

淨土法門教起所因

(明)蓮池大師 撰述

大安法師 講述



Great master Lian Chi expound
the Origin of Pure Land Religion



文化中國出版社有限公司
CULTURE OF CHINA PUBLICATION CO., LTD. HONG KONG



淨土法門教起所因

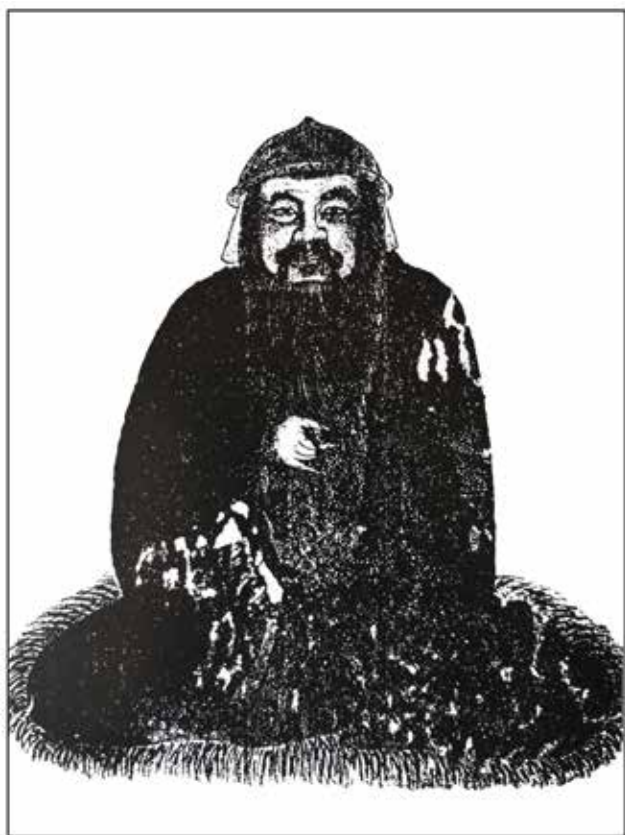
(明) 蓮池大師 撰述
大安法師 講述



*Great master Lian Chi expound
the Origin of Pure Land Religion*



文化中國出版社有限公司
CULTURE OF CHINA PUBLICATION CO., LTD. HONG KONG



口裡語喃喃，手裏珠歷歷，
一面白胡鬚，兩眼黑如漆。
呵呵！通身俗氣不曾除，
那向人前逞奇特。

蓮祖墨寶（口裡語喃喃，手
中珠歷歷。一面白胡鬚，兩眼黑
如漆。呵呵！通身俗氣不曾除，
那向人前逞奇特。）

目錄

序 引 /6

一、蓮池大師簡介	6
二、《彌陀疏鈔》總啟十門科表及說明	9
三、總述一代時教與淨土教之起因	11
四、別述《阿彌陀經》教之起因	16

第一章・大悲憫念末法為作津梁 /18

第二章・特於無量法門出勝方便 /28

第一節 不值佛世得常見佛方便	29
第二節 不斷惑業得出輪迴方便	31
第三節 不修餘行得波羅蜜方便	33
第四節 不經多劫得疾解脫方便	37





第三章・激揚生死凡夫令起欣厭 /40

第四章・化導二乘執空不修淨土 /46

第五章・勉進初心菩薩親近如來 /52

第六章・盡攝利鈍諸根悉皆度脫 /64

第七章・護持多障行人不遭墮落 /72

第八章・的指即有念心得入無念 /78

第九章・巧示因於往生實悟無生 /84

第十章・復明徑路修行徑中之徑 /90

結語・總別融通成大業 /98





序 引





序 引

一、蓮池大師簡介

蓮池大師（1535 ~ 1615）（下稱蓮祖），生於明末嘉靖年間，於萬曆年間修行直至圓寂，被尊為蓮宗第八代祖師。大師俗姓沈，名株宏，字佛慧，自稱「蓮池比丘」，「蓮池」二字正表明了大師願生西方極樂世界的修行志向。



蓮池大師中年出家，是蓮宗十三代祖師中唯一一位中年出家的。大師出家之後，修行勇猛精進，通達宗門教下，後居杭州雲棲寺專修念佛一法，正如他對弟子的開示：「我平生所務，唯南無阿彌陀佛。」大師往生前半月預知時至，眾多弟子圍繞助念，懇切希望他能夠繼續住世度化眾生。大師對大眾最後開示：「老實念佛，毋捏怪，毋壞我規矩。」

蓮池大師一生修行非常平實，就是老實念佛。毋捏怪，就是不要搞那些怪異的、談玄說妙的事情。他建立淨土道場，也是平實家風，專修念佛，有一套叢林規矩，並希望後來住持雲棲寺的人，不要壞了他曾經立下的道場規矩。

憨山大師是明末四大高僧之一，也是證悟成就很高的一位祖師。他曾在蓮池大師的碑文中盛讚蓮池大師，並且非常精闢地概括了蓮池大師的德業——「惟師之才，足以經世；悟，足以傳心；教，足以契機；戒，足以護法；操，足以勵世；規，足以救弊。」乃「法門之周孔」。

淨土法門教起所因

蓮祖自小穎悟，通達儒學經典，很早就考取了秀才。只是他早有懇切的出世間之心，所以並未追求世間功名，但他的才學是足以經邦濟世的，他在悟、戒、操、規方面都出類拔萃，被讚為法門中的周公、孔子。蓮祖出家之後行腳參方，在東昌（今山東聊城）聞鼓聲開悟。開悟偈說：

二十年前事可疑，三千里外遇何奇！

焚香擲戟渾如夢，魔佛空爭是與非。

二十年前對這樁已躬之下的事起疑情，自出家行腳至北方途中聽聞鼓聲，才打破疑團，悟明心地。原來世間無論恭敬地焚香，還是揮戟血戰，都是平等一相，空如夢幻；分別魔與佛以及爭論是非曲直，亦是空幻戲論。如是悟境足以傳佛心印。

蓮祖對教下，特別是對華嚴宗甚為通達，在《阿彌陀經疏鈔》裡，涉及天台、法相、華嚴的教理很多，他所通達的教法足以普應眾生不同的根機。蓮祖有強烈的持戒意識，曾對智者大師的《梵網經菩薩戒





義疏》作過《發隱》。他的戒行足以護持正法，道德操守足以警勵世人，建立的叢林規矩足以匡除教內的種種流弊，因此，蓮祖堪為得佛法全體大用的祖師。

憨山大師讚歎，若是凡夫，自己修行都很難得力，如此廣度眾生，言滿天下而無過，唯法身大士再來，才能做到這一點，所以推測蓮池大師或是法華會上地涌菩薩之一，或是從西方淨土來的菩薩。憨山大師如此盛讚蓮池大師，可謂慧眼獨具，祖師識祖師也。

蓮祖著述甚豐，結集有八大冊之《蓮池大師全集》。這些著述中，《阿彌陀經疏鈔》堪稱代表作。

蓮宗學人無不讀誦研究《佛說阿彌陀經》。《阿彌陀經》有三部重要的注疏：幽溪大師的《阿彌陀經略解圓中鈔》，是以天台的圓融中道的義理來詮釋《阿彌陀經》；蕩益大師的《彌陀要解》，亦是用天台教義簡潔直捷地詮釋《阿彌陀經》精要；而蓮祖的《彌陀疏鈔》，側重於華嚴義理境界來注解。印光大師讚譽「至廣大精微者，莫過於蓮池之《疏鈔》」。

這部《疏鈔》涉及的義理有宗門教下，有諸子百家，即為「廣大」；而一切義理、事相上的詮釋，最後都消歸自性，即為「精微」。古德評價：窮盡三藏十二部一切玄妙的道理，來莊嚴「南無阿彌陀佛」六字心佛，如釀眾多芬芳凝成一味。讀《彌陀疏鈔》，就好像沐浴在大海中享用百川之水。《疏鈔》囊括了如來一代時教所有的心法精要，故稱之為「廣大精微」。

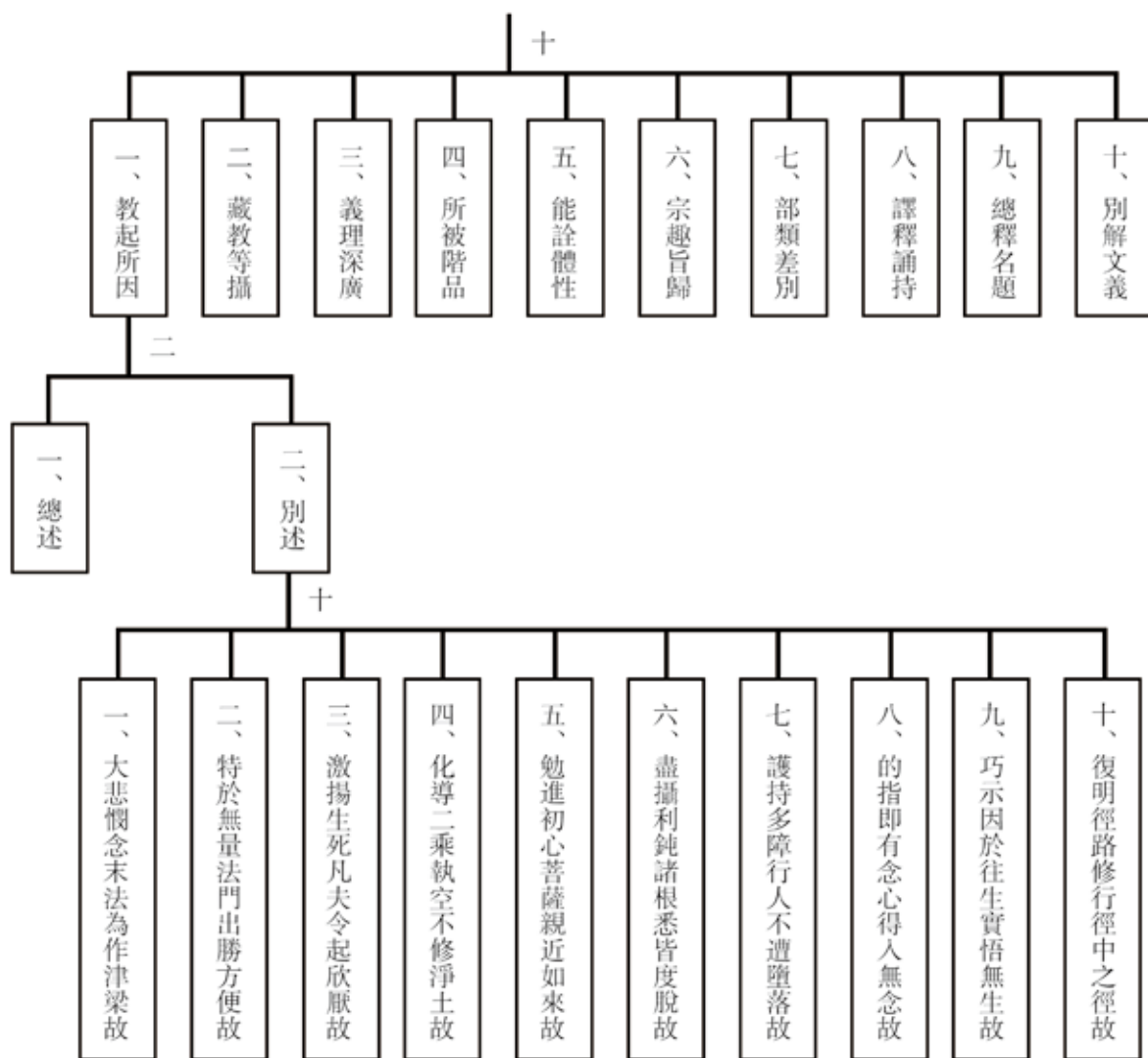
對《彌陀疏鈔》要細心地、反覆地去閱讀，靜思其義理，才能品出其中甚深的法味。若囫圇吞棗，草草讀過，不如理思惟，即會遇到




或文字、或義理、或典故上的種種障礙，不得其門而入，空無所獲，惜哉！

二、《彌陀疏鈔》總啟十門科表及說明

《彌陀疏鈔》總啟十門科表：





蓮祖注解《阿彌陀經》的體例，以清涼國師的《華嚴疏鈔》十門開啟為楷模，亦總啟十門以詮釋此《阿彌陀經》。一者教起所因，述說釋尊開啟淨土教之大因緣。二者藏教等攝，述說此經於三藏十二部經教中何所攝屬（三藏中屬修多羅攝，五教中屬終頓圓）。三者義理深廣，此經分屬圓教，具足華嚴十玄門。四者所被階品，三根普被，利鈍全收，但信願持名，必生彼國。五者能詮體性，以實相印，為經教體，事事無礙，心境理事，互相融攝。六者宗趣旨歸，此經以依正清淨為宗，信願往生為趣；七者部類差別，同部經典有二種，一謂大本《無量壽經》，二謂此《阿彌陀經》；同類經典有三種，一謂《觀無量壽佛經》，二謂《鼓音王經》，三謂《後出阿彌陀偈經》。八者譯釋誦持，述說此經為姚秦鳩摩羅什所譯，以及注釋闡揚、讀誦受持之種種靈驗。九者總釋名題，即為此土釋迦牟尼佛說彼土阿彌陀佛依正莊嚴、信願往生之經。十者別解文義，乃章分句解，自始至終，詮解文義，俾文字般若達乎實相。

此十門總啟中，前八門詮釋義理，後二門正式注釋此經名題文句，即亦與天台五重玄義（釋名、辨體、明宗、力用、教相）大同小異，廣開為十門，束略為五重，詳略開合，稍有差互而已。

就十門總啟中之第一，即教起所因門中，又分兩大結構段展開：一者總述一代時教之啟教因緣；二者別述此《阿彌陀經》教起所因。此結構段中，又有十重法義展開（見科表）。此十重法義，生起有序，此有則彼有，喻如鉤鎖相連。初、以眾生迷惑顛倒，沉溺生死苦海，淨土法門為作拯濟津梁故；二、所以能為濁惡眾生作津梁者，為有最勝方便故；三、何以得名最勝方便，以能直度障重眾生故；四、豈

獨度業力凡夫，亦度二乘聖人故；五、豈獨二乘，亦度菩薩故；六、豈獨度人道眾生，亦普度一切蜎飛蠕動眾生故；七、豈獨平處度生，偏度困厄障難眾生故；八、雖云度化眾生如是廣大，實不離眾生現前一念得入無念故；九、既即念得無念，亦即往生得無生故；十、通賅前九法義，知此持名念佛，乃徑路修行徑中之徑故；又由此持名念佛是徑中之徑，乃能為末法眾生作津梁故。則十義後先次第，終始循環，鉤鎖相牽，相輔相成，相得益彰。

三、總述一代時教與淨土教之起因

請看文句：

先明總者，謂如來唯為一大事因緣出現於世，則一代時教，總其大意，唯欲眾生開示悟入佛之知見。今此經者，直指眾生以念佛心入佛知見故。

教起所因從兩個界面來談：一是從一代時教總體層面來看淨土教法的緣起，二是就《阿彌陀經》的功能作用來看淨土教法緣起的重要性、必要性、時代性、對機性。

首先，總攬佛一代時教。

以出世間為特質的佛教出現在這個世間不是偶然的。釋迦牟尼佛是塵點劫又塵點劫前早已實成的一尊古佛，來此世間示現作佛已歷八千次。這一期示現，亦從兜率內院降誕古印度迦毘羅衛國作太子，逾城出家，苦行六年，於菩提迦耶樹下夜睹啟明星而悟道，成就無上





正覺。成道後，大作弘法度生之大佛事。《法華經》和盤托出佛出興於世的本懷：釋迦如來「唯以一大事因緣故出現於世」。這一大事因緣即是佛說法四十九年，講經三百餘會，一代時教五時說法，總其大意，唯欲眾生開示悟入佛之知見。

何謂「一大事因緣」？「一」指一乘法。佛來這個世間要說的是一乘法，不得已為實施權，說三乘法。通過五時說法，循循善誘，待根機成熟，到最後八年，講《法華經》會三乘為一乘。三乘法是為會歸一乘的方便，從這個意義上，三乘法也就是一乘法的組成部分。「大」意謂心體周遍，其大無外，含裹虛空法界。「事」乃出世儀。欲令眾生疾速出離三界火宅，以種種善巧方便為「佛事」。「因」即一切眾生本具之正因佛性。然我等眾生曠劫迷失，冤枉輪迴。佛悲憫我等眾生，故示現八相成道，宣說佛法，令眾生就路還家，出輪迴，證佛性，此為「緣」。

釋尊即為此一大事因緣出興於世，唯欲令眾生開佛知見，示佛知見，悟佛知見，入佛知見。「佛知」是佛的智慧，包括三種：了達諸法空性的一切智，了達緣起法的道種智，了達一切事理因果的一切種智。佛的智慧亦云大圓鏡智、海印三昧等。五眼圓明曰佛見（肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼）。諸佛知見，眾生本具。「開」者，如開千年寶藏，啟眾生如來藏性。「示」者，一一指陳種種珍寶。「入」者，和身一倒，親證本有家珍。示屬佛教化邊事，開、悟、入屬眾生悟證邊事。開、示、悟、入四科成辦，即佛一代時教能事畢矣。

《法華經》所示釋尊出現於世之大事因緣，貫穿五時說法全過程。《阿彌陀經》乃方等時所宣說，其經旨即直接指向眾生之念佛心，悟入佛知佛見。一心具足十法界，念五欲六塵就是輪迴的根本，一心持念佛號即是佛法界現前。

但一心念佛，即為「直指凡夫自性究竟成佛」，何以故？因為「南無阿彌陀佛」全體是實相法界、佛的果覺功德。阿彌陀佛名號兩個核心功德是無量光、無量壽，眾生正因佛性也是無量光、無量壽，只不過吾人光壽性德完全被無明煩惱遮蓋了，只今以法界心念法界佛，即是托彼名號顯我自性，此為「直指凡夫自性究竟成佛」之妙法。

若能諦信「是心作佛，是心是佛」（《觀經》語），以及信願念佛之善男女「皆為一切諸佛之所護念，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提」（《阿彌陀經》語），就無須遍歷三乘佛法，即阿含時之保證、方等時之彈呵小乘、般若時之淘汰執情等，「越三祇於一念，齊諸聖於片言」（蓮祖語），至極圓頓，難思難議；也無須久經多劫，即可不越現前一念能念之心，與佛心佛願相應，頓然往生淨土，速疾圓成佛道。





淨土法門大暢諸佛如來出世度生之本懷，三界火宅不容一刻停留。《法華經》有七個譬喻，首先就談火宅喻。三界是火宅，吾人業報身亦是火宅，大富長者用羊車、鹿車、牛車引誘火宅裡面的子女們趕緊出來，待諸子出宅後，給予子女的不是羊車、鹿車、牛車，而是眾寶莊嚴、其疾如風之大白牛車，即此予以眾生圓成大乘佛果之真實大利。

佛一代時教五時說法，首先宣說的《華嚴經》，其中就包括淨土法門。如大威光童子見波羅蜜善眼莊嚴王佛成正覺，現神通力，即得念佛三昧，名無邊海藏門。（《華嚴經·毗盧遮那品》）又善財童子五十三參，參的第一位善知識德雲比丘，即宣示念佛三昧。最後參到普賢菩薩，以十大願王導歸極樂世界，說明善財童子示現一生成佛的歷程，乃是在極樂世界成佛的。繼《華嚴》之後，談了種種深淺不一的大小乘法門，最後八年說《法華經》，核心主題就是這一大事因緣。

這一大事因緣，就是欲令眾生悟證佛知佛見。佛知佛見即離念靈知——離開妄念的智慧。有妄念就在輪迴裡面，唯有離念才能出輪迴。往生西方極樂世界就能脫離輪迴，得到阿鞞跋致（不退轉），就不是三界的事情了。由於淨土法門直捷、究竟、圓滿地實施了如來「欲令眾生開示悟入佛之知見」之一大事因緣，於是，不僅此土釋迦牟尼佛，乃至十方恆河沙數的諸佛，悉皆現出廣長舌相來讚歎宣說淨土法門。這說明念佛往生極樂淨土乃法界之大事因緣。

極樂淨土教法源遠流長。乃往過去無央數劫以前，有一位大國王聞世自在王佛講經說法，大徹大悟，發起無上菩提心，捨棄世間榮華財色，出家修道，號曰法藏。經過五大劫的思惟，稱性發四十八大願，又以無央數劫行六度萬行來完成這個大願。大願圓成之時，這位法藏



淨土法門教起所因

菩薩自然而然地成了阿彌陀佛，即開始兌現他因地的大願，揭開了普度九法界眾生的序幕。這是淨土教本身的甚深緣起。

這樁法界的大事因緣，非凡夫所能知曉，乃是釋迦牟尼佛以大悲願力，驚入火宅之門，來此世間示現八相成道，在菩提樹下現量見證的。西方極樂世界阿彌陀佛能夠最大限度圓成諸佛一大事因緣，是故釋尊觀待諸弟子淨土緣熟，無問自說，稱性而談，和盤托出。沒有釋迦牟尼佛來此世間現量親證，慈悲宣說，我等眾生是不可能了解的，甚至等覺菩薩也只是略知少分。淨土法門唯佛與佛方能究盡，方能宣說流通，我們得感恩釋迦牟尼佛慈悲宣說這部《阿彌陀經》。





四、別述《阿彌陀經》教之起因

《阿彌陀經》的具體內涵，蓮祖慧眼獨具，概述十重含義來表達淨土法門教起所因。第一是釋迦牟尼佛以大悲心哀憐、繫念末法眾生，為五濁惡世業障深重的末法眾生作度脫生死苦海之津梁。第二是在佛一代時教所宣說的無量法門中，特別拈出最殊勝、最特異、最勝方便的淨土往生一法，惠利一切眾生。第三是激揚在六道輪迴中生死不休的凡夫，令他生起厭離娑婆、欣求極樂的心。第四是教化、引導二乘的行人。聲聞、緣覺執著人我空這個空性，對於莊嚴淨土、普度眾生沒有好樂，所以要引導他們回小乘心向大乘心。第五是勸勉、策進初發心菩薩親近如來。初發心菩薩福德智慧不夠，未證無生法忍，在娑婆世界是救不了眾生的，反而有可能被眾生所「度」，所以勸勉他們趕緊往生淨土。第六是淨土一法，三根普被，利鈍全收，盡攝一切眾生度脫兩種生死苦海。第七是修行有魔障的行人，得佛慈悲護祐，避免墮落到三惡道。第八是從修行下手的方便來說，即有念心得入無念的真如法性。第九是善巧地開示由於往生淨土，就能夠悟證無生法忍，由往生證無生。第十是闡明徑路修行。相對於通途法門，念佛一法是捷徑，而念佛法門又有通四種，即實相念佛、觀想念佛、觀像念佛與萬行迴向，而持名念佛又是捷徑裡面的捷徑——徑中徑又徑。這十重法義共同成就淨土一法之「方便中第一方便，了義中無上了義，圓頓中至極圓頓」（藕祖語）之特質。



第一章・大悲憫念末法為作津梁





第一章・大悲憫念末法為作津梁

請看文句：

初、大悲憫念末法為作津梁者：佛成道時，已當濁世，況今末法，正入門爭，轉展陵夷。後之又後，皆賴此經神力救拔餘生，豈非至極悲心，預垂濟度？

第一重法義乃彰顯釋尊以無盡大悲，哀憐繫念末法罪苦眾生，宣說淨土法門，以一句彌陀運載此岸眾生，置於極樂彼岸，為作津濟渡口之橋梁。

從法運上來說，釋迦牟尼佛是在人壽百歲的時候，到我們這個世間示現八相成道的。佛八十歲入滅，損減二十年壽命的福報，留給末法的僧眾，讓其不乏四事供養，安心道業。

世間一大劫有成住壞空四中劫，每一個中劫有二十小劫，是故一個大劫就有八十小劫。我們目前處於住劫中第九小劫的減劫階段。減劫是人的壽命越來越短，每一百年人壽減少一歲。在增劫當中，人的壽命最高可以達到八萬四千歲。人壽兩萬歲以前，眾生的煩惱輕，邪見少，都會修十善業道，所以三惡道裡面眾生少，而人天熾盛，壽命長久，國土莊嚴。人壽減至兩萬歲的時候，即賢劫第三尊佛——迦葉佛示現時，即進入劫濁。減至百歲，釋迦牟尼佛出興於世，乃為賢劫第四尊佛。

人壽百歲時，世間眾生是什麼情形呢？是深重的五濁惡世——



劫濁、見濁、煩惱濁、眾生濁、命濁。眾生的貪瞋癡三毒煩惱熾盛，剛強難化，福報淺薄，瞋恚、諂曲熾盛，不信因果，長溺邪見港灣，由諸惡業感得種種天災人禍，可謂水深火熱，八苦交煎。

《悲華經》記載：於往昔無央數劫前，寶藏如來座下，很多菩薩已發阿耨多羅三藐三菩提心，要去度眾生。其中大部分菩薩都取清淨剎土成佛度眾生，只有少量有悲心的菩薩取穢土濁世來度眾生，悲心甚重的菩薩至多敢取人壽千歲時來濁世度眾生。那時，有寶海梵志，勇猛精進，發五百悲願，要在人壽百歲時來此五濁惡世度眾生。此寶海梵志即是釋迦牟尼。這在與會的菩薩裡面前所未有，這是大悲勇猛的菩薩才敢發的願。因為人壽百歲的時候，眾生的煩惱、業障極為深重。由於業障深重，就不會相信佛法，不會修行佛法。釋迦牟尼佛竟然發了這麼一個大願！他於無量塵點劫前發此大願，於此娑婆穢土人壽百歲時，兌現因地大願，降誕此世間示現八相成道，大作稀有難得之佛事。現在離釋尊滅度又歷三千年了，其濁惡程度又深重了很多，三界火宅炎炎，劇苦眾生情何以堪！

為什麼釋尊佛法的法運這麼短（正法一千年，像法一千年，末法一萬年）？為什麼佛法在這個世間最終會消亡？為什麼佛教三千年前在印度那麼興旺昌達，現在卻湮沒無聞？濁世是一切善人遠離、一切惡人聚集的地方。所幸佛教經由西域絲綢之路傳到我國，在兩漢魏晉隋唐時期維持了幾百年的興盛，但以後又漸入式微。

佛法在這個世間如此衰微，證知：由於我等眾生煩惱深、業障重，佛法很難扎根到心裡。了解佛教三期法運，反省我們自己的根機煩惱，要生慚愧心、悲痛心。





有很多部經典都談到了法運。如《大集經》記載有佛滅度後五個五百年的預言。佛滅度之後第一個五百年，修道人善根深厚、純良、生死心切、勇猛精進，但持戒律就能斷見思惑，證阿羅漢果。優婆塞、優婆夷持清淨五戒，亦能得三果阿那含，生到五不還天。第二個五百年，修行人持戒難得清淨，但還能通過禪定斷煩惱。第三個五百年，定功也很難了，但還有善根智慧，通過多聞佛法來斷煩惱。到第四個五百年，也就是佛滅度兩千年後，情形就不一樣了。正法是一千年，正法之後，進入像法，佛教慢慢衰微，看不到證果的人了。行人亦有肯修道，但是證不了果，就修福報，建廟、建塔、供養三寶，還可以做點善事。到了第五個五百年，就是二千五百年之後，就進入「鬥諍堅固」時期，教內宗派林立，各執己見，自讚毀他，佛教法運，江河日下。蓮祖作《彌陀疏鈔》時，即屬「鬥諍堅固」時期了。式微到最後，佛法在這個世間滅盡。《法滅盡經》記載：法滅時，袈裟自然變白，《藏經》自然無字，十六羅漢盡收世間一切經法，貯於銅塔，繞塔經行，嘆言：釋迦法滅！然後此銅塔沉至金剛際，則此世間佛法滅盡。



在此說淨土法門難乎其難之五濁惡世，釋尊對南閻浮提法運清楚了，對三期法運之眾生根機亦了然於胸。於祇園法會上，為哀憐度脫眾生故，釋尊稱性宣說這部《阿彌陀經》，可謂稀有難逢。略而言之，佛的大悲意圖體現在以下三個方面：

一者，佛在世時，以種種善巧方便，教化度脫眾生，宣說通途三乘佛法之時，就已經在憐憫此五濁惡世的眾生，思惟應以何妙法令其當生出離三界火宅？

出離三界的分段生死，乃是一切修行佛法的人亟須解決的首要問

淨土法門教起所因

題。分段生死解決不了，三界出不去，一切玄妙之說都是戲論空談。五濁惡世的眾生煩惱深重，自力怯弱，修道很難斷見思惑，是故出離三界火宅甚難。更何況斷見思惑還不是佛法的究竟，只是三百由旬的化城，佛法最終目標是五百由旬的寶所（《法華經》化城喻即進而斷塵沙惑、無明惑，究竟成就圓教佛果）。佛出興世間是要讓一切眾生究竟成佛的，淨土法門的直接指向就是讓眾生快速成佛，這是來自於阿彌陀佛第十一「正定必至滅度願」，他方世界眾生只要往生到西方極樂世界就能夠得大乘正定聚，成為阿鞞跋致菩薩，得不退轉位，一生疾速證得大乘涅槃，安享常樂我淨。





正是由於淨土法門至簡易且至圓頓的特質，自然就顯出難信的特色。佛常宣示淨土法門，是一切世間極難信之法。

誠如《法華經》所言，能夠把須彌山擲到他方世界去，能夠用足趾移動三千大千世界，這是不是很難？是難！但是，為濁世眾生講《法華經》比這還難。為什麼？有神通，就能令大地震動，能移動世界，但是宣講《法華經》卻很難，因為眾生不相信。講通途佛法比較容易，講淨土圓頓之法卻難，因為太超越眾生的經驗常識了。或者說，極樂世界哪能那麼容易往生，那是祖師級的人才能往生。或者說，極樂世界往生是方便法，要成佛還要到這個世間來，還要不斷地累積功德。他們很難相信以佛的果地覺作因地心，是阿彌陀佛將他的全體功德恩賜給眾生。



就像《法華經》裡那個大富長者，盼望自己的兒子回來，倉庫裡所有的金銀財寶就等兒子來繼承。但是兒子回來卻不敢認他的父親，非得要自己到貧民區去打工、掃廁所，靠自力賺點工錢才實在。殊不知，只要他肯認父親，無量財寶歸屬於他，問題是他不肯認。淨土一法，亦復如是。阿彌陀佛是吾人大慈悲父，無量劫的修行就是為吾人修的，所有的功德都是為吾人累積的，吾人只要相信、接納，跟阿彌陀佛建立父子關係，極樂世界的所有莊嚴、佛的果德都歸屬於吾人。可是眾生卑劣，信根信力不足，智慧不夠，不相信就沒有辦法了。「啊！往生成佛這怎麼可能？一定要自己修行，積功累德，才能成佛，一分耕耘一分收穫，哪有免費的午餐！」這樣的觀念根深蒂固，這樣的說法不絕於耳。須知吾人往生西方極樂世界，從蓮華化生出來，就是佛的樣子，具足三十二相、八十隨形好、紫磨真金色、金剛那羅延身，

這哪裡是自己修行得來？這完全是阿彌陀佛恩賜給我們的功德，全攝佛功德為自功德。奇妙難信啊！

《觀經》說，若念佛者，即是人中分陀利華。只要你相信這個法門，你真正去念佛，你就是人中白蓮華、人中妙好人、人中希有人、人中最勝人、人中上上人。所以釋迦牟尼佛一代時教，五時說法都在說淨土法門，即是憐憫五濁惡世的眾生，令其趕緊出離三界火宅，趕緊念佛往生成佛。這是釋尊第一重大悲憫念眾生的法義，是針對佛在世時的四眾弟子而言。

二者佛滅度後，眾生不得親炙佛陀教化，無恃無怙，福德智慧逐漸淺薄，不信因果，亦不信輪迴，甚或加以嘲諷和毀謗：「因果與輪迴都是迷信的東西，人死如燈滅，哪有什麼來生和後世？」持斷滅見的人很可怕，什麼事情都幹得出來。為什麼我們的社會這麼亂？為什麼很多人沒有道德底線？就是因為認為人死了什麼都沒有了，這種人就容易造惡，造了罪業，果報就很深重。

釋迦牟尼佛悲憫我等眾生，宣說這部《阿彌陀經》。我們這些眾生，雖然未值佛世出生，見不到佛，但佛的遺法還存在這個世間，還能看到佛經。借助宿世微善，幸得遇到《阿彌陀經》，了知經中所示的西方極樂世界依正莊嚴，能夠啟信、發願往生者，即可感通佛力，臨命終時，蒙佛接引，帶業往生，橫超三界。

只要信願稱名，並未要求有多深的修行功夫，便能成辦往生大事。淨土法門的直捷就在於深信、發願、老實念佛，具足這三點，就是這個世間最了不起的人，是善中至善、第一善，是佛的第一弟子。釋迦牟尼佛甚至將此念佛人看成是親友與善友，以友道相稱，可見信





願念佛人多麼尊嚴與高貴。我等淨業行人亦應自信自肯，作得生想，作必得成佛想。這是第二重大悲憫念眾生的法義，是針對佛滅度後的眾生而言，吾輩淨業行人含攝在內。

三者如《無量壽經》所言，佛滅度久遠之後，人壽次第轉減。現在人壽七十幾歲，逐漸遞減到六十幾歲、五十幾歲。人壽減至五十幾歲的時候，很多大乘經典就開始滅盡，從《首楞嚴經》開始，其次《般舟三昧經》等諸十二分教。到人壽三十歲的時候，就開始有小三災中的饑饉災。到人壽平均二十歲的時候，就有瘟疫災，疾病橫行，沒有藥物。到了人壽平均十歲的時候，刀兵劫來臨。



那時眾生身高只有一尺左右，四五歲就開始發育結婚生小孩，充斥邪知邪見，殺心濃盛，奉行「我不殺他，他就殺我，先下手為強」，彼此相互殘殺！由殘忍的殺心所感，人拿起一根草都是鋒利的匕首。這就是刀兵劫。於此所有經道滅盡之時，尚蒙兩土世尊慈悲加持，獨留《無量壽經》住世一百年度化眾生（《無量壽經》也就是《阿彌陀經》，這兩部經是同部經），意謂於此刀兵劫極為苦難之際，若有眾生遇到《阿彌陀經》，能夠生信發願稱名，求生淨土，都能蒙佛接引，帶業往生。關於法運的情況，還有一種說法。說刀兵劫的時候，佛法在這個世間暫時隱沒。由於相互殘殺，這個世間的人基本滅絕，唯有躲在山裡的一萬人作為人種。這些倖存的人深感不能繼續彼此殘殺，就生起了上品的厭離心，相互約定，持不殺生戒。這一念善心所感，從滅劫轉為增劫，即第十小劫，每一百年增一歲。佛在臨涅槃的時候，曾經囑託十六位大阿羅漢尊者在這個世間護持佛法。隨著這十六位尊者示現為比丘來住持佛法，慢慢地佛法又出現了。到人壽六萬歲的時候，佛法大興。到人壽七萬歲的時候，佛法才真正滅盡。

從這個意義上來說，在眾生處於劇苦之時，南無阿彌陀佛六字洪名能成為照亮重重暗夜的法炬，作大悲航船，運渡眾生到安樂彼岸。這是釋尊第三重大悲憫念眾生之法義，乃是針對法滅之後，處於刀兵劫的劇苦眾生而言。

由上可見，釋迦牟尼佛的大慈悲心是多麼深遠，不僅在護念佛在世時的眾生或者佛滅度後的眾生，乃至對於佛滅度後極為久遠的苦難眾生都在繫念牽掛，以無盡悲心，預先為他們準備好了救度的方法。就好像世間的大富長者，雖然現世很富有，但他知道富不過三代，三





代之後的子孫可能很貧窮，於是就為若干代的後世子孫在家破身貧之際，準備了得以生存的資糧。

有一位上海居士曾追述自己安然度過「三年饑荒」的經歷。他的父親、祖父都是資本家，很富有。1949 年之後就倒楣了，家產被沒收，歸為國有，家裡一下子變得很貧窮。尤其 1959–1961 年的三年饑荒時期，缺少食物，挨餓，瀕臨死亡的邊緣。這時，上海居士忽然發現家裡的老鼠長得很肥碩。人都餓得皮包瘦骨，怎麼老鼠這麼肥肥胖胖呢？他很奇怪，就仔細觀察老鼠吃什麼，發現老鼠總是津津有味地啃家裡的牆壁。他把老鼠啃的殘渣拿過來一看，發現這個牆壁原來是糧食做的，喜出望外。他全家老少得救了，那幾年就靠吃「牆壁」活下來了。你看，他的祖父對後世子孫的仁慈照顧，又是何等的細微而深遠！



釋迦牟尼佛、阿彌陀佛對我等眾生的悲心比父母對子女還要深廣、深邃，且佛五眼圓明，洞達過去與未來，是故淨土法門就是這樣一個「至極悲心，預垂濟度」的法門，是為刀兵劫眾生預先準備的救度方法。吾人對佛如是悲心恩德，感極而泣，粉身碎骨難以報答，唯老實念佛，成辦往生淨土之大事，庶幾報佛深恩於萬一。



第二章・特於無量法門出勝方便





第二章・特於無量法門出勝方便

請看文句：

二、特於無量法門出勝方便者：入道多門，本無揀擇。險夷曲直，難易攸分。則無量門中，念佛一門最為方便。略陳有四：一，不值佛世，得常見佛方便；二，不斷惑業，得出輪迴方便；三，不修餘行，得波羅蜜方便；四，不經多劫，得疾解脫方便。



釋尊一代時教，觀機逗教，宣說大小權實種種法門。法門者，意謂法性道體幽深玄妙，要因教門方得進入，門為能通義。法門無量，須以權智善巧接引，令行人得以入門，名為方便。從這個意義上說，佛所施設的一切法門悉可稱為方便。

種種法門是依眾生千差萬別的根本來施設的，本身並無高下優劣之分。就像治病施藥，藥本身並無貴賤優劣之分，能把病治好為良。然就眾生根機來說，法門卻有直捷與迂曲、危險與平坦、繁難與簡易之三種差別。無分別中有差別，此於擇法覺分當甄別。

自力修行，如《楞嚴經》五十種陰魔所錄，從崎嶇與平坦來看，或參禪或止觀，無善知識指導，率爾修行，即比較艱險。於三摩地激發五陰魔，正見稍失，即受群邪，走火入魔，求升反墮，可不慎哉！而念佛法門，執持名號，得佛願力加持，以及十方諸佛護念，即安穩無虞。

從難行與易行來看，靠自力斷惑證真，出離生死甚難，而念佛法

門仰靠佛力加持，往生淨土，速超生死，故甚易。是則於佛一代時教無量法門中，念佛法門指方立相，住相證果，有阿彌陀佛的願力加持，有六字洪名極為善巧方便之施設，與其他法門相比，最為方便。

勝異方便之處甚多，蓮祖略陳四種，予以詮釋。茲分述如下：

第一節 不值佛世得常見佛方便

修行人得常見佛，自然得增上勝妙功德利益。是故《華嚴經》云十地菩薩常不離念佛，更何況初發心行者。然值佛世見佛或修行得三昧見佛，並非易事。馬鳴菩薩在《大乘起信論》談到，契入真如三昧方可見佛。念佛三昧、華嚴三昧、海印三昧，悉能隨意見佛。欲達此真如三昧，要修行五門，即布施、持戒、忍辱、精進、止觀。初學者修行這五法，其心怯弱，畏懼娑婆世界釋迦牟尼佛已然滅度，無可依怙，恐信心難以成就或退失菩提心。從初發心到成就信心要一萬劫，才能夠把菩提心的本質內涵——直心、深心、大悲心這三心顯發出來，甚為不易！馬鳴菩薩深知娑婆的五濁眾生不容易，才拈出勝異方便的念佛法門來攝受、護持五濁惡世的眾生，保護其信心不退轉。專心念南無阿彌陀佛的名號，往生到西方極樂世界，親覲阿彌陀佛，就能確保不退轉。

是故《大乘起信論》與《阿彌陀經》昭示：賢劫第四尊釋迦牟尼佛已然滅度，第五尊彌勒佛龍華樹下示現作佛尚在遙遠之未來，於此無佛住世之時，淨土法門透過信願稱名與佛願感應道交，而得親見阿彌陀佛，是為最勝第一方便。淨土一法現生見佛彰顯於三個界面：

一者是行人臨命終時，見阿彌陀佛與諸聖眾前來接引，此乃阿彌





陀佛第十九願之兌現。十方眾生只要信願稱名，臨命終時阿彌陀佛與諸聖眾悉皆現其人前，慈悲接引。《淨土聖賢錄》中諸多淨業行人臨終說「佛來了」，怡然含笑往生，即為此類見佛情形。

二者是業障較重者臨命終時，雖然佛現前接引，但因障重不得見佛，卻能或見蓮華，或見光明。《觀經》所述下品中生、下品下生者，即為此類。要待往生淨土之後，於蓮華中或滯留半劫、六劫，乃至十二大劫，方可化生出來，得見阿彌陀佛。這是往生後見阿彌陀佛的情形。



三者是得念佛三昧見佛，即現生精進勇猛，禪觀之中得見阿彌陀佛。慧遠大師在廬山東林寺念佛，有三次定中見阿彌陀佛的宗教體驗。劉遺民定中也曾見到阿彌陀佛。《西方確指》記載，覺明妙行菩薩在東晉為貧子身，七日七夜拌命念佛，得念佛三昧，見到阿彌陀佛。阿彌陀佛告訴他：「你能活到七十五歲，到時候我來接你。」《般舟三昧經》裡，賢護長者行般舟也見到阿彌陀佛。

可見，在釋迦牟尼佛滅度之後，而下一尊佛——彌勒佛還沒有出世之前的這段空白時期，跟我們緣分最深切的佛就是阿彌陀佛。《阿彌陀經》《無量壽經》還特別提到，阿彌陀佛成佛以來已經十劫，「今現在說法」——現在正在講經說法。阿彌陀佛講經說法是不間斷的，法音遍滿整個法界。證得念佛三昧的人，不離本土就能聽到阿彌陀佛講經說法。所以，我們在此時此際想見佛，就得修淨土法門，憶佛念佛是得見阿彌陀佛之勝異方便，捨此，見佛甚難。



第二節 不斷惑業得出輪迴方便

這是淨土法門的本質特點。惑就是煩惱，有見惑八十八使、思惑八十一品。把見思惑全都斷盡才能出離三界，這是阿羅漢的水平，素稱「梵行已立，長揖三界，不受後有，所作已辦」，出離分段生死。斷了見思惑，還有塵沙惑，斷塵沙惑就是菩薩的水平。還有無明惑四十一品，把無明惑全都斷盡，才能出離變易生死，成就大乘圓教的佛果。

無量劫以來，我們就在煩惱堆裡討日子過，伴隨著煩惱來投生，由惑造業，由業感得三途的果報，往來於六道，輪轉不休。在無盡的



輪迴中，吾人死亡後的骨頭堆起來比須彌山還高，所遭受愛別離苦流下的眼淚比四大海水還多！若有宿命通，再觀吾人在地獄裡面遭受無量劫的劇苦，尤其觸目驚心。生死輪迴太苦了，一定要出離。但出離生死談何容易，見思惑不盡出不了三界，塵沙惑不盡出不了二乘界，無明惑不盡出不了菩薩界。不能離開輪迴，下一輩子得人身都難。佛已經懸記，若此世間眾生今生不能解脫生死，不離開三界，下輩子得人身者如爪上土，失人身者如大地土，基本上都是到三惡道去的，想保持人身都不可得。

須知做人是要有資格的，叫人格。想得人身，必須要有五常——仁、義、禮、智、信，要有八德——孝、悌、忠、信、禮、義、廉、恥，五常八德互有交叉，可以稱作世善；五常相當於佛教的五戒——戒殺、戒盜、戒邪淫、戒妄語、戒酒之五種戒德。如果上述倫常德行有虧，那麼人身就保不住了。

佛看到眾生輪迴之苦境，知道業力凡夫斷見思惑甚難，故特別給我們開顯念佛帶業往生一法。尤其這個末法時代，找個初果聖人都不可得，遑論斷見思惑的阿羅漢。智者大師示現「觀行即佛」位，只是伏住見思惑，尚未能斷。藕益大師示現「名字即佛」位，見思惑不僅沒有斷，伏都沒有伏住。這兩位大祖師都示現沒有斷見思惑，都是凡夫的身分，現代人還敢說大話嗎？一定要有自知之明！

由此，才深感念佛往生一法對我等眾生的重要性、必要性。依通途佛法修行，直至見思惑盡，始得出離生死輪迴，唯茲念佛法門可帶惑往生，又叫帶業往生。以己信願念佛力感通阿彌陀佛慈悲願力，雖未斷見思惑，亦可往生到極樂世界。



往生到西方極樂世界，即得橫超三界，無始劫來的輪迴就畫上了句號，這是一樁值得慶幸之大事！《阿彌陀經》云「眾生生者，皆是阿鞞跋致」，這個「眾生」是包括一切眾生。智者大師、藕益大師等諸大祖師往生固然是阿鞞跋致，我們這些煩惱很深重的業力凡夫往生也是阿鞞跋致，五逆十惡的罪人往生，由蓮華化生出來，悉是阿鞞跋致，乃至於最極卑微的蜎飛蠕動往生，仍然是阿鞞跋致。極樂世界是大平等的法界。此乃淨土一法施設最勝第二方便。

第三節 不修餘行得波羅蜜方便

作為大乘至極圓頓的淨土法門，具足一多相即之事事無礙法界，即一法具足一切法，一切法入一法。南無阿彌陀佛六字洪名乃總持陀羅尼，具有具足一切法的功能作用。





在通途佛法中，初發心菩薩為成就阿耨多羅三藐三菩提，修六度萬行動經恆河沙劫，欲以六度萬行之因華來莊嚴一乘的佛果。若不具無所得之般若空慧，以及堅固的菩提心，修行六度常有退轉。

如舍利弗因地發心修布施波羅蜜，由乞眼因緣，受不了侮辱而退轉回入聲聞位。唯要具難行能行、難忍能忍、難捨能捨之大無畏精神，六度萬行方克有成。

而念佛法門內具善巧方便，只要一心念佛，六度萬行的功德便具足了。此乃一法具一切法，全攝佛功德為自功德，因該果海，果徹因源之奇特表達。蓮祖慧眼獨具，深契淨土奧義，精闢開示。茲分六句表達如下：

一者，一心念佛，萬緣自捨，即布施波羅蜜。一心念佛，一意西馳，具足厭離娑婆之出離心。此世間一切財富、官位、子孫、房舍自然看破放下，一切世間的事業心、攀緣心亦自然捨棄。如是為趨向極樂淨土的棄捨，就不是一般的人天福報範圍內的布施，乃是布施波羅蜜，法爾自然與阿彌陀佛願心相應。況且在這個名號中具有阿彌陀佛果地布施波羅蜜。阿彌陀佛在因地當中，為圓滿布施波羅蜜，從手掌心流現種種飲食、藥物、衣服、房舍、宮殿……布施眾生，廣結法緣。而今吾人一心念佛，召喚名號內具之福德藏，即可圓滿布施波羅蜜。

二者，一心念佛，諸惡自止，即持戒波羅蜜。持戒對治貪瞋癡惡業，佛子不持佛戒，一切修行等同魔業。故三無漏學表述為「攝心為戒（「為」字訓作「由」字），因戒生定，因定發慧」（《首楞嚴經》）。欲攝其心，必由持戒。又必攝心，方可名戒。現今一心執持阿彌陀佛名號，名號如清水珠，令行人不起惡念。攝護身口七支不去造惡，與名號清



淨功德相應，諸惡自然止住，即為持戒波羅蜜。淨業行人得以戒德莊嚴身心，只有持戒才能令正法久住。四眾弟子戒律鬆弛，佛法便衰微，乃至提前從這個世間消失。是故戒律是佛教的幢相，是佛教的壽命，每一個淨業行人必須建立殷重的持戒意識。一心念佛即為持戒波羅蜜，直截了當，香光莊嚴。

三者，一心念佛，心自柔軟，即忍辱波羅蜜。在這個濁世修行，肯定會面臨種種侮辱、誹謗、打罵，如果沒有一種極為柔軟的心，就容易生起煩惱瞋恚。一念瞋心起，百萬障門開，即自然生起仇怨、對抗、報復、惱害的行為。人與人之間、國與國之間因愛恨情仇引發的慘烈後果，悉是由於眾生剛強，不能安忍所致。

佛誨喻行人要修安忍，縱然父母、國王被人殺害也不能去報仇。佛知曉其中錯綜複雜的業緣關係，便得以安忍心令惡緣不再相續。身心柔軟者才能修習忍辱波羅蜜，而柔軟心乃由般若空性熏習而成。一心念佛便是無住生心，生心無住，行深般若波羅蜜。為名號光明智慧所熏陶，心自然柔順、柔軟，慈悲一切，心生歡喜，不忍傷害任何眾生。佛號妙德難思。

四者，一心念佛，永不退墮，即精進波羅蜜。無論是世間善法還是出世間道業，須精進方克有成。精乃精而不雜；進則有進無退。精進就是大強勇猛，意志專一，咬定青山不放鬆。若懈怠放逸，將一事無成。現今一心念佛，與佛號中的不斷光相應，能令行人不疲不厭，勇猛精進，一門深入，杜絕一切外緣，唯成辦往生淨土之大事。每日、每月、每年，盡形壽老實念佛，不換題目，自然念念與佛號功德相應，穩操往生左券，圓成精進波羅蜜。





五者，一心念佛，餘想不生，即禪定波羅蜜。禪定譯為靜慮。繫心一處，無事不辦，能開發智慧，能生發神通。四禪八定為世間禪，九次第定、大乘止觀為出世間禪，一句佛號為無上深妙禪。

欲界眾生心多散亂，心猿意馬，不得片刻安寧。妄想是病，念佛是藥。一心念佛，攝萬念為一念，不再念想五欲六塵，即是修止的功夫。一心念佛，念清楚，聽清楚，了了分明，即是修觀的功夫。止觀並運，定慧雙持，寂照不二，即為禪定波羅蜜。

六者，一心念佛，正念分明，即般若波羅蜜。一心念佛，孤明歷歷。孤者，現前一念不與萬法為侶，乃無量壽；明者，佛號明明白白，乃無量光。此無量光屬於般若智慧的範圍。般若正念，意謂以無所得為方便，觀照世出世間一切，畢竟無所有，如夢幻泡影。今以此萬德洪名，聲聲喚醒夢中人，待到吾人持名念佛力極功純，能所一如，朗然大覺，為圓滿般若波羅蜜。

由六度展開萬行。六度萬行回歸原點，不出現前介爾一念。此一念心性即是如來藏性，即是妙真如性，具足世間和出世間一切功德。阿彌陀佛將因地六度萬行功德，凝聚在六字洪名中，傳授給十方念佛眾生，是故一心念佛即具足六度萬行。

此亦是阿彌陀佛因地所發四十八願所致：若我成佛，國中有情眾生悉皆獲得種種神通自在波羅蜜。大乘經典大多臚列六波羅蜜，《華嚴經》敘說十波羅蜜，乃至於展開無量波羅蜜，此無量種種波羅蜜功德悉皆凝聚於六字洪名中。證知一心念佛具足六波羅蜜，乃至菩薩萬行功德，真實不虛。



第四節 不經多劫得疾解脫方便

疾是快速的意思。解脫是針對煩惱業障而言，有業、有煩惱就被束縛住了。是故對治煩惱、消除業障最快捷的方法就是執持南無阿彌陀佛名號。

龍樹菩薩在《大智度論》中論及消業障的方法時談到，有諸菩薩自念曾經誹謗大般若，如云，深般若波羅蜜多等佛語不應修學，由此口業故，墮大地獄，經歷無量劫受諸劇苦。雖然修其他行法，但誹謗大般若的罪業卻消不掉。後來遇到善知識，教其持念阿彌陀佛，才把誹謗大般若的罪業消掉，亦並由此念佛功德超生到西方極樂世界。這表明彼阿彌陀佛有不可思議之威神願力，故念阿彌陀佛即大般若。如人從地倒，還從地起，此為念佛得疾解脫之一證。

又，《十住斷結經》云：佛放毫光進入覺華定意三昧，從定中出來，開始說法，加持與會大眾，有四億眾生得到了宿命通的法益。他們才知道在輪迴當中，這一世死了又生到另外一個地方，牽連不斷，輪迴不休，其根本原因就是貪欲。於是就發願，樂欲生到沒有男女欲望的國土。釋尊就宣說阿彌陀佛的西方極樂世界沒有淫怒癡，往生者都是蓮華化生，不需要經過父母的因緣，彼土無女人，都是大丈夫身。佛勸勉與會大眾，應當往生極樂淨土。

淨土法門對欲界眾生至為重要。我等修行的最大難關就是淫欲，淫心不除，三界出不去。我等眾生死此生彼，皆因貪欲故。極樂世界沒有淫欲，因為沒有身見我執。欲望從哪來？是從身見來的，身見是從我執來的，本源就是我執身見。到極樂世界之後，阿彌陀佛願力加持，不再想念貪計身體，故可頓超生死。此為念佛得疾解脫之二證。





《無量壽經》云，菩薩欲教化安立無數眾生，令其住於無上正真之道，應當以精進力聽聞此念佛法門。縱然三千大千世界燃起熾熱的猛火，亦要穿過大火，聞是經法，歡喜信樂，如說修行。今生帶業往生橫超三界，得大解脫大自在，究竟成佛，何幸如之！

元朝時，受白蓮教的影響，淨土法門曾一度被朝廷所禁。廬山東林寺住持優曇普度大師護法殷切，著《蓮宗寶鑑》，上進本書，得皇上御覽刊行，蓮宗得以復教。

《寶鑑》有云：「須信餘門學道，如蟻子上於高山；淨土往生，似風帆行於順水。」就是從解脫生死、修行法門來說，有二種不同：若仗自力斷惑證真，了生脫死，名為通途法門，喻如螞蟻要爬上高山，是為難行道；若具真信切願，持佛名號，蒙阿彌陀佛願力往生西方者，名為特別法門，喻如揚帆起航，順風順水，快速到達彼岸，是為易行道。是為淨土法門的第四方便。

因淨土法門上述四種方便，往聖前賢常說，修學佛道的人，欲於當生獲了生脫死之利益，應當留心淨土一法。否則，泛泛然修行其他法門，誠恐盡未來際，仍在三途六道受生受死，莫由出離，可不哀哉！



第三章・激揚生死凡夫令起欣厭





第三章・激揚生死凡夫令起欣厭

請看文句：

三、激揚生死凡夫令起欣厭者：以諸眾生沉迷自性，甘受輪迴，曠劫至今，曾無省勵，故示苦樂兩土，爰開折攝二門，激之揚之，俾欣俾厭。勝心既發，淨業斯成。

第三重法義是表述淨土法門「願」的內涵，即厭離娑婆，欣求極樂。無大因緣，此願心難得生起。是故釋尊以善巧方便應機化導，激勵生死凡夫厭離娑婆穢土，鼓揚有緣眾生欣慕極樂淨土。此生死凡夫乃指無始劫以來，在無明長夜裡輪轉不休的我等愚迷眾生。

生死凡夫欲發起厭欣心殊不容易。由於我等眾生背棄本覺佛性，捨父逃逸，追逐虛幻的五欲六塵太久了，在無盡的輪迴中，本有的真如自性被汨沒，迷失，習焉不察，也就甘心忍受輪迴。曠劫以來直到今世，吾人認為生生死死、死死生生的分段生死是正常現象，完全覺察不到輪迴的苦空無常性。就像一個囚犯在牢獄中，服刑三十年、四十年之後，已經習慣了監獄的生活，甚或顛倒地認為，被拘束監視的牢獄生活很不錯。若有一日將他釋放，給他自由，他還不願意，恐懼自由。這是眾生的常態。三界猶如牢獄，我等囚犯待久了，苦慣了，就不以為苦，反而以苦為樂，不願意離開。如是迷惑顛倒之眾生，是謂可憐憫者也。

為此，淨土法門首先得開顯娑婆之苦與極樂之樂的鮮明比對，建



淨土法門教起所因


立一個全新的參照系。《阿彌陀經》與《無量壽經》一開始就詳細地介紹了西方極樂世界的依正莊嚴。金地天華，欄網行樹，寶池寶蓮，德水靈禽，資生用具應念現前，諸上善人俱會一處等等，呈現出一派「無有眾苦，但受諸樂」之大祥和氣象，令與會大眾耳目一新，由衷神往。

以彼淨土之樂，回觀娑婆世界之苦，自然激起厭離心，信願稱名，一意西馳，如離廁坑，如出牢獄。以娑婆之八苦交煎，遙觀彼土自在逍遙之樂，自然鼓揚欣慕心，信願稱名，如歸故鄉，如奔寶所。厭欣之願心既得發起，往生淨業即可成辦。





淨土法門講「折攝二門」，即是為激發生死凡夫之厭欣心而施設的。「折」為折伏，「攝」是攝受。如《無量壽經》前半卷是慈心攝受的內容，後半卷是悲心折伏的內容。釋尊述說娑婆世界五濁惡世眾生造作五惡，遭受今世五痛的華報，以及未來世墮入地獄遭受五燒的後報，令我等眾生畏懼之餘，生起厭離之心。由於吾人對娑婆世界的一切貪戀執著，如油入麵，所以佛要把娑婆世界的苦難淋漓盡致地彰顯出來，來消解眾生的耽戀之心。眾生對極樂世界的樂境生疏隔膜，所以佛就要詳盡地介紹極樂世界種種安樂，攝受引發眾生好樂神往之心。



折攝二門須同時運用。若伏折得法，眾生厭離之心生起來，即時得要提供一安樂去處，否則將會形成困窘的局面。如眾生會說：「我通過聞法，厭離此土苦境，厭離後到哪去呢？若無安穩歸宿，那只有跳樓哦。」是故淨土法門必得同時具備折伏和攝受二門。釋迦牟尼佛如悲父，來此娑婆穢土展開折伏之門，用剛切之語說惡說苦；阿彌陀佛如慈母，於極樂世界展開攝受之門，以慈悲願力光明攝受接引十方一切念佛眾生往生極樂世界。折攝二門就能成就十方眾生之願心，深感此娑婆穢土是大火聚，不容一刻停留；彼極樂淨刹乃清涼池，吾人當傾心願往。

若無兩土世尊為我等眾生開設折攝二門，淨業難得成就，原因就在於我等眾生無始劫來，因循放逸，昏迷顛倒，感覺這個世間還蠻好，房子越住越大，車子越坐越好，美味越吃越多，電子產品越用越高級，因此產生一種錯覺：「這個世界就是我的極樂國，日子過得越來越紅火，何必求往生！」對苦難缺乏敏銳洞察的心靈，是生不起出離心的。

由此釋迦牟尼佛在此土度化眾生，首先宣說苦集滅道四聖諦法。

釋迦牟尼佛示現為太子，擁有世間一切榮華富貴，為什麼還會感覺到苦？這是由於他有甚深的智慧，觀照到這個世間的一切本質悉是無常，無常即是苦。類說有八苦——生、老、病、死、愛別離、怨憎會、求不得，乃至五陰熾盛。由於八苦交煎，無可迴避，所以吾人需要修出離道，面對苦、空、無常，一切世間的榮華富貴都是毫無意義的。淨土法門令吾人把厭離娑婆穢土、欣慕彼岸世界的心推到極致，激揚大勇猛心、大精進心，當下往生之淨業自然成就。

然教內常有一種貶抑淨土法門的說法，即用宗門掃蕩一切的勝義諦來否定淨土事相上厭欣取捨的方便施設。諸如心淨則土淨，一切法自性本空，非垢非淨，無取無捨。既無可取捨，還有什麼欣求與厭離？一切無所得，折伏與攝受何用施設？如是極則之談，對般若氣分深厚的上根利器，或可契機，然對於業力凡夫是很難奏效的。對頭出頭沒的生死凡夫，欲令其薦取不生不滅、無取無捨之自性，道理高妙，也沒有說錯，但是不應機。

就類似於跟一隻田裡的青蛙談大海的境界。《莊子》一書載道之言，廣大自在，純究天人之際。《莊子》云：「井蛙不可以語於海者，拘於虛也。」意謂對井裡的青蛙難以談論大海的浩渺，是因為青蛙所居之地，只是侷促的小水井。又如《易經·井卦》（䷯）爻辭云：「井谷射鮒。」九二象井谷之泉，下注於鮒而已，不能上出。意謂井底出水的穴竅小，只能注射滋潤小鯽魚，不能引水出井口。對於井裡青蛙與井下鯽魚，宜給予水，令其存活，不可責備其為何不像大鵬金翅鳥那樣沖霄奮飛。以此為喻，若是上根利智，可教其直悟自心，然於生死凡夫，教之何益，法不投機，即閒言語。





淨土法門在漢代就傳入中國，然在魏晉南北朝時期發揚光大。慧遠大師在廬山東林寺啟建白蓮社，一百二十三位清信之士結社念佛求生淨土，臨終悉有往生瑞相，念佛法門遂爾在震旦生根開花，普及全國。淨土法門在東土傳布，亦得益於折攝厭欣二門的施化。慧遠大師所處的時期，中國南北分裂，政治混亂，戰火連綿，生靈塗炭，種種痛苦自然激發了人們厭離之心，乍聞極樂世界清淨妙善，自然鼓揚對彼岸欣慕之心。可見越是苦難的地方，越是佛法能夠綻放光輝之處。如同蓮華，不長在高原陸地，唯生長於泥水中，汙泥濁水越深重，蓮華長得越燦爛、越芬芳。



若人對苦難缺乏深刻的覺受，便無緣於佛法。如北俱盧洲的眾生，生活很快樂，不覺得苦，佛法就傳不過去。韋馱菩薩三洲感應，不到北俱盧洲去護法。北俱盧洲人壽長一千歲，命不中夭，生存資源豐富，生活快樂安逸，於是生不起出離的道心。可見對吾輩眾生來說，有沒有道心，就看有沒有出離心。沒有真為生死的出離心，便與出世間佛法不相應，尤其於淨土法門，就會不得其門而入。是故折攝二門的施設，激揚我等凡夫厭離娑婆、欣慕淨土的勝妙之心，至為重要，否則，一切開示便成戲論。



第四章・化導二乘執空不修淨土






第四章・化導二乘執空不修淨土

請看文句：

四、化導二乘執空不修淨土者：良以乍得我空，即生耽滯。聞說淨佛國土，教化眾生，心不喜樂，故令回小向大，發意往生。



淨土法門普攝九法界眾生，當然也要攝受聲聞、緣覺這兩類眾生。二乘行人有一個特點：頗具出離心，觀三界如牢獄，視輪迴為怨家，出離道心勇猛，但是心量狹小，不能發起上求佛道、下化眾生之菩提心。佛出興於世，唯欲宣演一乘法，然濁世眾生薄福根鈍，不能信受，故由一乘實法，方便開說三乘權法。佛成道後，現權為鹿野苑五比丘宣說聲聞法——四聖諦、八正道。二乘行人信受這個法，就精進修行，斷見思惑，證人我空。得人我空，他就認為所作已辦了，實際上只是偏真涅槃，不是究竟大乘的涅槃。證得九次第定、漏盡定也很快樂，也出離三界輪迴，他就戀著於這種偏空涅槃的快樂，耽擱、滯留在這種境界中。

《法華經》中，須菩提、摩訶迦旃延、摩訶迦葉、摩訶目犍連向佛反省稟白：「我等居僧之首，年並朽邁，自謂已得涅槃，無所堪任，不復進求阿耨多羅三藐三菩提。……但念空無相無作，於菩薩法，遊戲神通，淨佛國土，成就眾生，心不喜樂。」上述表白說出了二乘行人的典型心態，若佛不慈悲教化引導，即「沉空滯寂」，取證偏真涅槃，成為鈍阿羅漢，永遠發不起菩提心，不能成就佛果。從大乘佛法來說，

淨土法門教起所因

取證偏真涅槃的二乘行人被稱為「焦芽敗種」，菩提心芽焦枯，佛種敗壞，永遠不得成佛。其嚴重後果甚於下地獄的果報，是故兩土世尊同體悲心，亟須攝受這類二乘行人。

大乘佛法講「空」有四個層次。第一人空，了達色受想行識五蘊中無我，這是二乘所證；第二法空，無色受想行識，外境亦空，此是通教菩薩所證；第三空空，不住此空，空亦要空，此是別教菩薩所證；第四空空亦空，一空到底，無有空相，消融空有相待。絕待不二之空方為真空。又稱畢竟空，無所有，表現為十八空。真空生妙有。「一切賢聖，皆以無為法而有差別」，差別果位尚於世俗諦說，若勝義諦，無聖無凡，無一切果位，畢竟空相，是為甚深般若波羅蜜。此為圓教菩薩所證。





二乘行人只證到人我空，執著還有一個「境」為實有。《維摩詰經》記載，有一天女散華供養維摩詰大士、文殊菩薩、舍利弗、大目犍連。天華落到菩薩身上自然掉落地下，而落在舍利弗、大目犍連這些聲聞身上就粘著不掉下來。舍利弗等覺得尷尬，要把華從身上除去。天女問舍利弗為什麼要除去身上的天華，他回答，「華粘在身上不如法」。天女告訴舍利弗，不是華不如法，是你有分別，你分別即不如法。為何華不粘菩薩身上？因為菩薩無分別，了達人空，法亦空，故天華不粘體。聲聞尚執著境有，是故天華就粘到身上不能掉落。

二乘行人對大乘佛法大不可思議的境界不見不聞。在華嚴會上，上德聲聞見不到報身盧舍那佛的無量相好光明、神通之力，聞不到稱性而說的界外佛法，如聾似啞，說明二乘行人在因地當中，未曾培植稱揚讚說十方佛刹清淨功德的善根。



小乘行人由於未發菩提心，是故心量狹小，只度自己不度別人。乘是車乘的意思。小乘只是運載自己到解脫彼岸，喻為羊車鹿車。而大乘行人不僅運載自己，亦運載無量眾生同臻解脫彼岸，喻為牛車乃至大白牛車。小乘佛法只承認此娑婆世界有釋迦牟尼佛，有當來下生彌勒佛，不承認十方有無量無邊微塵數的佛。只相信有三千大千世界釋迦牟尼佛教化的一個區域，《華嚴經》展示的華藏世界海、無量香水海，一一香水海有無量世界種，一一世界種有二十重無盡世界，小乘人不聞不信。此為獨善其身之道人，又稱為鈍阿羅漢。

在淨土法會上，就是要教化這些二乘行人，回轉灰身滅智心，修淨土行。這是一個本質上的飛躍。「從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂。其土有佛，號阿彌陀」，若他乍聞如是法語，能直下相信，依教奉行，當下就轉為具大乘種性的淨業行人了。此人宿世有持戒見佛的善根，聞到淨土妙法，才能對極樂淨土生起由衷的嚮往。聞到阿彌陀佛無緣大慈、同體大悲的願力，如是廣大無盡，他的心量也能打開，菩提心的種子就會啟發出來。這樣，就能夠帶著他前世修行聲聞教的習性，往生西方極樂世界。

十方世界聲聞往生極樂世界者甚多，阿彌陀佛初會聲聞眾數，不可稱計。如是聲聞眾是指往生前的身分，幸聞淨土法門發願往生，到極樂世界隨順他方世界的稱謂，實則到了極樂世界就是大乘菩薩，人不退轉位了。是故一切二乘行人聞到淨土法門不相信、不願往生，只好樂修禪定，就失去了當生往生成佛的良機。

小乘行人執著自己所修的聲聞法，很難發起菩提心。阿彌陀佛大悲願力，能令發不起菩提心的聲聞人重新發起菩提心。阿彌陀佛的這





種不可思議威神力，曇鸞大師曾比喻為「鳩鳥入水，魚蚌咸死；犀牛觸之，死者皆活」（《往生論注》）。意謂鳩毒放進池塘，裡面的魚、蚌全都被毒死了。然犀牛角可以解毒，當它一放入水中，已經死了的那些魚、蚌又重新活了過來。喻指二乘行人乃焦芽敗種，不可能發起大乘心，然阿彌陀佛的威神願力，卻能令其發起菩提心，就像解毒犀牛角令被毒死的魚、蚌起死回生一樣，是為奇妙。此乃念佛法門普攝群機，不遺一物，以如來滅度而滅度之的特質，大暢諸佛度生成佛之本懷。《法華經》所云，諸佛出興於世之大事因緣，於淨土一法中得以圓滿。



第五章・勉進初心菩薩親近如來





第五章・勉進初心菩薩親近如來

請看文句：

五、勉進初心菩薩親近如來者：初發心菩薩大心雖建，勝忍未成，所謂弱羽止可纏枝，嬰兒猶應傍母。入正定聚，親彼世尊，方得忍證無生，終成佛果，乘大願筏，苦海度生。如《智論》中說：「且夫六心墮落，塵劫聲聞。魚子菴羅，足為明鏡。」故知念佛，菩薩之父，生育法身，乃至十地始終，不離念佛，何得初心自足，不願往生？

第五重法義重在勉勵、策進初發心菩薩親近如來，免遭墮落，對現代佛教行人啟迪良深。

初發心菩薩，是指已發菩提心，別教初地以前、圓教初住以前的行人。外凡位、內凡位、信位，都屬於初發心菩薩。到圓教初住破一品無明，就屬法身大士。十住、十行、十迴向為三賢位，十地屬於聖位，圓教的三賢十聖，即為菩薩摩訶薩。

諸大乘經典讚譽初發菩提心的功德，即使佛以四無礙智，用多劫的時間晝夜稱揚讚歎，都讚歎不盡。「發心畢竟二無別，如是二心先心難。」初發菩提心與究竟圓滿的菩提心，當屬究竟圓滿菩提心最崇高、最圓滿，然初發菩提心更可貴、更難得。所以，首先要禮敬初發菩提心的人。

善財童子文殊師利菩薩座下開根本智，發菩提心，文殊菩薩敕令他南詢參訪善知識，俾開方便智。參到第四位善知識長者彌伽時，



這位長者聽到善財童子稟白已發菩提心，忽然從寶座上起身，向善財童子頂禮。他以老師的資質向一個參學者頂禮，非同小可，此不是對善財童子本人頂禮，乃是對他所發的菩提心頂禮，散華供養。

雖已發菩提心，但還是業力凡夫，煩惱還沒有斷，無生法忍還沒有得到，神通、智慧、力量還沒有顯現。發菩提心是要度眾生，但沒有證無生法忍的初發心菩薩，當務之急是要求生西方極樂世界，不要急於在這個世間度眾生。就像小鳥，羽毛沒有豐滿，就不能離開森林。要依樹林練飛，累的時候可以在樹枝上休息一下，然後再練。這時候不要飛得高遠，如果飛得很高，甚至想要飛過大海，中途力竭肯定就掉下來了，後果嚴重。這叫「弱羽止可纏枝」。等到羽毛豐滿了，翅膀硬了，就能飛到虛空，自在無礙。喻指念佛往生，若親近阿彌陀佛，依淨土之樹枝，成無生之翅翮，就能飛翔三界之空，自在無礙。亦如「嬰兒猶應傍母」。嬰兒沒有生活自理能力，一切要靠母親的料理，離開母親可能就掉到坑裡、井裡去了，渴的時候水都喝不到。是故嬰兒不可遠離慈母。

以此比喻初發心菩薩，就像小鳥和嬰兒一樣，道力甚微，要專心念阿彌陀佛，成就念佛三昧，臨命終時正念分明，往生西方極樂世界，見到阿彌陀佛，悟證無生法忍，才有能力再來三界救度眾生。

龍樹菩薩在《大智度論》直接昭示：具縛凡夫有大悲心，欲生惡世救苦難眾生，無有是處。何以故？因為自己內為煩惱所纏，外為五欲六塵所縛，未得忍力，心隨境轉，貪戀財色名食睡，起惑造業，自然墮到三惡道。所謂「泥菩薩過河，自身難保」，自度尚不可得，何能救度眾生？猶若自疾不能治愈，何能解除他人病苦。





初發心菩薩以這一世修布施、持戒的福德力，下一世得生人中，或作國王、大臣，富貴自在。然「富貴學道難」（《四十二章經》），十有八九會迷失，縱然遇到善知識講淨土法門，他不肯相信，欲得到聖道門果位又甚難，這樣下一世大多迷失在五欲六塵的享樂中，廣作眾罪，由此第三世又墮到三惡道。

蓮宗祖師清晰地傳達如是信息：一個修行人不念佛求生淨土，與造作五逆十惡的一闍提相較，果報只是一步之遙。造惡業的當生下地獄，修道不求生淨土的，第二世得富貴，在富貴當中造惡，第三世下地獄，這叫「三世怨」。



印光大師在《文鈔》講到，蘇州有一個吳引之先生，在清末科舉中考取了探花（第三名），有福德有智慧。他跟印祖說自己前生是一個僧人。印祖問他如何知道。他談到自己曾經做夢，夢見前生在雲南的一個寺院出家修道。他從沒有去過那個寺院，正好有一個同僚到雲南去做官，他就把夢中的寺院景物畫出來，託同僚到那個寺院看一下。不久，他的同僚來信，說那個寺院的情景跟他所畫的一模一樣，所以他就堅信自己是那個寺院的出家人。印祖問：「你既然前世是出家人，何不今世恢復你出家人的道業？」吳引之問如何恢復。印祖就叫他念佛求生淨土。他一聽，不以為然地說：「念佛有什麼稀奇？」印祖說：「天下頂不稀奇的是吃飯，你是不是天天要吃飯？」他聽了還是搖搖頭，不肯念，並問隨行的幾個人：「你們念不念？」同行的兩個人都是居士，說：「我們都念。」但他仍然不念。活到八十歲，無疾而逝。前世一個出家人，今世得大富貴，遇到像印祖這樣的大善知識跟他講念佛法門，他都不相信，都不去照做。「縱遇知識，不肯信從」，蓮祖所說，真實不虛。



欲於此世間度眾生，有兩種模式可供選擇。以救落水者為例。一者悲心甚切，直接下水施救，但自己不會游水，落水者見有人來，緊緊把他抓住，他又無計可設，結果是兩人同歸於盡。二者亦有救人的悲心，然智慧思量，善巧方便，找一條船來救落水人，自他均得救。前者比喻不願求往生，滯留穢土度生者。後者比喻念佛求生淨土，見阿彌陀佛得無生法忍之後，再回到生死苦海救度眾生者。

蓮宗第十一代祖師省庵大師四十九歲往生。他出家修道的一生，就是要念佛求生淨土的一生，沒有第二個念頭。他有個偈子：



破舟救溺理無由，抵死須撐到岸頭。

等得篙師登陸後，更移新棹入中流。

「破舟」即一條破船，比喻未得法忍的凡夫，煩惱厚重，身心俱皆陋劣。欲以破船去救落水者，是不會成功的。知道自己是條破船，只有拼命撐到對岸去。等到「篙師」（船師）登上對岸換一條新船後，再到生死流中救度眾生。這是比喻見到阿彌陀佛，證得無生法忍，得金剛那羅延身，如同獲得一條新船，以阿彌陀佛的弘誓願力和自己的弘誓願力作為鎧甲，如鵝鴨入水，有保護層，不會成為落湯雞。得忍菩薩能抵禦世間五欲六塵的汙染，不受煩惱所繫縛，視色如盲，聞聲如聾。所謂百花叢裡過，片葉不沾身。終日度生，終日無度，啟建水月道場，大作夢中佛事，遊戲神通，逍遙自在。



初發心菩薩求生極樂世界的另一重要原因，是入大乘正定聚，得不退轉位，即為阿鞞跋致菩薩。而在此土修行，多諸障難，退緣甚多。如舍利弗已證圓教六信、別教六住位，發菩提心，帝釋天化成婆羅門勘驗，向他乞眼珠。舍利弗挖眼布施給他，但婆羅門竟然將眼珠棄地踐踏，由是退失大菩提心。

又，釋迦牟尼佛法華會上的四眾弟子，在大通智勝如來座下已發菩提心，在修菩薩道的過程中，遇到種種違緣、逆境而退轉。

大通智勝如來成佛甚大久遠，比塵點劫還要多百千萬億劫數。十六位王子出家為菩薩沙彌，其中第九位是阿彌陀佛，第十六位是釋迦牟尼佛。大通智勝如來講《法華經》畢，然後入室禪定，這十六位菩薩沙彌代佛覆講《法華經》，聞法發菩提心者甚多無量。然而大多退失大乘菩提心，墮在聲聞位，可見修菩薩道成佛果甚為不易。

塵點劫是什麼概念？就是把三千大千世界所有的大地磨成很細的微塵，往東方過一千個三千大千世界下一點（一個三千大千世界就是一個佛刹），再過一千個三千大千世界下一點，直到把所有的微塵全都下完。然後把已下的和中間沒有下的所有的三千大千世界又磨成微塵，一個微塵就是一劫。可見塵點劫的時間無量久遠，不可思議，非算數譬喻所能知。塵點劫前已發菩提心者，退轉到聲聞位，驚心動魄。

有一偈子云：

魚子菴羅華，菩薩初發心。

三事因中多，及其結果少。

魚的子數量甚多，成魚者甚少，菴羅樹的花數量甚多，能結果實的甚少，以此比喻菩薩初發心的情形。菩薩初發心、魚子及菴羅花這三者因中數量多，「及其結果少」——魚子成魚的少，菴羅花結果的少，初發心菩薩成佛的少。



證知我等初發心菩薩一定要求生極樂淨土，往生彼土，才能住大乘正定位，才能夠直接取證大乘涅槃，中間永遠不會有退轉的陷阱、危險。這是諸佛如來對我等眾生殷重的教敕。若吾人聞說佛的敕令，還執著要在此土行菩薩道，童真出家，一聞千悟，大轉法輪，那就是跟佛抬槓，不聽佛的話，後果不妙。圓教六信位尚且退失菩提心，塵點劫前已發心者墮在聲聞位，因此，今天的初發心菩薩宜深刻自警，一意西馳。

念佛法門乃「菩薩之父，生育法身」。《華嚴經》卷十一記述大威光太子睹波羅蜜善眼莊嚴王佛成正覺時的相好光明，便得到十種法益，首先敘說得念佛三昧——名無邊海藏門。清涼國師注解，為何見



佛相好光明就得念佛三昧？說明念佛三昧是菩薩之父。大乘佛法講，以般若為母，以方便為父。方便之父生育菩薩法身，般若之母哺育菩薩法身。

以念佛為父，含攝兩重法義。一者方便義。念佛法門理事圓融，即真涉事。「真」是真如實相，一法不立。為方便接引眾生，從真如實相建立「南無阿彌陀佛」六字洪名之事相，而今即以妙心，緣歷名號，正是最勝方便，故為父義。二者親種義。六字洪名乃阿彌陀佛菩提心的結晶，而今即念彼佛名號，一念相應一念佛，念念相應念念佛，念佛成佛，正是親傳真種，故為種義。

念佛一法貫穿於大乘行人菩薩修菩薩道、圓成佛果的全過程。《華嚴經》十地菩薩——從初歡喜地到法雲地，地地皆云，一切所作，不離念佛。十地菩薩功德至深、至廣、至大，能分身無數剎土，示現八相成道，為什麼還要不離念佛呢？這說明通途佛法修行，登地以上的菩薩還會遇到或退轉的陷阱。



一心念佛

釋印光書
十九年
七

如七地遠行地菩薩，般若深邃，了知一切剎土如夢如幻如影，猶如虛空。不住空相，以續因地願力修菩薩行。若空性偏重，或會生起「上無諸佛可求，下無眾生可度」的心。此心生起，便有可能取證偏真涅槃。此時，十方諸佛會伸出金色手臂來加持他、護念他、提醒他：「不要忘記因地的大願。」由佛力加持故，此七地菩薩憶念願力，繼續修到八地。

八地菩薩無功用道，到達無作妙用，乃其度眾生得到的妙益。猶如在夢中見有眾生落水，此菩薩入水中施救，由於悲心甚切，游水的動作過猛，「嘩」一下從夢中醒過來了，就從七地證到八地。八地菩薩真得無生法忍。

由此可見，深位大菩薩求生淨土，一則避免退轉，二則能得到快速成佛的法益。是故龍樹菩薩以初地菩薩身分往生極樂世界，釋種長者的兒子摩差竭菩薩以初得無生法忍——圓教初住的身分往生極樂世界，文殊師利菩薩、普賢菩薩以等覺菩薩的身分往生極樂世界。如是大菩薩尚且求生西方極樂世界，我等初發心菩薩還能說不求生西方極樂世界嗎？可見不願求生西方淨土者，不是愚癡，便是狂妄。

永明延壽大師是身兼禪宗與蓮宗兩宗的祖師，在蓮宗是第六代祖師；早年於宗門下開悟，嗣法於德韶國師，在法眼宗是第三代祖師。在五代末期，永明大師已經深刻察覺到禪宗的式微，因此作《禪淨四料簡》，為未來禪宗行人指出一條往生淨土、當生了脫的光明大道。吾人當深刻地體會永明大師的深切悲心。《四料簡》云：「無禪有淨土，萬修萬人去，但得見彌陀，何愁不開悟。」參禪雖然沒有開悟，只要信願稱名求生淨土，一萬個人這樣修，一萬個人往生。到了西方極樂





世界，見到阿彌陀佛，還愁能否開悟的問題嗎？見到阿彌陀佛就悟證無生法忍，悟證同時，即是法身大士！

又云：「有禪無淨土，十人九蹉路，陰境若現前，瞥爾隨他去。」意謂若參禪開悟者，不稱名求生淨土，其結果是十人便有九個會耽擱，滯留三界險道，臨命終時，中陰身現前，瞬息間受最重業力牽引，輪迴三界六道。是故元代天如惟則禪師云：參禪人若是真的開悟了，求生淨土的心就是一萬頭牛的力量也拉不回來（《淨土或問》）。明眼善知識深知，開悟不等於了生死。因有見思惑未斷，猶如泥坯子，經不起隔世風吹雨打。此泥坯子（喻開悟）一定要置放在安全的地方，入爐燒製成器方可。禪和子欲保養聖胎，西方極樂世界比水邊、林下、深谷，何啻勝妙百千萬億倍！



理可頓悟，事須漸修。開悟只是見道，見道後要修道，通過修道才能證道。漸修的過程很漫長，靠自力完成這樣的過程叫難行道。以開悟的資質迴向往生極樂世界，能得上品上生，華開見佛，悟證無生，就是阿鞞跋致菩薩。

開悟了的大祖師知道其中的利害關係，故自行化他，矻矻念佛求往生。反之，若有聲稱開悟者不願求生西方，蓮祖曾予印證：「敢保老兄未悟在！」如是判言，擲地有聲，斬釘截鐵，若無真正現量證悟，如何敢說？吾人當體會祖師老婆心切，恩重如山。

蕩益大師在徑山參禪開悟，臨終時，弟子問其所證位，他有偈云：「名字位中真佛眼，未知畢竟付何人。」天台六即佛中的「名字即佛」尚是凡夫，不惟未斷見思惑，伏都未伏住，但在名字位大徹大悟，見解與佛同齊，這叫「真佛眼」。是故蕩祖一切著述都是靠得住的。「未

淨土法門教起所因

知畢竟付何人」，意謂後人發心修道不容易，不知還有誰能在名字位中獲真佛眼。藕祖晚年示現「不參禪，不學教，彌陀一句真心要；不談玄，不說妙，數珠一串真風調」，一心念佛求生淨土。藕祖以身垂範，教誨後人，雖然宗門開悟，開佛之知見，然修證功夫尚淺，見思煩惱還沒有伏斷，因此得矢志求生西方極樂世界，不能滯留，不能耽擱。





宋代靈芝元照律師，早先讀《高僧傳》，見慧布禪師發願，寧可在娑婆世界生生世世度眾生，不願到極樂世界蓮華中滯留十二大劫享樂。他覺得這個志向很崇高，就以此作為自己的願。後來三十一歲時得了重病，一切持戒、修禪、研教的功夫都用不上。這時候才想起五停心觀的「多障眾生念佛觀」，通過念佛病愈。由此他才覺悟，之前發心雖宏大，但是自己的道力不夠，念佛求生淨土之心方始啟動，萬牛莫挽。一生行持，學在戒律，行在淨土，並以此自行化他，成辦往生淨土之大事。

蓮祖於此第五重法義中，廣引宗門教下諸教義公案，勸勉初發心菩薩，在修行伊始，要認準路頭，要有自知之明，要一心歸投極樂世界阿彌陀佛，切忌貢高我慢，師心自用，執意要在此世間生生世世行菩薩道。須知，此世間諸修行人，若不求生西方極樂世界，是為大失，非愚即狂，吾人當引為深誡。



第六章・盡攝利鈍諸根悉皆度脫





第六章・盡攝利鈍諸根悉皆度脫

請看文句：

六、盡攝利鈍諸根悉皆度脫者：諸餘法門，高之則下機絕分，卑之則不被上根，是以華藏如盲，螢光增結。唯此一法，上下兼收，可謂萬病愈於阿伽，千器成於巨冶，豈不慈門廣大，普度無遺？

第六重法義，從淨土法門施設的應機性來說，無論上根利智還是下根鈍機——所有根機的九界眾生都可以攝受於淨土法門中，都可以經由念佛往生淨土一法出離兩種生死苦海。

此與通途佛法應種種眾生根機而施設比較，所謂三根普被，利鈍全收，慈門廣大，悉皆度脫，特顯其勝妙之處。通途八萬四千法門，根機利、天分高的人，自然修習相應的高妙之法。而中下根機者，對高妙之法就摸不到門道，不能契入。而較為淺顯的法門，上根利智者又不屑一顧。佛一代時教，說種種法門或淺或深、或小或大、或偏或圓、或漸或頓，以此廣被群機，若機法不相應，修行不得其益。

機法不相應有三種情形：一者道大機小，二者機深教淺，三者機法錯位。茲分述如下：

一者道大機小。佛在逝多林為界外法身大士稱性宣說《大方廣佛華嚴經》，說佛自證的境界，就不是這個世間的聲聞、緣覺所能契入的。所以，上首聲聞弟子舍利弗、大目犍連在《華嚴》法會上，不見無量相好光明報身盧舍那佛，不聞佛稱性宣說大華嚴全圓之法，如盲如聾，



淨土法門教起所因

杜視絕聽。乃至十信位積行菩薩亦不能入華嚴大道，喻如曝腮鱗於龍門，深不可窺。以此表明法門高妙，根機小的行人絕分。

二者機深教淺。《維摩詰經》有「螢光增結」的公案。有兩個比丘無心誤犯淫戒與殺戒，到優波離尊者所發露懺悔。優波離依聲聞戒律來定罪，這兩個比丘不能釋除疑慮之心，甚至後悔出家。這時正好遇維摩詰居士，維摩詰居士謂優波離：「無重增此二比丘罪，當直除滅，勿擾其心。」當直接談罪性本空，不在內、不在外、不在中間。兩個比丘一聽，疑心頓釋，即發阿耨多羅三藐三菩提心，歎譽維摩居士善於說法。茲因兩比丘多劫以來即是菩薩種性，根機利，用聲聞小法很難契合。





佛陀在世的時候，有一勇施比丘犯了根本戒，他就把三衣掛在錫杖上，高聲唱言：「我犯重罪，誰為我懺？」他來到一大阿羅漢尊者精舍前，尊者說：「推罪性，了不可得。」勇施比丘豁然大悟，即往南方世界而成佛。可見大乘圓頓根機的人，用淺法不應機。

永嘉大師《證道歌》云：「只知犯重障菩提，不見如來開祕訣。有二比丘犯淫殺，波離螢光增罪結。維摩大士頓除疑，猶如赫日消霜雪。」意謂一般人只知道犯了重戒會障礙菩提，卻不知道在大乘佛法如來還有甚深祕訣，這個祕訣就是實相懺。兩個比丘誤犯淫戒和殺戒，優波離按照聲聞戒法來結罪，如同螢火蟲的光照不破黑暗，反而重增兩比丘疑悔的心結。維摩詰大士用大乘的實相懺法，頓然釋除兩比丘疑心，猶如赫奕日光消融霜雪一樣。可見只有機法相應，方得實益。



三者機法錯位。意謂根機與修法不相應。佛世時，尊者舍利弗教授兩個弟子，一個令其修不淨觀——循身觀內外三十六不淨物以及九死想；一個令其修數息觀——安那般那。這在聲聞教稱為二甘露門。然兩比丘長時間修習此二法，未得法益，於是欲還俗。往見世尊，世尊問兩比丘在家作何種職業。修數息觀的比丘說：「居家時以守墓為業。」修不淨觀的比丘說：「出家前是冶金器匠。」佛就讓兩個人調換修行方法，讓守墳墓者修不淨觀，讓冶金匠修數息觀，不久這兩個比丘都證到了道果。可見每人習性的不同，便要觀機施教。守墓者對屍體熟悉，令其作不淨觀，容易契入。冶金匠冶煉金屬，要備火爐風箱，修數息觀容易契入，伏斷煩惱，可證道果。證知通途佛法須「觀機逗教」，法門各別，淺深小大，勢不兼宜，法不應機等於閒言語。

惟此念佛法門勝異方便，總攝群機。上至等覺菩薩，下至悠悠凡

夫，乃至阿鼻地獄眾生，三輩九品種種不同的根機，以信願稱名一法總攝。上根利器圓發三心——至誠心、深心、迴向發願心，上品上生，直入無生，這是徹上。悠悠凡夫平時乃至臨終十念就能成就，也能夠往生西方極樂世界，平等得阿鞞跋致，這是徹下。是故念佛法門具有「不離一法，巧被諸根」的特點。

念佛法門大平等的特質體現為「豪傑無下抑之差，庸愚有仰攀之益」。「豪傑」指上根利器，諸如等覺菩薩——文殊、普賢、觀音、勢至，西乾大祖師馬鳴、龍樹，以及東震蓮宗祖師慧遠大師、永明大師等，修念佛法門不會有屈抑低下之差慚。殊不知，釋迦視念佛人為善友與親友（《壽經》），稱譽念佛者為「人中分陀利」（《觀經》）。文殊菩薩對法照大師說：「我因念佛故，得一切種智。」乃至華嚴十地菩薩，地地都不離念佛，可見念佛是何等尊貴，故云「豪傑無下抑之差」。而像我等根機陋劣的悠悠凡夫，也能修習和大祖師、大菩薩一樣的法門，所謂「同一念佛無別道故，遠通夫四海之內皆為兄弟也」（曇鸞《往生論注》）。意謂我等凡夫因念佛故，亦與觀音、勢至、文殊、普賢為勝友，把手同行，故云「庸愚有仰攀之益」。若念佛者，亦能得諸天人恭敬，此為阿彌陀佛大願所保任。是故淨土法門的不共特點，「無機不收，有情皆攝」，九法界眾生因念佛故，悉皆攝在阿彌陀佛大悲願海中。

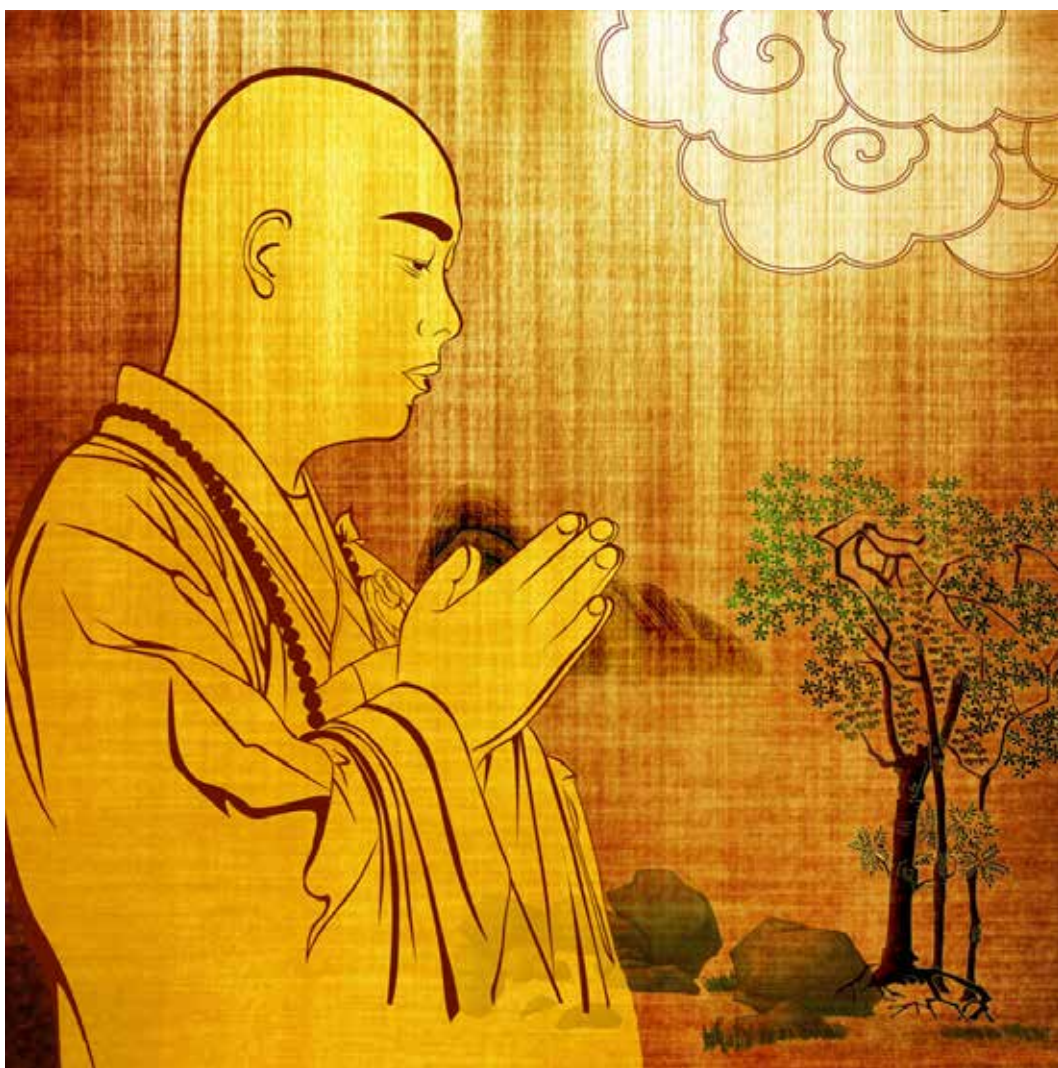
西域有一種藥，名叫阿伽陀。一般情形是一個藥方只能治一種病，然阿伽陀藥能總治一切病。所以蓮宗常以阿伽陀比喻六字洪名的妙德，但信願稱念南無阿彌陀佛名號，即能治療眾生一切身心疾病。

眾生的疾病甚多，貪戀財色名食睡，二六時中，貪瞋癡煩惱乃至





無量煩惱沸涌，這些屬於思惑，為鈍使；小乘與外道的種種知見，執斷執常等六十二見，這屬於見惑，為利使。思惑是煩惱的疾病，見惑是知見上的疾病。如是見、思二惑之病，「南無阿彌陀佛」之阿伽陀藥，悉可救治。即謂一心稱念，得事一心不亂，即可伏斷見思惑，得理一心不亂，即可伏斷塵沙無明惑，契證光壽本覺。



佛號阿伽陀藥能治療吾人身心上的疾病。吾人生病的原因，或四大不調，或宿世業障現前。當生病時，至誠持念阿彌陀佛名號，念念與名號光明相應，就能消除業障，激活細胞與人體本有的「大藥」，疾病即可消除。心因上的疾病，諸如抑鬱症、失眠等，均可康復。通過念佛治愈種種疑難病症的個案不勝枚舉。

蓮宗常以「巨冶熔爐」來比喻念佛法門的勝妙廣大。一個巨大熔爐中，可以「陶鑄萬物，各成其器」。用土作為材質的稱陶，用金屬作為材質的稱鑄。一般製作器皿要麼是陶，要麼是鑄，這是中國傳統手工業裡非常重要的兩個科目。中國的陶器、瓷器世界聞名，乃至於英文 China，即是瓷器的意思，以此代表中國。中國傳統社會對外貿易，瓷器是重要的商品，夏商周的青銅器工藝精湛，以後就用「陶鑄」來引申為造就和培育的意思。用巨冶熔爐來比喻，只要持念「南無阿彌陀佛」，不論眾生根機是大是小與修行功夫是淺是深，都能夠往生。

三輩九品，只是一個粗略的分類，如果要細分，則輩中又有輩，品中又有品，輩品有無量無邊。然三輩九品往生者，華開見佛，悉是阿鞞跋致菩薩，具有佛的三十二相，紫磨真金色，可見差別中又有平等。

淨土一法「慈門廣大，普度無遺」。「廣大」二字意蘊深遠。《周易》乾卦的特點是「大」，「乾曰大生」；坤卦的特點是「廣」，「坤曰廣生」。乾表天之大，萬物資始；坤表地之廣，萬物資生。《易經》不出乾坤二卦。

在淨土法門，乾坤兩卦喻指無量光壽。無量光為乾，是萬物資始的陽剛；無量壽為坤，是滋養萬物的寂定。乾天覆蓋一切，坤地厚載一切，萬物都在天地之間，承受乾光坤壽的恩養，天覆地載，並育兼容。





托事顯法，吾人宜深體佛心。佛心者，大慈悲是。阿彌陀佛以無緣大慈、同體大悲，平等慈愛、攝受、拯救十方九界一切眾生。專修淨土者，稱合佛心，阿彌陀佛甚歡喜；兼修淨土者，也攝受；修他宗法門者，但能迴向，也接引往生。乃至五逆十惡的罪人，只要十念稱名，阿彌陀佛也慈悲攝取不捨。淨土法門不設任何門檻，但信願持名，任何或善或惡的眾生，乃至蜎飛蠕動的眾生，阿彌陀佛平等大慈，悉皆接引令其往生極樂世界。至慈無擇，不遺一物，故名普門。證知阿彌陀佛為十方眾生施設的念佛法門，大矣哉！



第七章・護持多障行人不遭墮落





第七章・護持多障行人不遭墮落

請看文句：

七、護持多障行人不遭墮落者：末世修行，多諸障難，一虧正見，即陷群邪。彼佛願力威神加被行人，大光明中，不遭魔事，能為護念，直至道場。故知澤圖辟怪，寶鏡遁妖，正念分明，無能燒者。

第七重法義，加持本土眾生修行，遠離魔障，對吾輩淨業行人甚為必要。吾人身處五濁惡世，信佛不易。信佛後開始修行，面臨的一個困境就是業障重，煩惱深，不修行時人好像還正常，一修行反而變得不正常，以至於社會上很多人一看到不正常的人就說他是學佛的。阿彌陀佛慈悲廣大，五眼圓明，了知業力凡夫修行有重重障難，是故施設種種善巧來護念、加持行人，令其消業障，開智慧，在菩提道上一帆風順，直達解脫彼岸。

身處五濁惡世，值此末法之秋，法弱魔強，率爾修道，一旦虧失佛法正見，難免陷入種種邪見魔道，求升反墮。《首楞嚴經》裡講，行人修習禪定觀想，會激發五十種陰魔。吾人色受想行識五陰潛伏有魔羅。魔羅，又云殺者，能殺行人法身慧命。此陰魔有三類，一者天魔（受、想二陰潛伏），二者心魔（色陰潛伏），三者見魔（行、識二陰潛伏）。若不修行，此諸魔隱藏五陰內，不會現前。若修行，有一定功夫，魔即現前。魔不欲行人出三界魔境，令魔子眷屬減少。

《首楞嚴經》記載有五十種陰魔。比如色陰要破的時候，便有境界，



能看遠方之物，聽到很遠的聲音。色陰將破時，境界現前，有悲魔入心，看到什麼都很悲，掉眼淚，看到一個蟲子也掉眼淚；狂魔入心，就是「上無諸佛可成，下無眾生可度」，我就是老大、第一；空魔入心，一切都是空的，連因果也是空的。又如想陰魔，行人若貪善巧、貪神通，貪任何東西，年老成魔的各種魑魅魍魎趁虛附體，變現種種佛菩薩形相，講經說法，現種種神通。行人以為真的是佛菩薩現前加持，就入到魔的圈子裡面，然後魔控制行人，讚歎淫欲，破佛戒律。魔附體時間長了，心生厭煩離開，行人頓然沒有威德，當生前被國法懲處，死後墮入地獄。

《首楞嚴經》講五陰魔現前時，「不作聖心，名善境界」，行人要保持正見，不要以為自己已經證到聖果，若知唯心所現，當體觀空，亦是善境界。「若作聖解，即受群邪」，行人若認為自己證到聖果，慢心高舉，那就被邪魔控制。古人云，不著魔不成佛，成佛一定要通過種種魔境考驗。釋迦牟尼佛臨成道時，百萬魔軍過來，以軟硬兩種手段進行阻撓。悉達多太子入慈心三昧，降伏魔軍，成就阿耨多羅三藐三菩提。

這些年來，教內諸修行人一旦缺乏正知正見，走火入魔者，時有出現。比如他去閉關，想證果，然後就以為自己證果了，要去度眾生，行為怪異，被人送到精神病院。由於修習佛法，路頭走偏，知見不正，精神出問題者也不少，致使社會世俗人以及根機淺的人，對佛教產生畏懼，覺得不修道還好，一修道都成了這副模樣，乾脆屏蔽，敬而遠之，亦令人遺憾。

可見末法凡夫自力修行，觸途成滯，險難重重，故亟須一心念佛，





方得安全。信願稱名，即為阿彌陀佛的大悲願力光明所攝受，乃至於有十方恆河沙諸佛威德護念行人不遭內外魔障干擾。雖有魔事，行將自消。

又經云：「念佛之人，有四十里光明燭身。」內魔、外魔不能侵犯。念佛人身心有光明，一般人或看不見，然鬼神道悉皆得見。故鬼神不僅不會侵惱念佛人，反而轉念恭敬、護持。此類公案甚多，茲不贅述。

阿彌陀佛及十方無量諸佛恆常護念念佛行人，二六時中不間斷。吾人遇到諸困難，只要提起阿彌陀佛名號，即可免難。比如睡覺夢魘或作噩夢極恐懼時，一念阿彌陀佛，惡夢境當即轉變。諸佛常護念，至誠感通，百分之百的靈驗。



吾人從今發心念佛直至坐道場成佛的全過程，悉為阿彌陀佛及十方諸佛護念加被，令吾人於菩提道上吉無不利。何以故？良由名號即是般若光明，行人能念的心光與名號光明融攝，能令正念分明，縱然魔來干擾，或於坐中現恐怖形相，或現端正男女等相，當念唯心所現，當體即空，終不為惱。若行人靜坐作觀，執著空境，內心無有主宰，魔來惑亂，以為實境，或歡喜或恐懼，逢魔不覺，亦不識遣除之法，致使魔入心腑，功德全喪。所以古德云：「寧可千日不悟，不可一日著魔。」可不慎哉！

東林祖庭十天百萬閉關活動開展有十多年了，每次都有一百多人參與，走火入魔者甚少，大都法喜充滿。何以故？閉關行人每天持念十萬聲佛號，有佛力加持護念故。百丈禪師說「修行以念佛為穩當」，真實不虛。若讓他們打坐修定，保不準會出現種種問題了。

行人信願念佛之自力，感通阿彌陀佛願力威神加被，大光明中，不遭魔事。其護念妙力可用兩個比喻貼切表達，一者澤圖辟怪，二者寶鏡遁妖。茲分述如下。

一者澤圖辟怪。澤是白澤神獸。黃帝得天下之後，巡狩東至海，登桓山，於海濱得白澤神獸。此白澤能說人的語言，能分辨萬物之情。所有邪魔魍魎等，白澤一見就知道它為何類，叫何名，何處來，會作何種壞事等。是故邪魔野鬼、魍魎魍魎等一見白澤圖影，趕緊迴避遠遁。故曰：家有白澤之圖，必無如是妖怪。黃帝愛民如子，遂令老百姓家家戶戶門口掛白澤圖像，俾家宅平安吉祥。

二者寶鏡遁妖。隋朝有一個縣令叫王度，他有一面寶鏡。一次他微服私訪一客棧，遇見一個很妖豔的女人。他就問店主，這個女人是





誰？店主回答：「數月前，有一客人攜來至此，說幾日內當來取，至今無人來。」王度疑其非人，悄悄將寶鏡拿出來。美女一見寶鏡，即驚惶駭怖請死，曰：「我乃狐狸，迷惑人甚多，今日死於君手。」乞求王度收藏鏡子，即當受死。王度說：「藏鏡，妳不就跑了嗎？」妖女說：「神物所燭，何處隱形？願得一醉而死。」意謂寶鏡是神物，被神物所照燭，原形畢露，她只求一醉而死。於是王度叫店主給她送去酒食，妖女關門，大醉而睡。第二天打開房門視之，老狐死於床上。

以此兩個比喻表明，要降伏一切天魔心魔的干擾，得智照精朗，正念分明，此全仰賴念佛智照。念佛智照來自兩種力：一是阿彌陀佛的威神願力光明，二是行人現前一念持名的功德力。此兩種力融攝，其妙用如同白澤神獸和寶鏡一樣，能使一切天魔、心魔遁跡。證知都攝六根，淨念相繼，孤明歷歷，念茲在茲，即是第一遣魔之法，亦是得三摩地最勝之妙法。於此五濁末法之秋，吾輩業力凡夫修行佛法，一定要建立正知正見，老實念佛，一門深入，一味平實，不求境界，寂寂惺惺，一心歸投阿彌陀佛大悲願海，庶幾可免魔擾，不遭墮落。伏冀淨業同仁共勉力行。



大安 老實念佛

第八章・的指即有念心得入無念





第八章・的指即有念心得入無念

請看文句：

八、的指即有念心得入無念者：心本無念，念起即乖。而眾生無始以來，妄想慣習，未易卒遣。今教念佛，是乃以毒攻毒，用兵止兵。病愈寇平，則捨病體更無自身，即寇盜原吾赤子。

第八重法義是從修行下手處建言，明確指出念佛修行的方便乃是從有念下手，即有念心得入到無念的心體。彰顯蓮宗「指方立相，住相證果」之特質。



從心性理體上來說，妙真如心，本無妄念。最初迷真起妄，則曰一念妄動；末後返妄歸真，則曰一念相應。《起信論》云，心體離念，離念相者，等虛空界，無所不遍。法界一相，即是如來平等法身。然業力眾生，無始劫來，妄想雜念，剎那剎那，生住異滅，如瀑流，無有一刻的中止，形成了一種很強的習慣勢力。佛法是心法，佛法修行，首先要明了現前一念，體性本空，了無一物。然隨染淨緣，變現十法界諸法，離此念外，無法可得。如何消遣妄念，回歸自性清淨本體，選擇何種法門，可達成此鵠的，吾人當審諦抉擇。

《楞嚴經》二十五圓通章，文殊菩薩選根偈，明選觀世音菩薩耳根圓通，暗選大勢至菩薩根大圓通，云：「諸行是無常，念性元生滅，因果今殊感，云何獲圓通？」指出念佛的念還是無常生滅法，以生滅之因求不生不滅之果，是不相應的，似乎勢至根大圓通落第。殊不知耳根圓通啟動無生滅的聞性，「反聞聞自性，性成無上道」。觀音耳根圓通應娑婆眾生之機，勢至念佛圓通可應十方眾生之機，且念佛圓通可含攝耳根圓通。

須知業力凡夫念念生滅，慣習難斷。欲令妄念止息，妄念更為洶涌。縱然功夫稍有得力，粗念暫息，細念猶存。如《首楞嚴經》所云：「內守幽閒，猶為法塵分別影事。」為此，念佛法門以善巧方便，用轉換法。吾人若不念佛，就會念五欲六塵，念人我是非，念家親眷屬，所念者悉是輪迴、染汙的內容。念佛之念雖也是生滅法，但念的是清淨光明的佛號，是能令吾人醒夢離三界的佛號。這在蓮宗稱「以毒攻毒，用兵止兵」。繫念五欲六塵之念是毒，而從不生不滅的真如自性生起了妄想之念，能傷害我法身慧命，是毒，是兵；念佛之念，念念生滅，





未與般若相應，亦是毒，是兵。然非念佛之毒，不能攻破妄想之毒；非念佛之兵，不能制斷妄想之兵。雖然同一妄想，念佛之念專一而清淨，妄想之念散亂而汙染，前者從樂入樂，從明入明，後者從苦入苦，從冥入冥，故不可同年而語也。

醫學上有一順勢療法，是十八世紀德國醫生哈尼曼發明的。溯源古希臘，醫學之父希波克拉底斯也提出過類似的治療方法，這個方法的特質是以類治類，以毒攻毒。比如治療鉛中毒者，可用一杯含鉛量較低的水，令中毒者喝，將其體內高濃度的毒，通過相應的低濃度的毒水稀釋。體內毒素濃度越高，稀釋的倍數也要相應的高，循序稀釋，就能起到治療中毒的作用。這就叫順勢療法。



念佛法門以毒攻毒的效用與此相類。吾人身心充滿著貪瞋癡三毒，毒性含量甚高。如何解毒呢？「以眾生心，憶佛念佛」，不離生滅心，轉繫念之境。以毒攻毒，用兵止兵。如同生病之人，將病毒化解了，也就是健康人了。不是要摧毀生病的身體，而是化解病毒。又如一個地區發生叛亂，許多人也被挾裹成為亂民，朝廷派將帥率兵平叛，難道要把這些亂民全都殺死才算平叛嗎？古云：用兵者，即以賊攻賊，用盜殺盜。或招安、撫慰，叛亂得以平定，原先亂民即是良民。

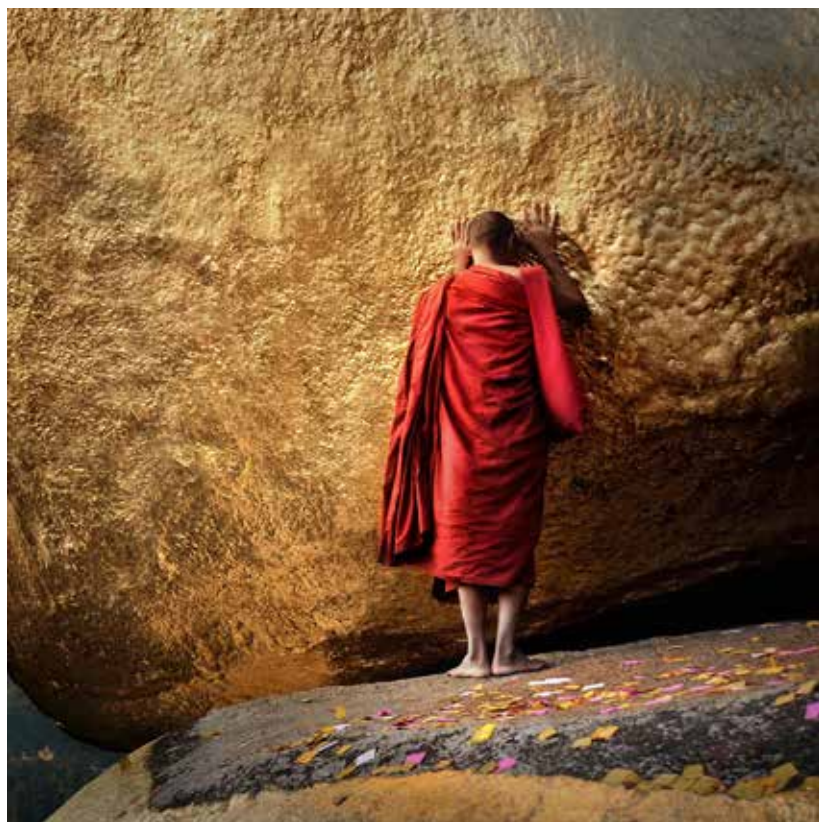
業力凡夫之六根經常奔逸六塵，念念攀緣，心心不住，若離六塵，則無妄念。吾人心意識難以做到杜絕思慮，空諸六塵緣境，念佛一法之善巧方便，乃即凡夫緣慮而作修進。原先是繫緣五欲六塵，現今以此念繫緣佛號，念一佛名轉換原先百千萬億五欲六塵之雜念，就路還家。誠如古德所云：「如將蜜果，換苦葫蘆。」

須知妄念無性，妄從真起，喻如波逐水生。意謂妄念如波浪，水

淨土法門教起所因

喻真如性海，由無明風掀起波浪，全體波浪原是真如性海之水。知幻即離，離幻即覺。妄念生住異滅，推檢四運（未念、欲念、念、念已），種種推求，不得所起之念，亦不得能觀之念；不內外，無去來，畢竟空寂，居然真如本體。非於念外別有菩提可得，即念即空，故經云：諸佛解脫，當於眾生心行處求。（《維摩詰經》）

吾人現前一念之心，全真成妄，全妄即真。終日不變，終日隨緣。十法界依正萬法，森羅萬象，悉是由吾人現前一念，隨染淨緣所生起的幻相。若心離於妄動，則一切幻相滅。唯一真心，無所不遍，頭頭皆是，法法皆真。宗門常云「鬱鬱黃花，無非般若」，「明明百草頭，明明祖師意」。





證知吾人現前一念心性，本與佛同體。誠如傳燈大師所云：「法界圓融體，作我一念心，故我念佛心，全體是法界。」（《淨土生無生論》）以是全佛之心，念全心之佛，實有自心果佛全分威德神力冥熏加被，其伏斷煩惱、積累福德智慧，有不可思議之神效。

念佛從有念入無念。開始做功夫，有能念之心與所念之佛相待。念至功夫純熟，能所一如，即領略故鄉風月，契入光壽本覺。是故我等淨業行人，於稱念佛名時，當放下身心世界，一念單提，如救頭燃，如喪考妣，如龍養珠，如雞抱卵，如是久久，身心世界密隨念佛心念念轉化，吉祥安樂。若念佛甚久，身心與人生際遇越來越差，福報越來越薄，心性越來越暗鈍，那就得深刻反省，重新校正念佛心態，俾與佛號光明願力相應，獲得現前當來必定見佛之實益。



第九章・巧示因於往生實悟無生





第九章・巧示因於往生實悟無生

請看文句：

九、巧示因於往生實悟無生者：七地僅名現相，八地乃得無生，而亟欲滅生以求無生，彌求彌遠。今以求生淨土，乃悟無生，入有得空，即凡成聖，可謂通玄祕訣，換骨神丹。

第九重法義是善巧開示：念佛法門矢志往生，因於往生能夠真實悟證無生法忍。

對大乘行人來說，契證無生法忍，入不退轉位，是修道的初始目標。無生即無滅，無生無滅即為涅槃。於此無生大涅槃中，具足法身德、般若德與解脫德，顯現常樂我淨、無盡的功德與莊嚴。華藏世界海與極樂世界乃是涅槃三德在事相上的表達。

然業力凡夫悟入無生，殊為不易。大乘圓教開顯的菩薩階位十住、十行、十迴向到十地，乃是對無生法忍境界的逐漸深入。圓教十住菩薩分破無明，分證三德，以無住法，住祕藏中。圓初住為發心住菩薩，令十乘觀法互相涉入，而圓成一心。《華嚴經》云：「初發心時，便成正覺，知一切法真實之性，具足慧身，不由他悟。」《首楞嚴經》二十五聖初證真實圓通，即是此位。經由十住、十行、十迴向，依次更成十番智斷，更令三德十倍增明，猶如大地荷負一切，普入三世諸佛智地。初地菩薩豁爾頓破一分障初地之無明，能覺之菩提智德全與佛同，所覺之涅槃斷德全與佛同。是故慶己慶人，名歡喜地。《華嚴經》



所述地地皆曰無生，而正得無生法忍，乃要歸八地菩薩。八地菩薩稱「不動地」，離開一切心意識，一切身口意的功德都是無作妙用的呈現。就類似於航船已經駛入了大海，匯入大海，一切都是無量。八地菩薩修行，與之前菩薩修行相比，日劫萬倍，一日修行勝過七地與七地以前諸菩薩所有功德百千萬億倍。

此類似於世間轉輪聖王雖然乘著輪寶在四天下飛行，無普通百姓生存威脅以及資生用具匱乏的憂惱，一切都很自在，然還屬於人的範疇，只有生到忉利天、大梵天，才屬於天人。

七地遠行地菩薩處於臨界點，僅得無生法忍的明相現前，其原因乃是沒有離開心意識分別。其狀就像黎明日出之前，東方已經有一些光亮，但太陽還沒有躍出地平線。

何為心意識分別？集起為心，是指第八識阿賴耶，乃含藏識；籌量為意，指第七末那識；了別為識，指第六識。心、意、識分別具有見分、相分，其中分別有粗有細。七地及七地以前的菩薩現識未亡，未能離心意識分別。到第八地，現識已亡，入一切法，如虛空性。入一切法本來無生，無起無相，三際平等，是名真得無生法。故知無生境界，七地及七地以還菩薩尚且難以達到，更何況悠悠凡夫。

我等眾生徧囿於色受想行識五陰，尤其未離識陰，生滅心就如激流水，遠望怡靜，然波流甚為湍急。亟欲滅掉生滅以歸於空無，如諸外道追求無想，斷一切念頭，最多只能得到無想定或非想非非想定，不叫真得無生。

《楞嚴經》談到，很多修行人別成外道或者小乘，就是因為用生滅心來修行，是故不能圓成不生滅的佛果。諸修行人錯認消息，認為無想定就是涅槃。善星比丘只得到四禪定，就認為是涅槃了。待中陰





身現前，卻開始謗佛：我已得涅槃，怎麼還會流入生死？佛說妄語騙人。由於謗佛，就下阿鼻地獄了。可見用生滅心滅妄想，猶若石頭壓草，雖然有些效用，但不叫真滅，只是徒增疲勞，最終還是輪轉不休。

還有一些人感覺生死輪轉很苦，厭患身體為苦，速滅此身以求解脫。如同牛以拉車為苦，欲傾倒破壞此車來止息負重之苦。殊不知車壞，主人又造一車套在牠背上。比喻一個人因厭患今世業報身的苦而去自殺，但因果、業力並未消亡，仍須受以其他身體來接受其業力果報。是故自殺不是解決問題的方法。

然念佛法門為吾輩靠自力難證無生的凡夫，提供了一條契證無生法忍的方便快捷徑。阿彌陀佛憐念十方眾生，如母憶子，護念我等行人道業成就，乃令吾人一門深入，專門持念南無阿彌陀佛，發願往生極樂淨土。到了極樂淨土，於七寶池八功德水中，蓮華化生，親覲阿彌陀佛。伊時所見阿彌陀佛，亦是自性天真佛。當下回光，識自本心，本自不生。由體起用，往生何有妨礙。離一切相，即一切法。無相無不相，無生無不生。



淨土法門教起所因

往生是從事相建立，無生是從理體建言。淨土法門從事相契入，信願念佛，熾然地求往生，當下並不乖違心性之無生理體。終日往生而終日未嘗往生，乃所以為真無生。由此有四句料揀：生則決定生，去則實不去（奪境不奪人）；去則決定去，生則實不生（奪人不奪境）；去則實不去，生亦實不生（人境俱奪）；去則決定去，生亦決定生（人境俱不奪）。

依淨土經論，淨土法門乃從事相上施設方便，應以人境俱不奪為宗，方合往生二字之義。信願稱名，入淨土之有，得實相之空。往生是凡夫層面的事情，因往生而契證無生法忍，故云「即凡成聖」。契證無生，亦不離現前一念。始以眾生生滅心憶佛念佛，功夫得力，念極情空，契入無生理體，是謂「就路還家」。

起初是一念妄動，曠劫輪迴，最後是一念相應，頓然解脫。念佛行人能念之心與阿彌陀佛名號願力相應，回歸到極樂故鄉，亦即吾人本元心性。持名暗合道妙，巧入無生，法爾任運超越三界，度越分段、變易兩種生死苦海。

念佛法門至簡易、至方便，所得果報又究竟圓滿，一超直入如來地，可謂「通玄祕訣，換骨神丹」。通玄，意謂一心念佛，直達妙高峰頂，於毗盧遮那頂上行，領略威音那畔之風光。不可思不可議，臻此玄境，但憑六字洪名，故云六字洪名乃入大乘涅槃城之祕訣。

又，我等眾生信願稱名，轉凡心為佛心，全攝佛功德為自功德，香光莊嚴，轉凡成聖速度之快，猶如「平地升仙」。《神仙傳》載許真君（許遜）修仙成功，不僅自己羽化升天，同時拔屋宅雞犬一起飛升天上，即所謂「一人得道，雞犬升天」。又同「白衣驟貴」，平民





百姓忽然富貴。如虞舜乃是一介躬耕於歷山的農夫，由於純孝之德為唐堯所信任，就把天下禪讓給他。一個農夫驟然貴為天子，富有天下，喻指六字洪名如換骨神丹，能令凡夫即生往生成佛。

一句南無阿彌陀佛就是通達佛之玄境的祕訣，是轉凡骨成聖體的神丹妙藥。遺憾的是許多人不能信解此妙法，而「捨祕訣而耕空言，棄神丹而服狂藥」，意謂捨棄六字佛號之祕訣而耕空言。空言是指教下行人終日終年研究教理，欲作大通家，名相概念說得頭頭是道，但於生死岸邊著不上力。棄神丹而服狂藥，捨棄六字洪名神丹，不求生極樂淨土，這是指宗門下參禪者，空腹高心，目空四海，誓證一乘，口出狂言，云毗盧遮那遍一切處，當下就是淨土，何用求生他土，自心即佛，何必念他佛，上無諸佛可成，下無眾生可度，撥無淨土，自誤誤他。



如是宗門教下之人，說得頭頭是道，亦能拈提頌古，乃至種種機鋒轉語，但與了生脫死不相干，滯留三界，流浪生死，可不哀哉！不求生淨土，而弄些捕風捉影的禪，不念阿彌陀佛，而去尋文索句，入海數沙，耽擱一生，吾人宜深警覺。印祖教誨我們要一心念佛，研究教理不宜太多，持念佛名要緊。何以故？研究教理如讀藥方，持念名號即為服藥，服藥才能治病。只讀藥方不服藥，病症依然如故。是以一心正念，老實念佛，方是修行人之本色。

茲引蕩祖一偈共勉：「服盡軒岐百草丸，阿伽一味信神丹。五宗八教橫羅列，未死偷心孰肯餐。」（《大勢至法王子念佛三昧頌》）

第十章・復明徑路修行徑中之徑





第十章・復明徑路修行徑中之徑

請看文句：

十、復明徑路修行徑中之徑者：此有二義：一者，餘門學道，萬里迢遙，念佛往生，古稱徑路。而念佛一法，復有多門，今此持名，是為徑路之中徑而又徑。鶴沖鵬舉，驥驟龍飛，不疾不行，而速而至，徑中徑矣。二者，《無量壽經》廣陳依正，備載修持。今此經者，崇簡去繁，舉約該博，更無他說，單指持名，但得一心，便生彼國，可謂愈簡愈約，愈妙愈玄，徑中徑矣。



第十重法義突顯念佛往生淨土一門，在佛的一代時教中，稱為成佛之徑路。徑謂路小而捷，小喻念佛為力之簡易，捷喻念佛成功之迅速。持名念佛素稱徑中之又徑。為闡明蓮宗此一特質，茲分三個層次予以闡明。一者念佛與通途法門之比較；二者念佛四門優劣之比較；三者《阿彌陀經》與《無量壽經》之比較。茲分述如下：

一者念佛與通途法門之比較。

依通途八萬四千法門學道，萬里迢遙，因為通途法門靠自力斷惑證真出生死。見惑的八十八使、思惑的八十一品，據一己之戒定慧道力，斷一分惑，證一分真，見思惑斷盡，了分段生死，證偏真涅槃，須經三大阿僧祇劫的修行，故云萬里迢遙。中途有無數高山峻嶺、湖泊峽谷、沼澤險地，名豎出三界，是為難行道。念佛法門乃以信心為方便，但念阿彌陀佛，臨命終時，阿彌陀佛慈悲接引，帶業往生，名橫出三界，

為易行道。如蟲在竹中節節咬破而出，喻指以通途自力，斷盡見思惑，方可了生死，此為豎出三界。如蟲在竹中，橫向咬破一節，則一時透脫，喻指信願稱名，感通彌陀願力，便帶惑往生，此為橫出三界。通途自力法門比之念佛，則念佛法門為修行之徑路。

二者念佛四門優劣之比較。

念佛法門例分四種：實相念佛，觀像念佛，觀想念佛，與萬行迴向念佛。先看實相念佛。《楞嚴經》二十五聖圓通章中，除了大勢至菩薩根大圓通，其他都屬於實相念佛。實相即自性天真佛，我等眾生雖本具實相，因業障重，煩惱深，不得其門而入，故悟證甚難。如觀音耳根圓通，我等眾生欲依之修道，入流亡所，斷六結，證三空，契入圓通常藏性，亦難得其人。

其次是觀像念佛，即觀想阿彌陀佛三十二相、八十種隨形好，足下輪相到無見頂相，或順觀或逆觀，一一觀想清楚。然而對佛像觀想，尚可依稀彷彿。若佛像不在眼前，觀想便成間斷。即便就一相觀，如觀白毫相，極令明了，亦殊不容易。

第三是觀想念佛，依《觀經》定善十三觀，觀想極樂世界依報莊嚴，若日觀、若水觀、若地觀、若寶樹觀乃至華座觀，因業力凡夫能觀之心粗糙，所觀極樂境界微細，大多妙觀難成。

第四者萬善莊嚴淨土，即行人發菩提心，廣修淨業三福與六度萬行，以此功德迴向往生。然初心菩薩修習萬行時，難免夾雜虛榮心、勝負心、名利心等，以此布施、持戒力，下一世或作王臣，富貴自在，依此權勢或廣作眾罪，由此墮落三惡道，風險不小。

與以上四門念佛相比較，唯持名念佛至簡至要，至為直捷，但能





信願念佛，便得往生淨土。稱名一法，不擇賢愚，不揀男女，若貧若富，若貴若賤，皆可修之。苟有信心，往生極易，如渡生死大海，即得阿彌陀佛大願船，乃有釋迦發遣之良導，加以十方諸佛護念之順風，必能疾速到達極樂彼岸。「既得見彌陀，何愁不開悟」（永明大師語）。往生彼土，華開見阿彌陀佛，則不期實相而能契證實相，不期觀想而名號中自有極樂世界全體莊嚴，不期觀像而名號中自有阿彌陀佛相好光明。證知持名念佛成就，即觀想念佛、觀像念佛、實相念佛乃至萬行迴向等念佛門的功德悉皆成就。六字洪名乃總持陀羅尼，不惟是四種念佛門之總持，乃至是釋尊一代時教種種法門之總持。

緊接著，蓮祖又以「鶴沖鵬舉，驥驟龍飛」兩個比喻深刻闡釋持名念佛遠勝「餘門修道」與「念佛四門」。請看第一個比喻：鶴沖鵬舉。古人云，百鳥不到處，鷹能到；鷹不到處，鶴能到。《莊子·逍遙遊》云：「北冥有魚，其名為鯢，鯢之大，不知其幾千里也。化而為鳥，其名為鵬，鵬之背，不知其幾千里也。怒而飛，其翼若垂天之雲。……鵬之徙於南冥也，水擊三千里，搏扶搖而上者九萬里，去以六月息者也。」這個比喻中，貼切地含攝二重勝劣比較。百鳥與鷹能飛到的地方表通途自力法門，鶴沖表四種念佛法門，怒而飛的大鵬，表持名念佛。自力修行，可思可議，為通途。鶴沖即為不可思議，為徑路。鵬舉為大不可思議，為徑中之又徑。

第二個比喻驥驟龍飛。凡馬日行不過百里，良驥（千里馬）有追風逐電之能，然不及神龍變化飛騰，人莫能測。凡馬表通途自力法門，良驥（千里馬）表四種念佛法門，神龍表持名念佛，神妙莫測。昔孔子問禮於老子，出而告弟子曰：「至於龍，吾不能知其乘風雲而上天。吾今日見老子，其猶龍耶？」讚譽老子之道德，深妙非常，不可測量。

持名念佛的神妙莫測，端賴感應之道，蓮祖援引《易經》「不疾不行，而速而至」來表達，甚為精當。「易以感為體」（慧遠大師語），《易·繫辭》曰：「易，無思也，無為也，寂然不動，感而遂通天下之故。非天下之至神，其孰能與於此？」（孔子述）意謂易的體性無思無為，世間有情之物有心，有思慮。惟易之體無心，無思，無為，是為空寂不動。及其有感（即有人揲蓍求卦），則受命若響，爻象錯綜呈現，畢洩吉凶悔吝，遂通天下故也。極天下之至神，方能即感即應如此。





易之神妙即「不疾而速，不行而至」，感應之妙，超越世間經驗常識。意謂未快跑就已有速度，並未行走就已到達目的地了。世間常識是，只有加快步子疾跑才有速度，只有行走才能到達目的地。《周易》感應之道即易，易之體性寂然不動，無思無為。所求之心有感通，爻象現前，不疾而速。無思而無不思，無為而無不為。「妙萬物而謂之神也」，易之神妙，即吾人之心與法界之道感通之神妙。蓮祖以《周易》感應神妙闡明持名念佛之神妙莫測。

前文所述四種念佛雖亦屬念佛法門，須論修行功夫，是不甚簡易，須行走方可到達目的地，為時稍久，須疾走乃有速度。此修因感果，亦在可思可議範圍。然持名念佛，七日乃至一日，甚或十聲乃至一聲，但能一念感通，即得往生，無須修行歷劫，即可頓超三界，是為「不疾而速」；不藉方便，但持佛名，即生彼國，是極簡易，是為「不行而至」。此乃法界大不可思議之感應也。

阿彌陀佛因地五劫思惟，「其心寂靜，志無所著」，「具足修滿如是大願，誠諦不虛，超出世間，深樂寂滅」（《無量壽經》）。須知阿彌陀佛建立的四十八大願，亦是無思也，無為也，寂然不動，十方無量眾生信願持名為能感，阿彌陀佛的願力光明為所應。攝取加持念佛人，令其身心柔軟，臨命終時，接引往生。證知念佛往生一法的奧妙，正在於感應道交，「一念相應一念生，念念相應念念生」。蓮宗特別重視信願，「得生與否，全由信願之有無」（藕祖語），信願乃是吾人跟阿彌陀佛感應道交的重要條件。

持名念佛一念感通，呈現二種神妙德用。一者不疾而速，無須經歲月歷劫的修行，便可頓然超越三界，往生彼土作阿鞞跋致菩薩，快



速成佛。二者不行而至。極樂世界距離娑婆世界有十萬億佛刹之遙，如何能到達？然念佛人並未行走，但持佛名，便蓮華托質，於極樂世界寶池德水中，誕育法身慧命，成就如佛的相好神通功德，當坐道場，生諸佛家，何其神妙一至是也。

持名念佛如是神妙，且如是簡易，恰正構成難信的特點。建立對持名的信心，亦應深體佛心。「佛心者，大慈悲是。」（《觀經》）持名簡易之法，乃阿彌陀佛從大慈悲心流現出來的勝異方便。

十方諸佛常以四種方法饒益眾生：一者顯現相好饒益眾生，二者放光加持饒益眾生，三者講經說法饒益眾生，四者示現神通饒益眾生。惟阿彌陀佛於此四種方法之外，更加之以名號饒益眾生。以名號度眾生乃可溯源阿彌陀佛因地的發願，「我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我刹中。」（《無量壽經》）如十八願等。惟以名號度眾生的方法，才能彰顯蓮宗三根普被、利鈍全收的普門普度的特質。十方諸佛現出廣長舌相，稱揚讚歎阿彌陀佛的功德，亦聚焦於此點。讚云：「其佛本願力，聞名欲往生，皆悉到彼國，自致不退轉。」（《壽經》）釋尊一代時教，千經萬論，處處指歸持名念佛，往生彼國，便登不退，豈非足證持名一法，乃徑中之又徑耶？

三者《阿彌陀經》與《無量壽經》之比較。

《無量壽經》與《阿彌陀經》，乃為蓮宗同部之經典，世稱大本與小本，而廣略開合有異。如來說法，隨機應量不定，如良醫應病授藥。《無量壽經》為樂廣者說，《阿彌陀經》為樂略者說。如大本廣陳極樂依正莊嚴，小本只擷其重點略陳。如寶池德水，小本但曰七寶池八功德水，大本則廣談寶池大小數量，何寶構成，底沙為何，以及德水





沐浴，隨心作用，宣流法音等。小本敘正報，如弟子，則但曰聲聞弟子無量無邊，大本則廣談諸上善人講經、誦經、聽經、坐禪等。如修持淨業行人，大本廣談三輩因行，諸福備訖，捨家離俗，而作沙門等（上輩），懸繒散華，飯食僧眾等（中輩），小本略說，但持名號，即生彼土，即是多善多福。

二經相比較，小本《阿彌陀經》於文句崇簡去繁，辭簡而理益明；於行門舉約該博，事約而功倍勝。更無他說，單指持名，但生彼國，俱得不退菩提。是則持名不獨為種種念佛門中之切要，又於蓮宗本部經典中亦為精要。證知此《阿彌陀經》所示持名一法，可謂妙中之妙，玄中之玄，徑中之又徑矣。



結語・總別融通成大業





結語・總別融通成大業

請看文句：

如上別中十義，復以前九為通，後一為別，兼前總義，為此經教起之所因故。

「教起所因」類分兩重結構法義次第展開。第一重為總別。總者，總攝釋尊一代時教，為一大事因緣出現於世。第二重為通別，即謂別中十義，以前九門為通，後一門為別。別者，即上述《阿彌陀經》。前九門次第名為：一、末法津梁；二、出勝方便；三、令起欣厭；四、化導二乘；五、勉進初心；六、盡攝利鈍；七、護持多障；八、即有念入無念；九、因往生悟無生。此九門法義通明淨土諸經所闡四種念佛，皆同此因故。第十門徑中之徑又徑，別明此《阿彌陀經》專重持名，以持名為因故。

概而言之，教起所因之總義，即前總明大小乘一切諸經，皆一大事為因故。教起所因之別義十門，前九門為通，通淨土諸經四種念佛，為教眾生念佛，不教眾生修餘行故。第十門為別，佛說此《阿彌陀經》，為教眾生持名念佛，不教眾生觀像、觀想、參究念佛等。可見《阿彌陀經》顯說持名念佛，《無量壽經》亦顯說持名，《觀經》則最後攝觀結歸持名念佛，故淨土三經悉皆注重持名念佛。最後攝別歸總，釋尊一代時教，五時說法，殷勤教誨眾生持名念佛而入佛知見，來圓滿釋尊悲心驚入三界火宅，令一切眾生出生死成佛道之大事因緣。證知



淨土法門教起所因

此念佛法門如天普蓋，似地普擎，所謂「一氣不言含有象，萬靈何處謝無私。夾路桃華風雨後，馬蹄無地避殘紅」。

蓮祖《彌陀疏鈔》法義廣大精微，概略討論教起所因總別與通別之法義，初中後皆善，如飲甘露，甘甜沁腑，法喜洋溢。吾人宜時常捧讀《疏鈔》，靜思法義，一一消歸自性，培植淨土信根，生起決定信力，盡形壽老實念佛，矢志往生極樂世界。他日與蓮祖俱會於蓮池海會，親聆蓮祖法音，領略故鄉風月，圓滿菩提，歸無所得，何幸如之！

南無阿彌陀佛！

（大安法師 2016 年 6 月講於山西省大同市。本文據錄音整理，2019 年 2 月經法師本人重新修訂。）



淨土法門教起所因

作 者：（明）蓮池大師 撰述 大安法師 講述

責任編輯：白蘭

出版統籌：鍾行

內文圖片：廬山東林寺佛藝研究所

出 版 人：周勍

出 版：文化中國出版社有限公司

社 址：香港葵湧華星街 8-12 號華達工業中心 A 座 8 樓 5 室，15 室

電 話：00852-23661510

傳 真：00852-27235039

電 郵：culturechinapublishing@gmail.com

印 刷：香港開益印刷公司

發 行：香港開益書店

版 次：2020 年 1 月初版

定 價：H.K.\$ 100.00

書 號：ISBN 978-988-78115-4-1

版權所有 翻印必究

※ 本書如有缺頁、破損、裝訂錯誤，請寄回本社調換。



Great master Lian Chi expound
the Origin of Pure Land Religion

ISBN 978-988-78115-4-1



9 789887 811541

H.K.\$ 100.00