

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



楞嚴經講記

【上淨下界法師主講】



《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》講記 023

目錄

【229】分別真妄，對整個菩薩道太重要了！	2
【230】我們這一念清淨的本性，它不是因緣，也不是自然	4
【231】我們這一念心性是什麼樣的？	4
【232】宇宙間有一個真實不變的「我」嗎？	5
【233】佛陀開示的現前一念心性，與外道的冥諦、真我的思想，到底有什麼差別呢？	7
【234】只有離一切相，你才能夠跟整個無上菩提相應，才能夠產生廣大的妙用	10
【235】現前一念心性是因緣所生嗎？	12
【236】心性不是向別人借來的，是眾生本具！	14
【237】我們的心是無相，以無相為本，以無不相為作用	15

【229】分別真妄，對整個菩薩道太重要了！

請大家打開講義第五十二頁，癸八，約外道世諦對簡顯見性非因緣自然。

本經的修學特色，簡單地講，它是在處理生命的根本問題。就是當我們在行菩薩道的時候，我們會去布施、持戒、忍辱或者是禪定，在整個修學當中我們的心是整個修學的根本。也就是說，我們以不同的心態去做一件事情，產生的結果就不一樣。

從本經來說，我們修學有兩個主要的心態：

一種心態，是受外境的刺激而產生一種一時的情緒。你看有些人，他受到痛苦的刺激，突然間發心開始修習善法；或者是透過某一種人、某一種話的刺激，開始去拜佛念佛。受外境人事的刺激而產生一時的情緒所修的善



法，會產生一種福報——人天福報，但是不能產生解脫的力量，因為你本質是生滅的。這在佛法叫做攀緣心，由外境產生的一種心態。這個心態是我們不能依止的，因為那是生死的根本。

另外一種心態是，我為什麼要修行跟外境都沒有關係的，是發自內心的一種願望，因為我要成就無上菩提，我要開顯我自性的功德。它是向內觀照的。依止內心的願望所發動的善法會產生人天福報，而且會產生一種解脫的力量，兩個都有。

所以我們整個修行的基礎，滿益大師講，建立大乘的正見是非常重要的。什麼叫做大乘正見？簡單地講，你要分別你心中什麼是生滅心、什麼是不生滅心，分別真妄。如果你連內心當中什麼是真實的都不知道，你現在在做這件事情所依止的是生滅心還是不生滅心都沒辦法判斷，依滿益大師的標準你還沒有資格修行。因為你根本還沒有明心見性，還不知道怎麼去取捨。什麼心態應該是要遠離的，什麼心態應該多多地培養，你沒辦法取捨，你怎麼修行呢？我們還是在生滅因緣中打轉，跳不出來。

所以我們要清楚，佛陀為什麼要花了三卷半的篇幅，不厭其煩地把這個金礦當中什麼是黃金的本質、什麼是泥沙分清楚。就是分別真妄。因為這個對整個菩薩道太重要了。如果你這個第一步錯誤了，後面全部都錯了，後面都不要談了。所以你看，古人見面第一句話，他不問你說，你今天拜了多少佛、持了多少咒。他問你一句話：你從什麼地方來？高明！就是你整個修行的根本是依止什麼？你那一念心從什麼地方來？從我的內心流露出來。正確！你這個心如果是外在環境刺激產生的，這個心就不對了。

所以，本經佛陀要處理的就是一種根本問題：一個是生死的根本，一個是涅槃的根本。你根本掌握住了，即便你在無上菩提道上走得很慢，但是至少你是怎麼樣？你認清路頭了，你這個高速公路找對了，成就只是遲早的問題。修行最怕的就是，你要北上，結果是走到南下的高速公路去。那就完了，



越精進越糟糕。如果你依止虛妄的根本，你越加行，虛妄的力量越大，最後——本經後面會說，跟魔境相應、跟邪見相應，因為你一開始就走錯了。所以我們修行的第一步，先瞭解什麼是真實的功德，什麼只是一時的想像、一時的情緒，這個真心、妄心要分清楚。

【230】我們這一念清淨的本性，它不是因緣，也不是自然

癸八、約外道世諦對簡顯見性非因緣自然 分三：子一、約外道簡別自然；子二、約世俗諦簡別因緣；子三、結顯自性

好，我們看第八科。佛陀十番——從十個角度來開顯我們的真實心性，這是第八番。這一番是從外道跟世俗諦兩個角度來開顯。這個「外道」指的是自然外道，冥諦跟真我的教法，自然外道的教法。這個「世諦」是約著二乘的、世俗的因緣的教法。從外道跟世俗諦這兩種的教法來相對地簡別，以開顯我們這一念清淨的本性不是因緣，也不是自然。也就是說，它不是絕對的因緣，也不是絕對的自然。從外道跟世俗諦兩種教法來開顯這個道理。

好，這個地方有三段。第一段是約外道簡別自然；第二個，約世俗諦簡別因緣；第三個，結顯自性。

【231】我們這一念心性是什麼樣的？

子一、約外道簡別自然 分二：丑一、疑請；丑二、開示

我們看第一段，對外道簡別自然。先就著外道來簡別，我們這一念心性絕對不是自然。這個地方有兩段：第一段是「疑請」，第二段是「開示」。

丑一、疑請



首先我們看，阿難尊者心中有疑惑而請示佛陀的情況。我們看第一段。

領佛昔教	— 阿難白佛言：世尊！誠如法王所說，覺緣徧十方界，湛然常住，性非生滅。
疑濫外計	— 與先梵志娑毗迦羅所談冥諦，及投灰等諸外道種，說有真我徧滿十方，有何差別？世尊亦曾於楞伽山，為大慧等敷演斯義：彼外道等，常說自然，我說因緣，非彼境界。
請佛開示	— 我今觀此覺性自然，非生非滅，遠離一切虛妄顛倒，似非因緣。與彼自然，云何開示，不入群邪，獲真實心妙覺明性。

阿難白佛言：世尊！誠如法王所說，覺緣徧十方界，湛然常住，性非生滅。

這一段，是阿難尊者領納了佛陀前面十番顯見中前七番的經文所得到的——一個心得。阿難白告佛陀說：世尊！誠如佛陀您前面所宣說的教法，您老人家說「覺緣」——這個覺，指的是我們心性的本體；這個緣是指心性隨緣生起的作用，我們講見分。所以這個「覺緣」等於是體用雙舉。就是我們這一念心性的體用，從空間上來說是徧十方界的。為什麼徧十方界？因為它無相。你看一個無相的東西，它就特別的廣大。從時間上來說，它是「湛然常住、性非生滅」，它永遠存在，而且沒有生滅變化的相狀。

所以藕益大師說，我們這一念心性是什麼樣？十世古今始終不離於當念。十世指的是整個空間相，古今指的是時間相。我們這一念心本質上沒有時間相，也沒有空間相。它的本質是這樣子的。這一段，阿難尊者等於是引用佛陀前面的開示，談自己所得到的——一個正確的心得。這句話是正確的。

【232】宇宙間有一個真實不變的「我」嗎？

這以下第二段。他對這句話產生了疑問。我們看經文。

與先梵志娑毗迦羅所談冥諦，及投灰等諸外道種，說有真我徧滿十方，有何差別？世尊亦曾於楞伽山，為大慧等敷演斯義：彼外道等，常說自然，



我說因緣，非彼境界。

這個地方，阿難尊者引用兩種外道的思想：第一個是邪因緣的思想，第二個是無因緣的思想。我們先看邪因緣。邪因緣有兩種思想，先看第一個。

佛陀您說我們這一念心性是徧十方界，是湛然常住、性非生滅的，那麼跟這個「先梵志」——梵志的先祖，所謂的娑毗迦羅，這是六師外道的其中一個自然外道，他提出一個觀念——冥諦的思想。這個娑毗迦羅得到了非想非非想處的禪定，在禪定當中能夠觀察過去八萬大劫的整個生死流轉的過程，但是八萬大劫以前他就看不到了。他只看到昏昧不明的一個相貌，就認為這個昏昧不明的相貌是我們整個生命的起點，因為他看到八萬大劫，八萬大劫前就沒有了，他就認為在八萬大劫之前那個昏昧不明的狀態是整個生命的根源。你從什麼地方來？是從這個地方來。就把這樣的一種狀態叫做冥諦。就是這種昏昧的、不明的狀態是生命的根本，所以叫做冥諦。這個叫做邪因緣，以這樣子當做生命的因緣。冥諦，這是第一個思想。

第二種，投灰外道。這個投灰就是一種苦行外道。這種苦行外道他是把身體放在火灰上去燒。「等」，苦行外道很多，比如說持牛戒、持狗戒等等差別的種類。這種苦行外道提出什麼思想呢？說宇宙間有一個真我——真實不變的我，這個我是怎麼樣？徧滿十方界的。

這樣子講，阿難尊者就有問題了，說佛陀你說我們這一念心性徧十方界、是不生不滅的，那麼跟外道的冥諦、跟這個真我的思想到底是有什麼差別？提出這一個疑問。這是提出外道兩種邪因緣的思想，其次提出一個無因緣的思想。而且世尊您老人家也曾經在楞伽山開演《楞伽經》的時候，為當機的大慧菩薩來開演如此的道理。您老人家說，外道這種種性常說一切法是自然而生。外道說，為什麼高山很高呢？這是沒有理由的。為什麼大海這麼深呢？這也沒有理由。為什麼鳥會飛呢？這也沒有理由。也就是說，這一切



的萬事萬物是自然形成的，沒有理由的，所以生命只是一個偶然。我們只有活這一生，今生死掉以後，這個偶然的因緣就結束了，就「人死如燈滅」了。所以這個外道的思想就產生一種斷滅。

所以，佛陀為了破除外道的這種自然知見，宣說了因緣觀，說每一件事情「事出必有因」。鳥為什麼會飛，它背後有它的因素；這個狗為什麼在地上行走，也有它的道理。每一件事情的背後都有它的因緣。佛陀用因緣觀來破除外道的自然知見，所以說他這個因緣觀不同於外道這種自然的思想、自然的境界。

所以說，這個地方阿難尊者所要質疑的，主要是這種邪因緣的思想、自然外道的思想。這是提出他的一個疑情。這以下請佛開示。我們看經文：

我今觀此覺性自然，非生非滅，遠離一切虛妄顛倒，似非因緣。與彼自然，云何開示，不入群邪，獲真實心妙覺明性。

我阿難尊者身為一個凡夫，依我的觀察，這個覺性——現前一念心性，它應該是自然而有的。佛陀您說「眾生本具」而且是「非生非滅」，遠離一切凡夫的虛妄分別跟種種顛倒之相，所以看起來似乎並不是因緣而有。那麼這樣子講，這個現前一念心性跟外道的自然理論到底有什麼差別呢？請慈悲的佛陀開示這兩種的差別，使我們凡夫不落入外道的邪見，而獲得真實的、微妙覺悟光明的心性。這一段，等於是阿難尊者提出了自己對這一念心性、這種自然的思想的一個疑情。

【233】佛陀開示的現前一念心性，與外道的冥諦、真我的思想，到底有什麼差別呢？

丑二、開示

我們看丑二，開示。



- 直示過非 — 佛告阿難：我今如是開示方便，真實告汝，汝猶未悟，惑為自然。阿難，若必自然，自須甄明有自然體。
- 標列詰問 — 汝且觀此妙明見中，以何為自？此見為復以明為自，以暗為自？以空為自，以塞為自？
- 總結破疑 — 阿難！若明為自，應不見暗。若復以空為自體者，應不見塞。如是乃至諸暗等相以為自者，則於明時，見性斷滅，云何見明？

佛告阿難：我今如是開示方便，真實告汝，汝猶未悟，惑為自然。阿難，若必自然，自須甄明有自然體。

「佛告阿難」，佛陀告訴阿難尊者說：我現在依止種種的善巧方便，用前面七種方便法門來開示、來破妄顯真、來顯現這一念心性，而且我是以一種大乘了義的真實教法來告訴你，而你現今不但尚未開悟，還把它當做是一種自然的道理。這一段話，這個「汝猶未悟，惑為自然」，古德的註解說，這一段有一點訶責之意。佛陀就說了，阿難，假若我們這一念心性如同外道所說的自然，那你應該要詳細地分明它是以什麼為體性。

這個地方我們先說明一下。外道提出了冥諦也好，真我也好，它一定有體性，有它的相狀。比如滿益大師說，冥諦是以昏暗跟虛空為體。他說冥諦是怎麼樣？以廣大的虛空，而且是一種昏暗不明的相狀來當做它的體相，一定有一個相狀。那麼真我呢，滿益大師說是以虛空跟光明為體。什麼叫真我呢？第一個，它是廣大的虛空；第二個，它是一種光明相。所以，外道提出一種自然的理論來當做生命的根源，它們的特色是一定有一個相狀，他會明確地指出什麼相狀出來，就是它的體相。那麼你說我們這現前一念心性是等同外道的自然，那請你講出來，這一念心性是以什麼為自體？因為身為自然的體，一定有它的相狀。那請你把它的相狀明確地指出來，你不要含糊籠統。

這個時候，佛陀就繼續地來開示。

汝且觀此妙明見中，以何為自？此見為復以明為自，以暗為自？以空為



自，以塞為自？阿難！若明為自，應不見暗。若復以空為自體者，應不見塞。如是乃至諸暗等相以為自者，則於明時，見性斷滅，云何見明？

佛陀說，你姑且來觀察我們這微妙光明的一念見性——身為一個眾生本具的現前一念心性，到底它是以什麼當做自然的體相呢？這一念心性是以光明之相為它的自體，還是以黑暗之相、還是以虛空之相、還是以阻塞之相為自體？古德說，宇宙萬法，這四種相狀就表達無遺了，就是光明相、黑暗相、虛空相、阻塞相，一切萬法不離開四種相狀。這以下佛陀就正式地破除阿難尊者的疑惑。

他說，阿難，假設我們這一念心性是以光明相為自體——什麼是現前一念心性？哦，它是光明的。好，你只要講出這句話，就有問題了。心性以光明為自體，也就是說，當光明消失的時候它就應該消失。因為它以光明為自體，光明有，它就有；光明沒有，它就沒有。一旦光明消失了，你現在走路走到黑暗的地方，糟糕了，你是以光明為自體，暗相現前的時候、光明消失的時候，你的心性也消失了。因為它以光明為自體，那你就應該看不到暗相了。這跟事實不符。我們到光明的地方看到光明，到黑暗的地方也看到黑暗。所以這跟事實不符，不能夠說以光明為自體。你說以虛空為自體，那你不應該見到阻塞的地方。因為它以虛空為自體，虛空消失了，你心性就應該消失了。但事實上，遇到了阻塞的物件，我們還是可以看到阻塞啊。乃至於以暗相為體等等。所以也就是說，你以暗相為體，那麼暗相消滅的時候、光明出現的時候，你的見性就斷滅了，你就見不到光明了。

這個地方就是說，身為眾生本具、諸佛所證的現前一念心性，它跟外道的自然有什麼差別？它是無相的，它離一切相。我們常常說它是清淨本然、周徧法界，其實「清淨本然」只是一個概念，你不要以為說「清淨本然」就是以乾淨為相，不是。如果以乾淨為相，我們凡夫不乾淨，那你心性不是消



失了嗎？不能這樣講。清淨只是一個代表，就是它是無相的，它是離一切相的。我們今天有相以後，我們的作用就產生很大的障礙。你看，一個杯子，這個杯子裝了水以後就沒有什麼作用了。如果這個杯子是空的，你就可以裝水，也可以裝咖啡，裝普洱茶，都可以。因為什麼？因為它空嘛。因為它空，它才能產生無窮的、隨緣的、廣大的妙用。你看外道的真我也好，冥諦也好，都沒什麼作用的，因為它有固定的相，它哪有什麼作用？

【234】只有離一切相，你才能夠跟整個無上菩提相應，才能夠產生廣大的妙用

當然，我們凡夫的心中是有相的，有我相、法相，我執產生我相，法執產生法相。換言之，我們的心跟外境接觸的時候有能所，能受用的叫做我相，所受用的叫法相。比如說我看這個花，誒，這個花很漂亮。有一個我相，能受用；有一個花的法相。就產生能所。有能所就怎麼樣？開始造業了。

你看我們分析人性。我們先不談佛性，先講人性。佛性一念妄動以後產生人性，人性以後它是怎麼樣？它有相狀，唯識學說「我相、法相」。你看美國人的我相，他們個性比較開朗，比較積極；東方人的我相比較含蓄，比較保守。你看美國人，他有什麼樣的好處、什麼優點，他一定要表達出來的。他剛剛學會唱歌，剛剛學會某一種技巧，他一定要在大眾裡面把它秀出來。那美國人認為也很正常，就是你有好處要表現出來。所以美國人的我相——以一種開朗進取產生他們民族的特性，就是追求一種坦誠，直接表達。

東方的文化，它的思考是含蓄保守，所以你有優點表現出來是大忌，它開展出來是一種謙卑，人格的特質是謙卑。諸位！你到美國去，謙卑絕對不是美德。你跟人家開會，你都不表達意見，人家說你這個人沒有興趣，對這件事沒有興趣。你跟華人在開會，你意見太多，絕對是大忌。這個我相是不一樣的。所以凡夫的想法是有我相的。由這個我相去造業，由這個我相來受



用果報，來得果報。

但是這個地方有一個問題：當我們對這個相產生堅固執取的時候，其實我們整個廣大的心性的作用就發揮不出來，因為我們沒辦法改變自己。《楞嚴經》的意思就是說，不管你心中是一個什麼樣的相，你都應該怎麼樣？先把這個相放下，要回歸到無相的清淨本體。先求無相，然後再產生有相。這個時候儘管有相，但你不會執著這個相，你隨時現，應以何相得度則現何相。但是如果你一開始堅固這個相，你整個生命的作用就失掉了。

我去讀黃念祖老居士——這位淨土宗的大德解釋的臨終十念。他說臨命終的時候十念往生，這是因人而異的。他說有些人十念可以往生，有些人十念是不能往生的。他說，你如果學過般若波羅蜜，對於本身那個自我意識的執取很淡薄，你臨終的時候念頭可以馬上跟彌陀的整個功德相應，把你整個業力作一個很大的轉變。他說有些人轉不過來，十念是不夠，可能要一百念或者一千念，要很長的時間，就是他的心轉不過來嘛。

我們的心中，如果經常安住在某一種相，認為這個就是我的個性、這個就是我的想法，這個就是我相，我不能改變的。這種人臨命終的時候很難跟彌陀相應。我們不能放下自我，彌陀的功德就進不來了。很简单的道理，你看抽風機，你空氣不抽出去，新的空氣進不來。就是說，你沒辦法感應上去，你那個明了的心跟廣大的願力感應不上去。

所以善導大師說，跟彌陀感應的根本，在於至誠懇切。至誠懇切是什麼標準呢？按照善導大師的開示，他的意思就是你要空掉自我，把整個自己完全放下才能夠全部靠上去。就是這個「我」不存在了，叫至誠懇切。你讀善導大師的開示有這個意思，他有般若波羅蜜——我空的智慧。什麼叫通身靠倒？就是要把你這個自我意識完全放下。

這個地方道理就是這樣。身為現前一念心性，它一定是離一切相。你只



有離一切相，才能夠跟整個無上菩提相應，才能夠產生廣大的妙用。這一點跟自然外道有所不同，因為自然外道認為是有固定形狀的；跟我們凡夫的我執也不同，它也是有我相的。這一段等於是以前隨緣的妙用來破除自然之理，因為這個心性有隨緣，它無相中有隨緣。

【235】現前一念心性是因緣所生嗎？

子二、對世諦簡因緣 分二：丑一、轉計；丑二、破斥

我們看第二段，對世諦簡因緣。前面是簡別外道的自然的道理，這個地方是簡別二乘的因緣觀。這當中有兩段，第一段是轉計，第二個破斥。

丑一、轉計

先看阿難尊者展轉的計度。我們看經文。

阿難言：必此妙見性非自然，我今發明是因緣生，心猶未明，咨詢如來，是義云何，合因緣性？

阿難說，既然此一個微妙的心性不屬於外道的自然，因為它離一切相，外道的自然是有相，那麼我現在深入地思惟，來加以發明。我認為應該就是佛陀最初成道所宣說的因緣教法——所謂的「諸法因緣生，諸法因緣滅」，應該是這個道理。但是我內心當中尚且還不能完全地明白，我們這一念心是怎麼能夠因緣生呢？他還是不能完全明白，也不能完全肯定，所以請示佛陀，如此心性「因緣所生」，這樣的一個道理到底是對呢，還是錯呢？心性怎麼能夠來合乎因緣的體性呢？請佛陀慈悲開示。

佛陀初成道的時候，為了破除外道的邪執而宣說因緣的教法。外道的邪執有兩種：第一個，邪因緣論，就是我們前面說過，生命是某一種特定的相貌的神我，或者冥諦，或者大梵天所創造的，這個叫做邪因緣論。第二個，是無因緣論，就是生命是自然而有的。高山之所以高，大海之所以深，鳥類



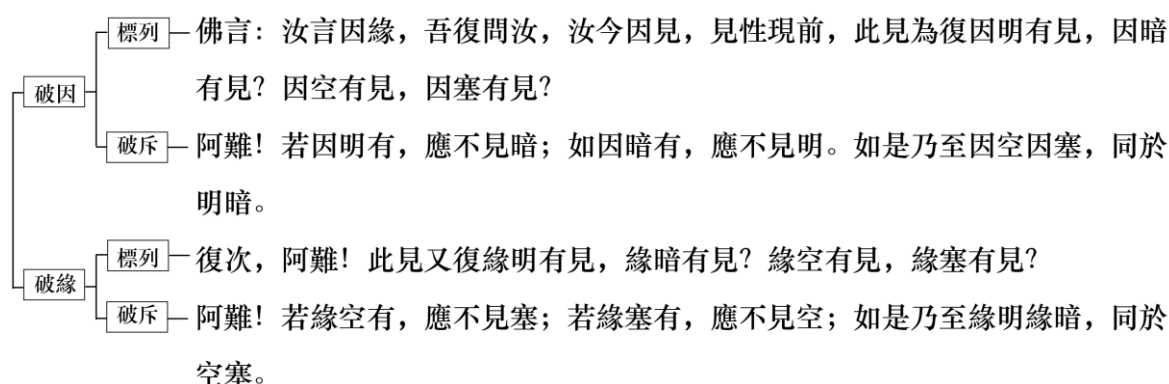
之所以飛行，這些事情是完全沒有理由的，世間上是沒有因緣的。

那麼佛陀就以因緣觀來破除外道的邪因緣跟無因緣。佛陀提出了一個思想，諸法是因緣而生；當這個因緣力量結束的時候，它也就隨因緣的消失而消失。而這個因緣就包括了我們過去的業力跟現在的煩惱。由現在的煩惱去觸動過去的業力，就把這個生命的果報給逼出來。

這個就是以現前一念心性來混濫因緣的思想。

丑二、破斥

我們看佛陀的破斥。這個地方有兩段：破因跟破緣。我們看第一段。



佛言：汝言因緣，吾復問汝，汝今因見，見性現前，此見為復因明有見，因暗有見？因空有見，因塞有見？阿難！若因明有，應不見暗；如因暗有，應不見明。如是乃至因空因塞，同於明暗。

這個因緣觀，我們所謂的「因」，是主要的因素叫做因，叫做親因緣。比較次要的因素叫做助緣，我們叫做「緣」。有主要的因素跟次要的因素。首先破除我們這一念心它不是「因」而生。這地方有標列跟破斥。先看標列的地方。

佛陀告訴阿難尊者說，你說心性假借因緣而生，那麼我再一次地問你，因為有這個見——這個見是指的所見之境，我們一定有一個所緣境，有人、有事，外境的刺激，所以才把見性的功能——所謂的見分給表達出來。這樣



子講是對的，但是這以下有問題了，這個見性的自體，到底是因光明的境而有這個見的功能，還是因黑暗的境才有見的功能，還是因虛空的境才有見的功能，還是因為阻塞的境才有見的功能呢？

我們這一念心，你說有因而生，那是什麼因而生呢？有四種因：光明、黑暗、虛空、阻塞。阿難！假設我們見性的自體是因光明而有，如此一來，當光明消失的時候見性的自體就消失了，你就見不到黑暗。假設因暗相而有，那麼也會隨暗相而消失，你見不到光明。如是乃至因虛空、因阻塞的道理，都是同於前面的道理。所以它的生起，你不能說它有因而生。

如果它有這個因而生，你說，誒，我的生起是某甲的因而生，當某甲消失了，我就要消失了。因為你是假借他的因緣而生嘛！你身上本來沒有錢，我借給你一百塊你才有錢的。你身上為什麼有錢呢？是假借我借你一百塊你才有，我要向你討回來，你就沒有了。你看我們的身體，是假借色受想行識而有。當有一天業力結束的時候，我們的色法被討回去了，我們的感受也被討回去了，我們的想法也被討回去了，我們的五蘊就完全消失了。

我們現在是怎麼樣？先跟宇宙萬法借這五個東西，組成一個所謂的身心世界。對不對？諸法因緣生嘛。等到有一天，我們的業力福報享盡的時候，宇宙又把我們這一念心性借的東西要回去了。這個時候，我這個身心世界又完全消失掉。為什麼？你是跟它借的嘛。你借，你總要還嘛。

那麼身為心性，你的功能是跟光明借的，還是跟虛空借的，還是跟阻塞借的？既然是借的，你總要還。還的時候，這個心性就斷滅了，這個不合道理。所以不能說有因生，因為心性不是借來的。

【236】心性不是向別人借來的，是眾生本具！

好，我們看破「緣」。



復次，阿難！此見又復緣明有見，緣暗有見？緣空有見，緣塞有見？阿難！若緣空有，應不見塞；若緣塞有，應不見空；如是乃至緣明緣暗，同於空塞。

復次，阿難！我們這一念心性，是依止光明的助緣才生起，有光明你才有心性，還是依止黑暗的因緣，還是依止虛空，還是依止阻塞？假設因為空有，那麼隨虛空而消失，你就見不到阻塞的相狀；若因為阻塞的相狀而有，你就見不到虛空。乃至於因光明、因黑暗，都是同於因空、因塞的道理。

我們這一念心性，前面講它非自然，古德說因為它有「隨緣」，所以不是自然。這個地方講非因緣，就開顯我們這一念心性有「不變」，它不能變。所以它不能跟別人借東西，它不是借來的。

我們這一期的生命，什麼東西都是借來的。你看你的正報，你的色受想行識，你所受用的環境，都是暫時借來的。什麼叫借？就是有借要有還。暫時借你用一用，你不能當真的。經過一百年以後，它又向你討回去了。但是心性不是向別人借來的，這是眾生本具嘛，所以它有「不變」。就是說，生命，不管你怎麼變，你前生是一隻螞蟻，今生變成一個人，來生變成一個天人，這個因緣法它是隨緣變化的，但是那個清淨的本性永遠都是這樣。

我們講現前一念心性，這個本性是不能變的。為什麼不能變？因為它不是借來的，不是跟任何人借來的。我們一旦借來的東西，它就有時間相、有虛空相。

【237】我們的心是無相，以無相為本，以無不相為作用

子三、結顯自性 分二：丑一、正示離過真體；丑二、結責滯著名相。

丑一、正示離過真體



我們看第三段，結顯自性。這地方有兩段：第一段，正示離過真體；第二段，結責滯著名相。我們先看第一段，結示這個心性離一切過非的真實體性，不是我們凡夫對立的思考。

雙遮雙破	— 當知如是精覺妙明，非因非緣。亦非自然，
遮照同時	— 非不自然。無非不非， 無是非是。
情盡法真	— 離一切相，即一切法。

當知如是精覺妙明，非因非緣。亦非自然，非不自然。無非不非， 無是非是。離一切相，即一切法。

我們前面講到這個現前一念心性。我們現在是活在我相法相中，因為我們過去的生命經驗，還有今生的遭遇，所以我們用我們的眼睛看到很多事情，耳朵聽到很多的聲音。我們六根攀緣六塵的時候，會累積一個影像。雖然事情過去了，但是那個影像深深地留在我們心中。當然不只是今生，我們的阿賴耶識是一個大倉庫，有本事把影像全部累積起來。在不斷的生命當中，我們累積很多影像，就產生一個我相，自我意識，我執跟法執。這個時候，我們很多功能就失掉了。

佛在世有一個弟子，叫做畢陵伽婆蹉。畢陵伽婆蹉尊者去托鉢的時候經常到某一個居士家，這個居士家就經常拿他的飯菜來供養尊者。這個居士有一個小兒子，長得很可愛，看到尊者來很高興，就抱抱這個尊者的腳，尊者也跟他說說法，開導一下。有一天，這個尊者又去托鉢的時候，居士夫婦就哭得很傷心。尊者說，你們是怎麼回事？他們說，尊者啊，我這個小兒子前幾天被盜賊給偷走了，不見了，這幾天找都找不到下落，所以我們非常傷心。尊者跟這個小孩子也是有一點因緣，有一點感情。一聽到以後，他就在大地上一坐，心入三昧。在三昧當中他就看到那個小孩子被帶到一個河邊，準備坐船到另外一個地方去，盜賊準備把他賣掉。尊者畢陵伽婆蹉就在禪定當



中，用他的三昧的力量，用手把他給抓回來。這小孩子就這樣被他抓回來了。

你看，這個距離這麼遙遠！我們可以知道這個禪定的心，因為他是阿羅漢，所以他是跟我空的智慧相應，也跟一部分的法空相應。我們可以知道畢陵伽婆蹉尊者他入的那個三昧的心性，跟我們現在凡夫的心不太一樣，應該比較接近這種離相的心體，因為離相的心體是沒有時空的。他在心性當中，進入了這一念的三昧以後，就這樣很快地把這個很遠很遠的小孩子抓回來，抓到這個地方來。他的心已經怎麼樣？已經是很接近那個離相的心體，所以他產生的妙用超越時空。

所以我們要知道，我們的心是無相，以無相為本，以無不相為作用。先求無相，你一定要先找到一個無相的心體，你才能夠產生隨緣的妙用。你能夠把這個無相——一種不變的體，跟有相的隨緣的作用，不變隨緣、隨緣不變，這兩個合起來，這個就是我們真實的心性。

好，我們先休息一下。下面這一科比較難一點，下一堂課再講。

迴向

願以此功德，莊嚴佛淨土。

上報四重恩，下濟三塗苦。

若有見聞者，悉發菩提心。

盡此一報身，同生極樂國。

妙法蓮心學院 版權所有

歡迎各方免費流通，若有轉載請註明出處。請勿用於商業盈利。

Copyright © masterchingche.org All rights reserved.

官方網址：<http://www.masterchingche.org/>

<http://www.mflx.org/>

信箱：info@masterchingche.org

【YouTube】<https://www.youtube.com/c/淨土教觀學苑>

【Facebook】<https://m.facebook.com/www.masterchingche.org/>