珍玩之物，适其愿故，心各勇锐，

[35] 《大正藏》第25卷，第331页。

互相推排，竞共驰走，争出火宅。”^[36]

4.北凉·昙无讖译《大般涅槃经》卷二十三“王令饲蛇”喻

文云：“人身难得，如优昙花，我今已得。如来难值，过优昙花，我今已值。清净法宝，难得见闻，我今已闻。犹如盲龟，值浮木孔。人命不停，过于山水，今日虽存，明亦难保。云何纵心，令住恶法。壮色不停，犹如奔马，云何恃怙而生憍慢。……菩萨摩訶萨常自思惟：我从往昔无数劫来为是身心造种种恶，以是因缘流转生死，在三恶道具受众苦，遂令我远三乘正路。

菩萨以是恶因缘故，于己身心生大怖畏，舍离众恶，趣向善道。善男子（指光明遍照高贵德王菩萨）！譬如有王以四毒蛇盛之一筐，令人瞻养：‘喂饲卧起摩洗其身，若令一蛇，生瞋患者，我当准法戮之都市。’尔时其人闻王敕令，心生惶怖，舍筐逃走。王时复遣五旃陀罗，拔刀随后。其人回顾，见后五人，遂疾舍去。是时五人，以恶方便，藏所持刀，密遣一人，诈为亲善，而语之言：‘汝可还来！’其人不信，投一聚落，欲自隐匿。既入聚中，窥看诸舍，都不见人。执捉瓦器，悉空无物。

既不见人，求物不得，即便坐地，闻空中声：‘咄哉，男子！此聚空旷无有居民。今夜当有六大贼来，汝设遇者，命将不全。汝当云何而得免之？’

[36] 《大正藏》第9卷，第12页。

尔时其人恐怖遂增，复舍而去。路值一河，其河漂急，无有船筏。以怖畏故，即取种种草木为筏。复更思惟：‘我设住此，当为毒蛇、五旃陀罗、一诈亲者及六大贼之所危害。若渡此河，筏不可依，当没水死。宁没水死，终不为彼蛇贼所害。’即推草筏，置之水中，身猗其上，手抱脚踏，截流而渡。既达彼岸，安隐无患，心意泰然，恐怖消除。”^[37]

按，不难看出，昙鸾大师的“渡河脱著”喻和善导大师的“二河白道”喻的构思与此“王令饲蛇”喻的内容是有着一定的关系的。

注：观身如篋。地水火风如四毒蛇。五旃陀罗即是五阴。诈亲善者名为贪爱。空聚落者，即是六入。六大贼者即外六尘。路值一河即是烦恼。畏四毒蛇五旃陀罗，诈亲善及六大贼，舍空聚落随路而去，既至河上，取草为筏者，菩萨亦尔，畏“四大”蛇，“五阴”旃陀罗，“爱”诈亲善，“六入”空聚落，“六尘”恶贼，至“烦恼”河，修戒定慧，解脱、解脱知见，六波罗蜜，三十七道品，以为船筏，依乘此筏渡烦恼河，到于彼岸，常乐涅槃。

经论中类似诸喻，尚有多多，无非教令吾等凡夫认知四大苦空、五阴无我，熏修道品，以臻解脱。然而，善导大师“二河白道”之喻，虽含有一般诸喻成分，而迥异

[37] 《大正藏》第12卷，第498页下一第499页中。

于一般诸喻。是故，吾人宜特别领会者，乃是东土释迦、西方弥陀二尊如来，一则发遣，一则接引，令吾等凡夫依个人“信愿行”之力，仰仗阿弥陀佛洪慈大愿之力，往生极乐净土，横超三界，出离生死，证三（位、行、念）不退，直至成佛。吾人于“二河白道”之喻，倘能着眼及此，则可知于日常应如何依喻修持净业耳。

莲宗第十一祖 省庵实贤大师生平大观^[38]

康熙二十四年（1685），乙丑，一岁

八月初八日诞生，江苏常熟籍，俗姓时。家世业儒，师生即不茹荤。

康熙二十五年，丙寅，二岁

康熙二十六年，丁卯，三岁

康熙二十七年，戊辰，四岁

康熙二十八年，己巳，五岁

康熙二十九年，庚午，六岁

康熙三十年，辛未，七岁

父早殇，母张氏，知师夙具善根，命为释氏子，遂至清凉庵礼容选法师为师，为行童，聪慧爽朗，经典过目不忘。

康熙三十一年，壬申，八岁

康熙三十二年，癸酉，九岁

康熙三十三年，甲戌，十岁

[38] 本文参考《省庵法师遗书》及乾隆十年（乙丑·一七四五年）西庵律然著《省庵法师传》。综理大概，以便于对被尊为净土宗第十一祖的省庵实贤大师之生平的了解。

康熙三十四年，乙亥，十一岁

康熙三十五年，丙子，十二岁

康熙三十六年，丁丑，十三岁

康熙三十七年，戊寅，十四岁

康熙三十八年，己卯，十五岁

师为举行剃度仪式，为应法沙弥。除习诵正业佛经，兼通世典，能诗文，善书法。

康熙三十九年，庚辰，十六岁

康熙四十年，辛巳，十七岁

前辈钱玉友、许旻谷皆执节与之交往，然师未尝顷刻忘生死大事。

康熙四十一年，壬午，十八岁

康熙四十二年，癸未，十九岁

师天性笃孝，母亡，于佛前跪讽《报恩经》七七四十九日，岁时伏腊，必设像修供。

康熙四十三年，甲申，二十岁

康熙四十四年，乙酉，二十一岁

康熙四十五年，丙戌，二十二岁

至虞山普仁寺，见一僧仆地而亡，师瞿然，悟世无常，益加鞭策。

康熙四十六年，丁亥，二十三岁

康熙四十七年，戊子，二十四岁

诣杭州昭庆寺受具足戒，严习毗尼，不离衣钵，日止一食，胁不帖席，率以为常。

康熙四十八年，己丑，二十五岁

康熙四十九年，庚寅，二十六岁

依渠成法师听讲《法华经》圆义。谒绍昙法师听唯识、楞严、止观诸部，昼夜研穷，未及三夏，三观十乘之旨、性相之学，无不贯通。绍昙为授记别为传天台正宗灵峰下第四世。

康熙五十年，辛卯，二十七岁

康熙五十一年，壬辰，二十八岁

康熙五十二年，癸巳，二十九岁

康熙五十三年，甲午，三十岁

诣崇福寺参灵鹫和尚，参究“念佛是谁”话头，操持严密。是年四月，恍然契悟，乃曰：“我梦觉矣！”自是应机无碍，才辩纵横。灵鹫和尚欲付衣拂，弗受而去。闭关于真寂寺，日阅三藏梵典，夕课弥陀佛名。

康熙五十四年，乙未，三十一岁

是年秋，著《劝修净土诗》三十首，付工刊刻。

康熙五十五年，丙申，三十二岁

著《示现观音像赞》，记南郭顾善人家六月十九日，大士像现身于竹簾上，仪容俨然，观者如堵。

康熙五十六年，丁酉，三十三岁

闭关三年期满，寺众请讲《法华经》，师升座开演，河悬泉涌，沛然莫御。

康熙五十七年，戊戌，三十四岁

是年首春，止杭州隆兴寺，绍昙法师命代讲经律，绍昙击节称善。师自述云：是年夏，依绍昙老人于隆兴精舍，学律安居，听经坐腊，自恣既竟，同学摄兄踊跃赞叹，劝请续著《劝修净土诗》，总新旧作，共一百八首。

康熙五十八年，己亥，三十五岁

著《礼塔纪事》八首，叙云：己亥春三月，余从西泠渡江，诣四明阿育王山，瞻礼释迦如来真身舍利宝塔。有德见师者，在寺礼塔，期满八万四千之数，留余同礼，余欣然就之。乃即其处度夏。月余，闻兹大师亦至，同时礼塔。课诵之余，三人谈论佛法，相得甚欢，恨相见之晚。安居既竟，余燃一指供佛。因作诗纪其事，以见一时之胜概云。

一

迦文灭度二千年，舍利于今尚灿然。
自庆宿生何善利，得瞻光相塔门前。

二

一颗如珠缀小钟，青黄赤白现何穷。
自心还见自心相，不是如来色不同。

三

佛身本自无生灭，舍利元从何处来。
真佛现前当面错，妄将分别自惊猜。

四

殿含宝塔塔含空，刹刹尘尘本自融。
八万非多一非少，毫端应现宝王宫。

五

我佛三祇修福慧，功成万古见遗勋。
自家一颗光明种，久被尘埋直到今。

六

六时注想礼空王，忏悔殷勤不暂忘。
月上塔尖人睡起，却疑舍利放毫光。

七

医王虽去药还留，惭愧痴儿病未瘳。
读罢涅槃遗教品，伤心不觉泪长流。

八

夏终供佛为何事，一指持将当烛烧。

犹有无明烧未得，不随残焰一时消。

师著《涅槃会约第二叙》云：“己亥春，从西泠渡江，恭诣四明阿育王山，瞻礼释迦如来真身舍利，遂即其处度夏礼塔。安居既竟，然一指供佛，心犹歉然未足也。既而往永福水陆期中，偶与同辈论及供佛之事，一时发心者，即有数人。寻往苏杭买供，采访百味，贸易香花。”

康熙五十九年，庚子，三十六岁

“次年春（庚子，师三十六岁），复还此山（阿育王寺），于佛涅槃日，鸠集数子，首创斯会。”向四众弟子发表传流千古的《劝发菩提心文》及《涅槃会发愿文》《回向偈》，建立四十八大愿。自是每年举办“涅槃会”，无有间断。

《传》云：“先后五然指香供佛。每年佛涅槃日，讲演《遗教》《弥陀》二经，示是心是佛之旨。三根普摄，法化洋溢，江浙黑白，倾心归仰，历有十载，法筵之盛，甲于诸方。”

康熙六十年，辛丑，三十七岁

是夏大旱，郡县祈祷俱不应。师记云：有居士名宋魁先，明州（宁波）人，家郡南门，奉佛甚虔诚。出语人曰：“我当致之。”乃往天井山龙潭，投身而下，须臾，

雨大沛，旬日乃止，民赖以安。初，居士于舍身前，问道于天井寺僧，僧目送之，见有云自空起，少顷，雨即四注。僧疑而往探之，乃见居士趺坐水上，俨然不动。遂报其家，取其尸归葬焉。噫！亦奇矣！昔我世尊行菩萨道，舍身无数，救度众生，遂致成佛。今观居士之事，亦颇类是。不谓之菩萨，吾不信也。乃作长歌以记之。〔39〕

康熙六十一年，壬寅，三十八岁

是年六月十七日，于四明阿育王山金沙井，致祭护塔灵鳗菩萨。师陈言：自来山礼塔，已两度亲睹宰杀。指陈血祀十种大罪，劝令持戒止杀。

（详观省庵大师事迹：康熙五十八年，己亥，师三十五岁时，始去阿育王寺礼拜舍利塔。《省庵法师遗书》中《祷灵鳗菩萨文》记：“康熙壬辰六月十七日，于阿育王山金沙井，致祭护塔灵鳗菩萨”，且言“实贤今来此山，顶礼佛塔，已及两度”。按：每年一度，两度应为两年，从己亥年三十五岁算起，应为三十六岁及三十七岁时事，祭灵鳗菩萨时为三十八岁，是年为壬寅，与“壬辰”只一字之误。）

应永福、普庆、海云诸禅席，每进院，规模一新，清规肃穆。日讲《法华》《楞严》诸经，执经问难者，翕集座下。未几，退隐杭州城仙林寺，不出户庭，力修净业。

雍正元年（1723），癸卯，三十九岁

〔39〕《遗书》卷下，第29页前《舍身祈雨歌·录》

雍正二年，甲辰，四十岁

雍正三年，乙巳，四十一岁

雍正四年，丙午，四十二岁

雍正五年，丁未，四十三岁

师著《梅芳法师往生传》，赞曰：“师与余知交最久，余尝断师必生西方。何以知之？盖师具三真，谓真解脱、真干净、真精进故也。然虽言之，尚未有验。丁未冬，一元师从吴地来，述其坐化之事。因喜曰：余言验矣！”

雍正六年，戊申，四十四岁

述《重建涅槃忏会叙》，有云：“十年礼忏，频瞻我佛之真身，百味香馐，屡奉世尊之宝塔。兹念四方善信，跋涉唯艰，千里道途，间关莫致。以法从人则易，将人就法则难。由是舍难就易，取近置遥。人无劳苦之心，财省往来之费。兹约来岁仲春二月既望，恭就仙林讲寺菩萨戒坛，顶礼十日之忏摩，供献百味之饮食，续开佳会，移创法筵。”（《遗书》卷上，第25页后）

雍正七年，己酉，四十五岁

是年二月十五日，于仙林寺修“涅槃会”。

是年冬，杭人茅静远、叶升、皇甫子仪、李执玉、监院师省躬、一苇等，请师主持凤山梵天讲寺。于是屏绝诸缘，纯提净土，结长期，严立规约；昼夜六时，互相策

励；人皆谓师为永明再来。先后主刹十余载，得度弟子及乞戒归依者，凡数百人。间有学诗文者，师痛戒曰：“人命在呼吸间，哪有闲工夫学世谛文字，稍一错过，便成他世，欲望出离，难矣哉。”

师著《圣眼上人往生传》，记圣眼讳明德，住梵天寺，十六岁剃发。自幼性情孤僻，不好世务，唯读书吟咏。所居一室，萧然无长物。年三十六岁方欲受戒，忽患喘疾不起，有徒孙一苇，延师（省庵）及数友在寺结社，开净业堂，圣眼日闻佛声，恒默随之。逮病笃，自知时至，延众师至床前，高声念佛。雍正七年腊月二十六日夜分，念佛发愿，垂目而逝。

雍正八年，庚戌，四十六岁

师自叙云：“庚戌春三月，余禁足于梵天寺之西院右偏，额其室曰‘寸香斋’，尊客相见，略叙道话数语，寸香之外，念佛而已。作诗以见志，并告众云。诗曰：

省公鬻产构禅房，古寺重开净业堂。
尽扫万缘如涕唾，凭将四字作资粮。
同人共结三年社，对客空余一寸香。
三昧未成功未熟，此生终不到城隍。”

雍正九年，辛亥，四十七岁

雍正十年，壬子，四十八岁

雍正十一年，癸丑，四十九岁

是年佛成道日，谓弟子曰：“我于明年四月十四日长往矣。”自此掩关寸香斋，限昼夜课佛十万声。

雍正十二年，甲寅，五十岁

师于是年四月二日出关，十二日，告众曰：“吾十日前见西方三圣降临虚空，今再见矣。吾其生净土乎！”随嘱付院事，遍辞城中诸外护。

侍者以偈请，师书曰：“身在华中佛现前，佛光来照紫金莲。心随诸佛往生去，无去来中事宛然。”书讫曰：“我十四日定往生矣。尔等为我集众念佛。”

四月十三日断饮食，敛目危坐；五更具浴更衣，趺坐。

四月十四日巳时，远近坌集，雪涕膜拜，曰：“愿师住世度人。”师复启目曰：“我去即来，生死事大，各自净心念佛。”言讫，合掌称佛名而寂。少顷，鼻筋下垂，颜色明润，迄封龕，色不变。

虞山（普仁寺）上首无住师，以是岁腊月八日，函灵骨塔于琴川拂水岩之西。

乾隆七年（1742），壬戌

鄮山诸缁素，怀师道行，迎灵骨去，重建塔于阿育王寺之右。其旧塔以藏衣钵云。

师著《净土诗》一百八首及《不净观颂》《四念处颂》《西方发愿文注》《续往生传》《东海若解》《舍利、涅槃诸忏》《应赴说》《然指问辩》《念佛著魔辩》

《念佛规约》《净业堂规约》等，并行于世。

公元2017年岁次丁酉仲夏
净业弟子传印谨记

印光法师悟道年时考^[40]

一、简状

印光法师，法讳圣量，自署常惭愧僧，1861年出生于陕西省合阳县，俗姓赵。幼攻儒书，二十一岁出家，二十二岁受具足戒。行脚参方，博学多闻，勤于劳作苦行，而以净土法门为根本之修持。三十三岁，由北京至普陀山法雨寺，精修念佛达二十余年。1918年，法师五十八岁，始有居士将其文稿二十余篇刊印为《印光法师文钞》，此后渐以增广。法师于苏州报国寺创立弘化社，为近世流通佛教典籍之重镇，曾出版佛书五百余万册，佛像一万余帧。七十岁息居于报国寺，致力恢复苏州灵岩山寺为十方净土道场。七十七岁，移居于灵岩山寺。1940年，法师八十岁，十月二十八日召集僧俗大众，安排寺务，付托后事。十一月四日晨，跌坐椅上，于全寺大众念佛声中，安详示寂。荼毗后，建灵塔奉舍利于灵岩山寺。

海内外皈依法师座下称弟子者二十余万人，其中颇多高层次知识分子。如弘一法师、丁福保居士等，率皆依以为亲教师。法师遗著收录于《印光法师文钞》正、续编和第三编，计书函、序、跋、疏、记、论、说、铭、志、赞、颂以及杂著等文献一千八百零九篇（初步统计）。

[40] 本文发表于1996年10月8日至9日在北京举行的“第六届中日佛教学术交流会议”。

继清代梵天实贤、红螺梦东大师之后，印光法师被我国佛教界汉语系尊为净土宗第十三祖。

二、应知

印光法师被尊为净土宗一代祖师，这不是一件平凡的事情，这是我国近世佛教界的一件大事因缘。绍隆祖位，续佛慧命，必须具备一定的条件，这是自不待言的。悟佛心灯，传佛心印，名之曰祖。如达摩大师说：“明佛心宗，行解相应，名为祖师。”（《宝林传》）不但禅宗如是，凡是佛教各宗诸祖，其根本宗旨，亦都莫不如是。只是各宗的说法，根据其宗派特色，或曰明心见性，或曰大开圆解，或曰即身成佛，或曰念佛三昧等，为法门不同而已。凡已明心见性乃至获证念佛三昧者，虽然不必定皆绍祖位，而绍祖位者，则必须是已得明心见性，乃至已得念佛三昧者，则是理所必然的事情。

印光法师，绍隆祖位，其已契证念佛三昧，固然是决定无疑的事情。然而，近世以来，特别是现代，由于对印光法师的研究还很不够，以致还有不少初心的佛教徒，包括僧俗四众，对印光法师不能如实地、正确地认识，更谈不上对他的遗教有足够的、应有的重视，把他与平常僧人等量齐观；甚至还有一些佛教徒，对他还很不了解，还很陌生。

应当指出，研究印光法师，加深对他的了解，发扬其

遗教，这对于现时代和实践佛法，都具有着十分重大和极为深远的意义。印光法师，无论从儒教到佛教，从做人到学佛，从家庭到社会，从伦理到教育，从药方到保健，从国民到国家，从世间法到出世间法，从方便到究竟，于一切方面，都不能不说是近世佛门中一位杰出的、伟大的、光辉的典范人物。他生活的时代，距今半个世纪。世事、人事，虽然已经发生巨大的变迁，然而，时间毕竟不算太远。如实地研究和了解印光法师，无疑地将会促进我国佛教徒继承发扬佛教的优良传统，促使当代佛教更加完善地与现代社会相协调，住持正法，自利利他，爱国爱教。

作为从皈依佛门至今，始终熏沐在印光法师遗教恩惠之中的我自己，并没有切实地践行法师的教诲，谈不上对法师的实际能够有所正确的认识。勉为此文，对法师的悟道因缘，试为探讨，并以就教方家。若能起到一点砖石的作用，便属万幸。

三、示法

关于印光法师在其生涯中，何时获证念佛三昧，发明心地的问题，实为我国近世佛教史上不容忽略的重要问题。其《文钞》之各编，法师自己不仅不肯明说，相反，总是以凡愚自居。纪念法师的文章，或编者的语言，对法师悟道一事，虽然都予充分肯定，临到具体，也都含糊其辞，或语焉不详。所以，颇有研考的必要。

印光法师之为人，一味平实，敦朴天然。恪守佛祖风范，谨遵《楞严经》所说“终不自言……泄佛密因，轻言未学”的佛制，于其自己所悟所证境界，从来不肯衒示于人。我们探讨他的悟道年时，也只能根据他的遗著《文钞》中的书信、论文等，推研考究，加以判断。

印光法师对学人的每一项开示，每一篇文字，皆无不是自己在躬行实践中真修实悟以至确证所体验的实际，绝无一言一句虚发。这从他开示别人的书信中也可以证知。他开示说：“凡欲劝人，必须自己实行其事，则人自依从。”^[41]并且反复强调：“以言教者讼，以身教者从。此自利利人、己立立人之铁章程也。”^[42]同样开示，反复见于致李尔清、薛英慧、刘一鹤、朱石僧等许多人的书函中，足见他于此的重视程度。况佛法修行乃己躬下事，容不得半点含糊。

《与康泽师书》云：“然佛既不以摄受诳人，光必以死期败烈（原注：死期败烈，北方土语，烈者功烈，败者败坏。如张巡守睢阳，誓立灭贼功烈，以死为期，决不退败，若不死必定要成此功烈，若死才见败坏耳。此语北人常谈，南方来曾未闻，故标其意致耳），哀求加被。即当时不蒙加被，终有加被之日。今拟三十随众过年，至初一日仍复起期，直至和尚退院，方始解期，再定后来章程。决定要得心佛相应，方可稍安此心。”信中提到“随众过年”“和

[41] 《印光法师文钞》第三编卷三《复王雨夕·王雪夕居士书》。

[42] 《印光法师文钞》第三编卷一《复林赞华居士书·十》。

尚退院”，可知是时正当印光法师居普陀山法雨寺宝珠殿侧关房闭关，时为清光绪二十四年（1898）三十八岁之际。印光法师说到做到，决定不移。

关于悟和证的问题，印光法师开示说：“悟者，了了分明，如开门见山，拨云见月。又如明眼之人，亲见归路。亦如久贫之士，忽开宝藏。证者，如就路还家，息步安坐。亦如持此宝藏，随意受用。悟则大心凡夫，能与佛同。证则初地不知二地举足下足之处。识此悟证之义，自然不起上慢，不生退屈。而求生净土之心，万牛亦难挽回矣。”^[43]可谓语语见谛，字字契真，简明确当至极。

关于修持工夫方面的开示甚多，这里不能罗列，且举二三例稍加说明。《复明道法师书》说：“若心中空空洞洞，除一句佛外，别无一念可得，则庶几有得矣。”^[44]明道法师原为居士，辅佐法师在弘化社工作多年，遂即出家，关系可谓至近，所教皆是实际，可以肯定这也是法师所亲历的修行过程。又如《复徐紫焜居士书》说：“凡静坐时，但心中默念佛号，此外不加一点别的工夫，及别的念头。久而久之，全心是佛，全佛是心，心佛不二，心佛一如。且问甚么禅定有如此之深妙乎？甚么工夫有如此之高尚乎？”^[45]也是法师自己由此走过来的道路，故以万分决定的口吻为人揭示。又，《复唯佛居士书》说：“至于

[43] 《印光法师文钞》正编卷一《复永嘉某居士书·五》。

[44] 《印光法师文钞》第三编卷一。

[45] 《印光法师文钞》第三编卷三。

现生之如何若何，一任其水到渠成，春来花放。”^[46]则纯然是工夫到家、“随缘消旧业，更不造新殃”的境界的吐露。举凡《文钞》中类似的开示贯彻始终，如上所举不啻沧海一滴。

四、泄真

举凡三编共十大卷《文钞》，全是印光法师悟道以后的真实悲智的吐露。不过，就中也可以看出其直接显示“本来面目”的地方。当时，有一位高鹤年居士，踏遍名山，于禅于净，皆有高深造诣，与法师过从甚密。高居士时有不惮远劳，拟欲朝礼云南鸡足山（传为摩诃迦叶尊者——禅宗初祖之道场）的想法。法师开示说：“窃谓不须远去，但取可安身处，随缘念佛即已。鸡足之行，若在海道，则颇费钱财。若在陆道，则苦不堪言。何如倒却门前刹竿，随时随处与迦叶尊者晤对之为愈乎！”^[47]直揭本地风光，完全是禅师的口吻。这封信写于1918年十月十五日。又信开示高居士说：“而念佛三昧，仍是全体业力。……谁知宿业，竟与真如法性，同一不生不灭。”^[48]这种吐露，绝非平常之语。我们所应着意之处，如文中用“仍是”“竟与”这样的副助词来行文，很明显，是已经亲临其境，见到“原来是这样”的口气。这与永嘉禅师

[46] 《印光法师文钞》第三编卷三。

[47] 《印光法师文钞》第三编卷一《复高鹤年居士书·二》。

[48] 《印光法师文钞》第三编卷一《复高鹤年居士书·三》。

《证道歌》说“无明实性即佛性，幻化空身即法身”同出一辙。高鹤年居士一生献身佛教，曾舍家为寺；南参北学，遍访天下知识；深通教相，颇具一定的契悟，实为法门巨擘。与法师声气相通，法师向之发如上之语，殆非无端。这封信，写于1919年十月初四日。明朝万历年间，莲池大师行脚来北京到东昌，述偈曰：“二十年前事可疑，三千里外遇何奇；焚香掷戟浑如梦，魔佛空争是与非。”后来，憨山大师指出，这是莲池大师悟道的发露。^[49]有识者谓，现在印光法师亲见“宿业与真如法性，同一不生不灭”，也正是这个道理。^[50]

时有海曙法师据《楞严经》，以（一）执心在内；（二）直指见性，是心非眼；（三）色阴本如来藏妙真如性；（四）眼入本如来藏妙真如性；（五）十二处本如来藏妙真如性；（六）地大周遍；（七）一心二门等七个问题请求印光法师作论。印光法师复函，谦逊说：“昔有童子捧沙供佛，佛即欢喜纳受。以沙乃童子力所能办，其供之之诚，与供无上珍馐妙味，等无有异。今以光所易办之沙，供之座下。固知无用，聊将其诚。倘亦用以涂地，庶可灭我罪垢，长我福田。因将七题一串穿来，隴侗论之，以塞其责。论曰：执心在内在外在中间等，乃凡夫之情见也。执心定不在内在外在中间等，亦凡夫之情见也。非直

[49] 《云栖法汇·古杭云栖莲池大师塔铭》。

[50] 《印光法师文钞》第三编卷一，第47页。

指见性是心非眼，即末显本，指波即水之真智也。何也？以五阴、六入、十二处、十八界、七大，一一皆如来藏妙真如性，周遍法界也。若有在有不在，则非如来藏妙真如性，不周遍矣。以如来藏妙真如性，含育生佛，包括空有，世出世间，无有一法能出其外，不在其中故也。以凡情观之，岂但五阴、六入、十二处、十八界、七大皆属生灭，皆非真如，即断惑证真，成等正觉，亦不出生灭之外。以圣智观之，非但断惑证真，成等正觉，固属真如，即五阴、六入、十二处、十八界、七大，全体真如。从本已来，原无一毫生灭之相可得。再进而论之，真亦不立，如本无名。一心尚不可得，有何二门之可论哉？是为究竟真如，究竟如来藏妙真如性，究竟心。正所谓五蕴皆空，度诸苦厄，圆满菩提，归无所得者也。如上一番说话，乃光二十年前偶尔梦著者。今承其雅意，献于座下。”如此论述，已经明白透露消息。

据此可知，于写此信二十年前，印光法师已经悟道，此信大约写于民国十九年（1930）左右。

五、时限

印光法师之向外界发表文章，其时始自1912年。尽管这时发表文章，还不是出于法师自己的本意，但是，不管如何，这时应是较更前些时法师已经写出了多篇文稿。而且，现在收录在《文钞》正编第二卷中的八篇论文，其中

半数以上是这个时候的撰著。似乎可以这样说，这是法师数十年由修到悟至证的丰硕成果。是自出家三十多年来苦行精修的心血结晶，是永不磨灭的法身舍利。从此往后直至圆寂，又是一个三十年间，这种结晶和舍利犹如“黄河之水天上来”，滔滔不绝，广化众生。

1912年法师五十二岁，这个时间是他自利利人的分界。在这以前他专门自修。他的性格，他的作风，完全可以说明他是一个非常认真的人，直到他自己认为此事——出家根本大事，已经有把握了、已经稳妥了，他才肯把精力转移向外，随宜施化，利益他人。专门自修和向外施化，是就其主要倾向说。即自修时也随缘施化，施化时也更是自修，不可作绝对的理解。关于这个历史时期的转折点，法师在遗著中曾有数处自述。现在引其一处自述说：

“二十余年^[51]，印光二字，未曾一露于外，故无一过访与通信者。自民国元年（1912），高鹤年居士给（原文注曰：给，音台，上声，欺也）其稿去登《佛学丛报》，彼以光不欲令人知，因用一‘常惭’之名，此非是名。而徐蔚如、周孟由见之，甚喜其与己之知见合。遍问诸人，皆不知。至四年（1915），蔚如问于谛闲法师，谛师以光告。常惭，谛师亦不知。以鹤年持其稿，令谛闲法师看过故也。从此，蔚如搜罗排印^[52]。……至九年（1920年），

[51] 印按：此指自1893年他三十三岁，由北京到普陀山法雨寺时起，至1918年，他五十八岁时止，共二十五年。

[52] 原文注：在北京。

又令上海商务印书馆排印留板。从此以后，日见扰攘，欲求一日之闲，不可得也。自此以后，不能不用印光之名。故凡有求题跋者，皆书‘常惭愧僧释印光’耳。”^[53]由此可见，法师谦德流光，终不可掩；因缘时至，水到渠成；龙天推出，乃是势所必然的事情。1913年秋顷，高鹤年居士至普陀山拜谒印光法师，乞其论文《净土法门普被三根论》《宗教不宜混滥论》《佛教以孝为本论》《如来随机利生浅近论》等四篇，稍迟复将《净土决疑论》等，先后刊载于上海狄楚青居士主编的《佛学丛报》。真达、了然、德森诸师所述《印光大师行业记》说：“师出家三十余年，终清之世，始终韬晦，不喜与人往来，亦不愿人知其名字，以期昼夜弥陀，早证念佛三昧。”^[54]事实正是这样。

总之，据如上事迹，我们可以证知：印光法师悟道得念佛三昧最后时限，即当在这一时期。则其悟道的具体时限，或在光绪末年时，或在宣统年间，至迟亦当在一九一二年以前，是可以确定无疑的。

由于印光法师之为人，谨严至极，绝对是如《论语》说“君子耻其言而过其行”的彻底实践者。从其一生诲人不倦的文字般若来看，无一不是反映出这一点。他“如人饮水，冷暖自知”。关于个人修证所得方面，他有两原则：一是严守佛制，绝不衒露于外以杜绝授与奸佞邪妄者

[53] 《印光法师文钞》第三编卷三《复卓智立居士书·一》。

[54] 《印光法师文钞》第三编卷四。

以口实；二是观机逗教，无缘平等无私，绝不肯以自己尚未企及者教示他人。其论文并诸函文等所有文字，皆从其彻底了悟的心地中流出，如数家珍，而又应机施教，俾僧俗一切人各能获得佛法的真实利益。如高氏乞去的数篇论文，按佛门常情，亦不可能是悟道之后的即刻之作。就一般情形说来，悟道以后，还须善养其道，还须有一个由修至证的过程。如法师致高鹤年居士书，很谦逊地说：

“只因久居普陀，每有命其代笔者，略录一二，以备自览。”^[55]此信是法师于1914年四月初八日所写。由此可知，其所有文章，应是发明心地、己事己办、悟道以后若干年月，逢遇因缘所写，乃是有鉴于当时佛教界的情况，运其大悲大智的正觉之心，为挽救时弊，有所针对而不容不写。何况，了悟心地大事实非细事。如印光法师，一贯沉潜厚重，朴实无华，凡事必操至确实稳妥可靠程度方可。对于这种千古以来根本大事，当然不肯草率，必然如同古德风范。即悟道以后，还须在一定条件下，继续息缘住静，如同抚育初生婴儿一般，所谓长养圣胎，而必不肯率尔出世应事的。如唐大梅法常禅师，“刚被世人知住处，又移茅舍入深居。”^[56]如宋天台德贯禅师，“三十年来独掩关，使符那得到青山。”官府相召，令当寺院住持而拒绝之。^[57]此凡在古德，几乎无不如是。从1912年至

[55] 《印光法师文钞》第三编卷一，《与高鹤年居士书·一》。

[56] 《景德传灯录》。

[57] 《禅林宝训》卷中。

1918年这一段时期，印光法师仍然坚持不愿露面出名，可以说明这一点。

由此可知，印光法师应早在1912年以前的若干年，便已经大事了办，即如所说获证念佛三昧。其具体时间固然不可以测定，总在清末民初这一段时期，这是就其显明可知而较至迟的时限来说的。法师悟道时的年龄，核此时期，约当他四十五岁乃至五十岁之间。

六、追说

印光法师的《宗教不宜混滥论》《净土决疑论》等文章，被刊载于1914年上海《佛学丛报》。文章一面世，立刻引起非同寻常的反响。此时，法师犹继续晦迹韬光，不肯用真名，署以人皆不知为谁的笔号“常惭”。此论一出，直如杲日丽天，金鍮立判。被一致公认，是为人天眼目、正法眼藏。其时《佛学丛报》主编者评曰：“悟了妙心，精持全藏；高踪卓荦，密行妙圆。韬光海岸，养慧珠于紫竹林中；晦迹岑楼，培智果于白莲台畔。”^[58]可以说，语语允当、言言中肯，并没有些许溢美之词。名士、佛学大家徐蔚如评曰“宗眼圆明”；许止净评曰“深入华严性海”。1922年，当时国民政府徐世昌大总统，题赐“悟彻圆明”匾额，赍送普陀山，表扬法师道德。山中香花供养，盛极一时。法师面对如此莫大殊荣，如同未见未

[58] 《印光法师全集》，第2556页。

闻，令将匾额收拾起来藏之，从来没有悬挂。

如所周知，弘一法师是一位对待生活真理极其严肃认真的人，从来不肯随便许人，唯对印光法师，尊崇至极。自己已经出家了，还一再恳求印光法师，一定要皈投其座下，为其弟子。1924年，弘一法师给一位居士的信说：“朽人于当代善知识中，最服膺者，惟光法师。前年尝致书陈情，愿厕弟子之列，法师未许。去岁阿弥陀佛诞，于佛前燃臂香，乞三宝慈力加被，复上书陈请，师又逊谢。逮及岁晚，乃再竭诚哀恳，方承慈悲摄受。欢喜庆幸，得未曾有矣。法师之本，吾人宁可测度。且约迹论，永嘉周孟由尝云：‘法雨老人（印光法师），禀善导专修之旨，阐永明料简之微。中正似莲池，善巧如云谷。宪章灵峰（明蕩益大师），步武资福（清彻悟禅师）。弘扬净土，密护诸宗。明昌佛法，潜挽世风。折摄皆具慈悲，语默无非教化。三百年来，一人而已。’诚不刊之定论也。”^[59]由此可见弘一法师对法师尊重仰慕之情，同时为法师作了如实写照和评价。

最后，补充一点，《印光法师文钞》一书，曾经受到日本国佛教界朋友的重视，并为之流通，因缘殊胜。印光法师说：“冈野增次郎、圆山和尚，不以光之《文钞》芜秽不堪见弃，殆宿世曾有缘之所致。”又说：“光《文钞》，意虽可取，文不足观。蒙圆山、冈野二开士，欲为

[59] 弘一法师《复王心湛居士书》。

流通，实深惭愧。”^[60]还有，当印光法师圆寂的前一年，即1939年冬季，曾有日本国佛教人士，专程来到苏州灵岩山寺，访问印光法师。文献记述说：“谒见大师有所请问，互用笔谈。大师自述略历、行愿。”^[61]互用笔谈，这说明当时没有翻译。好在彼此都是汉文字文化的国家，同气连根。通过文字交流，心心相印。这实在是值得永久怀念的中日两国佛教友好关系史上的一段佳话。

[60] 《文钞》第三编卷一《复恒惭法师书》一及二。

[61] 《文钞》第三编卷上首页。

净宗十二祖 彻悟禅师年谱（辑录）

清乾隆六年（1741），辛酉，一岁

师俗姓马，父讳万璋，母高氏。家居于北京东丰润县。师于是岁十月十四日未时诞生。

乾隆十一年（1746），丙寅，六岁起，至二十岁

乾隆二十六年（1761），辛巳，二十一岁

师幼而颖异，长喜读书，经史群籍，无不采览。

乾隆二十七年（1762），壬午，二十二岁

因大病，悟幻质无常，发出世志。病已，即至房山县投三圣庵，依荣池长老披剃出家。法讳际醒，字号彻悟，一字讷堂，又号梦东。

乾隆二十八年（1763），癸未，二十三岁

诣岫云寺（俗称潭柘寺），依恒实律师受具足戒。

乾隆二十九年（1764），甲申，二十四岁

诣京郊西山香界寺隆一法师讲筵，听讲《圆觉经》。晨夕研诂，会悟圆觉一经大旨。

乾隆三十年（1765），乙酉，二十五岁

依增寿寺慧岸法师，听讲法相宗，妙得其要。

乾隆三十一年（1766），丙戌，二十六岁

乾隆三十二年（1767），丁亥，二十七岁

是二年间，诣心华寺遍空法师讲席，听讲《法华经》《楞严经》《金刚经》等。圆解顿开，于性相二宗、三观十乘之旨，了无滞碍。

乾隆三十三年（1768），戊子，二十八岁

是年冬，参广通寺粹如纯禅师，明向上事，师资道合，乃印心焉。是为临济系下第三十六世，磬^[62]山系下第七世也。

乾隆三十八年（1773），癸巳，三十三岁

粹如禅师移锡至万寿寺，师继任广通寺住持。领众参禅，间有开示，录为《东语西话》。

乾隆四十二年（1777），丁酉，三十七岁

师《自叙》曰：“以宿业深重，多诸病缘。因思教乘五停心观，多障有情以念佛治。且此一门，文殊、普贤等诸大菩萨，马鸣、龙树等诸大祖师，智者、永明、楚石、莲池等诸大善知识，皆悉归心。我何人斯！敢不皈命。于是朝暮课佛，而禅者愿随者颇夥。因顺时机，且便自行，

[62] 磬山：在嘉庆二十二年《梦东禅师遗集》二卷本、1934年天津佛教功德林重编《梦东禅师遗集》三卷本、《彻悟禅师遗稿》二卷本、同治十年（1871）杨仁山居士刻于金陵易名为《彻悟禅师语录》两卷本，及附于《净土十要》之后的《彻悟禅师语录》中，均为“磬山”。在1955年上海佛学书局简体重排《梦东禅师遗集》三卷、2007年台北佛陀教育基金会《彻悟大师遗集》三卷中，均作“磬石”，应误。查《五灯严统》（《卍新纂续藏经》第80卷，No. 1567）、《正源略集》（《卍新纂续藏经》第85卷，No. 1586）等禅宗灯谱，这里“磬山”指磬山圆修禅师（即天隐圆修禅师）。校注摘自《彻悟大师遗集》，九州出版社2013年版。

遂辍参念佛。时门墙见重者，谤焰四起，余以深信佛言不顾也。十余年来，所有积稿，一旦付之丙丁。不意为多事禅者，于灰烬中拨出若干则，然百不存一矣。”

乾隆四十五年（1780），庚子，四十岁

是年冬，通理（达天）禅师，蒙敕旨受封号曰“阐教禅师”。师为撰《祝阐教禅师八十寿》三首。

乾隆四十六年（1781），辛丑，四十一岁

夏六月，禅坐之隙，为禅众演说永嘉禅师《证道歌》，颇有会心处，因蹶其每段两短句，续而歌之，撰为《拟证道歌》。互为辉映，为千古绝唱。

乾隆五十年（1785），乙巳，四十五岁

应拈华寺怀公之请，为其师通理（字达天）撰《阐教禅师塔铭》。是岁仲秋，衍法志公和尚会刻净土经论文集。请师题曰《净土津梁》，并为著跋文一篇。是年秋，有诚斋居士者，携其影照，乞师为题。并说己多瞋习，求师开示。师遂就其照题偈一篇，以明“一身如影像，万事等空花”，乃至“从此彻根源，何瞋复何喜”。全偈都为二百八十五字，事理周圆，如摩尼珠。

乾隆五十二年（1787），丁未，四十七岁

拈华寺慕莲杜多体宽述师《行略》云：师（自乾隆三十八年）继席广通，率众参禅，策励后学，津津不倦，十四年如一日。声驰南北，宗风大振。每忆永明延寿禅师乃禅门宗匠，尚归心净土，日课十万弥陀，期生安养。况

今末代，尤宜遵承。遂栖心净土，主张莲宗。日限尺香晤客，过此惟礼拜持念而已。

乾隆五十四年（1789），己酉，四十九岁

有学人了睿者，亲炙师座下，蒙师摄受。了睿自记曰：顾睿劣机浅识，谬承齿录。自惭未能克振先宗，光扬法道。但恪守成规，谨仿脚迹而已云云。

乾隆五十五年（1790），庚戌，五十岁

是岁安居解制，弟子唤醒返其梓里，临行，将所抄存师之语录一卷付于了睿。语录题曰《碎瑚析檀》，内有《山居》诗偈等作。了睿珍爱而吟玩之，然未暇问出何人手笔。

乾隆五十七年（1792），壬子，五十二岁

是年夏，迁锡觉生寺，弟子了睿等随往。一日，师偶见了睿所持语录，问曰：“此录烧已数年，子安得有此？”睿述所由。师曰：“当时所焚如此者数本，此必唤醒多事，私窃留者。”仍命焚之。了睿始知为师之稿本，由是愈加珍秘。且私嘱同人，将各所记忆，或别有收藏者，求而时袭之。然希图完璧，不可得也。

乾隆六十年（1795），乙卯，五十五岁

是年冬，以“一句弥陀”，咏教义、宗乘偈各一百首，由门人了如笔录，题曰《念佛伽陀》。

嘉庆元年（1796），丙辰，五十六岁

是年七月十五佛欢喜日，门人将《念佛伽陀》刻板行世，弟子心雨为叙。

嘉庆四年（1799），己未，五十九岁

慕莲杜多体宽述师《行略》曰：师（自乾隆）五十七年，迁觉生寺，住持八年，百废尽举。于净业堂外，别立三堂，曰涅槃、曰安养、曰学士。俾老病者，有所依托；初学者，便于诵习。师于禅净宗旨，皆深造其奥。律己甚严，望人甚切。开导说法，如瓶泻云兴。与众精修，莲风大扇。遐迹仰化，道俗归心，当时法门为第一人。

嘉庆五年（1800），庚申，六十岁

退居京北怀柔县红螺山资福寺，以期终岁。奈因衲子依恋追随，致难避迹。师为法为人，心终无厌，遂复留众，俄成丛席。将所居丈室，命名曰“二有室”，并撰《二有室跋》。担柴运水，泥壁补屋，一饮一食，与众共之。如是者（至终）又十年。是岁五月一日，登座为众说法，揭示资福寺讲前提纲。并出讲前示众偈十六首。

嘉庆九年（1804），甲子，六十四岁

七月书《十种信心》示众。

嘉庆十一年（1806），丙寅，六十六岁

虎林钱伊庵居士至京，慕师道名，欲谒见，因事务不果，深怅缘慳。

嘉庆十二年（1807），丁卯，六十七岁

秋九月初九日，重阳节，作《红螺普同塔说》。昶亭居士来山听讲，法喜怡神，索所存语句，并坚请师开示净土宗旨，及启信发愿立行同心修行等文，门人了睿将之合前诗偈等篇，共为两卷。而师复将宗门中语句删去大半，以致今所传者，止此耳。

嘉庆十三年（1808），戊辰，六十八岁

是年夏，李逢春居士在红螺山听讲，闻法有悟。发心将师积稿，刻板刊印。

嘉庆十五年（1810），庚午，七十岁

是年二月，诣万寿寺，祭扫粹如祖塔。辞诸山外护，嘱曰：幻缘不久，人世非常。虚生可惜，各宜努力念佛，他年净土好相见也。三月，还回红螺山资福寺，命预办茶毗事物。

九月，重阳后三日（九月十二日），应李逢春居士坚请，为所刻印之遗集，作《自叙》，书于二有丈室。十月十七日，集众付院务，命弟子松泉领众主持。诫曰：“念佛法门，三根普被，无机不收。吾数年来，与众苦心建此道场，本为接待方来，同修净业。凡吾所立规模，永宜遵守，不得改弦易辙，庶不负老僧与众一片苦心也。”

十二月二日（示寂半月前），觉身微疾，命大众助称佛号。见虚空中，幢幡无数，自西而来。乃告众曰：

“净土相现，吾将西归矣。”众以住世相劝。师曰：“百年如寄，终有所归。吾得臻圣境，汝等当为师幸。何苦

留耶！”

十二月十六日，亲见文殊、观音、势至三大士现身。命监院师贯一设涅槃斋。

十二月十七日申刻（午后三至五时），告众曰：“吾昨见文殊、观音、势至三大士，今复蒙佛亲垂接引，吾今去矣。”众称佛号愈厉，师面西端坐合掌曰：“称一分洪名，见一分相好。”遂手结弥陀印，安详而逝。众闻异香浮空。供奉遗体七日，面貌如生，慈和丰满，发白变黑，光润异常。二七入龕。三七荼毗，获舍利百余粒。门弟子遵遗命，葬灵骨于普同塔内。



杂 文



佛法浅谈

—

佛教的根本是佛法，佛教大乘经云“心、佛、众生，三无差别”。若就凡夫来说，佛法太高，众生法太广，惟此心法每人本自现成。所谓心法，即汝我现前一念心性（精神活动），所以佛教或佛法，实为心法。吾人信仰佛教、皈依佛教，理应明白、明了此理；并且要以明了此理为前提、为根本。

禅宗六祖慧能大师说：吾人现前一念心性，本自清净，本不生灭，本自具足，本无动摇，而能生万法。所谓法，即事物。万法虽多，可以“十法界”统括而无遗。所谓“法界”，即是事物的界限或范畴。六祖大师所说心性本自清净等，即是真如。真故，不虚假；如故，常不变。心性即是真如，若能觉悟，即是“一真法界”。

吾人现前一念心性能生“十法界”万法，究竟如何生起？这现前一念心性（精神活动）的道理，究竟为何？这便是本师释迦牟尼佛及一切诸佛之所觉悟者。梵语“佛陀”，华译“觉者”，觉，即觉悟，如睡梦觉醒。对凡夫来说，便是不觉，凡夫虽然不觉，心性（精神）与诸佛未尝稍异，喻如水的湿性与波浪，实非二物。故云“心佛与众生，是三无差别”。

那么，佛陀觉悟了什么？若以通俗语言来说，便是觉

悟亘古以来乃至尽未来际永恒不可改易的众生现前一念心性（精神活动）的客观规律。这一永恒不可改变的客观规律，便是我们所说的“缘起性空而因果相续”之铁律。

吾人于日常生活中，一念心生起（精神活动），则必定为“十法界”的万法之因，是即“缘起”，缘起即是因，因如种子，必定感果。俗语云：种瓜得瓜，种豆得豆。因果相招，法尔必然，这一规律以任何主观力量为转移，故曰“性空”，或名“无我”。所谓“性空”，所谓“无我”，皆言“法无自性，唯念所宗”。无我、无自性，譬如一张白纸；唯念所宗，譬如你在白纸上写什么、画什么，画个什么就是什么，写个什么就是什么。

如《华严经》说：“心如工画师，画种种五阴。一切世界中，无法而不造。”

又说：“若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。”

如是心性法则，为诸佛所觉，以之教化众生，使之驾驭这一法则，返妄归真，转染成净，断除三惑（见思、尘沙、无明），成就三德（般若、解脱、法身），圆证三身（法、报、化）。本师释迦牟尼佛及一切诸佛，正是遵循这一法则，实践这一法则，而成就佛道。

这一法则（梵称曰“达磨”）不是诸佛所创造，更不是上帝、梵天等所能创造，这一法尔如是、不可改易的法则——“缘起性空而因果相续”，一切诸佛亦不能改易，不过是为诸佛所发现、所觉悟、所遵行，所以能够“转凡

成圣”而已。所以，佛陀经常向弟子们说“说法者，无法可说，是名说法”。又说“四十九年未曾说一字”等。佛所说法及诸祖立宗，无非是为了使令沉湎在烦恼惑业苦海当中的众生，用此方法有效地驾驭“缘起性空而因果相续”规律而达到出染还净、超凡入圣直至成就无上佛道而已！

由此可见，吾人信佛，不过是信仰佛陀因其觉悟而发现的真理（道理亦称真谛）亦即亘三际、历十方颠扑不破，不可改易的客观规律而已。这个客观规律（法则、谛理），被佛陀发现了、觉悟了，亲身躬行实践证明了，揭示出来了，告诉我们的；你接受不接受、相信不相信，完全由你，佛陀亦不能强迫你。因此，佛教主张智信，即理智的信仰，明白其中道理的信仰，反对盲从的迷信。

二

一念心性，人人具足，缘起性空（无我）而因果相续，法尔如是，并不因为你信或不信这个道理而改变，或能左右这个客观规律（法则）的存在。明白了这个意义，从这个意义上来讲，信仰佛教，其实是信仰自心，信仰自己，不过是以佛陀为模范、为导师而已！正如有知识者谓“佛教是无神论者”，其实是有根据、有道理的。

缘起性空（无我）而因果相续，是即本文开头提到的一心能生万法。万法虽多，归纳为“十法界”，即十个范

畴。吾人仅为其中之一，即“人法界”，尚有“九法界”的事理，吾人可从佛经中得知其详。“十法界”为佛法界、菩萨法界、缘觉法界、声闻法界和天法界、人法界、阿修罗法界以及畜生法界、饿鬼法界、地狱法界。

前四（佛、菩萨、缘觉、声闻）为四圣法界，后六为六凡法界。以修学戒、定、慧的力量，断除了见思惑（烦恼），超脱六道轮回的分段生死，是谓超凡入圣，须证得声闻法界最高位的第四果（阿罗汉）。分段生死，即一期始终的由生至死，不能自主，因业受报，轮回于六道，如果不遇佛法，不肯遵循“缘起性空而因果相续”法则，努力勤修“戒、定、慧”三无漏学，则久经长劫，莫由出离。

吾人属“人法界”有情（众生），对于“人法界”以外事物，不堪（即无力，即使会用科技手段，终亦有限）涉及，因缘果报，法尔如是。所以，除非信从佛经所说，否则便难承认或相信“人法界”范畴以外的“法界”事物了，哪里会知道“人法界”以外，尚有“九法界”的事物存在呢？这就是我们这个世界上一一般人——芸芸众生的识见了，甚至误解佛为某种神灵，或认为佛教是迷信了。

一心为因，十法界为果。十法界，唯一心所造。所造即吾人日常行为；行为名之曰业，是根据梵文“羯磨”翻译的。发端（造作）于一心，表现于身、口，心念即意；所以每一个人的行为造作，不外乎身口意三业。身的行为造作有三种业：曰杀、盗、淫；口的行为造作有四种业：曰妄言、绮语、恶口、两舌。妄言即欺骗、虚假的语言；

绮语即低级趣味、黄色歌曲等；恶口即粗暴骂詈；两舌即挑唆是非、离间人际关系。意的行为造作有三种业：曰贪欲、瞋恚、愚痴。贪，主要为贪色、财、名等；瞋恚，于人或事，轻则不悦，乃至忿恨；愚痴，指不明善恶，不信因果，不信三世（过去、未来、现在），不信佛、法、僧三宝；并非指没有文化、没有学问。

应注意，所谓善恶的区分，就在于这身三业、口四业和意三业，犯之曰十恶业，守之曰十善业。吾人心念复杂多端，造作行为千差万别，几乎无一相同，如同天下人貌相无一全同者，即使是双胞胎，亦不全同。将人们造作行为统括分之，善业方面分作上中下之三品，恶业方面亦分作上中下之三品。上品十善为因，报感“天道——天法界”为果；中品十善为因，报感“人道——人法界”为果；下品十善为因，报感“阿修罗道——阿修罗法界”为果。梵语阿修罗，亦音译为阿素罗，此云无端正（男貌丑、女貌美），亦云无酒，此道众生，具有一定福报而瞋恨心重，好斗争，散在天、人、畜、鬼道中，所以有些佛教典籍中，亦有不另立此道而言五道众生者。以上为三善道。恶业方面，违犯程度较轻者，为下品十恶业，以此为因，报感“畜生道——畜生法界”^[63]为果；违犯十恶业程度严重者，为中品十恶业，以此为因，报感“饿鬼道——饿鬼法界”为果；违犯十恶业极其严重者，为上品十恶

[63] 《大方广佛华严经随疏演义钞》《说无垢称经疏》《摩诃止观》中说，起下品十恶发鬼心行刀途道，起中品十恶发畜生心行起血途道。

业，以此为因，报感“地狱道——地狱法界”为果。是为三恶道。

三

净土宗第十二祖彻悟梦东禅师（公元1741—1810年）说：

吾人现前一念之心，全真成妄，全妄即真；终日不变，终日随缘。夫不随佛界之缘而念佛界，便念九界；不念三乘（三乘即声闻、缘觉为小乘，菩萨为大乘，佛为无上乘——印注），便念六凡；不念人天，便念三途（畜、鬼、狱）；不念鬼、畜，即念地狱。以凡在有心，不能无念；以无念心体，唯佛独证。自等觉（等觉去佛一等，为仅次于佛的大菩萨）已还，皆悉有念；凡起一念，必落十界；更无有念，出十界外；以十法界，更无外故。

（吾人）每起一念，为一受生之缘，果知此理而不念佛者，未之有也。若此心能与平等大慈大悲、依正（此处的依，即净土；正，即佛陀。）功德以及万德洪名（南无阿弥陀佛）相应，即念佛法界也；能与菩提心六度（布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧）万行相应，即念菩萨法界也；以无我心，与十二因缘（无明、行、识、名色、六入、触、受、爱、取、有、生、老死）相应，即念缘觉法界也；以无我心，观察四谛（苦、集、灭、道），即念声闻法界也；或与四禅（初禅离生喜乐、二禅定生喜乐、三禅离

喜妙乐、四禅舍念清净)八定(四禅定与四空定总曰八定;四禅如上说,四空即空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处),以及上品十善相应,即念天法界也;若与五戒(不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不饮酒)相应,即念人法界也;若修戒善等法,兼怀瞋慢胜负之心,即落修罗法界;若以缓软心,念下品十恶,即堕畜生法界;或以缓急相半心,与中品十恶相应,便堕饿鬼法界;若以猛炽心,与上品十恶相应,即堕地狱法界也。

十恶者,即杀、盗、淫、妄言、绮语、恶口、两舌、贪、瞋、邪见(愚痴)是,反此则为十善。

当密自检点,日用所起之念,与何界相应者多,与何界相应者猛,则他日安身立命之处,不劳更问人矣。

红螺山资福寺(位于北京怀柔区)彻悟梦东禅师揭示“心性随缘”的人生状态,其目的是为了让我们每一个人在日常生活当中,注意检点自己每日所起念头,自己念头的活动要操之在己。要为心之师,勿师于心。这样,自己的人生,由自己来缔造;自己的命运,由自己来操纵。趋吉避凶,行善积福,消除夙业,改造命运,都不在话下,是完全可以做到的,做自己命运的主人。所以,佛教徒一向对问卜占卦之类的事情,虽不予否认,却是不屑一顾的。

佛经云:“诸恶莫作,众善奉行;自净其意,是诸佛教。”净土宗第十三祖印光法师(公元1861—1940年)垂

示曰：“敦伦尽分，闲邪存诚；诸恶莫作，众善奉行。”

人生的最佳选择，便是一切时中，将自己的念头（精神活动）与“佛法界”相应。《观无量寿佛经》云：“是故汝等心想佛时，是心即是三十二相、八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。”如是，成就净业，往生阿弥陀佛净土，遵循“缘起性空而因果相续”的规律，水到渠成，是不言而喻的。

太上曰：“祸福无门，惟人自招；善恶之报，如影随形。”佛教律典中云：“假使百千劫，所作业不亡；因缘会遇时，果报还自受。”呜呼！可不慎乎！每个人的行为，无论别人见或不见，无论任何时处，只要你个人神智清楚，都是要绝对地由你个人自己负责的。这是浅谈佛法的忠告。

四

佛教认为“人法界”的人道众生，无论贵贱贫富，皆不免人生过程中的种种痛苦。世上一般人或许觉得人生也有快乐，佛教认为，人生的快乐，乃是相对而言的；也就是说，那不是究竟的快乐，而是建立在痛苦基础上的快乐，是短暂的，是靠不住的。原因是，人人皆以“自己”为“我”，与他人、与环境对立。其实，一般人所执的“我”，佛教认为乃是一种错觉，是“自欺”的。佛教认为“我”应具有“自在”和“主宰”二义。能够自由自

在、能够主宰事物（修持至破除“我执”与“法执”，境智圆融），方可符合“我”义。可是，世人于此二者（自在、主宰）皆不能做到，而执著自己为“我”，所以，佛教认为是错误的。何以言之？对于人生的种种痛苦，不由自主，不能抵御，这就是明显的证明。

佛教认为，人生痛苦虽多，可以概括为八苦。八苦即生苦、老苦、病苦、死苦、爱别离苦、怨憎会苦、求不得苦和五阴炽盛苦。佛典中述说甚详，今简要说如下：

一、生苦：诞生时，经十月处胎，婴儿在母腹内，名曰胎狱。临产，甚至有剖腹者，母与婴俱甚痛苦。

二、老苦：随逐时光流逝，由少至壮，以渐暮年，齿发脱落，面容憔悴，筋骨衰弱，视听减退；纵秦皇汉武，欲求长生，终不可得。

三、病苦：种种轻重疾病，烦扰人生；每至医院病房，触目惊心。近世又出现“艾滋病”“埃博拉”，尤为严重，令人谈虎色变。

四、死苦：神识谢体，四大（地水火风）分张，如生龟剥壳，螃蟹落汤；临死苦痛，不可尽言。

五、爱别离苦：撇所遗财物，抛所近亲人，这是临死的爱别离；生平中，往往因为不得已而离别，也是常有的事情。

六、怨憎会苦：终日怨恨、憎恶对方，却又偏偏必须相聚在一起，不得离开；夫妇、亲子、朋友、职场以及社会关系，皆有此种情形。

七、求不得苦：要想得到的事物，往往不能实现。生平中，往往不能遂心如意；如考试落榜、求职落空等。古有云：“不如意事常八九，可与人言无二三。”

八、五阴炽盛苦：这是众苦的根源，也是众苦的结果。五阴的阴，为荫覆义，使吾人真性不能显现。阴，亦作蕴，会聚义，此五者各会为一聚，曰五蕴。

五阴（蕴）即色、受、想、行、识。色义为具有形状、颜色的物质。五阴的色，即吾人的身形体貌。受、想、行、识四阴为心性（精神）。受，即对事物的领纳。想，即领纳以后的取像（留有印象记忆）。行，即因想像而念虑不停。识，即眼、耳、鼻、舌、身等感官了别外界事物。炽盛，即此五者（色受想行识）互有助成而造作种种行为，如火益薪，倍加旺盛；造种种业，以致形成种种痛苦。

《般若心经》云：“五蕴皆空”，此须以“般若”智慧观照，如经云：“观自在菩萨行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空。”般若，即了知“性空”“无我”的智慧，非同世间聪明。

《金刚经》偈云：“一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。”梦、幻、泡、影、露、电，是“一切有为法”的六种譬喻，此偈曰“六如偈”。

“六如”与“五阴”直接相关。因为“六如”说的是“一切有为法”，而“五阴”正是有为法的一切。所以，若以佛眼观之，一般世人沾沾津津，沉迷于六道轮回之

中，其状态如梦幻，如泡影，如露电。正如宋姑苏景德寺法云普润大师诗曰：

世界变成如幻化，受想行起似浮泡；
法尘缘虑同观影，身似露珠垂树梢；
过去翻思事若梦，现前如电耀荒郊；
须知毕竟常空寂，自是无端与物交。

世界，即时间与空间。时间为世，空间为界。佛经言，时则竖穷三际，空则横遍十方；这与当今天文科学界的说法是吻合的。天文学界说：纵然望远镜发达，所观测得知宇宙空间，也是极为有限，不过如同沧海一粟而已！又说：宇宙空间无有边际，没有中心点。若是“佛法界”时间与空间的情况则是：“无边刹海，自他不隔于毫端；十世古今，始终不离于当念。”（《楞严经直指》）所以，以“得大自在”“常、乐、我、净”来形容“佛法界”的功德。然而，在“人法界”的人生现象，由于妄想执著，时间因日照地转而昼夜为过去时、现在时、未来时。过去已过去，未来尚未来，现在不停留（了不可得）；空间即以假定标点而言东西南北、四维上下。时空之中，有无边无际的银河星球，形形色色，在演变不停，故曰如幻如化。

受阴领纳，想阴取像，行阴迁流，如同天降大雨落在地上形成的浮泡，刹那不停地前者变灭、后者继续一般。

感官接受事物为“法尘缘虑”，如同观看电影（宋时无电影，原诗观影，指人、物等所映现的影子）一般，譬喻识阴的虚妄。

色阴即由四大（四种主要元素——地、水、火、风。地大为骨肉筋爪等；水大为血汗、尿液等；火大指体温；风大指呼吸动转作用。）合成的身体，危脆难保，如同朝露。

人的一生中，过去的事，回忆起来，如同梦境一般，说明人世无常，不可停留。而现在的事，亦难把捉，才说现在，已成过去。故喻“如闪电耀荒郊”，一晃即过。

末二句“须知毕竟常空寂，自是无端与物交”，正是凡夫生活状态，由于“我执”“法执”，不悟“自他同体”“心境一如”之真理，起惑造业，轮回无期。

呜呼！苦海无边，回头是岸。

五

释迦牟尼佛为古迦毗罗卫国（今尼泊尔国境内）净饭王太子，幼名悉达多，因感人生之苦而舍弃王位毅然出家修道，经六年苦行，至三十岁时，成就佛道。叹曰：奇哉！奇哉！一切众生皆有如来智慧德相，只因妄想执著，不能证得；但离妄执，则如来的一切智慧现前。

《首楞严经》卷二云：见与见缘，并所想象，如虚空花，本无所有；元是菩提妙净明体，妄为色空及与闻见，如第二月。精觉妙明，非因非缘；亦非自然，非不自然；

无非不非，无是非是；离一切相，即一切法。

百丈禅师（公元720—814年）云：“灵光独耀，迥脱根尘；体露真常，不拘文字；但离妄缘，即如如佛。”

藕益大师（公元1599—1655年）示“觑破现前一念”曰：

前际不可穷，后际不可及。
现前介尔心，边际渺难测。
明明法界宗，妙观胡墨墨。
奋起金刚拳，打破无生国。

吾人当务之急，便是要牢牢地认准：今生得遇佛法，得闻净土法门，乃是万万之大幸。要明白：无论僧俗，修学佛法，唯有奉行念佛一法，可有一线希望能够超脱永劫至今难以摆脱的分段生死（六道轮回）。修学佛法，此生如果不能超脱轮回生死，一切便是空谈，等于儿戏，仅仅种下一个善根而已！所以，一定要牢记佛祖教导：“真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号”；如《弥陀经》言，念佛要一心不乱，则肯定往生西方净土，超凡入圣。要努力研读《印光法师文钞》，是为至要！

念与念佛

佛法传世，两千五百余年，法门虽广，度人亦多。就中，最为契理契机，所谓“直就下凡阶上圣，不离烦恼证菩提”^[64]莫过于净土法门最为切要。我等于娑婆世界为人，幸值佛法，幸得闻知净土法门，实可谓旷大劫来，殊胜因缘。《佛说阿弥陀经》云：

释迦牟尼佛能为甚难希有之事，能于娑婆国土，五浊恶世，劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提，为诸众生说是一切世间难信之法。^[65]

善导大师云：

窃以真宗叵遇，净土之要难逢，欲使五趣齐生，是以劝闻于后代。^[66]

又，藕益大师《佛会偈》云：

应痛盲龟常在溺，独忻孔木只今浮。^[67]

[64] 《省庵法师语录》卷下《劝修净土诗》，《卍续藏经》第62卷，第250页下。

[65] 《大正藏》第12卷，第348页上。

[66] 《观经四帖疏》卷四·正宗分，《大正藏》第37卷，第278页中。

[67] 盲龟孔木：《杂阿含经》卷十五406经云：“尔时世尊告诸比丘，譬如大地悉成大海，有一盲龟寿无量劫，百年一出其头。海中有浮木，止有一孔，漂流海浪，随风东西。盲龟百年一出其头，当得遇此孔不？阿难白佛：不能！世尊。所以者何？此盲龟若至海东，浮木随风，或至海西。南北四维围绕亦尔，不必相得。佛告阿难：盲龟浮木，虽复差违，或复相得。愚痴凡夫漂流五趣，暂复人身，甚难于彼。”参见《大正藏》第2卷，第108页下。

盖佛祖之意，明明揭示，吾人得闻佛法，已属不易；而得闻净土法门，尤属不易；闻而能信能行，则更属不易的了。佛语昭昭，祖言恳恳，佛恩祖德，丘山难喻。吾侪同仁都知道加倍地珍惜今生此遇。个人为勉励自己及诸有缘者实行，特为拈出“念与念佛”这一尽人皆知的命题，相为交流，就教于师友、方家。

据净土诸经论，以及西天东土包括日本国的诸祖师垂教，净土法门之心要，在于信、愿和实行念佛。作为“报土”^[68]的弥陀净土，我辈愚下凡夫之所以得以往生，仰信佛语、凭佛愿力、实行念佛，实为决定性的要素。善导大师云：

问曰：彼佛及土，既言报者，报法高妙，小圣难阶。垢障凡夫，云何得入？答曰：若论众生垢障，实难欣趣。正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。^[69]

又云：

斯乃直是如来慈哀末代，举劝励修，欲令积学之者，无遗圣力冥加现益故也。

复云：

[68] 报土：《观经四帖疏》卷一·七门料简之第六：和会经论相违文中之第六会通二乘种不生义。参见《大正藏》第37卷，第250页中。

[69] 经疏科文同前，参见《大正藏》第37卷，第251页上。

一一引教证明，欲使信者无疑，求者无滞，应知。^[70]

被中国尊为净土宗十二祖的彻悟禅师说：

真为生死，发菩提心，是学道通途。以深信愿，持佛名号，为净土正宗。^[71]

所谓通途，亦即前提。所谓正宗，即是心要。前提，既是出发点，亦是终点。心要，即能有深信，便会有切愿；既有深信切愿，便自当能有实行称念阿弥陀佛名号等修持。所以，深信、切愿和实行，这三者是互动的，是一体的。通常所谓如鼎三足，不可缺一。

在这里，应当加以强调的是：所谓信，是要深信，而非一般的肤浅地接受；所谓愿，是要切愿，而非一般的似有若无地希求；所谓实行，是要认真地、切实地修持，而非一般的悠悠泛泛的所谓修持。修持之所以不力，是由于愿心不切，愿心之所以不切，是由于信心不深。依净土法门而言，信愿行三者中，愿心尤须强调。此愿心中，既有自己所发“厌苦”“欣净”^[72]之愿；另一方面，更为重要的是，仰仗阿弥陀佛“四十八愿度众生，九品咸令登彼

[70] 经疏同上。科文第七：料简韦提闻佛正说得益分齐文。参见《大正藏》第37卷，第251页中一下。

[71] 《彻悟禅师语录》卷上·示众普说，《卅续藏经》第62卷，第339页中。

[72] 厌苦、欣净：《观经四帖疏》卷十·发起序，《大正藏》第37卷，第252页上。

岸”^[73]。特别是其第十八愿的“十念必生愿”。正是由于具有如是之功德力用，超越了佛法中“难行道”法门，乃得我辈下愚凡夫能够如愿以偿往生弥陀果报净土。

中国净土宗第九代祖师藕益大师说：

深信发愿，即无上菩提。合此信愿，的为净土指南。因此而执持名号，乃为正行。若信愿坚固，临终十念一念，亦决得生。若无信愿，纵将名号持至风吹不入，雨打不湿，如银墙铁壁相似，亦无得生之理。^[74]

这样千古不移的定论，应当奉为圭臬。

中国目前在改革开放建设现代化国家的道路上迈进，提出“与时俱进”的重要理念。佛教创自印度，传入中国，再流传于朝鲜、韩国、日本以及越南等地，发展至今，可以说，整个是“与时俱进”适应于各国、各地区的历史和结果。一般地说，有四种念佛，即：实相、观想、观像和持名。如果说，魏晋南北朝，尚当“像法”前半期，根机犹有聪利之者，如慧远大师等所实行的念佛，或属观想或实相，成就念佛三昧。那么，届至初唐善导大师便极力提倡“持名念佛”了。在中国被尊为净土宗第二祖，在日本被尊为净土宗高祖的善导大师，真可谓是善于观机逗教、“与时俱进”的先驱者和典范了。

[73] 赞佛偈：中国佛教协会出版《佛教念诵集》。

[74] 《佛说阿弥陀经要解》，《卅续藏经》第61卷，第653页中。

无论实行何种念佛，都离不开一个“念”字^[75]。念，若从其字体构造，是由“今心”组合而成。今心，即现在心，或当下心，这便是“念”。这个念字，按一般解释，既为动词，亦为名词^[76]。若以愚意，从“能念”说，即为动词；从“所念”说，即为名词。能所纵然看似对立，实则互不能离。除无上正等正觉的佛陀以外，任何人都不能无念。如彻悟禅师云：

吾人现前一念之心，全真成妄，全妄即真；终日不变，终日随缘。夫不随佛界之缘而念佛界，便念九界；不念三乘，便念六凡；不念人天，便念三途；不念鬼畜，便念地狱。以凡在有心，不能无念，以无念心体，唯佛独证。自等觉已还，皆悉有念。凡起一念，必落十界。更无有念，出十界外。以十法界，更无外故。每起一念，为一受生之缘。果知此理，而不念佛者，未之有也。^[77]

不论何宗何派何法，但论修持，便无不由此当前一念契入。天台家谓之“不思議境”^[78]，以心佛众生三无差别

[75] 四种念佛中的“实相念佛”，虽如所谓能所双亡、念而无念。然而无念之念，实非无念。如《金刚经》云“应生无所住心”，而非曰无心。

[76] 日藤堂明保编：《学研·汉和大字典》，第461页上。

[77] 《彻悟禅师语录》卷上·示众普说，《卮续藏经》第62卷，第332—333页。

[78] 不思議境：《摩诃止观》卷五上：“心与缘合，则三种世间、三千相性皆从心起。一性虽少而不无，无明虽多而不有。何者？指一为多，多非多；指多为一，一非少。故名此心为不思議境也。”参见《大正藏》第46卷，第55页上。

故。此念即由意根对法尘所生之意识，所以，不起则已，起则必属于十界中的一界。一念一界，亦即吾人心性的全体，所以有“百界千如”^[79]和“一念三千”^[80]的说法。

由是可知，吾人现前一念，关系至重且大。无限的时间，无边的空间和无量的人生，无不由此一念开展而来。凡夫迷此一念，沦为生死；诸佛觉此一念，获证法身。基于斯事斯理，返迷归觉，无如念佛。所谓一念相应一念佛，念念相应念念佛。

《首楞严经》大势至菩萨云：

都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。^[81]

《观无量寿佛经》云：

诸佛如来是法界身，入一切众生心想中。是故汝等心

[79] 百界千如：《妙法莲华经玄义》卷二上：“一法摄一切法，谓心是。三界无别法，唯是一心作。……今经用十法摄一切法。所谓：诸法如是相、如是性、如是体、如是力、如是作、如是因、如是缘、如是果、如是报、如是本末究竟等。……此一法界具十如是，十法界具百如是。又一法界具九法界，则有百法界、千如是。……广明佛法者，佛岂有别法！只百界千如，是佛境界。唯佛与佛究竟斯理。……但众生法太广，佛法太高，于初学为难。然心佛及众生，是三无差别者。但自观己心，则为易。……观根尘相对，一念心起，于十界中，必属一界。若属一界，即具百界千法，于一念中，悉皆备足。此心幻师，于一日夜，常造种种众生、种种五阴、种种国土。所谓地狱假实国土，乃至佛界假实国土。行人当自选择，何道可从。”参见《大正藏》第33卷，第693页中、696页上。

[80] 一念三千：《摩诃止观》卷五上：“夫一心具十法界，一法界又具十法界，成百法界。一界具三十种世间。百法界即具三千种世间。此三千在一念心，若无心则已，介尔有心，即具三千。”参见《大正藏》第46卷，第54页上。

[81] 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷五，《大正藏》第19卷，第128页上一中。

想佛时，是心即是三十二相八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。〔82〕

彻悟禅师开门见山地指出：

是心作佛、是心是佛二语，不唯是《观经》一经纲宗法要，实是释迦如来一代时教大法纲宗。不唯是释迦一佛法藏纲宗，实是十方三世一切诸佛法藏纲宗。此宗既透，何宗不透？此法既明，何法不明？〔83〕

所以说，信愿求生净土的念佛法门，实为转染成净、超凡入圣的至要至妙的捷径。时至今日（“末法”时期矣！）完全可以说，若欲即生了办此事（超脱“分段生死”这一关，但生净土，便得不退故）者，非此莫属。

中国和日本的净土宗祖师，为我们留下了千古的光辉榜样。善导大师勤笃精苦，昼夜礼诵，每于佛前念佛皆胡跪合掌，非至力竭而不休！时虽寒冰的冬季，亦须是一直念至通身流汗。日久功深，成就念佛三昧。每念一声佛，则有一光，从其口出。世皆传为弥陀化身〔84〕。法然上人以念佛功德威力故，梦中感应与善导大师对面，秉承持名念佛之法，著《选择本愿念佛集》。其《念佛往生本愿篇》中，有释云：

〔82〕《大正藏》第12卷，第343页上。

〔83〕《彻悟禅师语录》卷上·示众普说，《卍续藏经》第62卷，第337页下。

〔84〕《往生集》卷一，《大正藏》第51卷，第130页中。

（阿弥陀佛）名号是万德之所归也。然则弥陀一佛所有四智、三身、十力、四无畏等一切内证功德相好光明，说法利生等一切外用功德，皆悉摄在阿弥陀佛名号之中；故名号功德最为胜也。〔85〕

亦如彻悟禅师云：

一句所念之佛，全德立名，德外无名；以名召德，名外无德。能念心外，无别所念之佛。所念佛外，无别能念之心。能所不二，生佛宛然。本离四句〔86〕，本绝百非〔87〕。本遍一切，本含一切。绝待圆融，不可思议。〔88〕

窃以吾侪净土宗行者，应当如是信愿，实行念佛。

普愿天下同仁：珍惜一己尊贵的生命，珍惜念念流注的时光，珍惜甚难值遇之佛法，珍惜殊胜易行的净土法门。以至诚心、深心、回向心〔89〕，称佛名号。转娑婆为净

〔85〕 参见日本净土宗宗务厅昭和五十一年（1976）版《选择本愿念佛集》，第31—32页。

〔86〕 离四句：《中论》卷一：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。”《大正藏》第48卷，第687页下。《宗镜录》第四十六卷：“又直饶见超四句，始出单四句。犹有复四句、具足四句。且单四句者：一有、二无、三亦有亦无、四非有非无。（下略）”参见《大正藏》第30卷，第2页中。

〔87〕 绝百非：《大般涅槃经》卷三：“如来身者，是常住身、不可坏身、金刚之身、非杂食身，即是法身。”经文列举如来金刚身体绝百非的种种名目。参见《大正藏》第12卷，第382页下。

〔88〕 《彻悟禅师语录》卷上·示众普说，《卍续藏经》第62卷，第337页下。

〔89〕 《观无量寿佛经》：“上品上生者，若有众生愿生彼国者，发三种

土，化东方作西方。世界和平，人民安乐。情与无情，同
圆种智！

心，即便往生。何等为三？一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。具三心者，必生彼国。”参见《大正藏》第12卷，第344页下。

编纂《新编东林寺志》缘启

自东晋得中国佛教净土宗初祖慧远大师亲自肇建迄今，庐山东林寺已有千余年的辉煌历史。当年，慧远大师驻锡东林寺，倡导念佛三昧修持，共期往生西方净土，以念佛为宗，启中国佛教净土宗之先河。而后，庐山东林寺历代高僧驻锡，名贤过化，留圣迹无数，树功德非凡。特别新中国成立以后，果一老和尚二进东林寺，对祖庭的维护功不可没。特别是“文化大革命”结束后，果公和尚再一次主持祖庭的重建，历数年艰辛，终使东林寺雄姿再现，名扬天下。

庐山东林寺历史悠久，早在明代就有寺志编修，却因时日旷久，今已无存。对于寺志编修，果公和尚很为关注。1994年春，果公和尚舍报归西。同年底，受四众推举，老衲晋院主持东林寺法席后，杂事繁多，又兼中国佛学院教学任务，对东林寺志编修无暇顾及。时至今日，世纪之交在即，东林祖庭得四众维护，法务昌隆，僧众六和共住。因此，《新编东林寺志》的编纂机缘具足。老衲不自量力，承揽主修之责。幸有《庐山记》《庐山志》《江西金石略》等以及由日本东京都欢名寺住持铃木信光先生转来其所收集的有关资料犹在，并礼请《江西省宗教志》主编何明栋先生、《净土》季刊责任编辑王应槐先生为正、副主编，主持具体编纂。同时，祈愿十方大德、诸善知识，全力支持，提供资料，共助盛举的圆满，光大前贤

功德，特别是慧远大师肇建之功，果公和尚中兴之德，激励后人，发大心，立宏志，昌大净宗法门。对诸位功德，寺志将予载记，传之不朽。是以为祷！

佛历二五四四年
公元二〇〇〇年冬启

江西庐山东林寺 启建四十八米阿弥陀佛圣像缘起

净土法门，其大无外，统摄禅教律密，接引上圣下凡，为佛度生、畅达本怀的究竟法门。所以释迦佛陀以彻底悲心，不待弟子发问，便自宣说。由是西天东土诸祖师大德无不弘扬，千经万论无不指归。佛法东流震旦，慧远大师于东晋太元九年（384）来庐山，刺史桓伊为建寺于西林之东，号东林寺。太元十五年（390）^[90]七月二十八日，安置阿弥陀佛圣像，创立莲社。西域东土大德，儒宗泰斗，社会名流，奔流来归，如水赴壑。集一百二十三人，奋修净业。专于阿弥陀佛圣像前，立誓发愿，修持念佛三昧。净极光通，寂照圆明，瑞相感应，屡现不穷。远公于般若台间，三次睹见圣像示现。浔阳刘遗民居士净念感佛示现，佛身遍满虚空，相好庄严，莫可名状。居士念言“愿佛摩我头”，佛即舒手摩其头顶。又念言“愿以衣覆我体”，佛即以衣覆其身体。盖像逐心现，如水现月，又佛本无心，以众生心为心的缘故。所以造立圣像，实即众生开发自心，转染成净，返迷归觉，就路还家，发明自心本来面目的根本措施。

兹际盛世，政通人和。国家实行宗教信仰自由政策，如日高悬，放大光明。今于天下莲宗最初祖庭、匡庐胜境第一道场的庐山东林寺启建阿弥陀佛圣像，法运隆兴，人

[90] 另一种说法为公元402年，即元兴元年。

天欢喜，因缘殊胜，四海踊跃。仰蒙国家宗教事务局颁文批准，省、市、区政府部门支持护助。圣像择吉地建于本寺所属右后横岗之上^[91]，佛身并莲座合并四十八米，以表我佛“四十八愿度众生”之义。

顾我神州域内，或石窟，或露天大像，虽具种种，而捧莲台、垂接引的阿弥陀佛大像，似尚阙如。兹庐山东林寺圣像的启建，不唯充实华夏佛教文化大观，亦实为福荫国家昌盛，慈佑人民安乐，祈愿世界和平，而为法界究竟皈依处。

东林寺阿弥陀佛圣像的启建，发端于中兴本寺的果一上人。果一上人积其平生的信愿和十余载的辛劳，在党和政府大力支持下，东林寺得以恢复到唐宋时期的规模。上人于是乃发大愿上报国恩，普令众生同沾法利，启造法界藏身阿弥陀佛圣像。詎料上人此愿才启，报缘即尽，吾人敢不奋力继承先德遗志，以酬其鸿猷于万一。须及缘起者，1993年当时以果一上人为首发起倡建阿弥陀佛圣像，随同发起倡建者有西林寺觉海比丘尼法师和湖北静缘居士。而此次报请上峰批准，得以成就，则多赖山东潍坊党校艺术家陈修林教授和清华大学羊涤生教授之鼎力，谨此铭谢。

为配合国家“十五”经济建设，念及启建不易，我们尤当珍惜十方檀信的一锱一铢和一分一文，决定讲求实

[91] 后移址于庐山市（原星子县）温泉镇隘口村观音塘右侧山顶上。

效，避免虚耗。

庄严国土，利乐有情。弘开广大慈心，建设人间净土。普愿天下仁伦，同发胜愿，同植胜因，同造圣像，同结莲因，同证菩提，同成正觉。

江西庐山东林寺传印率两序大众谨启
2001年1月30日

东林寺果一法师（1994年3月6日圆寂）生前发愿于东林寺后山启建接引大佛，嗣因庐山地区包括东林寺，由联合国教科文组织认定为“世界文化”遗产，禁止增建设施。东林寺大佛移址启建于庐山南之星子县。承拨山地三千余亩。由现任东林寺方丈大安法师擘划，于2010年建成含背光高达81米之铜质接引大佛（佛身高48米，果一法师原计划用石），并诸殿堂及接引桥等，蔚为华夏又一大道场。

呜呼！语云：好事多磨。“有志者，事竟成”，信矣！

2019年4月5日，己亥清明，传印谨记



序 文



《净土文集》序

南宋宗晓法师研究了弘扬净土法门其人的业绩，立了始祖慧远，二祖善导，三祖法照，四祖少康，五祖省常，六祖宗赜（南宋末志磐把宗赜从祖列中删掉）。宗晓法师撰写了《莲社始祖庐山远法师传》和《莲社继祖五大法师传》收录在《乐邦文类》。

在中国，慧远法师是最早研究了《无量寿经》，在东林寺建莲社，参加的僧人、居士一百二十三人。他们在阿弥陀佛像前建斋立誓，专修念佛三昧，共期往生极乐世界。慧远法师创建莲社在中国佛教史上留下深远影响，并为举世公认。

慧远法师在庐山弘扬净土达三十年。慧远法师在定中，三次见过阿弥陀佛、观音和势至圣像。晋义熙十二年七月三十日晚间，慧远法师在定中见阿弥陀佛，阿弥陀佛说：“我以本愿力故，来安慰你，你于后七日，当生我国。”又见先期往生者，佛驮耶舍、慧持、慧永、刘遗民等在旁边。八月初慧远法师身体不舒，便安坐而化。

果一法师中兴了净土宗祖庭，并成立庐山东林寺净土宗文化研究学会。研究会的宗旨：爱国爱教，挖掘、整理净土宗古今史料和经论专著，编辑会刊《净土》，出版丛书，弘扬净土宗教义兼诸宗，继承发扬佛教优良传统，促进佛教文化的学术交流。

《净土文集》收入明旻法师的《净土思想与净土

宗》，明学法师的《印光大师弘扬净土教的伟业》，惟贤法师的《净土教与庄严国土》，吴立民先生的《正确认识易行道的净土法门》，高振农先生的《慧远大师创立东林莲社的意义》，郑颂英居士的《略论禅密净之异同》，胡以申、刘辉平先生的《莲宗初祖慧远及其弥陀净土思想》等等，这些论文研究了净土的源泉，及历代祖师弘扬净土的成绩。所以，编纂《净土文集》作为修行净土资料，奉献给大家。

己卯仲春

刊印《西斋净土诗》序

话说已经是五十年前事。传印在故乡辽宁庄河初出家时，从恩师受业，师命熟读《印光法师文钞嘉言录》。读至第十条“标应读典籍”中，举出《净土十要》一书，印光大师说，此书乃“藕益大师以金刚眼，于阐扬净土诸书中，选其契理契机、至极无加者……莫不理圆词妙”。遂即向苏州灵岩山寺佛经流通处请购一部，熟玩习阅，果然如饮醍醐。十要之第七，即梵琦楚石禅师著《西斋净土诗》。

藕益大师赞曰：

稽首楚石大导师，即是阿弥陀正觉。
以兹微妙胜伽陀，令我读诵当参学。
一读二读尘念消，三读四读染情薄。
读至十百千万遍，此身已向莲花托。
亦愿后来读诵者，同予毕竟生极乐。
还摄无边念佛人，永破事理分张恶。
同居净故四俱净，圆融直捷超方略。

在这里，须着眼的主要是“事理分张”的问题。事，即事相；理，即理性；分张，即对立，即是作片面的理解。佛法认为：理寓于事，全理成事；事能显理，全事即理。又，理即心性，事即境相；心境一如，事理不二。如藕益大师门人成时说：

事理分张恶者，谓舍西方功德庄严之阿弥陀佛（废事），而别计自性弥陀（执理）；舍西方功德庄严之极乐世界（废事），而别取唯心净土（执理）。此则事理乖张，成大邪见。

所以，“事理”问题，其实是佛教中带有根本性质的问题。于此若能正确通达，便不会陷入执理废事甚至著空发狂的泥潭里去了。对此，梵琦楚石禅师高提祖印，拨开人天眼目，同趣正法眼藏，树立了千古典范。

禅师讳梵琦，字楚石。宁波府象山县人，俗姓朱。九岁时，投讷翁谟公座下受学读经，十六岁剃发染衣。阅《首楞严经》有省悟。随侍元叟端公入京，听西楼上击鼓声，彻悟，通身汗如雨下，因以偈“捉得红炉一点雪，却是黄河六月冰”呈元叟，蒙认可。从此，圣凡情绝，体露真常；如大日轮，无处不照；普应万机，感而遂通。三十四岁时，来主此天宁永祚禅寺，感得龙神献宝，应缘启建镇海之塔。却后，筑室栖净，额曰“西斋”。其净土诗，即著作于此。恰如其诗句云：

绿水青山皆妙体，黄莺紫燕总玄音；
凡夫只为贪瞋重，不觉身栖宝树林。

禅师至此地步，而犹孜孜矻矻求生净土者，实是由于深达“真法无性，染净从缘；事理圆融，因果宛然”之玄旨；深达净土法门如天普盖，似地均擎，一切凡圣无能

超出其外，一切诸法无不汇归其中。如《华严经》为诸经之王，而《入法界品》中，善财童子于证齐诸佛之后，普贤菩萨乃教以发十大愿王，回向往生阿弥陀佛净土，以期圆满无上佛果，并以此普劝华藏海会诸大菩萨。我们应该知道，华藏海众，不要说凡夫，即使二乘圣人亦莫能攀。他们都是十住、十行、十回向、十地和等觉四十一位法身大士，是在破除无明惑、证得常寂光阶段的大菩萨。他们都具备乘本愿轮于无佛世界示现八相成道而现身作佛的功德。并且，华藏世界喻如大海，诸佛净土无量无边，而毕竟回向导归阿弥陀佛净土者，以此可以证知，往生西方净土，实为出离生死苦海之要津，实为成就无上佛道的捷径。所以说，梵琦楚石禅师为我们树立了千古不磨的光辉典范。正如明朝万历时期的莲池祿宏大师说：

本朝（明）第一流宗师，无尚于楚石矣。

并且指出：

彼（那些）自号禅人，而浅视净土者，可以深长思矣！

道不虚行，遇缘即应。传印于两年以前，幸得天宁永祚禅寺住持晓明法师函，方知此寺便是梵琦楚石禅师道场。法缘所被，欢喜莫名！因浙江省和海盐县党政部门重视并大力支持，贯彻执行宗教信仰自由政策，本寺于“文化大革命”后，1985至1988年整修千佛阁，1999年11月大

雄宝殿奠基，2003年10月落成并开光。含空宝殿，巍峨矗立；满月金容，灿烂映天。殿堂寮舍，已具规模。梵琦禅师在莲池会中，定当大放慈光，开颜含笑。现住持晓明仁者，恪勤朝夕，英年有为。今刊印梵琦禅师《西斋净土诗》全文，光扬祖德，普化有缘。不揣固陋，谨为之序。

2004年甲申孟春

《宗教不宜混滥论讲记》序言

净土宗第十三祖印光大师（公元1861—1940年）造《宗教不宜混滥论》，包括其中原注的文字，共为三千五百四十六字，字字皆从其真修实悟的大光明藏中、大般若心地流出。对于如何是宗，如何是教，为甚么不可以互为混滥的所以然，以及其中的修学利害关系等问题，都作了详尽、周到、明晰的发挥，都切中我佛教法门中长久以来的积弊。令人彻见何为是，何为非，以及其利害，洞若观火；令人直观理事如实之正义，犹如拨云见日。本论真正是与诸佛祖同一呼吸，同一语言，实堪永作人天眼目，长为法海导航。

传印自1984年，于中国佛学院（在北京法源寺），滥竽教坛以来，每趁所授课目结束，而课时犹有多余之际，作为补充教材，便为学僧讲解此论。计：1986年3月间，为“82级”学僧；1991年6月间，为“88级”学僧；2002年6月间，为“99级”学僧；2003年5月中旬至6月中旬，为“01级”学僧，皆各讲一遍。此外，2004年春节期间，应邀为辽宁省普兰店市星台镇清泉寺的尼众佛学院，亦讲一遍。

江西庐山东林寺，于2005年与江西师范大学合办“研究生班”，由本寺代理方丈大安法师主持。大安法师以下，研究生全体人员，精进修学，精诚可感。传印由京返寺，诸位诚意殷切，请以法施。传印自分，实无所有。

又实不得已，于是又将印光法师此论双手捧出，贡献给大家。

在讲解过程中，尽管我讲得枯乏无味，可是，大家却都始终如一地踊跃倾听，兴致不减；又承本寺《净土》编辑部连载《讲记》；而每期讲稿，都由中国佛学院可潜法师和象本法师用电脑打印并电传发送。这皆令我由衷地、深深地感动不已！由衷地、深深地感谢无量！由衷地、深深地恳诚祝愿：吾侪今时，在此娑婆，共习此论，他日莲池，定同海会，金色花开正是时！

庐山东林寺方面和北京中国佛学院方面，皆有人希望把连载于《净土》的《讲记》，印成一册，以便利有缘人们的阅读。这使我一方面为之感动不已！另一方面，私衷却深觉未安！为什么？传印一介庸愚，道眼未明，讲解此论，率皆信口开河，支离芜蔓，诚恐违背论旨原意耳！不当之处，所不能免也。唯有惶恐，和南作礼，乞望诸方善知识，莫吝教正。至幸，至祷！

《讲记》之前，先将印光法师著《宗教不宜混滥论》正文列出，俾便先行通读正文，然后方阅《讲记》。

2007年3月23日
传印叙于中国佛学院

《印光法师年谱》序

印光法师，法讳圣量，自署常惭愧僧。1861年（清咸丰十一年辛酉十二月十二日）出生于陕西省郃阳县（今合阳县），俗姓赵。幼攻儒书，21岁出家，22岁受具足戒。行脚参方，博学多闻，勤于劳作苦行，而以净土法门为根本之修持。33岁，由北京至普陀山法雨寺，精修念佛达二十余年。1918年，法师58岁，始有居士将其文稿20余篇刊印为《印光法师文钞》，此后渐以增广。印光法师于苏州报国寺创立弘化社，为近世流通佛教典籍之重镇，曾出版佛书600余万册，佛像百万余帧。70岁息居于报国寺，致力恢复苏州灵岩山寺为十方净土道场。77岁，移居于灵岩山寺。1940年，法师80岁。阴历十月二十八日，召集僧俗大众，安排寺务，付托后事。十一月初四日晨，跌坐椅上，于全寺大众念佛声中，安详示寂。荼毗后，建灵塔奉舍利于灵岩山寺。

海内外皈依法师座下称弟子者20余万人，其中颇多高阶知识分子。如弘一法师、徐蔚如居士、丁福保居士、江谦居士等，率皆依以为亲教师。法师遗著收录于《印光法师文钞》正、续编和第三编，计书函、序、跋、疏、记、论、说、铭、志、赞、颂以及杂著等文献1809篇（初步统计）。

继清代梵天实贤、红螺梦东大师之后，印光法师被我国佛教界（汉语系）尊为净土宗第十三祖。

印光法师被尊为净土宗一代祖师，这不是一件平凡的事情，而是我国近世佛教界的一件大事因缘。印光法师跟历代净土宗祖师一样，因为自行、化他功德广大而被尊为祖师。自行则亲证念佛三昧。如虚云老和尚说：“他体解大势至菩萨念佛圆通章的深理，依之起修，得念佛三昧。依之宏扬净土，利益众生。数十年如一日，不辞劳瘁。在今日确实没有。”化他则发扬诸佛及历代祖师的净土教义，契理契机地弘扬，领导了近代净土宗的中兴。如弘一法师所说：“法雨老人，禀善导专修之旨，阐永明料简之微。中正似莲池，善巧如云谷，宪章灵峰（明蕩益大师），步武资福（清彻悟禅师），弘扬净土，密护诸宗。明昌佛法，潜挽世风，折摄皆具慈悲，语默无非教化，三百年来一人而已。”

印光法师不仅是净土宗的祖师，而且宗教俱彻。他的《文钞》，言言见谛，字字归宗，不仅是修持净土的指南，对于整个佛教的发展都有着重要的指导意义。当今时代，除了念佛法门，没有办法即生了生死。现代人，因为时间、精力等原因，没有办法彻究三藏十二部，但是可以学习《印光法师文钞》。《印光法师文钞》是一部小藏经。

然而，近世以来，特别是现代，由于对印光法师的研究还很不够，以致还有不少初心的佛教徒（包括僧俗四众），对印光法师不能如实地、正确地认识，更谈不上对他的遗教有足够的、应有的重视，把他与平常僧人等量齐

观；甚至还有一些佛教徒，对他还很不了解，还很陌生。

应当指出，研究印光法师，加深对他的了解，发扬其遗教，这对于现时代和实践佛法，都具有着十分重大和极为深远的意义。印光法师，无论从儒教到佛教，从做人到学佛，从家庭到社会，从伦理到教育，从药方到保健，从国民到国家，从世间法到出世间法，从方便到究竟，于一切方面，都不能不说是近世佛门中一位杰出的、伟大的、光辉的典范人物。他生活的时代，距今半个多世纪，虽然世事、人事已经发生了巨大的变迁，但时间毕竟不算太远。如实地研究和了解印光法师，无疑将会有益于我国佛教徒继承、发扬佛教的优良传统，促使当代佛教更加完善地与现代社会相协调，住持正法，自利利他，爱国爱教。

苏州报国寺恢复弘化社以来，便十分重视流通《印光法师文钞》和相关净土经典、因果善书，最近又组织编写详尽的《印光法师年谱》。余池明竭尽全力，广泛搜集民国佛刊资料，历时三年，编成此谱，使研究学习印光法师有了更详尽的史料。付梓之前，问序于余。余愧不文，略述学习研究《印光法师文钞》的意义，以塞其责。

2007年12月

《净宗法语大观》序

我等凡夫，今生幸得遭遇“百千万劫难遭遇”的佛法，归投佛教，为佛弟子，发心修行。总的来说，须修“戒、定、慧”三无漏学。这三学能令我等断烦恼、证涅槃，所以称“无漏”。一切修学，皆以戒为基，由戒生定，因定发慧。这是修学佛教一切法门的法则和要求。修学净土念佛法门，当然也毫不例外。

如《观经》言，净宗行者，当修三福，名为净业。三福者：一、孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业；二、受持三归，具足众戒，不犯威仪；三、发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。《弥陀经》要求行人“执持名号，一心不乱”；乃至从“事一心”达“理一心”而能所双亡，深达实相，获证念佛三昧。是皆不出修行一切佛法总的要求和通途常规的法则之外。

净土法门之所以异于通途法门而被称为“特别法门”或“易行道”者，盖在于西方极乐世界阿弥陀佛慈悲大愿接引众生，而众生则以至诚恳切求生净土的愿望，与阿弥陀佛互为感召，乃得成就见思惑业犹未断除的凡夫众生亦得往生净土的不可思议的奇特之事。这一不可思议奇特之事，主要在于如《弥陀经》言：“众生生者，皆是阿鞞跋致。”梵语“阿鞞跋致”，此译“不退转”。是即一得往生西方净土，便能证得“不退转”。不退转有三义：一、位不退转（入圣位），二、行不退转（大乘行），三、念

不退转（证法身）。对于我等凡夫来说，首先是“位不退转”，最最至关切要！

“位不退转”，位，即超脱凡位而入于圣位（此圣位是就三界内藏通二教说），便是了脱了三界（欲、色、无色界）内六道（天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱）轮回的“分段生死”（对界外的“行不退、念不退”过程中的“变易生死”，故说界内为“分段生死”），长揖三界，永别六道，而更不退转。要知道，超脱三界生死，对于发心学佛修行的人来说，这是最为重要的一关，是最不容易解决的一关，当然这是必须突破的一关！

说了生脱死是最重要的一关，其意在于：吾人学佛修行，如果今生不能了脱生死，则必定随业受报，即使转生人天，痴福享尽，依旧堕落，苦海茫茫，莫测边涯。说生死问题是最不容易解决的，其意为：即使修行到了发明心地、大彻大悟的地步，倘若见思惑没有断除，便仍然不能超脱生死。断了见惑，方证初果（须陀洹），尚有欲界九品思惑。为断欲界前六品思惑，须经六番生死，方证二果（斯陀含）；为断欲界后三品思惑，须经一番生死，方证三果（阿那含）。犹有上二界七十二品思惑，须于色界上五净居天（五不还天）经历长时，方得断尽，乃证四果（阿罗汉），至此，方得彻底了脱三界六道的分段生死。所以，这对我们来说，是最不容易，简直是不可望亦不可及的。明白了以上两重意思，分段生死这一关，今生必须突破的意义，则不言自明。佛度众生，最为切要处，便是

首先救拔众生，脱离生死苦海。世间一切众苦，无过于生死。“真为生死发菩提心，是学道通途”，古德早垂明训。而欲求得现生了脱生死，对于我们这样的凡夫来说，若舍弃净土一法，吾人不知其更有如何良策矣！

大安法师早岁以来，笃修净土，深谙法门利害，洞察出苦要径，十五年前，苦口婆心为大家拈出《净宗法语大观》一书，普应群机，今复再版。本书体系大成，条目清晰，读者观之，顿了于心。起信立愿，精进念佛，则净土之生，万无一失。无量劫来，大事因缘，成办于是。如西斋诗曰：“凡夫到此皆成圣，不历僧祇道果圆。”何幸如之！谨序。

2008年5月1日

《印光法师答念佛六百万问》序言

佛教是让世人觉悟的宗教，是让世人明白宇宙人生真理的宗教。

佛教的创始者释迦牟尼佛，出生于公元前565年，其故乡在今尼泊尔境内的迦毗罗卫城。公元前535年，三十岁时于中印度——今比哈尔省的菩提伽耶成道，是即觉悟了宇宙人生的真理。经四十九年说法度众生。于公元前486年入灭，寿八十岁。佛灭后百年左右，由于遗教流传地域风情生活习俗等原因，分化为部派。又经百年左右，孔雀王朝第三代阿育王御世，佛教已有二十余部派，这时，佛教由印度本土走向国际，时当我国秦朝。宋志磐撰《佛祖统纪》卷三十四记秦始皇时曾有印度沙门室利房等十八人来朝，终因秦始皇不接纳而作罢。降至公元前后之际——西汉末、东汉初时，佛教由西域或云从海路传入我国汉地。

印度大德东来传译佛经，我国大德西往求取佛经。为了人生真谛，甘冒艰险，付出了无数牺牲。所以说，吾人今日得读佛经，听闻佛法，实为“百千万劫难遭遇”的殊胜因缘。由于佛教的传来，使华夏同胞如暗遇明，如贫得宝，对于宇宙人生真理的体认，得到了具有究竟性质的升华。历代精英，古今俊杰，皈佛者不可胜数。

佛字这一名称，为印度语言——梵文或巴利语的音译，具称“佛陀”，汉魏之时曾被音写作“浮图”“复豆”等；义译为汉语，便是“觉悟的圣者”。觉悟者系对

不觉者而言，这是不言而喻的。不觉，即迷。譬如睡眠，睡醒了，谓之醒觉。佛陀觉悟了宇宙人生的究竟真理，如同醒觉了的人；众生迷而未觉，如同尚在睡眠的人。因此，仅从“佛陀”的意义为“觉悟”这一点，人们就应该明白佛教的实质是什么、佛教究竟是怎样的一种宗教了。

正如近世名人梁启超（1873—1929）所说：“佛教之信仰，乃智信而非迷信。”^[92]现代社会中许多人依然视佛教为迷信，而不知道事实的实际情况恰恰相反，正是自己深陷在“漫漫长夜不知晓”的迷梦状态之中，不能自拔，生不知所从来，死不知归何去；俯仰天地间，最大遗憾的事情，难道还有过于此的么？

印光法师（公元1861—1940年）行状，如本书《行业记》已有介绍，乃是近代绝无几有的一位彻悟自心、圆悟藏性的高僧，并被我国佛教界所公认奉为净土宗第十三祖。作如来使，代佛宣扬；其所行者，如佛所行；其所说者，如佛所说。实为近世乃至未来人天导师，为令末世众生度脱生死苦海作舟航。遗著辑为《印光法师文钞》，字字珠玑，语语见谛，为正法眼藏，作人天眼目；诸佛度生，无越乎此。吾人何幸，得觐斯法；倘遇而不信，则失之须臾，沉沦永劫矣！

今北京大方广华严书局诸位同仁，深悉此法之殊胜更

[92] 中国社科院1995年版《梁启超集》，第17页。

无复加，又深虑诸有缘人于此善利失之交臂，不畏繁琐，不惮辛劳，将印祖《文钞》分门别类，钩玄提要，集为问答形式，不唯便于阅读，亦且利于释疑。如是便利读者，犹如乘舟渡海，毫不费力，直达彼岸。如藕益大师诗曰：

已信弥陀大愿舟，共修（念佛）三昧度迷流。

六时行道无余想，一句洪名似救头。

应痛盲龟常在溺，独欣孔木只今浮。

殷勤拶入无生理，七宝池边握手游。

2010年3月22日

于中国佛学院

《净土决疑论讲记》序

印光法师（公元1861—1940年）著《净土决疑论》，系其具有代表性的重要著作之一，收录在《印光法师文钞》正编中。根据其年谱考察，这篇论文是他写作于上世纪（二十世纪）初十年代，与其另一篇具有代表性的重要论文《宗教不宜混滥论》大约同一时期。法师另有《净土法门普被三根论》《佛教以孝为本论》和《如来随机利生浅近论》等论文多篇，大约皆写作于清末之辛亥年前，距今已过百年矣！

时有踏遍全国名山的高鹤年居士，于民国元年，即公元1912年，诣普陀山法雨寺参谒印光法师，临别取去上述论文，刊在上海狄楚青所办的《佛学丛报》上，一时之际，法幢高揭，慧日初露，龙天推出，大放光明；九州四海，僧俗四众为之刮目雀跃。

印光法师二十一岁（1881年）出家，初读宋王日休《龙舒净土文》，即矢志净土。三十七岁（1897年）于普陀山法雨寺为众开演《弥陀便蒙钞》毕，遂即闭关，专修净业。“以言教者，讼；以身教者，从”，这是印光法师平生座右恪守的信条；他凡是自己没有做到的，绝不以之自欺欺人。他向其同参道友致信谓随众过完春节，即闭关，决以“死期败烈”（自注云：这是陕西方言，意为誓拼一死）地，志在必证“念佛三昧”。其所著论文及《文钞》所刊，无一句一字不是从他的真修实证中流露而出。

吾人以“人天眼目，正法眼藏”目之，的的决非虚誉。

兹仅举一例以证之。时有海曙法师者，以七问向印光法师请教《楞严经》义。七问者：一、执心在内；二、直指见性是心非眼；三、色阴本如来藏妙真如性；四、眼入本如来藏妙真如性；五、十二处本如来藏妙真如性；六、地大周遍；七、一心二门。吾人皆知，《楞严经》教人明心见性，彻悟自心，实非纸上谈兵所可企及。如上七问，若在一般人看来，每一问都需要下大功夫阅览古德注疏，作大文章，也不一定能够说得明白。

印光法师，卑谦自牧，回答海曙法师说：“人之相交唯贵各尽其分量而已！昔有童子，捧沙供佛，佛即欢喜纳受。以沙乃童子力所能办，其供之之诚，与供无上珍馐妙味，等无有异。今以光所易办之沙，供之座下。固知无用，聊将其诚。倘亦用以涂地^[93]，庶可灭我罪垢，长我福田。因将七题一串穿来，僦侗论之，以塞其责。”

印光法师将其所问《楞严经》七题，统一作答。其文云：

论曰：执心在内、在外、在中间等，乃凡夫之情见也。执心定不在内、在外、在中间等，亦凡夫之情见也。非直指见性是心非眼，即末显本、指波即水之真智也。何也？以五阴、六入、十二处、十八界、七大，一一皆如来藏妙真如性，周遍法界也。若有在、有不在，则非如来藏

[93] 印按：童子供佛之沙，佛令僧用以涂地，以增其福。

妙真如性，不周遍矣。以如来藏妙真如性，含育生佛，包括空有；世出世间，无有一法能出其外、不在其中故也。以凡情观之，岂但五阴、六入、十二处、十八界、七大，皆属生灭，皆非真如；即断惑证真，成等正觉，亦不出生灭之外。以圣智观之，非但断惑证真，成等正觉，固属真如；即五阴、六入、十二处、十八界、七大，全体真如，从本已来，原无一毫生灭之相可得。再进而论之，真亦不立，如本无名；一心尚不可得，有何二门之可论哉！是为究竟真如，究竟如来藏妙真如性、究竟心。正所谓五蕴皆空，度诸苦厄，圆满菩提，归无所得者也。（《印光法师文钞》正编卷一《复海曙师书》）

末后，印光法师曰：“如上一番说话，乃光二十年前偶尔梦著者；今承其雅意，献于座下。”经论皆言“念佛三昧”，亦名曰“王三昧”，亦即无上大陀罗尼门，能总一切法，能持无量义。吾人观此印光法师所答《楞严》七问，若非亲见本地风光，安能如是任运地吐露？若非于法究竟者，曷克臻此？此可确证，印光法师在写此信的二十年前，已经悟道。

近代弘一法师（1880—1942），识见高超，从不任意许人，唯于印光法师则拳拳服膺，五体投地，谓曰：“近代大德如印光法师者，三百年来，一人而已。”（《永思集》）三百年来，即有清以降。乾隆、嘉庆年间，梦东彻悟禅师（1741—1810）应世（道场在北京怀柔红螺山资福寺），

是为莲宗第十二祖。印光法师被尊为第十三祖，实为实至名归；纵观其一生，为如来使，代佛宣扬脱离生死苦海之要径的净土法门。古德虽早有《净土十疑》《净土释疑》等辉煌著述，奈何浊世众生，仍须多种机缘信向此门。特别是人们的智慧浅薄，知见偏执，长期以来，对于永明禅师《禅净四料简》错会误解，深堪痛惜。所以，印光法师于此论中，将其真实正确精要之义，究竟彻底地开门见山，和盘托出，加以阐扬。

传印于20世纪八九十年代时期，执教于中国佛学院，曾经反复多次为各届学僧讲解此论。兹将讲稿再加整理，刊为讲记，用饷有缘；或有误解讹错，则请以论义为准正，并望指正，荷谢无任！谨此为序。

2011年辛卯金秋
八十四岁传印

《印光法师手书金刚经》刊印缘起

印光法师，法名圣量，字印光，号常惭愧僧。生于清咸丰十一年（1861年），寂于民国廿九年（1940年）。是近代著名高僧，被公推为净土宗第十三代祖师，早年遍参南北诸丛林，在普陀山法雨寺闭关阅藏数十载，通宗通教而专修净土。于苏州报国寺创弘化社，广弘法化。中兴灵岩山寺为净土念佛道场，立当代十方伽蓝之表率。印祖护国爱教，广度群迷，其文字般若，更度众生无以计数。道风所播，遐迩景从，法化广被，名遍远近。仍粗衣淡饭，不登大座，不纳出家徒众，不做经忏佛事，远离名闻利养。盛弘因果，不谈玄妙，倡导老实念佛，求生净土。将所有供养悉为慈善救济，资助流通法宝数百万册。

印祖寂后，圆瑛法师作诗赞曰：“乘愿再来势至身，圆通念佛训群伦。风光本地无他术，声教当年自有真。”弘一法师赞曰：“大德如印光法师者，三百年来一人而已。”太虚大师赞曰：“亲其教览其文者，辄感激威德力之强，默然折服，翕然崇仰，为莲宗十三祖，询获其当也。实为近代佛子僧人之典范。”印祖对现代社会众生根性颇为了解，常能应机说法，举凡来信询问修学佛法之事，无不一一回信作答，前后历十数年。有心者结集为《印光法师文钞》，后经多次增补，已有数百万字，被誉为“小三藏”。实为末法之慈航，暗夜之明灯，是现代众生修习佛法尤其净土法门之最佳指南。

印祖传世墨宝，多为文钞书信，亦有教门下格言警句。个中流传最广者当为其闭关房中高悬之“死”字，了生脱死，以此明志，千古一人。大师翰墨，其妙处不在一般书家所求风格之多变、技法之醇熟，初见其字，拙朴老辣，待细观之，却有无尽意味在其中。

印祖传世写经较为稀见，余数十年来只曾见其所书《大势至菩萨念佛圆通章》而已。弘一法师回忆印祖曾书写数部经典为日课，然语焉不详，亦未有他人记下以做旁证。而今，青年收藏家陈锦明居士，历经辛苦购得印光法师手书经典三种：《般若心经》《金刚经》《往生咒》，合订一册，甚宝之。余初时乍见，以为笔意规整局囿，不似印祖晚年文钞所书之浑圆钝朴。待细观之，笔锋之中已然有大匠气息。以般若起，以净土归，亦为印祖一生修持之轨。况印祖屡于文钞中言，书写经典当工整谨严，此墨迹无愧于此也。

此三种写经，字字规整，笔笔不苟，通篇一气呵成，颇见功力，与其晚年所书笔风一贯。吾侪于印祖寂后七十余载，得见此宝，实为幸事也。陈锦明居士慷慨玉成，联手青年出版家慧泉居士等倡印法宝，广为流通，嘱我为之序。老衲深慕印祖德行，引为修学楷模，岂敢为序？不揣浅陋，谨略述因缘，以资纪念云耳！

祈愿印祖法宝流布天下，印祖德行光照千秋；凡有见闻者，建立信愿行，持念佛名号，往生安乐国。

2012年5月7日

《古德诗偈信抄》绪言

为他人书写时，剩下了一些纸头、纸边（纸张都是自备），弃之可惜，便信手书写了这些，以为自勉自策自警自励。有同道者见之，劝我刊印成册，以利观阅，我想也是，遂从其言而刊之。并借兹略说佛法要意，以飨有缘。

佛，梵语具云佛陀，译为觉者。觉悟了人生宇宙真理实相、具有大智慧的人，不是神仙。我们熟知的释迦牟尼佛，是古印度迦毗罗卫国净饭王的儿子，出生于公元前565年，入灭于公元前486年，虚岁八十。释迦，意为能仁；牟尼，意为寂默。释迦牟尼佛，即释迦族的圣人。

佛，并非高不可攀。《涅槃经》说：“一切众生悉有佛性，如来常住无有变易。”因此说，佛性是一切众生永不变易的且能够觉悟成佛之性。佛法是平等的，人人可以成佛，人人应该成佛。“我有明珠一颗，久被尘劳关锁，今日尘尽光生，照破山河万朵。”吾等凡夫众生与释迦牟尼佛一样，都是拥有“明珠”的人，关键看我们每一个人是否能够充分地发挥个人的主观能动性，有意识地以坚强的意志，遵循释迦牟尼佛经过觉悟所发现的人生宇宙真理实相的规律去做，改造自己。这个规律便是“缘起性空”与“因果相续”。

我们每一个人都是由现前一念灵知的精神活动在主宰着自己。就是这个现前一念心性活动——为善为恶、为公为私等，首先是发端于心念，其次是付诸行为活动；这

便是每个人缔造自己人生的出发点，同时也是自己安身立命的落脚点。于日常生活中，一念心起，名曰“缘起”，在个人的精神世界里，如同投下一粒种子，叫作因。有因则必定有果，如人们所熟知的：种瓜得瓜，种豆得豆。所谓性空，是说这种因果相招、纤毫不爽的力量不是任何个人的主观意志所能主宰它、左右它，名曰“无我”。因果定律，法尔如是，即使是三世诸佛也无能改易，诸佛正是遵循这一规律修证成佛，教化众生，也无非是宣示这一规律，劝导人们遵循这一规律去做，别无他法。

落实到当下，我们就要把自私自利、贪瞋痴慢的心逐步收敛，对于世间名闻利养、五欲六尘的执著放下一些，时时观照并提醒自己的修养与智慧有没有增长，烦恼有没有平息。逐步做到多一分知足，少一点贪婪；多一分关爱，少一点瞋怨；多一分智慧，少一点愚痴；多一分谦虚，少一点傲慢；多一分包容，少一点自私；多一分感恩，少一点不满。这样，开始实践慈悲智慧、平等圆满的释迦牟尼佛的教诲，锲而不舍，日久功深，敦伦尽分，闲邪存诚；将一句“阿弥陀佛”万德洪名放在胸中，净念相继，与佛愿相应，万善同归，庄严净土，便是最终的安身立命之处。有缘人，共勉！

2012年壬辰仲秋
传印于北京法源寺西斋

《古德净土诗信抄》自序

佛教的宗旨，是要人们摆脱生死轮回，获得不生灭、离垢净的常住法身。《观无量寿佛经》云：“是心作佛，是心是佛。”心作心是，念兹在兹；因该果海，果彻因源；因果定律，法尔如是。

梵称阿弥陀，华译无量寿、无量光。寿无量，即竖穷三际；光无量，即横遍十方。此即诸佛法身，亦即众生心性。所以，吾人若能如《佛说阿弥陀经》所示，深信切愿，执持阿弥陀佛名号，求生净土，获证各自本有法身，洵为修行之切要。

历代古德，深谙斯旨，吟咏诗歌，劝导人们修持净业，往生净土。信抄所书，主要根据明末藕益大师所辑《净土十要》所载《莲花世界诗》以及莲宗第十一祖省庵大师《劝修净土诗》等。笔者年逾耄耋，腕力衰羸，所书不堪入目，惟其诗意昭然，至祈见闻读诵，深植莲因，广结净缘云尔。

公元2018年戊戌佛降生日
净业学人传印谨识



法 语



江西庐山东林寺晋院法语

（虎溪桥头，执杖）

因缘际会事难思，恰是金秋八月时。
台岳安居期未已，匡庐忽报到虎溪。

即今过虎溪桥一句作么生道？

桥畔老樟新叶翠，相迎今日旧时人。

过！

（以杖指山门）

夫此门者，净土之门。净土一门，谛理甚深。唯佛与佛，乃能究尽；统摄律教禅宗，普被上中下根。毕竟进门一句应如何道？

一切法门悉皆从此法界流，
一切行门无不还归此法门。

进！

(莲池白衣观音前)

四色莲花间绿荷，莲花一朵一弥陀。
莫言亿刹西方远，亿刹还同此水波。

进！

(天王殿花冠弥勒座前，问讯、拈香、合掌)

南海宝阁，智圆三际。
日光妙定，慈覆十方。(三拜)

(韦驮座前，同上)

权现将军普眼尊，三洲护法显威神。
贤劫千佛从君补，辅正摧邪悲愿深。(三拜)

(大殿，同上)

佛身充满于法界，普现一切众生前。
随缘赴感靡不周，而恒处此菩提座。
(展大具九拜)

(海岛千手观音座前，问讯、拈香、合掌)

一尘不染，十方露布。
通身手眼，不须回互。(三拜)

(五百罗汉堂，同上)

妙堪遗囑无为化，从佛转轮四相空。
谩道声闻为小果，众缘普济福无穷。（三拜）

(伽蓝前，同上)

吉圣伽蓝，护法僧院。
常拥招提，万古不变。（三拜）

(监斋前，同上)

法轮未转食轮先，修道还凭助道缘。
昔日嵩峰标手眼，始知四地菩萨天。（三拜）

(果一老和尚影堂，问讯、拈香、合掌)

悲心矢志复东林，唐宋规模重见新。
耕罢泥牛回路处，宝华千叶一枝春。（三拜）

(念佛堂，同上)

一句弥陀最上乘，家风不羨岭南能。
金台一任来迟早，且作人间念佛僧。（三拜）

(远公祖堂，同上)

匡阜苍苍，扬子泱泱。
宗恩祖德，山高水长。（三拜）

(法堂，问讯、拈香、三拜。妙湛老法师送座。捉杖指座云)

一句弥陀苦海舟，脚跟不动出阎浮。
五宗八教横罗列，东土西天一座收。

升！

(拈香)

此一瓣香，非真非俗，即相无相。爇向炉中，专申供养：尽虚空遍法界过现未来十方常住无尽三宝，娑婆教主本师释迦牟尼佛、极乐世界阿弥陀佛、观世音、大势至、清净大海众菩萨。伏愿法界众生同归净土法门，共入弥陀愿海。

此一瓣香，不离当处，普遍十方。爇向炉中，专申仰祝：中华人民共和国，国运昌隆，人民安乐；世界和平，干戈永息。

此一瓣香，非心非色，即有即空。爇向炉中，专申供养：西天东土历代祖师，本寺开山莲宗初祖远公大师、高贤十八、莲社百廿三人。伏愿不违安养，常垂护念。

此一瓣香，怀中取出，一尘不染，万法齐彰。爇向炉中，专申供养：涌泉堂上^上虚^下云老和尚、章华堂上^上果^下一老和尚，用酬法乳之恩。

(撩衣就座)

学道经今四十年，还乡出要尚茫然。
轮珠百八重拈起，心佛众生一串穿。

诸上座：传印天台安居方及三载，辱叨我省、市、区人民政府垂召，中国佛教协会和本省佛教协会委命，执帚山门。窃念东林祖庭乃净宗第一道场，自愧德薄行荒，难负重任。仰冀党政领导，诸山长老、诸大护法、班首大众，鼎力扶持，同心协力。承先启后，继往开来。远绍远公遗教，近光果公未竟之业。庶几上报四恩，下济三有，亦乃不负果公老和尚中兴本寺一番苦心。

既然如此，如今晋院一句作么生道？

一句阿弥陀佛，西来大意分明。
但得莲蕊标名，不须高列传灯。

果公灵塔圆光献祭

(问讯、拈香、顶礼、三真言毕)

获接哀音痛突然，昨春相会在台颠。
蒙师见阅二林志^[94]，孰料竟成末后缘。

[94] 东林寺、西林寺寺志文稿。

恭维

章华堂上^上果^下一老和尚，胼手胝足，奋向蒿芒安宝刹；披荆斩棘，敢教岩薮涌楼台。后学传印自浙江天台远道归来，拖泥带水，历览苍黄；漫肩星月，透身露凉。罗太虚以作供，即法界而为浆。伏愿出那伽定，来飧来尝。佑吾后昆，枝叶流芳。呜呼，云水莫知所之，人天无限凄惶。

果公灵塔圆光献祭

翠微螺髻，云封苔护。
吾祖法身，全体呈露。
月白风清，略无回互。
触目分明，庐山面目。

一九九四年九月十一日

台湾高雄妙通寺传授三坛大戒上堂法语节选

上堂法语（二）

妙通道场法筵开，尸罗菩提宝树栽。
万圣千贤从此出，庄严三世诸如来。

人身难得，戒法难闻。生死难了，轮回难出。诸仁者夙植德本，具胜善根，不昧真性，乘愿再来。值兹胜会，殊堪庆幸。虽然如是，断惑证真，须假修德；返本还源，必借胜善。精严性戒，深栽众行之根；清淨尸罗，珍重初章之本。懿欤勤息，堪庆庄严解脱之衣；善来求寂，好将秉受十支净戒。窃以师资和合，方开止作之门；授受相传，则获性遮之戒。凡情举止，不无罪垢之愆；圣智遗规，乃有忏摩之法。

《楞伽经》云：“前圣所知，转相传授，妄想无性。”二祖慧可大师云：“觅心了不可得。”《大乘起信论》云：“若有众生能观无念者，即为向佛智故。”是知从上佛祖，皆就现前一念指点，显此妄性本空也。夫妄本空而真本有，元来佛固自如如。翻染业以成净业，端赖今日发心殷重。以我等即佛之因心，念我等即心之果佛。因果从来交彻，心佛法尔一如。

须知：修行径路，舍净土，则我将安归！改过法门，

非忏摩，则心无自洗。是故诸仁者！应起难遭难遇之想，切戒轻慢轻浮之心。所愿：二忏同修，事观与理观双运。三身并念，他佛与己佛齐彰。无始昏迷，长风起而阴霾绝点。多生罪障，太阳出而冰雪俱消。方寸丹陛，莫容客尘埃点。一片青山，常露本地风光。

今有修斋功德主等，为祈愿：

世界和平，众生安乐。道场清净，戒期圆满。护法檀那，福寿康宁。大地众生，现在者增福延寿，过去者超生净土。虔诚恭敬，奉设清斋，供养三宝，敦请上堂。即今临斋庆赞一句，毕竟应如何道？

尘销古镜光逾远，风定寒潭水自平。

二〇〇一年五月十九日

上堂法语（三）

浩浩红尘迷白昼，堂堂古道透六龟^[95]。

知他来去忙忙者，脚底还曾踏着未。

诸仁者！生死长途真个险，相逢不禁因相勉。旷劫轮

[95] 六龟：当地乡镇名。

回不能了，端为一念心未歇。一念广造定散业，展转驰驱三千界。人天暂客长堕恶，舍佛孰堪济汝我！

诸仁者！万事无如生死切，六根都摄是良策。都摄何曾间语默，精诚一念超勤惰。洪名举处万机忘，匝地普天成一个。思量拟议转无端，头上安头浑成错。明古音禅师示众偈曰：行住坐卧之中，一句弥陀莫断。须信因深果深，直教不念自念。果能念念不空，管取念成一片。当念认得念人，弥陀与我同现。

诸仁者！若能如是，则顶天立地大丈夫，方不枉此生得人身、闻佛法、辞亲出家、剃发染衣、躬逢此会、秉受三坛大戒一场！

今有本寺护法等，为祈愿：

佛日增辉，法轮常转。风调雨顺，人民安乐。世界和平，干戈永息。灾消福崇，合家清吉。三障蠲除，四智圆成。敬设上堂大斋，敦请山僧说法，即今临斋庆赞一句，应如何道？

慧因定发万贤规，定假戒成千圣辙。

了当脚下个事情，无如牢守冰霜戒。

二〇〇一年五月二十日

上堂法语（四）

宝建山青间水绿，好花应节逐时新。
玄机娓娓频漏泄，霭霭轻云渡翠岑。

诸仁者！静观毗卢法身，一尘不染，万法齐彰。古德云：“万法是心光，诸缘唯性晓。欲明本来人，但要今日了。”^[96]百丈云：“灵光独耀，迥脱根尘。体露真常，不拘文字。心性无染，本自圆成。但离妄缘，即如如佛。”

若也如是会得，圣心凡心，心心相印。山光水光，光光互融。方知江河竞注而不流，旋岚偃岳而常静。闲听好鸟时鸣止，笑看白云自去留。坐享太平，何乐如之！其或未然，则一翳在眼，满目空花。大圆觉性，全同流转。轮回路险，苦趣时长。一失人身，万劫不复。为今之计，便当圆发三心心愈切，单提一念念弥坚。尽生不起余思想，要种西方九品莲。万劫情关期力透，一声佛号与心亲。所谓：弥陀自性两相当，双照双遮总不妨，念到圆融无碍处，时闻一阵藕花香。

今有本寺护法众等，堪领此义，舍不坚财，培圣法财。奉修清斋，供养三宝，上报四恩，下资三有。龙天欢喜，佛圣开颜。如是不求福，自然福同山岳；不求寿，必

[96] 《大正藏》中此四句法语共引用了88次，前两句大致相同，后两句为“本无迷悟人，只要今日了”。

至寿等恒沙。家业如松柏之荣茂，贤胤庆兰桂以芬芳。即今临斋庆赞一句，毕竟应如何道？

云开白月毫光满，雨过青山髻色深。

二〇〇一年五月二十四日

上堂法语（五）

寥寥大化绝疏亲，一片花含万古春。
山色溪光亲荐取，当体明明无古今。

诸位善知识！大道明明，本无言说。千言万语，总归方寸。离此心外，更无少法可得。昔时六祖大师于黄梅五祖座下，闻《金刚经》云：“应无所住而生其心”，言下大悟。一切万法，不离自性。启曰：“何期自性本自清静，何期自性本不生灭，何期自性本自具足，何期自性本无动摇，何期自性能生万法。”永明延寿禅师云：“境智圆融，名曰佛国。”《华严经》云：“心佛及众生，是三无差别。”是知汝我本自具足，无欠分毫。何以诸佛圣人，超然时空，得大自在；我等凡夫，轮回生死，受苦无量？良以惟在信疑、迷悟间耳。

直须深信谛了，心外无境，境外无心，全心即境，全境即心。与此理同：心外无佛，佛外无心，全心即佛，全佛即心。一念现前，即一念相应；念念现前，即念念相应。离此念外，别无功效。差之毫厘，失之千里。《观经》云：“是心作佛，是心是佛。”正此之谓也。

今有护法檀越等，为祈愿：

佛日高悬，光明世界。法轮大转，普利人天。五洲康阜，四海清明。干戈永息，人民安乐。家庭幸福，事业繁昌。消灾延寿，六时吉祥。三障蠲除，福慧增长。奉设清斋，敦请上堂，即今临斋庆赞一句，应如何道？

南无阿弥陀佛，南无阿弥陀佛！

二〇〇一年五月二十五日

上堂法语（六）

花香鸟语圆通性，水绿山青常住心。

朵朵白云游碧汉，当阳独露毗卢身。

诸位善知识！昨日举扬“是心作佛，是心是佛”，已是拖泥带水；今日重复上堂，不免更扯葛藤。昔日大梅

法常禅师往参马祖道一大师，祖示曰：“即心即佛。”师直下契悟。所谓一信之后，永不再疑。遂即归隐大梅山中，历境炼心，长养圣胎。有诗曰：“一池荷叶衣无尽，满树松花食有余。刚被世人知住处，又移茅舍入深居。”马祖闻知，遣僧往勘虚实曰：“马大师宗旨已变。”问：“如何变？”告曰：“先前即心即佛，现今非心非佛。”法常曰：“这老汉惑乱人心，任他非心非佛，吾自即心即佛。”该僧回报马祖。祖为认可曰：“梅子熟矣。”

诸位善知识！若能到得这一步，何幸如之！

虽然，无论到得、到不得，珍重向君晋一言，旷劫因缘休自瞒，轮珠百八重拈起，心佛众生一串穿。中峰明本国师云：“禅外不曾谈净土，须知净土外无禅。两重公案都拈却，熊耳峰开五叶莲。”

今有护法檀越等，为祈愿：

三障蠲除，福慧增长。家眷安乐，子息贤昌。常住兴隆，道场清净。世界和平，人民幸福。法界含识，共成菩提。虔诚恭敬奉设清斋，敦请上堂，举扬法要，即今临斋庆赞一句，应如何道？

谁识西方无量寿，原来却是主人翁。

二〇〇一年五月二十六日

上堂法语（十）

五蕴山头个朽庐，六窗虚豁任缘居。
空华谁复分荣落，幻影无劳问我渠。

诸位善知识！《大方广佛华严经》云：“众生及国土，三世所有法。如是悉无余，一切皆如幻。”又云：“譬如工幻师，示现种种事。其来无所从，去亦无所至。”是以一切依正身心诸法，以要言之，幻空二字而已。因幻故空，因空故说如幻耳！

所言空者，非离有而说空，乃即幻有以观其空，名曰“真空”。所言有者，非离空而说有，是即本无（空）之幻有，名曰“妙有”。由其真空故，心非断灭；由其妙有故，境是无生。古佛偈云：“心本无生因境有，前境若无心亦无。”教人看破如幻不实，歇去妄心，则离念灵明真心独照，了了常知。似寒潭映月，如古镜显影。如此用心，心无挂碍。正如所谓：“境缘无好丑，好丑起于心。心若不强名，爱憎何由起？”是则但情不附物，物岂碍人。物既不碍于人，人又何碍于物呢！

吾人所以不得自在者，唯其不达心境无生，如幻不实耳！若能了达一念无生如幻，则一切忧患、得失爱憎、取舍情状，当下冰消瓦解矣！如《经》云：“知幻即离，不作方便。离幻即觉，亦无渐次。”一念顿到佛家，何幸如

之！汝我与佛有缘，忝为释子，当共勉之！

今有护法檀那、大功德主等，为祈愿：

五洲康阜，四海清宁。干戈永息，全球泰平。人民幸福，安居乐业。家道康盛，事业繁荣。眷属和乐，六时吉庆。佛日高悬，光明世界。法轮大转，普利人天。敬设上堂大斋，敦请上堂说法，即今临斋庆赞一句，毕竟应如何道？

百年世事空花里，一片身心水月间。
独向西方无量寿，通身靠倒宝莲前。

二〇〇一年六月六日

上堂法语（十二）

识情奔野马，妄念走狂猴。
不悟空王旨，轮回卒未休。

诸位善知识！《忏悔偈》云“从于无始，以至今生”，又云“复本心源，究竟清净”。诸经论中，皆说无始，本有真心。夫既曰“本有”，即今岂无？如今现有，即本有也。若无“无始”，则无今生，今生即是现前。若

离现前，岂有无始？所以，不须高尊本有，远推无始，只这现前一念之心，不异汝我本有真心也。离此现前一念心外，更无所谓本有真心。吾人现前一念，便是能忏悔、能念佛、能修行、能造作之因。诸法无性，染净从缘。一念因心既举，法尔成就十法界果。若以念佛一事而论，如古德示云：“吾人现前一念能念之心，全真成妄，全妄即真；终日随缘，终日不变。一句所念之佛，全德立名，德外无名；以名召德，名外无德。能念心外，无别所念之佛；所念佛外，无别能念之心。能所不二，生佛宛然。本离四句，本绝百非。本遍一切，本含一切。绝待圆融，不可思议。”

念佛如是，余事亦然。如是用心，忏悔灭罪，当如洪炉片雪。偈曰：

触目明明般若光，六根门头未遮藏。
若能当念根尘断，日用端居大道场。

兹有护法檀越、大功德主等，为祈愿：

五洲康阜，四海安宁。风调雨顺，民富物丰。家业兴旺，子息贤善。诸缘如意，时岁吉祥。正法昌隆，法化无疆。虔诚奉斋，供养三宝。即今临斋庆赞一句，应如何道？

妙通净刹法筵开，三世诸佛降来临。

他年华藏踞千叶，应是而今此会齐。
寿量无边，竖穷三际。
光明有象，横遍十方。

二〇〇一年六月八日

上堂法语（十六）

青山原不动，云水自去来。
戒期满三旬，佛子诞华台。

恭贺诸位，复三日具足三坛戒法。感谢常住，事事周到圆满。诸位秉戒时，既能发起难遭难遇之心，受戒后尤宜常怀恒惕恒励之意。“应痛盲龟常在溺，独忻孔木只今浮。”风月同天，云水无际。聚合因缘，会终必散。谨陈刍蕘，聊寄寸悰。倘肯俯鉴，定获大利。

华严五祖圭峰禅师座右铭曰：“寅起可办事，省语终寡尤。身安勤戒定，事简疏交游。他非不足辨，己过当自修。百岁既有限，世事何时休！落发堕僧数，应须俾上流。胡为逐世变，志虑尚嚣浮。四恩重山岳，锱铢未能酬。蚩蚩居大厦，汲汲将焉求。死生在呼吸，起灭若浮沤。无令方服下，番作阿鼻由。”

复次：一句弥陀，我佛心要，竖彻五时，横赅八教。奉劝诸君，咬钉嚼铁，信得西方及！切切发愿，持戒修福，以资助之。所谓：“无禅有净土，万修万人去。但得见弥陀，何愁不开悟。”此乃千古定案，决定更不须疑！

今有大功德主等，为祈愿：

五洲康阜，四海清平。风调雨顺，五谷丰登。世风淳和，道德文明。家庭祥和，事业繁昌。道场庄严，佛事周隆。佛日增辉，法轮常转。功沾沙界，果极法身。奉设清斋，供佛及僧，即今临斋庆赞一句，应如何道？

净满华台，来熏风于叶叶。

本源心地，建佛事于重重。

二〇〇一年六月十四日

上堂法语（十七）

妙通圣境白云深，宝建灵山耸翠荫。

门对茗浓溪水碧，清流洗净世间心。

恭维

诸位比丘、比丘尼，三旬戒期，即将圆满，堪嘉诸

仁，恪勤朝夕，怀抱古今。发大菩提道心，晋受菩萨妙戒。佛经云：“既得遇道，兴信心难。既兴信心，发菩提心难。既发菩提心，无修无证难。”此古佛道同，至理真言也。若不达无修无证之体，不名真菩提心。不发真菩提心，亦不名真信。此信心，实古佛道元功德母也。

诸位仁者！但能空诸所有，慎勿实诸所无，正是无修无证妙法。倘不向此着眼，更拟于何处觅玄？且如不杀业空、不盗业空，乃至破法业空，则长寿报、富饶报，乃至生生不舍离三宝报，直至圆满无上妙果菩提。以此清净三业，普与法界众生，同归寂光真性，岂非无修无证大菩提乎？

兹有大功德主等，为祈愿：

天下太平，苍生安乐。风调雨顺，物阜民康。家道兴旺，子孙贤善。事业发达，如意吉祥。道场清静，佛事周隆。大地众生，现在者增福延寿，过去者超生净土。佛日高悬，光明世界。法轮大转，普利人天。现前众等，普与法界有情，发菩提心。净三聚戒，入解脱门，得不退转。证金刚身，得无上觉。奉设清斋，供养三宝。即今临斋庆赞一句，毕竟应如何道？

华严境界妙无穷，百亿须弥性海中。

漫道善财无觅处，德云常在妙高峰。

二〇〇一年六月十六日

上堂法语（十八）

宝殿巍峨映日晖，三坛圆满法财堆。
梵歌高奏无生曲，笑看池华几许肥。

诸佛子！《梵网经》云：“众生受佛戒，即入诸佛位。位同大觉已，真是诸佛子。”百千万劫，大事因缘，今日圆满，可喜可贺！菩提心者，悲智相应。诸位既发此心，得无作戒。尤须二六时中，常自省察，要念念相应，即念念成佛。痛念生死，觑破世情。一切顺逆境界，总是虚妄不实。过眼空花，当体梦幻。唯独一念持戒念佛笃信三宝之心，不动不摇，湛然常住。方寸不离，生死与共。步趋先贤，不随时流。虚幻形质，生必有灭。放舍情尘，专心办道。清香一炷，红莲数枝，学律习教，助显心源。但悟一心，万法何有！万法俱息，万法俱备矣！纵然如是，仍须如古德所示：

受戒易，守戒难，莫将大事等闲看。
浮囊渡海须勤护，一念差池全体残。
理胜欲，便安澜，把定从来生死关。
任他逆顺魔军箭，凛凛孤怀月影寒。

兹有大功德主等，为祈愿：

世界和平，干戈永息。人民安乐，丰衣足食。风雨时若，道德淳和。家道兴旺，胤贤繁昌。道场清净，正法昌明。佛日增辉，法轮常转。檀越众等三障蠲除，四智圆明，现前大众戒根永净，遮性无亏。定慧齐彰，寂用自在。三有均资，四恩总报。共入弥陀愿海，同证法界藏身。奉设千佛大斋，供养尽虚空、遍法界、过现未来佛法僧一切三宝。敦请山僧暨羯磨、教授阿阇黎，举扬法要。即今临斋庆赞一句，毕竟应如何道？

三旬何尝离目前，刹那不住涅槃天。
但观心外原无法，莫谓师家别有传。
罗什译经余寸舌，瞿昙诱子赖空拳。
归来共尔黄金地，择取千华第一莲。

二〇〇一年六月十七日

上堂法语（二十）

六根门首六尘多，举世人人没奈何。
但肯心心常照破，自然日用不随他。

诸上善人大居士！吾人性德本明，由根尘相对，妄起分别，遂致染于嗜欲。目蔽于邪色，耳蔽于淫声，鼻蔽

于臭香，舌蔽于爽味，身蔽于妄触，心蔽于邪思。六识交蔽，汨昏其中。熏陶渐染，习以成性。驰骋于声色之境，展转于昏迷之网。由爱取故，造种种业，由业故，沉沦汨没于生死之大苦海中。佛圣悲悯，开大慈门。故投戒水，以洗涤之。所谓戒者，实非他物，乃自心本有之智光，自性本具之明德也。由智光不明，故明德日昏。今复明德而返天真，必须朗智光而破昏蔽。昏蔽破，则本体现；智光朗，则诸障消。是吾佛所以戒杀生以成仁，戒偷盗以就义，戒邪淫以立礼，戒妄语以敦信，戒饮酒以明智。五戒具而五常足，六情敛而三业清。如是则诸恶消灭，众善齐彰。发菩提心，受菩萨戒，更加以仰信佛言，皈依净土法门，生信发愿，求生西方。果能如是，则可谓不辜佛化，不负己灵，不枉此会殊胜因缘！

今有护法檀越、大功德主等，为祈愿：

世界和平，人民安乐。风调雨顺，安居乐业。家道康盛，事业繁昌。亲眷和睦，子息贤善。诸缘如意，万事吉祥。道场清静，信众皈依。佛日增辉，法轮常转。奉设上堂大斋，敦请山僧说法，即今临斋庆赞一句，毕竟应如何道？

五蕴山中寂灭场，六窗虚敞夜生光。

根尘总是空花影，火宅莲花扑鼻香。

二〇〇一年六月二十日

上堂法语（二十一）

我教原开无量门，就中念佛最为尊。
都融妄念归真念，总摄诸根在一根。
不用三祇修福慧，但将六字出乾坤。
如来金口无虚语，历历明文尚具存。

诸位居士！远来道场，求受戒法。处俗不昧，殊堪钦赞。《大方广佛华严经》云：“众生及国土，三世所有法。如是悉无余，一切皆如幻。”又云：“譬如梦中见，种种诸异相。世间亦如是，与梦无差别。”吾人沉沦生死苦海，长夜大梦。若非佛法，则永不得脱。佛说修行，出生死法，方便多门。唯有信愿念佛，求生净土，最为捷要。如《华严》为诸经之王，《法华》乃成佛秘典。文殊大智，普贤妙行，皆究竟指归净土。马鸣、龙树、远公、智者等西天东土诸大祖师，无不极力提倡净土一门。

净土法门，谛理甚深，唯佛与佛，乃能究尽。畅佛本怀，无问自说。普被上中下根，统摄律教禅宗。切勿以为仅是权为下根人所设也。唯修行净业，必以净心为本。要净自心，第一先要戒根清净。以身三、口四、意三，此十恶业，乃三途恶因。今持戒之要，先须三业清净，则心自净。若身不杀、不盗、不邪淫，则身业清净。口不妄语、绮语、两舌、恶口，则口业清净。意不贪、不瞋、不痴，

则意业清净。如是十恶永断，三业冰清，是为净心之要。于此清净心中，厌娑婆苦，发愿往生安养，立念佛正行。必要为生死心切，单提一念，以一句阿弥陀佛为命根，念念不忘。乃至梦中，亦不忘失。久久行去，打成一片。所谓：“生则决定生，去则实不去。”修持之妙行，净土之真因，无有逾于此者。古德云：“一句弥陀，离见超情，水清月现，印坏文成。”

兹有大功德主等，为祈愿：

天下太平，人民安乐。风雨顺时，衣食丰足。干戈潜消，灾横不侵。眷属贤和，子息仁善。家道兴隆，事业繁昌。道场清净，佛事周隆。僧俗檀越，福德成就，止观圆明。现前众等，无始诸罪悉销镕，所有善根悉圆满。奉设千佛、护法、福寿、上堂大斋，供养十方无尽三宝。即今临斋庆赞一句，毕竟应如何道？

一句弥陀法界宗，千门万户尽罗笼。

只须净念能相继，四土三身影现重。

二〇〇一年六月二十二日

上堂法语（二十二）

五日戒期殊胜缘，即家出俗火中莲。
弘开正觉光明幢，海会同参舍那前。

恭维

诸位居士！佛事周隆，功德圆满，可庆可贺！法会虽云五日，法身庄严永劫。诸位于此五日之中，克精克勤，朝参暮礼。端秉一心，大乘圆顿，荡涤夙障以全空；翘勤五体，三业忏摩，解释冤尤而悉殄。举授近住菩萨六重二十八轻之妙戒；纳受出生佛父三皈五戒之净法。饭僧则仰承十方凡圣大德之威神，施食则拔济六道冤亲含灵之沦溺。人人深植菩提胜因，处处总成安养乐土。古德偈曰：“心在尘中愿出尘，直须不昧本来人。时时常想皈依处，八宝华间有后身。”^[97]

兹有大功德主等，为祈愿：

五洲康阜，四海清平。风雨时若，百谷岁有丰登之庆；天地气协，万民永无灾横之虞。家道兴隆，子孙贤善。事业繁昌，善愿成就。禄年永寿，慧光常明。佛日高悬，光明世界。法轮大转，普利人天。无边含识，亲疏恩冤，咸皆解脱。法界有情，古今远近，靡不超升。奉设上

[97] 《憨山大师梦游集》中《示姚星阳居士》为：“心在尘中愿出尘，直须不昧本来人。时时常想归依处，八宝花闲有后身。”

堂、福寿、护法、千佛大斋，供养尽虚空、遍法界、过现未来一切佛法僧三宝。敦请山僧暨羯磨、教授阿阇黎师，举扬法要，即今临斋庆赞一句，应如何道？

一句弥陀万虑休，脚跟不动出阎浮。
相逢若问唯心旨，山自青青水自流。

二〇〇一年六月二十三日

上堂法语（二十四）

久植菩提般若因，身居世网愿归真。
但能念念回光照，便是随缘解脱人。

诸位善知识！我佛门中所有清静戒法，三皈五戒乃至菩萨大戒，实为解脱生死，成就圣果之要道。如《梵网经》云：“是诸佛之本源，行菩萨道之根本，是大众诸佛子之根本。”戒法虽多，约而言之，即是汝我及一切众生之心性耳。自性本来清静而森罗万象、海印炳现，是即一念心性之理事因果。由此心性，乃有无量世界众生之法；由此心性，乃有无量教门诸佛之法。故《经》云：“心佛及众生，是三无差别。”而此心性，体绝染净，而遍能

出生染净诸法。即此心性，体非同异，而遍能示现同异诸相。此一念心，为理为因；彼十法界，即事即果。是故一念体圆，名为理具（具即因也）；随念起时，即名事造（造即果也）。良由汝我日用现前介尔所起之心念，于十法界中，必落一界。法性自尔，非关强造。如是每起一念，即为一受生之缘。是故应知吾人日用之中，所起之念，实即旷大劫来，无边生死之根源也。今欲返本還元，转凡成圣，亦唯由此念。倘不能坐断当下，即应净念相继耳。《经》云：“三界唯心，万法唯识。”譬如梦中所见山川人物，皆依梦心所现。若无梦心，必无梦境。设无梦境，亦无梦心。故知心外无境，境外无心。全境即心，全心即境。苟能真知此“心境因果，一如不二”之理，而犹不奋力持戒念佛修行者，盖未之有矣！

《华严经》云：“了知诸世间，如焰如光影。如响亦如梦，如幻如变化。”又云：“若人欲了知，三世一切佛。应观法界性，一切唯心造。”

今有大功德主等，为祈愿：

四海清平，五洲安乐。风雨时若，人民幸福。家庭和睦，子息贤善。世风淳和，道德文明。佛日高悬，光明世界。法轮大转，普利人天。僧俗檀越，现前众等，无始诸障悉销镕，所有善根皆成就。奉设清斋，供养三宝，即今临斋庆赞一句，应如何道？

即俗明真大力人，肯教心地著纤尘。

三千刹海澄虚碧，一性圆明万境吞。

二〇〇一年六月二十六日

上堂法语（二十五）

幻成五蕴本来空，必欲求之似捕风。

试向浑身消散后，应须识取主人公。

诸位善知识！佛经云：“三界无安，犹如火宅。”夫幻身苦累，人命无常，轮回路险，生死可畏。今则幸闻佛法，幸生信心。幻境幻缘，只眼觑破。佛心佛行，赤体担当。切忌高推圣境，甘处凡愚。切戒因循时流，不思出离。须知此事，人人无欠，个个有分。不可不及时努力。应于日用之中，举措之际，随事着眼，从缘荐取。如古德云：“夫本地风光，虽沉埋而处处迸露。只为眼迟脚慢，错过多端。能向尘劳轻轻觑破，菩提涅槃正在烦恼生死中全身显现。”六祖大师云：“佛法在世间，不离世间觉。离世觅菩提，恰如求兔角”，正此意也。若得悟见菩提涅槃正因真性，便能称性而起缘因、了因二种修行。于此缘、了二因，拈出最要者二种，为出离生死之方便。一者发菩提心，受持五戒、菩萨戒；二者护持三宝，炽然作诸

福善。于正因中，拈出最实一事，为归趣之究竟，所谓净土是也。以二种要行，趋一实地。随各人修持功夫之浅深，任运净于四土（凡圣同居土、方便有余土、实报无障碍土、常寂光土）。乃至三惑（见思惑、尘沙惑、无明惑）净尽，二死（分段生死、变易生死）永亡，则臻于究竟寂光上上品也。古德偈曰：

幻海无涯没尽头，尘劳妄想几时休。

目前总是菩提路，念念常登般若舟。

今有大功德主等，为祈愿：

世界和平，众生安乐。风调雨顺，安居乐业。家道康盛，贤胤繁昌。道场清静，正法昌明。戒期圆满，法事周隆。忏摩殷重，得上品戒。现前众等，戒定慧以增明；僧俗檀越，福寿康而如意。奉设清斋，供养三宝，虔诚恭敬，敦请说法。即今临斋庆赞一句，应如何道？

一气不言含有象，万灵何处谢无私？

春风大雅能容物，秋月扬辉不染尘。

二〇〇一年六月二十八日

上堂法语（二十六）

宝刹妙通舍那前，千华授受利人天。
微尘世界佛欢喜，双五戒期功德圆。

恭维

诸位居士！五日戒期，功德圆满，可喜可贺！感谢妙通常住诸位执事暨引礼大德。事事圆备，法法周全。诸位身处世俗，心同出尘。可谓现居士身，修菩萨行，不违本愿、不忘佛嘱者。于此戒期之中，翘勤五体，披沥一心，忏摩礼诵，修诸福业。三宝加被，佛光摄照。障山翻倒，转成功德之山。业海干枯，化为智慧之海。精持五戒法，严修三聚戒。所修胜善根，体性同法界。一一皆回向，普施诸含识。悉愿证真常，同登华藏界。

应须谛了：正修念佛，即心即佛。心外无佛，佛外无心。全心即佛，全佛即心。一念现前，即一念相应。念念现前，即念念相应。但使此念，常现在前，便是修持真实功效。古德偈云：

浊世浮生莫问年，法身三际不能迁。
但须一念常光现，华藏庄严在目前。

今有大功德主，为祈愿：

世界大同而物阜民康，天下太平而干戈永息。佛日高悬，光辉环宇。法轮大转，普利人天。妙通道场，海众安和。千僧宝刹，指日圆成。檀越诸仁，善愿如意。现前众等，福慧圆明。大地众生，现在者增福延寿，过去者超生极乐。至诚恭敬，奉设清斋。供养尽虚空、遍法界，一切佛法僧三宝。敦请山僧暨羯磨、教授阿阇黎师，举扬法要。即今临斋庆赞一句，应如何道？

俨然一会似灵山，众等皈依岂等闲。
昔日若非亲嘱付，此时争理旧因缘。
心光独露形骸外，幻翳常空声色前。
烁迦罗心无动转，四弘二利^[98]誓无边。

二〇〇一年六月二十九日

[98] 99二利，上求佛道以自利，下化众生以利他。

上堂佛事法语

诸佛清凉月，游于毕竟空。
众生心水净，菩提影现中。

诸位善知识！《大佛顶首楞严经》云：“十方如来，怜念众生，如母忆子。若子逃逝，虽忆何为？子若忆母，如母忆时，母子历生，不相违远。”于斯可知，诸佛菩萨，从本以来，法尔以度脱众生，为其本怀。诸佛菩萨，实无有一念，而不欲度脱众生者。诸佛菩萨既念念欲度脱众生，吾等众生，果能心心忆念诸佛菩萨，则必然犹如两镜交含，光光互映。如是感应道交，必蒙拔济。倘若吾等众生无有恳诚之心，不肯正念正觉忆佛念佛，便难获益，是自障蔽自性自心，而非诸佛菩萨度生心之不普及也。

诸佛如来、圆通大士，慈起无缘，悲运同体，誓愿宏深，济度无方，方便多门，津梁罔测。刹刹尘尘，在在处处，有求皆应，无感不通。譬如天上一月，普印大地千江，了无前后差别之异。而大地千江，俱现乎一月。须知诸佛菩萨之心如月，我等众生之心如千江之水。若水清而静，则月现全体。若水浊而动，则月无定光。众生之心水，有清浊动静之不同；诸佛菩萨之性月，实无取舍去来之分别。如偈曰：“菩萨清凉月，游于毕竟空。众生心水净，菩提影现中。”

果能明了此理，能依此修持，则感应诸佛菩萨，定然业障消除，智慧开发。顿了自心于当念，成就佛果于将来。所谓：

圣凡物我体元同，感应休疑道有穷。
天自高寒波自湛，谁推明月落潭中。

即今临斋庆赞一句，应如何道？
一诚有感千华座，万福无疆永世昌！

深圳弘法寺戒期上堂（一）

期颐宝寿岂寻常，弘法南天大道场。
狮搏鹏飞非凡量，愿轮高驾正轩昂。

恭维本寺方丈

上本下焕大和尚，欣值期颐大寿，四海讴歌，普天同庆。兹为上报四恩，下济三有。慈云普覆，法雨均霑。宏演三坛宝戒，造就法门龙象。

恭喜诸仁者！夙植德本，预兹盛会。仰承得戒大和尚期颐之宝寿，必当获得无作净满之戒身。如经律说，彼此互称为“具寿”，称阿弥陀佛为“无量寿”。今以得戒大和尚期颐之戒为寿，持之即具。以吾人本具阿弥陀佛之心性为寿，悟则无量。诸仁者！若能如是，则其孰不可以为具寿，其孰不可以为无量寿乎？！

诸仁者！须知：因持戒故，得名为僧；僧若无戒，岂得称僧！因心觉故，觉即为悟；悟不了心，岂得为悟！三世诸佛，千圣所传，法身慧命，端系在斯。受戒持戒，严净毗尼，正法久住，所以续佛慧命；觉悟自心，涅槃生死，等同空华，所以显佛法身。法身若显，则诸仁者身与诸佛身，同一身也。慧命若存，则诸仁者命与一切众生命，无二命也。

显如是身，续如是命，是谓得其正寿。是故，诸仁者

应知：

上本下焕大和尚以期颐之年，大慈大悲，开坛授戒，嘱累传心。是先以如是寿而寿诸仁者，诸仁者切切不可辜负老者此番厚意。应当奋此危脆不实之幻躯，珍惜呼吸旦夕之浮命，精持净戒，妙悟自心。用此以报答，和尚恩，诸佛恩！所谓：

自性清净戒，体若金刚王；
者个无量寿，触处露堂堂！

今有本寺大护法香港大居士高佩璇、高铭暨合家为祈愿：五洲康阜，四海安宁；风调雨顺，社会和谐；家庭幸福，事业繁昌；道场清净，戒期圆满。奉设清斋，供佛及僧。恭敬虔诚，敦请上堂。即今临斋庆赞一句，毕竟应如何道？

香水海闻狮子吼，梧桐山引凤群来！

二〇〇六年十一月二十八日

深圳弘法寺戒期上堂（四）

第一义谛古今通，天地毫厘辨异同；
谁识西方无量寿，原来却是主人翁！

法筵龙象众！当观：“第一义”者，我佛止止（《法华经》佛言：“止止不须说，我法妙难思”），千圣不传；不生不灭，无变无迁；仰之弥高，钻之弥坚；凡不能减，圣不能添；无眼耳鼻舌身意，而眼耳鼻舌身意依此觉知运动；无色声香味触法，而色声香味触法因之以应机随缘。三乘十地者里出，六度万行体中圆。妙而更妙，玄而更玄。口欲说而词丧，心欲思而虑亡！

现前龙象众中，若是利根特达之士，一闻便了，直下承当。则何幸如之！倘若如汝我钝根，固亦不必自轻退屈。须知如来说法，机教双契，理事圆备。更况，即使大彻大悟，犹有无始旷劫习气，仍须假以顺性起修。

克论修行法门，唯以净土法门最为切要！净土法门，犹如大海，竖则深而无底，横则广无涯畔，遍纳百川，普吞万水；无边教网，皆为注脚，无量行门，总作庄严。是故华藏海众，尽遵十大愿王；法华一称，悉证诸法实相。十方诸佛，出广长舌相以赞扬；历代高僧，发金刚誓愿而流布。吾人唯当全身顶戴，信受奉行。遵循佛祖芳轨，朝暮课诵暨一切佛事，普皆回向往生净土。以观世音菩萨之

返闻闻性，执持阿弥陀佛之万德名号。如游子之忆慈母，如浪子之思故乡。朝斯夕斯，念兹在兹。忽尔心佛双忘，前后际断。则迷云尽而性天朗耀，染业消而净报现前。入佛境界，同佛受用。不离当念，亲证法身。所谓：

空澄海湛寂光土，日照天临法界身；

父子相逢重会合，一团和气满门春。

今有本寺大檀越，香港高佩璇、高铭大居士合家，本寺常住印顺、印弘二位法师，为祈愿国家富强，世界和平；正法昌明，道场清净；檀越众等三障蠲除，现前大众四智圆明；大地众生，现在者增福延寿，过去者超生净土；三有齐资，同证法界藏身；四恩总报，共入弥陀愿海。并回向香港常净、心莲二位法师往生莲池，高预莲品。奉设上堂大斋，供养尽虚空、遍法界、过现未来一切佛法僧三宝。敦请山野登堂举扬法要。即今临斋庆赞一句，应如何道？

一句弥陀，第一义谛；

尚超百非，岂落四句！

二〇〇六年十二月十二日

河北赵县柏林禅寺丁亥秋期传戒上堂

丈夫志气在千秋，柏子虚空贵学优。
斯语直教言下信，浮云岂向世间求。
山河国土空中影，事业功名水上沤。
会得赵州真际意，莲花宝地任遨游。

诸仁者！夙植德本，具胜善根，不昧真性，乘愿再来，莲花出水，脱俗超尘，值兹胜会，殊堪庆幸！虽然如是，须知：人身难得，戒法难闻。生死难了，轮回难出。断惑证真，须假修德；返本还原，必藉胜善。精严性戒，深栽众行之根。清静尸罗，珍重初章之本。懿欤勤息，堪庆庄严解脱之衣。善来求寂，好将秉受十支净戒。窃以师资和合，方开止作之门；授受相传，则获性遮之戒。凡情举止，不无罪垢之愆；圣智遗规，乃有忏悔之法。

《楞伽经》云：“诸圣所知，转相传授，妄想无性。”二祖慧可大师云：“觅心了不可得。”《大乘起信论》云：“若有能观无念者，即为向佛智故。”是知从上佛祖，皆就现前一念指点，显此妄性本空也。所谓：

佛祖原无法可传，凡心歇处道心安。
少林忘指山常翠，明月一轮今古然。

夫妄本空而真本有，元来佛固自如如。翻染业以成净

业，端赖今日发心殷重。以我等即佛之因心，觉我等即心之果佛。因果从来交彻，心佛法尔一如。

须知：修行径路，舍禅净，则我将安归；改过法门，非忏悔，则心无自洗。是故，诸仁者！应起难遭难遇之想，切戒轻浮轻躁之心。所愿：二忏同修，事观与理观双运。三身并念，他佛与己佛齐彰。无始昏迷，长风起而阴霾绝点。多生罪障，太阳出而冰雪俱消。一片青山，本地风光常露。方寸丹陛，客尘埃点莫容！

今有：

奉佛修斋大功德主：上海市吴凤飞大居士、童懋婉大居士合家，虔诚恭敬，奉设上堂大斋一堂，供养三宝暨现前大众。

伏为祈愿：

世界和平，人民安乐。祖国富强，社会和谐。柏林禅寺，道场兴隆。戒期清净，得上品戒。护法檀那，福寿康宁。子孙贤善，家道繁昌。大地众生，现在者，增福延寿；过去者，超生净土。即今临斋庆赞一句，毕竟应如何道？

寄语赵州风月道，明年春色倍还人！

二〇〇七年十月十六日



碑 铭



崇仁法师塔铭

师讳崇仁，字希如，俗姓战，名同福。原籍辽宁庄河县青堆子镇东北大派子屯。师夙具慧根，天赋颖悟。弱冠脱俗，投青堆子镇普化寺依钦圣老和尚剃度出家。嗣诣长春般若寺澍培法师座下受具足戒，并就读于该寺佛学院。演教明宗，成绩优异。知时鉴机，专修净土。娴习佛事，尤擅梵呗。师法相庄严，面如满月，凤目蚕眉，威仪雍肃。一登瑜伽法座，时众惊叹，俨然地藏菩萨再来。

师于般若寺佛学院毕业，为报乡土恩德，婉谢般若寺常住及澍公挽留，回归普化寺任职都监，率众焚修，道风整肃。讲经说法，匡扶正教，化世导俗，皈敬三宝，使庄河地区久已淹沉之佛教为之一振。

师出身于奉佛世家。祖父乐善好施，笃修净业。专念弥陀时久功深，闭目开目获得红日轮相常现在前。临终从容，坐脱遗蜕，奉葬于屋宅后方里许自耕地畔。传印一九五一年在师家奉侍，亲谒见之。师之父名万选，为朝阳王凤仪老善人所倡道德会中人，豪慷尚义，望重乡里，持珠念佛，每为常课。师有胞弟二人，值抗美援朝战事，为志愿军人，皆成烈士。

师于旧时募化制作水陆佛事应用法物，未及完成，新时已来，竟遭人诬，陷于缙绶。后以偶染时疾，乃撒手西归。一九八六年五月六日，人民政府宣布冤案平反。呜呼！长空云散一轮月，常寂光中应辗然。师生于

一九一八年九月初一日，寂于一九八五年九月廿日，世寿六十八岁。

铭曰：

英那泱泱，孕秀钟瑞，步云峨峨，蕴祥储异。
乘愿而来，吾师应世，韶令华年，志冀真谛。
游心法藏，饮饫般若，高扬梵呗，诸天叹嗟。
相好端严，松风水月，化行远近，四众欢悦。
黄海绿江，声雄诸方，红崖青阜，芳躅遗光。
性觉灵明，法身真常，清风明月，道运无疆。
大道朗耀，如日杲杲，万化如梦，真唯佛号。
性修不二，一心寂照，海会莲池，回眸一笑。

时维公元二〇〇五年佛历二五四九年乙酉丹桂月吉日

徒传印沐手和南拜撰

偕徒孙性妙性然徒重孙广月众等敬立

附镌塔环周铭文

彻悟梦东诗曰：

一句弥陀万虑休，脚跟不动出阎浮。
相逢若问唯心旨，松自青青水自流。

憨山德清诗曰：

幻成五蕴本来空，必欲求之似捕风。
试向浑身消散后，应须识取主人公。

楚石梵琦诗曰：

西望红霞白日轮，仰观宝座紫金身。
一方土净方方净，当念心真念念真。
生极乐城终不退，尽虚空界了无尘。
向来苦海浮还没，何幸今为彼岸人。

中兴大连安山寺脱凡老和尚塔铭

师讳崇信，号脱凡，俗姓李，辽宁庄河人。幼有卓识，磊砢超群。修身伟岸，襟抱仁诚。夙慧感悟，浮生朝露。年十八岁，毅然脱俗，投庄河青堆镇普化寺依钦圣上人剃度，与同伦崇仁、崇义、崇礼、崇智、崇禧诸师，朝夕焚修，切磋互励。十九岁诣长春般若寺依澍培长老受具足戒，攻读于该寺佛学院。教习天台，行宗净土，道业大进。二十三岁奉师命，归普化寺任监院，与师兄崇仁法师协力振兴庄河地方佛法。三十岁诣苏州灵岩山寺，专精念佛，任净土宗第十三祖印光法师塔院院主。师擅医道，“文化大革命”期间为大众无偿施医，诸方德之。一九九一年，来北京法源寺中国佛学院任首座兼僧值，为众范模，慈霭后学，深受学僧爱戴。一九九七年，已臻耆龄，应大连方面邀请，归来故乡本土，报答恩德，庄严道场，任运施化。一九九九年，复建安山寺，甫及三载，规模初具，而自知化缘将毕。示寂前六月，徒侄传印来省，临别执手泣言，是最后一面矣。师长时以来专持佛名，念念不空，不念自念。昼夜六时，净念相继。临终之际，身无病苦，正念分明，从容西逝，面貌如生，荼毗遗骨，坚铮炜然。师生于公元一九一五年八月二十五日，寂于公元二〇〇二年九月初三日酉时，世寿八十七，僧腊六十九。师曾任职大连市佛教协会会长、大连市人民政治协商会议委员会委员。

铭曰：

红崖之宝，黄海之英，慧悟梦幻，早脱尘纓。
天赋诚正，雅操廉贞，即凡脱凡，灵岩养灵。
一句洪名，顶戴终生，古镜尘销，寒潭风定。
指泉落月，莲台文成，柏涛松韵，万古高风。

公元二〇〇五年吉月吉日大连市鞍子山安山寺常住立
徒侄庐山东林寺传印和南敬撰

兰西县东林寺开山祖安西老和尚塔铭

师讳安西，字号乐净，俗姓臧，名凤祥，黑龙江省兰西县人。夙赋颖异，世味淡如，年甫二十，决裂尘网，投辽宁省鞍山市千山归源寺，依常闻上人剃度。是岁，即于辽宁沈阳慈恩寺圆具足戒。广学为怀，寻真是务，不憚时艰，遍参诸方。先留沈阳慈恩寺，后诣青岛湛山寺、北京净莲寺及西郊承恩寺诸道场。依止慈舟、倓虚法师研习戒律及《华严》《楞严》诸部教典。严操励行，颇究玄义。痛念生死事大，益觉浮生朝露。遥闻印光大师启建苏州灵岩山寺净土道场，于是排云涉水，杖笠来皈。专精念佛，净业大进。抖擞尘劳，万虑俱息。返回原地，闭关于归源寺佛爷洞中。加功用行，深获法益。一九六九年，四十九岁，住哈尔滨极乐寺，受请任职藏主、知客，寻被推选为黑龙江省佛教协会副会长。一九八八年，六十八岁，自念石火电光，幻缘有限，遂诚谢诸职，南行参方，所到之处，甚受优遇，耳目所及，得之于心。于是复归佛爷洞，再续前缘而净业倍胜。一九九二年，师七十二矣。慈悯后学，婆心不已，赴本省依兰县慈云庵佛学院讲学。翌年，七十三岁，欲踵庐山远公芳躅，为报答乡土深恩，归兰西肇建东林净刹。大扇莲风，盛弘净土。高山景行，缁素戴德。癸未春初，化缘周讫，安详西逝。如法荼毗，留舍利供养，福荫后世。师生于一九二〇年十一月吉日，寂于二〇〇三年二月七日。世寿八十三岁，僧腊六十三冬。度出

家弟子六十余人。

铭曰：

兰田毓萃，呼水钟龙，尘缘慧了，早脱樊笼。
欲超三界，净土斯宗，佛爷洞底，坐透虚空。
百城烟水，绳武财童，观音返闻，势至圆通。
弥陀华藏，海内寸胸，尘销古镜，风定寒泓。
俯辞忍土，高蹈莲宫，生本无生，如空合空。
无生而生，月印潭影，塔刹高标，一真泠泠。
四季苍黄，法音不停，截断六根，与君共聆。

公元二〇〇五年吉月吉日黑龙江省兰西县东林寺常住敬立
黄海红崖传印和南恭撰

传临济正宗第四十五世净天老和尚碑铭

法师讳豁殊，号净天，原籍陕西省安康市吉河乡，俗姓胡，名永忠。夙具佛缘，赋性聪颖。一九三六年，十二岁时，母梦菩萨启示，送师至安康双溪寺礼辉德大师剃度。一九四二年，十八岁，于西安兴善寺依心道律师受具足戒。二十岁，住兴教寺学唯识法相，二十二岁住长安南五台大茅蓬，从妙湛法师学天台教观。三十二岁诣山西五台山依能海上师习戒听教，大有长进。

师奉亲至孝，赡养周全，舍家产充寺产，度母及妹出家办道。母舍报生西，师虔诵《地藏经》四十九日回向莲品高增。一九六三年，师三十八岁，住龙王洞专修苦行。四十八岁住长安终南山西观音寺，农禅生涯历十寒暑。一九八二年，师五十八岁，巡游朝礼国内名山道场百有余所，心境洞朗，法喜充盈，随时应机，兴隆佛事。一九八三年冬，临锡成都宝光寺受任讲师。一九八六年，承当代尊宿本焕长老付临济宗法，为第四十五代传人。师慧眼观无我，悲心唯利他，热爱祖国，怜恤苍生。一九三七年以来，抗日战争期间，置一己安危于度外，奋力抢救前线负伤兵员。周济乞者，赈灾扶贫，支援教育事业希望工程，举行放生法会等，皆不遗余力，罄其所有，乃至脱衣施人，亦毫不吝惜。

师于一九八六年着手重建扶风段家镇大同大明寺。本寺原处因曾有佛像出现于秦穆公之世，公归心奉佛，曰西

寺岭。隋代肇建道场，曰福荫。几经沧桑，夷为平地，仅余残破窑洞而已。师殚精竭力，纵艰难重阻而不屈不挠，偕弟子澈性等，胼手胝足，披荆斩棘，奋向蒿芒安立宝刹。追月逐星历时三载，终教岩藪涌现楼台。以国家政治清明、社会和谐，佛日高悬，光明世界，易寺名曰大明。为报国家恩、父母恩、众生恩、三宝恩故。

师度量广大，愿力洪深，天下为怀，四海一家。平生创建并复兴寺院，除大明寺，尚有平等寺、福慧寺、佛光寺、梵天寺、甘露寺等十数所。由缅甸请玉佛三百余尊。随喜乐助诸方建寺雕像印经等，难计其数。

师尤重视僧材培育。诸方兴办佛学院、佛学班皆无不尽力。师多次开坛传戒续僧命脉，从师受戒者，遍及海内，建大法幢，泽溥诸方。

一九九九年夏，于朱雀寺转大法轮，逢百日大旱，师慈心启七精进念佛，至第六日连续三日普降甘霖，化感远近。

师净密兼修，念佛为主。开示门人云：“此土修行了生脱死，是为甚难，一心念佛，往生成佛，是为至易。”

师临末后，预知时至。吩咐后事，命将遗体煮化和面为丸，普为畜兽鱼鸟结缘。弟子众等不忍如是，依制荼毗，奉舍利起塔供养。

师生于一九二五年乙丑一月二十五日，圆寂于二〇〇四年甲申五月二十八日，世寿八十岁，僧腊六十三，法腊十九，曾任中国佛教协会理事、陕西省佛教

协会副会长暨广元市政协委员、长安县人民代表等职。

铭曰：

秦岭毓秀，渭河钟灵，安康吉河，诞胡永忠。
垂髫出俗，蒙佛慈航，年少归空，觐奉空王。
心存报恩，怀佩正道，戒珠光洁，梵行清高。
志期菩提，弘愿深广，纵遭厄难，道苗益长。
热爱祖国，惠及群伦，自他同体，悲天悯人。
济世菩萨，大德僧伽，德彰四众，誉满三秦。
大明宝刹，赖师繁兴，道风广布，圆修万行。
僧海六和，三门清净，理显真常，灯传无穷。

公元二〇〇七年佛历二五五一年丁亥秋吉月吉日
陕西省宝鸡市扶风县段家镇大明寺住持弟子澈性率两
序大众和南敬立

中国佛学院副院长传印和南拜撰

大德比丘尼隆彻大师塔志铭

大师讳隆彻，俗姓王，籍辽源。双亲奉佛，每临餐必诵经，平居尊经重道，敬惜字纸。师为独女，赋性淑慧，佛化陶冶，厌离五欲。于女子中学毕业后，至一九三八年二十六岁，礼昌殷大师为师，出家于辽源市观音寺。精严律行，励修净业，明因识果，节俭自奉。二十世纪六十年代，佛门清寒，师与同侣以手工织衣，自食其力，而净功大克。一九六七年丁未八月二十日，清扫被劫后大殿，殿中无佛像，见佛身漫虚空。一七后，至二十八日，安详示寂。师生于一九一三年癸丑五月二十九，世寿五十有五。荼毗遗骨，由贤徒能述奉安苏州灵岩山海会塔。

铭曰：

火宅炎炎，脱三界笼，
大智大勇，女中之英。
梵行超卓，玉洁冰莹，
山空月朗，万古清风。

公元一九七〇年一月门徒比丘尼能述偕徒孙比丘尼仁
正和南敬立

黄海沙门传印恭撰

大德比丘尼能述法师塔志铭

师讳能述，籍辽宁庄河，俗姓吕。天性慈孝，济人为怀，仁溥闾乡，惠及大众。幼年随母隆祥老人皈依佛门，栖心尘外，志慕净土。一九六一年，奉母诣吉林辽源弥陀寺出家，依隆彻大师剃度。一九八一年，偕徒仁慈诣江西庐山东林寺圆具足戒。宵衣旰食，奉母侍师，为寺为众，朝乾夕惕，礼诵念佛，终日不辍。先后护侍其母其师其师祖善终。一九八六年佛诞之前日，嘱其徒辈应自立，勿恋师，徒以为闲话而已。迨佛诞日礼佛之际，于大众念佛声中，舒手抚其徒辈，含笑而逝。荼毗现显莲花佛相，众皆瞻见，莫不感叹。师生于一九二一年辛酉八月二十七，圆寂于一九八六年丙寅四月初八，世寿六十六。

铭曰：

事亲至孝，抚弟慈雍，
夙慧不昧，如月行空。
横超五浊，直趣莲宫，
荼毗现瑞，华佛来迎。

公元一九八八年一月门徒比丘尼仁慈、仁正、仁菩、
仁觉和南敬立

胞弟比丘传印沐手恭撰

大德沙弥尼隆祥上人塔志铭

上人讳隆祥，籍辽宁庄河，俗姓王，适吕氏。秉性率真，坦荡慈诚，视人若己。中年皈佛，笃志净土，了世如幻。日唯课佛，誓期白莲。一九六一年，偕女能述投吉林辽源弥陀寺，依昌般大师剃度。万般放下，单提一念，净业大进。一九六五年，佛成道日，随众礼诵毕，预感时至，摒却饭食医药。自谓通身轻安，唯饮白开水少许，若服药进食，便觉污秽难堪。如是经二十五天，神清气爽，持念佛号，昼夜如一。其间召能述数次，告曰，已见净境，无量圣众，遍满虚空，皆着黄衣跣足，是故临终衣勿用黑海青与鞋。又告曰，已见平生所期的大白莲华。又告曰，要趺坐往生。其时物资艰难，仅可由民政局购得卧棺。能述谓言，待汝坐化，敷以热巾卧倒入棺。上人曰：“如是则不须烦劳，吾取吉祥卧可也。”春节后正月初二上午，从容自起，洁身更衣，请诸师助念佛号。与众同念，而气渐微，吉祥入寂。荼毗舍利如粟粒，遵遗嘱撒向荒山结缘。上人生于一八八九年己丑，寂于一九六六年丙午，世寿七十八。

铭曰：

率真淑德，净志懿行，
皈心乐土，信愿恳诚。
白莲垂接，九品高登，
无量光寿，与佛同证。

公元一九七〇年一月
方外女释能述
方外男释传印敬立并撰
方外孙女能慧
孙女优婆夷吕慧清
孙女优婆夷吕慧莲同立



偈 文



念佛伽陀

一句弥陀，宗龙义虎，双百伽陀，仰闻彻祖。
 一句弥陀，恩深德大，顿忘固陋，更为絮话。
 一句弥陀，祖佛论定，入道要门，归元捷径。
 一句弥陀，九界同遵，十方善逝，共赞此门。
 一句弥陀，诸法中王，昏衢宝炬，苦海慈航。
 一句弥陀，三界导师，四十八愿，谁人不知。
 一句弥陀，大道夷然，车行千里，人马平安。
 一句弥陀，法门特别，带业往生，横超三界。
 一句弥陀，成佛秘要，但办肯心，万修万到。
 一句弥陀，六字法宝，涵盖乾坤，不多不少。
 一句弥陀，如天普盖，九有四生，包罗无外。
 一句弥陀，似地均擎，五逆十恶，亦在其中。
 一句弥陀，非同小可，人依呼吸，鱼依水活。
 一句弥陀，其大无外，华藏内尘，须弥入芥。
 一句弥陀，明明是有，经文昭昭，出自金口。
 一句弥陀，有土有佛，从是西方，十万亿过。
 一句弥陀，第一宗旨，发菩提心，真为生死。
 一句弥陀，第一正宗，以深信愿，执持洪名。
 一句弥陀，闻而不信，错过今生，万劫遗恨。
 一句弥陀，信而不深，徒游宝所，不识真金。
 一句弥陀，不信不愿，螃蟹落汤，手忙脚乱。
 一句弥陀，亲生爹娘，有家不归，自甘流浪。

一句弥陀，以愿为最，有愿求生，终必克遂。
一句弥陀，举愿即至，身在娑婆，名标莲池。
一句弥陀，举念即是，因果相召，法尔如是。
一句弥陀，一扫归愁，溪山客路，万里轻舟。
一句弥陀，高揭归篷，我愿佛愿，顺水顺风。
一句弥陀，似箭归心，只为忍土，众苦逼人。
一句弥陀，恩深似海，劫石可磨，我愿不改。
一句弥陀，往生急务，但得见佛，何愁不悟。
一句弥陀，高著法眼，宝此一行，九牛莫挽。
一句弥陀，知而不念，若逢不逢，或见非见。
一句弥陀，念而不坚，临到报尽，业重先牵。
一句弥陀，念而不专，沸汤停火，水复归寒。
一句弥陀，切莫蹉跎，光阴似箭，日月如梭。
一句弥陀，只眼觑破，世事由他，念佛由我。
一句弥陀，人命呼吸，如救头然，如丧考妣。
一句弥陀，命光不再，赤体担荷，全身顶戴。
一句弥陀，过量破格，火宅炎炎，青莲朵朵。
一句弥陀，出格英才，顶天立地，继往开来。
一句弥陀，效他俊杰，西天龙树，东土智者。
一句弥陀，粉身碎骨，红梅烈香，苦寒淬出。
一句弥陀，紧紧用力，逆水行舟，不进则退。
一句弥陀，始勤终懈，宝池莲华，枝叶枯败。
一句弥陀，精勤不息，莲蕊增辉，华光益炽。
一句弥陀，闻得大势，都摄六根，净念相继。

一句弥陀，耳根下手，句句返闻，入耳出口。
一句弥陀，金刚宝剑，异念才生，提起便斩。
一句弥陀，顿破昏蒙，千年暗室，一灯长明。
一句弥陀，动静闲忙，灵山宝塔，金佛堂堂。
一句弥陀，势如破竹，千军队里，单刀直入。
一句弥陀，心无二念，圣解凡情，一刀两断。
一句弥陀，水乳无痕，生心佛心，难解难分。
一句弥陀，但恁么念，掘地讨天，时到自见。
一句弥陀，清风明月，竹密不妨，溪流水过。
一句弥陀，万里晴空，山高岂碍，白云飞行。
一句弥陀，孤月寒泉，泉中无月，月自青天。
一句弥陀，海晏河清，不动干戈，坐致太平。
一句弥陀，不必参究，画蛇添足，头上安头。
一句弥陀，不须究参，坐含元殿，奚问长安。
一句弥陀，学愚学痴，认得念人，自己阿弥。
一句弥陀，净极光通，瓜熟蒂落，水到渠成。
一句弥陀，江枫渔火，夜半钟声，客船梦破。
一句弥陀，绝后复苏，长安故国，洛下旧都。
一句弥陀，空拳赤手，就路还家，得无所有。
一句弥陀，不减不增，娑婆印坏，极乐文成。
一句弥陀，历历孤明，纤尘不染，事一心成。
一句弥陀，能所俱空，心佛双亡，理一心成。
一句弥陀，事一心成，娑婆报尽，决定往生。
一句弥陀，理一心成，金台影现，上品高登。

一句弥陀，佛不亲疏，得生与否，信愿有无。
一句弥陀，果必从因，品位高下，持名浅深。
一句弥陀，应当发愤，纵未一心，生亦有分。
一句弥陀，佛已保任，行者临终，亲垂接引。
一句弥陀，洪炉片雪，一称灭罪，八十亿劫。
一句弥陀，赫日轻霜，临终恶相，立见销亡。
一句弥陀，九转仙丹，回生起死，众苦齐蠲。
一句弥陀，有斯善利，心不颠倒，佛光加被。
一句弥陀，有斯善利，一生彼国，便登不退。
一句弥陀，妙不可言，转凡成圣，于一念间。
一句弥陀，开门见山，登如来地，直造其巅。
一句弥陀，归路迳直，舍此别求，非狂即痴。
一句弥陀，法门全赅，汇聚百川，同归大海。
一句弥陀，如何把捉，由事由理，由因由果。
一句弥陀，事理分明，去实不去，生决定生。
一句弥陀，法界圆融，理无彼此，事有西东。
一句弥陀，因深果深，因该果海，果彻因心。
一句弥陀，性相表里，离之两伤，合之双美。
一句弥陀，是我本具，钲矿含金，石山藏玉。
一句弥陀，是我本有，埋没家珍，穷途奔走。
一句弥陀，是我本心，穷子就父，认取家珍。
一句弥陀，是我本性，全性起修，全修在性。
一句弥陀，假修显性，修德有功，性德圆证。
一句弥陀，寂照真常，竖穷三际，横遍十方。

一句弥陀，竖穷三际，寿命无量，照而常寂。
 一句弥陀，横遍十方，寂而常照，为无量光。
 一句弥陀，境寂心空，不居内外，不落当中。
 一句弥陀，难名难状，离一切法，即一切相。
 一句弥陀，境智圆融，十方佛刹，一道齐平。
 一句弥陀，心佛一如，心作心是，无欠无余。
 一句弥陀，即心即佛，凡所有心，斯皆可作。
 一句弥陀，即佛即心，心外无佛，佛外无心。
 一句弥陀，非佛非心，非内外际，非去来今。
 一句弥陀，非心非佛，事事无碍，得大解脱。
 一句弥陀，圆满菩提，从闻思修，入三摩地。
 一句弥陀，功德无尽，罄天下竹，难书少分。
 一句弥陀，功德无量，海水为墨，难尽赞扬。
 一句弥陀，功德难名，虚空作口，赞莫能穷。
 一句弥陀，百八伽陀，普愿见闻，同生乐国。

一九七八年戊午正月
 于辽源初稿

注释

此言事理一心，乃是就博地凡夫权说。按《阿弥陀经要解》（明藕益大师著），执持名号至伏除烦恼、见思惑尽（别教七住位，圆教七信位）为事一心；执持名号至心开见本性佛（别教初地、圆教初住），为理一心。

赞念佛道场释迦佛像

苦轮无涯，苦海浩渺。
若非念佛，能度人少。
难畅本怀，如何是好！
乃宣弥陀，宏愿在早。
奉劝诸人，速行此道。
人命无常，朝夕难保。
三界横超，三毒横扫。
无量寿光，永离患恼。

一九九七年八月二十五日
于北京中国佛学院

夜课曲

（五部轮唱）

净念相继课阿弥，
端身正坐面向西。
夜阑磬声起，人寂寂，声飘飘；
更深梵音迟，意湛湛，心翕翕。
残烛馀膏微，烛泪垂，
摇摇欲熄。

西瓜寺感怀

寒气凝松色，
冷霜益兰馨。
寄语中天月，
好护武宁人。

题云居山常乐桥

（七绝）

常住山中万境闲，
乐得世事且随缘。
桥边小坐听流水，
霞起云飞任变迁。

旻岭山居

（七律）

独栖旻岭孤青岑，路僻林幽无问津。
雨后溪声扬白雪，风前瀑韵落阳春。
井窥岂可穷天阔，蠡测安能尽海深。
寄语揶揄名利客，休将草叶作黄金。

答泉弟六首

处世由来若大梦，一生能有几十年。
晨星晓月须臾内，春露秋霜顷刻间。
愧我幻身羁俗世，祝君火宅育青莲。
嗟今纵有然师愿，天下堪伤少怡山。

★

天下堪伤少怡山，有名无实寄林泉。
面皮打肿充胖子，牛鼻插葱扮象员。
天下乌鸦一样黑，同中别业乌足言。
今朝不保明朝事，累卵姑安眇岭山。

★

累卵姑安眇岭山，身心性命付龙天。
浮沉世相不须惑，虚幻报应有往缘。
从我清朝到黑夜，由他地覆与天翻。
余生苟得一息在，愿把一息种一莲。

★

愿把一息种一莲，由来堪叹不堪言。
天边游子黄昏晚，海上归帆黄昏天。
前际茫茫后际墨，业涛汨汨识涛翻。

敢期西寺怡山子，共把橈篙撑一番。

★

共把橈篙撑一番，同舟相济看今天。
舟行逆水歇即退，帆遇顶风进步难。
舟正舵盘心正念，船随水转身随缘。
忽贪风月乍歇手，错过今生万劫难。

★

错过今生万劫难，盲龟浮孔大因缘。
万般世事皆虚假，唯此一事非等闲。
人身难得易堕落，良时易往难追攀。
难兄难弟同携手，矢志共登九品莲。

奉诗六八句，聊表寸心田。六八四十八，弥陀大愿船。

丁巳年八月廿五日^[99]

奉酬泉弟一九七八年二月十二日来诗

世态炎凉幻化多，贤兄切莫自蹉跎。
翻思过去事如梦，方觉现前似网罗。

[99] 1977年八月二十五日。

流水不妨青竹密，行云岂碍高山坡。
安排家务宜及早，争取退休好念佛。

旻岭山居戊午^[100] 桂月勉同伦

近因同住者，嫌此繁累，有欲离去之意，写此勸勉。

四季劳生无少空，生涯尤贵晨昏钟。
闲庭方丈步互绕^[101]，清侣二三影相从。
梵磬声传法界外，佛名念系寸心中。
同修莫道山居苦，净土莲开今日功。

欣喜庐山博物馆拟重修东林寺^[102]

果是华天雨露深，一滴弹洒到东林。
上峰初定新蓝图，人师重来旧日亲。

[100] 1978年。

[101] 步互绕句，指朝暮课诵时在庭中旋绕念佛。

[102] 印与净师赴东林之际，正值中央文物受理单位并数省博物馆人员，在庐山开会，并前来东林视察现状，拟订方案，动工修整。月前，已把庐山九峰寺的果一法师并其徒常智，另有体成师共三人调来东林定居。果师在“文化大革命”前，数年间主持东林。故此诗句各句头字拼成“果一上人复兴东林”八字，用寄其意。

复现金容严宝阁，兴隆莲社匡庐岑。
东方众等见闻者，林下愿同念世尊。

一九七八年戊午八月初三

步净师^[103]南华戒期韵十首

苦海茫茫涯莫求，浮生恰似一孤舟。
识涛业浪境风鼓，六趣往还三界球。

★

虚华财色不堪求，危脆利名似破舟。
如醉痴人自造孽，刀山剑树掷如球。

★

可叹世人虚妄求，甘沉欲海不回舟。
乐邦有路无人往，地狱无门攢滚球。

★

六贼牵人向外求，等闲劫去法财舟。
本来家业齐佛祖，潦倒穷乡滚破球。

[103] 净师法名净行，安徽人。

★

五浊圆超何处求，弥陀早有大愿舟。
人将眼耳充聋瞽，俯首甘心系狱球。

★

世人多少妄驰求，六道三途寄客舟。
一个天然无价宝，旷劫埋在五阴球。

★

正因须藉了因求，佛种从缘戒定舟。
彼岸诞登舍筏去，融通二谛一圆球。

★

佛在灵山莫远求，河沙功德自心舟。
永离二死亡三惑，擎掷大千等一球。

★

觉天有路将心求，佛海无涯信作舟。
直下觅心不得处，光明寂照大千球。

诗成之际，适有秋雁一行，掠空而往，遗声嘹唳，随感一绝。云：

高秋霜降一天清，掷笔忽听鸿雁声。

有限光阴寸寸老，青山心事白云明。

一九七八年戊午十月初一日

传印于旻岭上寺识

传印述怀自警五偈

甲戌冬月，阿弥陀佛圣诞日于辽源弥陀寺，时年六十八。

一

沉痾十月忽濒危，
自庆幻缘从此休。
求愿往生功未就，
怎逃五浊狱中囚。

二

六根逐境识纷稠，
放纵七情耽欲流。
临死乃知浮世假，
净功莫克最堪愁。

三

念佛皆知贵摄心，
平常何事不当真。
今夕挣扎死关口，
一发怎堪敌万钧。

四

濒死方悔少修持，
心弗胜业任颠痴。
六神无主四蛇窜，
堪恻眼光落地时。

五

净境现前从净心，
春耕秋实果从因。
往生资粮早预办，
稳作莲花国里人。

于辽源病危濒死纪事

病魔伴我十阅月^[104]，我伴六龙溯辽源^[105]。
紫鸽连天风火信^[106]，青禽逾海沐清烟^[107]。
去中无去理未喻，非往而往事难全^[108]。
万里东林炉室梦^[109]，倏然眠觉日高悬^[110]。

甲戌^[111]冬月于弥陀寺

庐山东林寺阿弥陀佛大像奠基偈

东林净刹，秀艳庐山。
慧远初创，凿池种莲。
念佛三昧，想寂思专。

[104] 甲戌春患泻，经医不愈。泊十月益剧，窃虑不治。

[105] 扶病北上吉林省辽源市，为生前一省弥陀寺诸师及俗家老嫂（八十岁，卧疾）以了心愿。六龙，谓雪花，值此地初雪。按《四十二章》六识亦称六龙。

[106] 为安排东林寺事，连日寄发快函。

[107] 为酬海东耆旧厚意，修函奉候。

[108] 十月下旬病急濒死，数日间不能进食，仅饮少许白开水，四大若欲分张，一心求愿往生，总以净业未熟，净境不应。

[109] 古云：“行尽江南数千里，枕上片时春梦中。”由有梦心故现梦境，总属妄想所致耳。

[110] 一日晨且睡寤，忽转轻安。病根纵未全除，饮食由是渐增。娑婆苦报未了，依然五浊牢囚，求生安养不果，堪忍一梦何休！

[111] 1994年。

天下祖庭，法流大千。
寂光影里现金身，遍界光明无比伦。
会得目前真净土，拈来赤土是黄金。
四恩总报，三有齐资。
法界有情，同圆种智。

二〇〇一年十二月三十一日

忆江南·自做

轮回梦，
三恶道难离。
十殿阎君阶下者，
审知皆是法王儿。
依样投泥犁。

★

怀中宝，
识取莫迟疑。
六聚家珍休自瞒，
元来日用是摩尼。
安可更遭欺。

★

声声唤，
长夜梦中人。
幻化空花恒寂静，
无生无灭性常存。
醒悟本天真。

二〇〇八年十二月二十日

故乡^[112] 一瞥

有引：二〇〇九年初春，地丁花黄时，哈市静波法师极乐寺升座，传印参加庆典后，沿沈大高速公路返回（性然与袁博居士轮流驾驶）。途中，由盖州往大连市所辖庄河市境内，经桂云花、碧流河、万福、光明山（旧名财主房），至故乡吕家屯一看。此余诞生地，一别瞬经六十年了，宅院早已易为施姓。村屯地处依旧，地上已经改观，昔时都为草房，今则砖瓦矣；惟农业生活仍旧，户街柴草堆放颇显狼藉耳！随拈几句偈曰：

[112] 佛经明示：吾人轮转于六道，在此娑婆世界久经无量无数劫数与处所，是则无量无数处所皆为故乡，实是客乡耳！唯有专念阿弥陀佛，仗佛愿力，超脱三界，往生净土，方为真实永久之故乡。

也无草舍也无楼，赤瓦红砖抢眼球。
 总是目前新面貌，全非脑海旧时容。
 村人诶讶惊新客，游子徘徊忆故俦。
 最是以为无变化^[113]，村头缓缓小河流。

二〇〇九年五月八日
 时年八十二周岁

平居箴

祸福无门，惟人自召，善恶之报，如影随形。
 积德日休，为善降祥，群居守口，独坐防心。
 崇德效山，藏器学海，俭以养德，静以修身。
 知足常乐，能忍自安，天道好还，不爽一线。
 清心惜福，少欲无求，慧观无我，慈心利人。
 浮生草露，人命瓦霜，痛念生死，轮回堪伤。
 今生不了，永劫无央，师亲四恩，存心莫忘。
 励修净业，余事皆妄，清心念佛，栖神安养。
 南无阿弥陀佛

乙未仲冬^[114]

[113] 其实刹那无住。

[114] 2015年仲冬。

蒙案笔记

六祖明自性，清淨无生灭，
具足不动摇，而能生万法。^[115]
一切有为法，缘起而性空，
故因果相续，展转不可穷。
一切有为法，缘起而无我，
因果相续生，穷劫不能脱。
有为法苦海，因果大锁链，
若不依佛法，永劫不能断。
佛法难遭遇，如盲龟游海，
百年一出头，难值浮木孔。^[116]
人多造十恶，死后便墮落，
三恶道为家，人天暂作客。^[117]
人身最难得，如佛手中土，
墮落三途者，犹如大地土。^[118]
祸福并无门，唯人自招之，
善恶之果报，如影随于形。
太上垂明训，皎如日月星，
斯人生铁律，万古皆常恒。
世间一切法，发端于自心，

[115] 参见《六祖坛经》。

[116] 《佛说泥犁经》，《大正藏》第1卷，第909页。《杂阿含经》卷十五末，《大正藏》第2卷，第108页。

[117] 《杂阿含经》卷十六，《大正藏》第2卷，第114页。

[118] 《杂阿含经》卷十六，《大正藏》第2卷，第113、114页。

当念即缘起，惟因果无人。^[119]
 如经论昭示，世间一切法，
 从空生空法，惟因果无人。^[120]
 诸佛众生心，是三无差别，
 法界性唯心，佛经如是说。^[121]
 佛法门广大，须契理契机，
 若不能契机，求出亦难期。
 凡夫最难脱，分段生死关，
 众生离五浊，诸佛赞弥陀。^[122]
 释尊悯众生，生死轮难脱，
 示特别法门，无问而自说。^[123]
 所谓特别法，岂别有奇特，
 唯凭佛愿力，行人信愿力。^[124]
 所谓特别法，六八愿为凭，
 诸法唯心造，但宗信愿行。^[125]
 修行净业者，云何度晨昏，

[119] 无人，即性空、无我之义；是即因果相续，法尔如是，不由任何主观力量而改变。

[120] 《华严经疏》卷四十，《大正藏》第35卷，第809页中。

[121] 参见《大方广佛华严经》。

[122] 鸠摩罗什译《佛说阿弥陀经》六方佛，玄奘译为十方佛，称赞阿弥陀佛大愿摄受众功德。须知分段生死为三界内凡夫之轮回生死，若得脱，即可入圣矣。

[123] 释尊即释迦牟尼佛，通途佛经，因问故说；悲悯众生，对大智舍利弗说。

[124] 按通途了脱分段生死，须断见思惑，证阿罗汉果。

[125] 带业往生，生西方凡圣同居土。西方之同居土为净土，故境胜缘强，化见思惑如洪炉熔片雪，证位不退直至行、念不退，如弥陀等净土诸经所说。

奉五经一论，是为最核心。
 弥陀无量寿，观经圆通章，
 普贤行愿品，天亲往生论。
 一念若念佛，一念佛缘起，
 缘起如是因，还结如是果。
 无上大乘法，事理并圆融，
 忻厌自他等，泯绝诸戏论。
 有班聪明汉，自诩己高明，
 执理而废事，不及愚夫妇。
 自晚唐以降，祖师垂纪纲，
 丛林佛事课，回向指西方。^[126]
 百丈怀海祖，立丛林清规，
 二十要则云，念佛为稳当。^[127]
 一卷弥陀经，佛门为课诵，
 五宗与八教，奉之为圭臬。
 弥陀经要解，净土第一要，
 藕公如来使，宣扬尽要妙。^[128]
 一句阿弥陀，菩提心坚牢，
 欣厌心炽然，六信尤为要。^[129]
 一句弥陀佛，须牢牢把捉，

[126] 《敕修百丈清规》卷六，《卍续藏经》第63卷，第359页。

[127] 参见百丈怀海大智禅师《丛林要则》第二条。

[128] 藕益智旭大师（1599-1655）著《佛说阿弥陀经要解》，为千古不刊之宝典。

[129] 参见《佛说阿弥陀经要解》，六信即信自、信他、信因、信果、信事、信理，欣净土、厌秽土，勤行念佛。

一念若蹉过，一期生死堕。
 念兹即在兹，心作即心是，
 因全赅果海，果尽彻因源。^[130]
 是心若念佛，是心即是佛，
 三十二相好，原自心想生。^[131]
 清珠投浊水，浊水即澄清，
 佛号纳乱心，乱心即是佛。^[132]
 诸佛清净土，功德所成就，
 亦犹此娑婆，为五浊果报。^[133]
 若人念弥陀，是名深妙禅，
 佛祖垂明训，吾人当拳拳。^[134]
 马鸣菩萨造，大乘起信论，
 示念西方佛，为最胜方便。
 龙树菩萨造，十住毗婆沙，
 示修易行道，称念阿弥陀。^[135]
 大乘楞伽经，佛记龙树德，
 已证欢喜地，往生安乐国。
 佛力消夙业，譬巨石载舟，

[130] 此是佛经祖语。

[131] 参见《佛说观无量寿佛经》。

[132] 此是净宗第六祖永明延寿禅师垂示。

[133] 功德：福德与智慧，圆满证“两足尊”。五浊即劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊，欲详知义，请阅《弥陀要解》。

[134] 佛言：若人但念阿弥陀，是名无上深妙禅。

[135] 参见《大正藏》第26卷。

那先答王问，善转妙法轮。^[136]
 天亲往生论，垂示五念门，
 极乐国庄严，依正俱详陈。
 器世十七德，众生一十二，
 依正二十九，一法清净句。^[137]
 净土法传汉，光和、中平间^[138]，
 支娄迦讖译^[139]，般舟三昧经^[140]。
 震旦大乘机，净土因缘稠，
 昙鸾梵仙经，皈依无量寿。
 庐山慧远祖^[141]，莲社课六时，
 不赴帝王诏，足不越虎溪。
 天台有智者，流芳千万祀，
 教观均总持，厥行归净土。
 五念佛观门，易入而证深，
 大精进菩萨，释迦之前身。^[142]
 玄中道绰祖，立九品道场，

[136] 藏中《那先比丘经》，南传为《米兰陀王问经》，王问那先消业事，那先答如石虽小，水不能浮，若载以舟，虽巨石可以渡大海。舟喻佛力。

[137] 天亲：梵称婆薮槃头，即世亲菩萨，造《无量寿经优婆提舍愿生偈》，元魏·菩提留支译。

[138] 光和、中平：皆为东汉灵帝刘宏年号，公元一七八至一八九年。

[139] 支娄迦讖：为西域大月氏国高僧。

[140] 参见《大正藏》第13卷。要行人三个月中不念俗事，不睡眠、不坐卧，专念阿弥陀佛，感应诸佛在现前立。四众弟子持戒清静，一日夜乃至七日夜专念阿弥陀佛，临终往生须摩提国（极乐世界）。

[141] 东晋时慧远法师（334-416）为我国净土宗初祖。

[142] 智者大师著《五方便念佛门》引《大宝积经》卷八十三，大精进菩萨持佛像入山观佛，即释迦前身。《大正藏》第11卷，第512-514页。

撰述安乐集，广度诸群迷。^[143]

王顺山善导，盛弘净土宗，
称扬万德名，句句放光明。^[144]

善导与法然，相距五百年，
道化扶桑国，时空原无限。^[145]

善导四帖疏，厘正诸师讹，
副佛本愿怀，万古功不磨。

定善为韦提，散善佛自说，
九品皆度凡，圣人自超脱。

大慈恩窥基，著《释疑通规》，
条陈十四端，劝生安乐土。^[146]

有唐怀感师^[147]，释净土群疑，
百三十九番，答问疑冰释。

慈愍三藏者，慧日大德师，
集经念佛法，著作慈悲集。^[148]

迦才净土论，三卷陈九章，

[143] 玄中寺在山西省石壁，道绰大师（556-645）当陈隋唐三代。

[144] 王顺山在陕西省长安县，为终南山之一支脉，道场为悟真寺，善导大师（613-681）为我国净土宗第二祖，初唐时人，曾参礼庐山东林寺祖庭，并往晋阳参访道绰禅师，授与《无量寿经》（或曰《观无量寿佛经》）。

[145] 扶桑：日本国。法然（1133-1212）为日本净土宗创始者，为日本之镰仓时代，当中国宋代之际。

[146] 其第七条，以兜率内院与西方净土相较，详明自力、佛力往生之难易优劣，尤堪注目。

[147] 道场在西都千福寺。

[148] 载《净土藏》第九册。

二八归一九，述说亦周详。^[149]
 南岳承远祖^[150]，建般舟道场，
 身形在娑婆，已侍弥陀旁。
 竹林法照祖，倡五会念佛，
 五台显圣境，文殊示径要。^[151]
 新定少康祖，祖述善导教，
 每念佛一声，一佛从口出。^[152]
 天衣怀禅师，垂净土法语，
 生则决定生，去则实不去。^[153]
 圆照本禅师，悟后修净土，
 七宝金莲华，生前即成就。^[154]
 灵芝元照祖^[155]，讽诵行愿品，
 天乐盈空来，跌坐而化去。
 永明延寿祖，法眼宗嫡传，

[149] 唐释迦才，居长安弘法寺，著论弘扬净土法门；“二八”明十六观；“一九”明九品往生。

[150] 南岳山在湖南省，承远大师为净土宗第三祖。

[151] 五台山之中台山半大圣竹林寺是其睹圣境处，时当唐代宗大历年间。法照大师为净土宗第四祖。

[152] 时为唐贞元（德宗李适）年间。新定即浙江严州，今为建德县。师初至乞食得钱诱小儿念佛，于乌龙山建净土道场。世传师为善导大师后身，为净土宗第五祖。

[153] 越州（绍兴）天衣义怀禅师（988-1060）嗣法于雪窦重显禅师。有云：“譬如雁过长空，影沉寒水，雁绝遗踪之意，水无留影之心。”

[154] 圆照宗本禅师（1020-1099）北宋时人，时雷峰寺才法师神游净土，见七宝池中，一华殊丽，询知为待净慈寺圆照宗本禅师，等诸瑞征。

[155] 著有南山宗三大部《行宗记》《资持记》《济缘记》等。

禅净四料简，如日丽中天。^[156]
 昭庆省常祖，结净行莲社，
 临终佛来迎，地皆黄金色。^[157]
 元中峰明本，一代之国师，
 熊耳莲五枝，禅净真趣旨。^[158]
 楚石梵琦祖，西斋净土诗，
 每一展读时，虚空降甘露。^[159]
 憨山德清祖，应化如梦游，
 念佛见三圣，时年方十九。^[160]
 莲池祿宏祖，世事七笔勾，
 造弥陀疏钞，典型垂千秋。^[161]

[156] 永明延寿禅师为净土宗第六祖。印光大师释云：四句料简洞明禅净有无利害关系。何谓禅？何谓净？何谓有禅？何谓有净？何谓无禅？何谓无净？乃是四句料简关键问题，须正确地如教、如法地理解。方知四料简如同天造地设，无一句一字可为更易。今人（甚至某些大长老、法师）多不肯深究正义，以己意儻侗颞颥肤浅地歪曲原义理解，可悲，可叹！

[157] 昭庆寺在浙江杭州。师刺血写《华严经·净行品》每书一字拜三拜，三称佛号。相国王文正公旦等百二十三人皆执弟子礼，入社念佛。北宋天禧四年（真宗赵恒）正月十二日往生，年六十二，为净土宗第七祖。

[158] 中峰明本国师著《净土诗》百余首，劝修净业，其中一首云：“禅外不曾谈净土，须知净土外无禅；两重公案都拈却，熊耳峰开五叶莲。”

[159] 楚石梵琦禅师（1296—1370）生于元代，寂于明朝初年，年十六岁出家，侍元叟端公入京，闻西楼鼓声，彻悟向上。三十四岁主天宁永祚禅寺，感龙神献宝，遂建镇海宝塔，居室额“西斋”，著《净土诗》近三百首，令人如饮甘露。

[160] 师生当明万历间，道场在南京大报恩寺，明永乐建琉璃宝塔，地宫藏佛顶骨舍利，二〇〇八年重现于世。师十九岁念佛睹三圣示现，见所著《梦游集》，居山西五台山北台寒窑悟道。

[161] 莲池大师为净土宗第八祖。

藕益名字位，千古难拔萃，
 八不而西有，弥陀作大舟。^[162]
 名字真佛眼，集净土十要，
 万祀之圭臬，生西操左券。
 截流行策祖，撰著莲藏集，
 香花漫虚空，光明彻大地。^[163]
 读体见月祖，正范赖编著，
 两度修般舟，栖神在净土。^[164]
 紫竹林颦愚，遗德留云居，
 口吟插田歌，神栖安养域。^[165]
 云顶能禅师，桃花奏大有，
 乃著角虎集，阐禅净圆修。^[166]
 省庵实贤祖，净土诗百首，
 发菩提心文，行人奉座右。^[167]
 梦东示八事，要十种信心，

[162] 藕益大师（1599-1655）为净土宗第九祖，“名字位”为“六即佛”之一，六即为理、名字、观行、相似、分证、究竟即。

[163] 有《净土警语》等书行世。清康熙二十一年往生，年五十五，香花光明即往生时之瑞相，截流大师为净土宗第十祖。

[164] 读体见月律师（1602-1679）编著《三坛传戒正范》及剃度、受五、八、十戒正范等，后世德之。

[165] 紫竹林在南京。颦愚，别号伞居。

[166] 云顶冰怀济能禅师，明末清初人，见桃花悟道。修净业，晚年归隐姚江云顶山，号“一壑子”。

[167] 省庵大师为净土宗第十一祖。曾于宁波鄞县阿育王寺礼拜佛舍利感应放大光明。倡导二月十五佛涅槃日供养法会。

修持净业者，不可不措心。^[168]

近代印光祖，为人天眼目，
文钞遗三编，如日丽中天。^[169]

道元功德母，信愿行宗要，
说是平常话，无妙而最妙。
盲龟值浮孔，此生为大幸，
倘若再蹉过，万劫出头难。
人身最难得，佛法最难得，
闻净土法门，生信为尤难。
五浊恶世中，甚难希有事，
是为难信法，释尊如是说。^[170]

人命危无常，如石火风灯，
露花与电影，不足为譬喻。
世事云千变，浮生梦一场，
滔滔苦海内，惟佛大慈航。
痛念生死苦，发大菩提心，
信愿勤念佛，毋更歧路濒。
如大势至教，六根要都摄，
净念须相继，直趣三摩地。^[171]

[168] 八事、十心：参见《彻悟禅师遗集》，彻悟大师为净土宗第十二祖，道场在北京怀柔县红螺山资福寺。

[169] 印光大师：讳圣量（1861-1940），为净土宗第十三祖，道场在苏州灵岩山寺，临终预知时至，趺坐法座，念佛往生，世传为大势至菩萨应身。

[170] 参见《佛说阿弥陀经》，佛言此是难信之法。

[171] 参见《首楞严经·大势至菩萨念佛圆通章》。

群星皆拱北，万水尽朝东，
 一切诸佛法，惟净土为宗。
 一切诸法门，从此法界流，
 一切诸行门，还归此法界。^[172]
 以万行因华，严一乘佛果，
 普贤十愿王，导归极乐国。
 华严圆顿教，普贤为宗主，
 十愿归净土，典型垂万古。
 普愿诸同仁，共发清净愿，
 诞莲华佛国，证无量光寿。
 性空故缘起，缘起实性空，
 空性无生灭，是故说无生。
 华严诸经王，普贤十愿王，
 往覲莲华国，弥陀大愿王。

二〇一六年丙申七月二日

附录《禅净四料简》四偈正文^[173]

（一）有禅有净土，犹如戴角虎，
 现世为人师，来生作佛祖。

[172] 此是诸佛诸祖垂示之语。

[173] 禅净四料简的正确详释，参见印光大师著《净土决疑论》及拙著之《讲记》。

- (二) 无禅有净土，万修万人去，
若得见弥陀，何愁不开悟。
- (三) 有禅无净土，十人九蹉路，
阴境若现前，瞥尔随他去。
- (四) 无禅无净土，铁床并铜柱，
万劫与千生，没个人依怙。

林彪、“四人帮”跋扈下之庐山东林寺^[174]

东林今日实堪怜，破瓦漏屋月影残。
肥料作坊宝殿内，高贤毁形茅厕间。
远公墓室坠陵谷，历代碑碣碎铁钎。
独剩荒庭罗汉树，松风犹响六朝前。

一九七六年暮秋

[174] 其时大殿内已设化肥工厂。十八高贤图像石刻已被充厕圈架石。远祖墓室销毁。唐、明、清各代碑记嵌镶屋壁间，已被用铁钎撞破。庭间有一株古树名“罗汉松”，据考系六朝时期古德（或谓远公）手植。此松虽遭焚空心，葱蔚仍旧。（“茅厕”二字的旧时读音是máosi，现读máocè）

净土苑颂 [175]

匡庐殊胜地，佛化大因缘，
 天下净土宗，本山肇其端。
 东林创净刹，东晋太元春，
 四依大士者，远公感神运。
 启建白莲社，百廿三侣贤，
 往生极乐国，瑞相示昭然。
 人间开新纪，祖庭浴朝曦，
 法门兴隆事，因缘难思议。
 果公兴净志，法界缘起航，
 星子净土苑，阎浮大道场。
 住持赖宜人，海众六和昌，
 三宝舒慈光，檀信德难量。
 技工艺超精，胜境挽蓬瀛，
 嵒峩青岳上，圣像侔三光。
 华夏九州地，大佛安八方，
 宝手垂接引，唯此无与双。
 庐岳因缘胜，祖庭遗德长，
 政通人高迈，国正民意畅。
 净土苑光明，彩莲吐芬芳，
 人间安养域，娑婆准故乡。

[175] 《颂》文字结构：初四段为序言，意为“净土苑”直属东林寺祖庭道场；次五段正言苑事。“光明”七段为言利益：前四段为出世间究竟利益；末三段为随顺众生世间利益。

净土苑光明，净业修无央，
普共诸净侣，光寿证无量。
净土苑光明，普照遍十方，
广摄众莲友，同届安乐邦。
净土苑光明，有缘人过往，
飞走有无情，毕竟登莲房。
净土苑光明，法界耀大光，
时空共无尽，宝像福民康。
净土苑光明，福地护家邦，
三宝垂加被，龙天降吉祥。
净土苑光明，菩提化四方，
灭恶生善法，福寿永绵长。

二〇一六年丙申佛欢喜日

偶题五首

滔滔苦海漫无边，
六道轮回大锁链。
世上丈夫几个男，
不将生死等闲看。

★

即生若要了生死，

不念弥陀殆莫由。
佛愿洪深信愿行，
佛生交感庶堪酬。

★

不将生死等闲看，
净土往生坚信愿。
末法时今欲了脱，
须知仅有这一线。

★

牢把净土这一线，
速上弥陀大愿船。
势至观音为胜友，
莲池海会乐长安。

★

九天日月移朝暮，
万里山河换古今^[176]。
三寸气消谁是我，
百年身后谩虚名。

丁酉五月初三日^[177]

[176] 九天、万里二句见晚唐马湘《登杭州秦望山》。

[177] 2017年五月初三日

西江月·净土苑记致道光仁者

匡续开山庐阜，
远公肇建东林。
安师盛世道场新，
大佛垂天接引。

九品莲台证果，
二河白道修因。
同居千指善缘深，
净侣道光幸运。

公元二〇一八年十月二十二日
戊戌年九月十四传印未是

西江月·净土苑记

一

斯事难言绝后，
厥功可谓空前。
重峦叠翠望峰巅，
巨佛凌空耸站。

地面三千余亩，
殿堂五百多间。
凿池蓄水种青莲，
最大道场华汉。

二

鸿志含辛茹苦，
宜人崇信尚行。
东林大佛历艰程，
愿力世间最胜。

先是祖庭定址，
继移星子县城。
暑寒廿载伟工成，
史册大功彪炳。

三

匡续开山庐阜，
远公肇建东林。
安师盛世祖庭新，
净苑功成无尽。

九品莲台证果，
二河白道修因。

同行净侣百余人，
悉是弥陀后胤。

公元二〇一八年十月廿四日
戊戌年九月十六
于俶行轩传印未是

漠河叟·四季道情

腊梅笑，春天到，和风习习绿树梢，须知韶光易逝人易老。应知德由人积命由夙造^[178]。世相纷纭，皆惟自心召。世人皆知种瓜豆，获瓜豆。应晓人生为善恶，定得善恶之果报。事理本同条。奉劝世间人，耕耘自心苗。计较须及早，计较要趁早！

盛夏荷满塘，遥想西天大愿王。观音、势至侍佛旁，莲池海会数无量，清净大海众圣乐无央。南来熏风送清凉。自省净业多怠荒，精进念佛要加强。旷大劫来生死海，盲龟幸撞浮木一孔上^[179]。万万不能有失当，万万不可有失当！

秋风起，黄叶飘，人命无常，如露垂树梢。请君详看

[178] 世人所谓命运，实即个人夙生、现世所造业力所致；与上帝等他力毫无关系。

[179] 《杂阿含经》卷十五，佛言：“盲龟浮木，虽复差违，或复相得。愚痴凡夫，漂流五趣，暂复人身，甚难于彼。”《大正藏》第2卷，第108页。

黄泉道，半是老年半是少。纵得英雄功盖世，终是萋萋野草伴荒郊。人生如戏剧，身后唯业报。冷眼轻觑破，不值一声笑。寄语世上有心人，仔细好推敲，仔细详推敲！

雪花飘，腊八到，释迦牟尼早成道。世人但知粥好吃，不知佛法真奥妙。最可笑，真颠倒，腊尽都谓人增寿，不知汝命是减少。最可叹，实堪怜，忙忙碌碌，营营攢攢；生老病死，八苦交煎；末后不免跪倒阎君前。阎老无情面，评善恶，论果报，长夜漫漫轮六道。

汝不皈佛，汝不念佛，千生万劫生死轮回不可逃，万劫千生永难逃！苦海无边际，回头是岸咯。奉劝世上人，回头须趁早，回头要趁早！

觐面相逢有缘人，剖心相呈一法宝：南无阿弥陀，万德佛名号。十方诸佛同赞叹，三世如来之心要。汝若念佛时，佛便与汝感应道相交，佛垂慈摄受，佛舒光摄照。法尔必如是，诸法惟心造。应当发愿愿往生，佛国俱会可长保，一生成佛可确保！

南无阿弥陀佛！

西江月·咏净土

一

自性弥陀当证，

唯心净土宜生。
阿弥陀佛贵持名，
念念皆须相应。

圣训昭昭龟镜，
金言赫赫分明。
一心不乱大功成，
极乐往生必定。

二

至信笃行切愿，
西方净土堪攀。
娑婆生死出深渊，
三界横超事办。

九品莲台信艳，
八功德水洄澜。
风声树响法音宣，
听证真空妙湛。

三

永别五浊恶世，
长生上善人间。
无量寿佛展慈颜，

势至观音为伴。

法报三身互摄，
同居四土交参。
天人师业一生完，
本地风光无限。

净土宗道场·庐山东林寺·祖庭信颂

性本法身五份香，宜遵圣教享真常。
净心莫过洪名好，宗旨无如信愿强。
东土圣贤垂典范，林泉高士奉圭章。
大方稳坐莲金紫，安养寿光极乐邦。

二〇一九年己亥孟夏
传印于东林寺净土苑中

普劝念佛求生净土

（一）引经证

若人欲了知，三世一切佛。

应观法界性，一切惟心造。
(《大方广佛华严经》偈)

(二) 明自性
弥陀本自性，尚欠事修证。
自性具弥陀，故须勤念佛。

(三) 显惟心
净土原惟心，未修造毫分。
惟心净土故，缔造要诚勤。

(四) 呈正劝
自性阿弥陀佛，念佛心即是佛。
惟心极乐国土，往生离苦娑婆。
行人信愿念力，感应西方弥陀。
来迎生彼净邦，成就一生补佛。
圆满正缘了因，惟心自性妙果。

二〇一九年六月十二日
传印于东林寺净土苑俶行轩



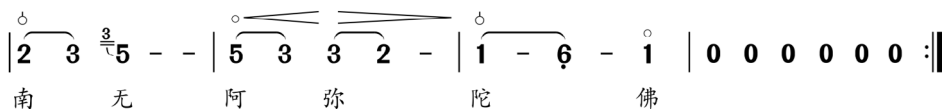
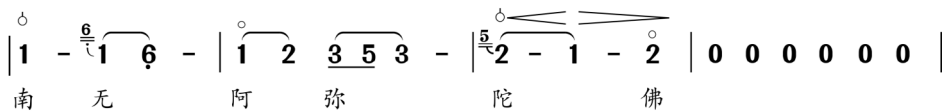
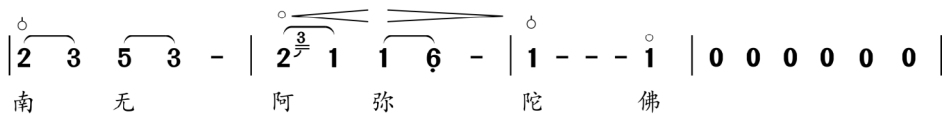
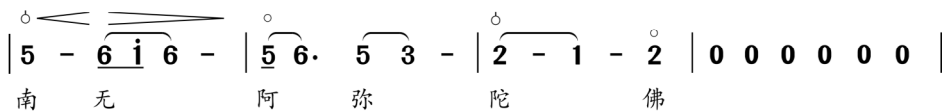
附录



东林佛号曲谱

 $1 = \flat A - \flat B \quad \frac{5}{4} \frac{6}{4}$

♩ = 60 低沉 缓慢 深切地



○：引磬木鱼同敲； ○：木鱼； \nearrow ：渐强； \searrow ：渐弱；

0：四分休止符，停顿一拍； $||$ ：从头反复。

$||$

备注：

一、要求一口气唱完，每句21拍，大约21秒。每四句唱完，以不超过90秒为度。

二、在空拍休止符号中吸气，要深、细、匀、长。吸气前要把腹中的余气全部呼尽，然后再吸下一口气。深呼吸至腹部，唱念时以脐轮震动发音。

三、初学若一口气唱不下来，至少要将“南无阿弥”四字念全，在“陀”字上补点气，续念完“佛”字。这样练习一段时间后，争取做到一口气念完六字佛号。

四、佛号中的“佛”字发音要短而轻，一出即止。

五、唱念时，引磬、木鱼、佛号的音声，三者要同步发音。

念佛的心态与音声

音声乃心性的外显，南无阿弥陀佛六字洪名即为妙音，从实相中流现。念佛法门以音声作佛事，透过佛号音声开启佛性，诚为转凡成圣之妙庄严路。是故，我等念佛行人对音声之道应加以研究和体悟。

一、极乐世界的音声特质

西方极乐世界是一个音乐之都。其风声、宝网声、铃

铎声、波扬的水声、鸟的偕鸣声、虚空的乐器声等，都在演畅种种法音，自然宫商五音谐和。极乐世界的音声之善美乃十方世界音声之中最为第一，极乐种种音声内具八个特点：清、畅、哀、亮、微、妙、和、雅。此八字特质，形成西方净土特有的音声格调，即阿弥陀佛梵音的概述，亦是我等众生内具的音声功德。是故，我等宜将此八字作为念佛之纲宗。如是念佛就能够与西方净土的音声形成同构共振，开发自性。八字原则略标如下：

（一）清，即清淨。离一切烦恼染习即为清淨，是故念佛人得斋戒清淨，远离五欲六尘，真诚发心厌离娑婆，欣求极乐。如是念佛即为清。

（二）畅，即畅达。直心是道场，音声畅达舒展，直抒胸臆，无滞涩压抑状，大念见大佛，小念见小佛。音声所及，万祸冰消；洪音发号，毁裂魔军；畅快淋漓，心声一体。

（三）哀，即悲哀。于此生死苦海灭顶之际，自力怯弱，惟哀祈阿弥陀佛大悲拯救，呼喊救命，感通阿弥陀佛的大悲心，必须蒙佛力慈祐安坐大愿船，抵达安养国。

（四）亮，即嘹亮。哀而不伤。悲哀中有亮色，以吾之悲感弥陀大悲，信知弥陀悲愿决定令我往生净土，往生即可疾速成佛，旷劫大事今生了办，踊跃欢喜，生命洋溢亮色，音声自然洪亮。

（五）微，即微细。音声细微，透入内心性海，探玄钩赜，引发内心深蕴的善根，开启如来藏性，心外无法，满目

青山。

（六）妙，即奇妙，亦云不可思议。音声通实相，六字洪名澄清吾人浊染的心，以佛知见转众生知见，能令吾人从有念入无念。音声全体即阿弥陀佛法身。灵籁之音，劫外之响，妙感难思。

（七）和，即和谐。和谐是空性的表显。持念佛号时，首先是心声和谐，心身相随。身心和谐心与外境和谐，大众念佛，音声和谐，几千人众音念佛如同一人，心通法界梵音、海潮音，大和吉祥。

（八）雅，即高雅。六字洪名表诠至高的超越意向。横超五恶趣，圆成自性佛果。不求人天福报，不低俗，不媚俗，音声唤醒自己，步步回归故园。如是念佛即为雅正。

综上所述：持念六字洪名，宜渗入清、畅、哀、亮、微、妙、和、雅之特质。这样便能与名号功德相应。信愿感通弥陀悲愿，成办往生大事。

二、东林佛号的唱念要领

东林佛号以八字特质为方针，语速低沉缓慢，格调哀亮，内具深信切愿之情怀，四句形成一个结构组。

第一句的重音放在“南无”上，一心归命。要唱出在生死旷野寻求佛力救度的渴望。

第二句的重音放在“阿弥”上，在苦苦寻求中，历经艰险，终于找到了南无的对象，就是阿弥陀佛。要唱出寻找到阿弥陀佛的欢欣。

第三句的重音放在“陀”上，当我们归命于阿弥陀佛时，觉了原来阿弥陀佛与我竟是同体，我在弥陀心中念佛，弥陀在我心中呼应加持。要唱出弥陀与我同体同源的欣慰。

第四句的重音又放在“阿弥”上，当觉了阿弥陀佛与我同体时，回光反照，原来我自性即是阿弥陀佛“无量光寿”。要唱出自性弥陀的自信自肯。由归命到归元。

这样，第一句向外部的渴望寻找，到第四句向内心安稳的回归，形成东林佛号四句一组的音声结构，四句佛号不断循环。

唱念的音声抑扬结构掌握后，加之两个配合：

（一）佛号与步点的配合。一句佛号走四步，“南无”一步（迈右脚），“阿弥”一步（迈左脚），“陀”一步（迈右脚），“佛”一步（迈左脚）。随法器音声节奏，走准四个步点。

（二）佛号与呼吸的配合。中间停顿时，深吸气到腹部，脐轮发音，一口气将佛号念完，浑融一体。

如是持念，久久便能唱出东林佛号的韵味，悲欣交集，香光庄严。伏冀念佛同仁共勉。

佛法利益从恭敬中求

一切佛经，及阐扬佛法诸书，无不令人趋吉避凶，改过迁善。明三世之因果，识本具之佛性。出生死之苦海，生极乐之莲邦。读者必须生感恩心，作难遭想。净手洁案，主敬存诚。如面佛天，如临师保。则无边利益，自可亲得。若肆无忌惮，任意褻渎。及固执管见，妄生毁谤。则罪过弥天，苦报无尽。奉劝世人，当远罪求益，离苦得乐也。——印光大师



ཡི་གེ་ཉི་ཤུ་ཅུ་རྒྱལ་པ་འདི་དཔེ་ཆ་འེ་ནང་དུ་བཞག་ན་དཔེ་ཆ་དེ་ཅི་འདྲར་
བཞོམས་ཀྱང་ཉེས་པ་མི་འབྱུང་བར་འཇམ་དཔལ་ཅུ་རྒྱུད་ལས་གསུངས་སོ།།

此咒置经书中 可灭误跨之罪

普为助印及读诵受持 辗转流通者回向

愿以此功德 消除宿现业
增长诸福慧 圆成胜善根
所有刀兵劫 及与饥馑等
悉皆尽灭除 人各习礼让
读诵受持人 辗转流通者
现眷咸安乐 先亡获超升
风雨常调顺 人民悉康宁
法界诸含识 同证无上道



庐山东林寺官方平台

(包含：恭请法宝，故障反馈，APP 下载，及三个微信公众号)

庐山东林寺网址：<https://www.lsdls.cn>

恭请法宝，请联系：发行部 0792-8893186

助印经书，请联系：功德处 0792-8909110

印刷问题，请联系：印制部 0792-8909029

文字问题，请联系：净研所 donglinbjs@163.com
