

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



楞嚴經講記

【上淨下界法師主講】



《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》講記 101

目錄

【1299】 我們修學佛法只有一個目的，就是要開顯自性的功德，要成就佛道	3
【1300】 圓教所講的四加行為何叫妙圓加行？它與藏通別教所講的四加行有何不同？	4
【1301】 何為四加行的煖地？	5
【1302】 何為四加行的頂地？	6
【1303】 何為四加行的忍地？	7
【1304】 何為四加行的世第一地？	7
【1305】 初地為何名歡喜地？	8
【1306】 初地菩薩的真如為何叫遍行真如？跟十住菩薩的真如有何不同？	9
【1307】 何為離垢地？為何離垢地的真如叫最勝真如？	10
【1308】 何為發光地？為何發光地的真如叫勝流真如？	10
【1309】 十住菩薩就破無明、證法身了，那麼為什麼還把三賢位的菩薩判作異性？	11
【1310】 何為燄慧地？為何燄慧地的真如叫無攝受真如？	11
【1311】 何為難勝地？為何難勝地的真如叫類無別真如？	12
【1312】 何為現前地？為何現前地的真如叫無染淨真如？	13
【1313】 何為遠行地？為何遠行地的真如叫法無別真如？	13
【1314】 何為不動地？為何不動地的真如叫不增減真如？	13
【1315】 何為善慧地？為何善慧地的真如叫智在所依真如？	14
【1316】 何為法雲地？為何法雲地的真如叫業自在等所依真如？	15
【1317】 十地菩薩所依真如的橫豎二義	15
【1318】 何為等覺？	16

**【1319】 何為妙覺？ 17****【1299】 我們修學佛法只有一個目的，就是要開顯自性的功德，要成就佛道**

請大家打開講義第二二九頁。壬二，別明加行。

我們這一大科是講到「明正助行所成伏斷圓三德位」，也就是講到整個首楞嚴王三昧修行的位次。事實上，圓教的菩薩整個菩提道的過程主要是依止兩種根本：一個是菩提心，一個是空正見。

菩薩剛開始修學佛法的時候，是真為生死而發了菩提心。我們首先思惟我們自己在生死輪迴的痛苦而發起了出離的道心；進一步我們觀察一切的有情也在輪迴當中，而生起救拔的大悲心；由這個大悲心的如理的作意而生起四弘誓願，就形成了所謂的菩提心。但這個菩提心基本上要有空正見來加以保護才能夠增長廣大。

這個空正見，我們從本經的學習可以知道，菩薩在運用空觀的時候是兩個方向的：

第一個是內空，向內觀察我們這一念心性即空即假即中。所謂的空觀照了我們心性不變之體，它是「清淨本然，周徧法界」；假觀是照了我們心性隨緣的作用，它具足無量無邊的德能。所以，菩提心云何應住，一定是依止不生滅心而住。

你看六祖大師去參訪五祖的時候，五祖說，你為什麼來出家修學呢？他說，我不為別的，只為作佛。所以，從圓教的思想，你出家的目的、你修行的目的，乃至於為了要弘護正法、續佛慧命，這個都是心外求法，這個只能夠說是權教菩薩的發心。菩提心不能建立在一個外在的因緣，因為外在的事相因緣是變化的。比方說阿難尊者，為了要看到佛陀的相好而出家，但佛陀的相好是變化的，它會消失掉。

所以我們菩提心生起，為什麼要修學佛法？只有一個目的，就是我要開顯我自性的功德，我要成就佛道。所以菩提心的意思就是說，我們為什麼要



去上求佛道、下化眾生？我們是假借這樣的因緣來開顯我們自性的功德，法法消歸自性，是這個思想。所以，菩薩不見外在有一法可得，離心沒有其他的法門。所以，整個稱性起修，就是你菩提心依止一念心性而住。這是第一個思想，內空。

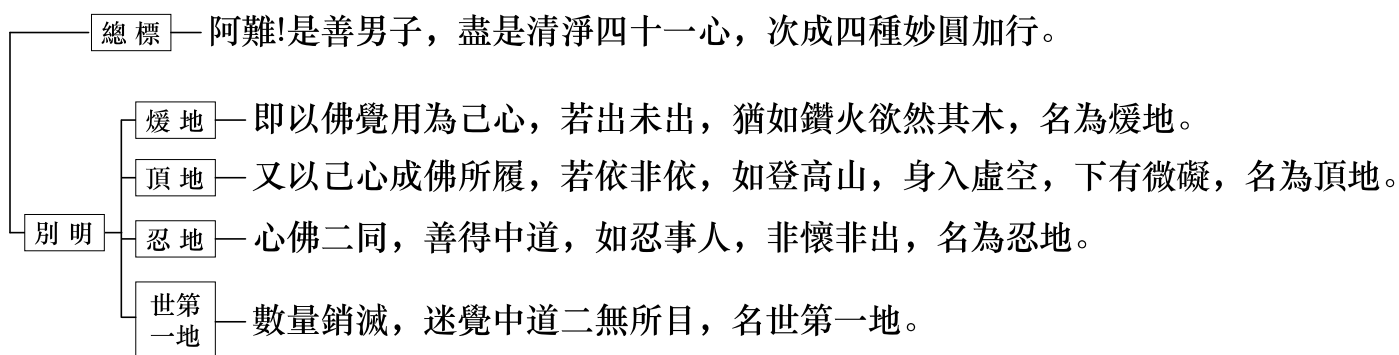
其次，菩提心向外在去接觸五陰、六入、十二處、十八界的時候，他也是要修外空，觀一切所緣境也是空假中三觀。為什麼呢？因為要破障。我們內心當中有三種障礙：第一個煩惱障，第二個業障，第三個報障。所以，以空觀破煩惱障，以假觀破業障，以中觀破報障。

所以，當我們講空觀的時候，我們講菩提心跟空正見，其實這個空正見是包括假觀跟中觀在裡面。菩薩觀一切法空，他是不壞諸法的假名、假相、假用。所以這個菩提心，第一個，依止內在的心性而住；第二個，他開始依體起用的時候，用空假中三觀破除障礙而成就三德秘藏。

其實，前面所說的十信、十住、十行、十迴向，整個菩薩道的操作都是這個道理，稱性起修，所有的修行還是再回過來開顯我們自性的功德。所以菩薩不見有一個法可得，都是一種歷事鍊心，如此而已。你要掌握這個思想，你去看前面的修學位次就很清楚。

【1300】圓教所講的四加行為何叫妙圓加行？它與藏通別教所講的四加行有何不同？

壬二、別明加行 分二：癸一、總標；癸二、別明



這個地方講到四加行的修行位次，別明四加行。

癸一、總標



阿難！是善男子，盡是清淨四十一心，次成四種妙圓加行。

佛陀招呼阿難說，「是善男子」，這個地方指的是已經成就十迴向圓滿的菩薩，他已經窮盡了前面的清淨無漏的四十一個階位。這個「四十一心」包括了乾慧地、十信、十住、十行、十迴向。那麼其次，他必須要再成就四種圓妙的加行。

這個「妙圓加行」，為什麼講加行呢？滿益大師說，因為進入初地之前，你要面臨一個障地的無明，障礙初地的無明；這個無明特別堅固，所以你必須要加功用行才可以加以破壞。那麼為什麼叫「妙圓」呢？滿益大師說，雖然藏通別三教都有四加行，但是前面的三教都是依止生滅心，都是有所得。前面三教的發心，不管發出離心也好，發菩提心也好，他的心都是建立在外在的事緣。或者緣眾生法界而發心，或者緣佛法界而發心，總而言之，都是以外境為住，所以不能叫做妙圓。這個地方的圓教是法法消歸自心，念念順從中道的實相，所以叫做妙圓。

【1301】何為四加行的煖地？

癸二、別明

這當中有四個階位。我們先看「煖地」。

即以佛覺用為己心，若出未出，猶如鑽火欲然其木，名為煖地。

煖地剛開始用「佛覺」來當作自己因地的發心。這個「佛覺」指的是什麼呢？就是初地的本覺理性。因為他這個時候已經十迴向圓滿了，即將要進入初地，所以他把初地的本覺理性來當作自己的所觀境。我們講稱性起修，當然依止的是現前一念心性。

但是，每一個人一念心性的內涵是不同的。你看初地也是稱性起修，二地也是稱性起修，那他們兩個人的性德會一樣嗎？滿益大師說，也可以說一樣，也可以說不一樣。「六而常即」，兩個都一樣，道理是一樣。但是淺深呢？「即而常六」，二地的心性當然跟你初地不同。

這個時候，這個十迴向當然他也是稱性起修，但是他的性德，他所開顯的性德跟初地的性德當然不一樣。但是他要進步啊，怎麼辦呢？他以初地的



佛覺，以初地的本覺理性來當作自己因地的一個所觀境，不斷地去思惟觀察，用空假中三觀來開顯初地的這個佛覺。

經過一段時間用功以後，「若出未出」，這個初地的本覺理性將出而未出。講一個譬喻，比方說我們鑽木要去取火，經過一段時間這樣子的旋轉，欸，這個木頭將燃未燃，這個火即將出來，但是還沒有出來，但是已經有溫度，有一個溫暖的相狀出現了。也就是說，雖然初地的智慧之火還沒有開顯出來，但是溫度已經形成了，這個叫做煖地。表示這個菩薩相續的用功，某種程度已經有少分的相應。

【1302】何為四加行的頂地？

第二，頂地。

又以己心成佛所履，若依非依，如登高山，身入虛空，下有微礙，名為頂地。

在圓瑛老法師的註解當中，他講一個譬喻講得很好。他說，這個煖地就是「佛即是心」，這個頂地是「心即是佛」。我們解釋一下。

說這個煖地，它是以這個佛德，把初地的佛德向內心中求，向內觀照自己即空即假即中。他不斷地深入，所以把初地的功德慢慢地開顯出來。就像鑽木取火，不斷地往心中的真如的木頭去鑽，所以他「佛即是心」，就是他的佛德從心中去鑽求。那麼這個頂地，「心即是佛」，他的心已經慢慢地出現了少分的初地的佛的功德，心即是佛。看第二段就清楚了。

「又以己心成佛所履，若依非依。」這個「己心」，指的是這個十迴向的菩薩，他空假中三觀的智慧，慢慢成就初地的這種本覺理性之所履。這個「履」就是踐踏的意思。也就是說，他慢慢地已經是安住在這個初地的本覺理性，有少分的安住。但是又不是完全安住，「若依非依」，有一部分安住，但是又有一部分沒有完全安住。

講一個譬喻，「如登高山，身入虛空，下有微礙」。說一個人登高山，他很想要登上最高的山頂乃至進入虛空，這時他身體大部分已經進入虛空當中，但是雙腳的腳跟還沒辦法離開大地。他即將進入虛空，但是雙腳沒有離



開大地。也就是說，他即將成就初地的智慧，但是他又沒有完全離開十迴向的部分，叫做頂地。「若依非依」，對整個初地的功德有一部分依止，但是又有一點障礙，這叫做「心即是佛」。

【1303】何為四加行的忍地？

看第三的「忍地」。

心佛二同，善得中道，如忍事人，非懷非出，名為忍地。

這第三個，圓瑛法師解釋就很好，說「即心即佛，心佛不二」。這第一個「心」，當然是他的四加行的觀照力。這個「佛」指的是他所觀境，這個初地的本覺理性。他用他空假中的智慧，不斷地去觀照這一念心即空即假即中，慢慢地深入。慢慢地，「心佛二同，善得中道」，他能夠慢慢體驗到「即心即佛，即佛即心，心佛不二」的道理。

這種情況，講一個譬喻，「如忍事人，非懷非出」。說他心中知道一個很重要的事情，他對這件事情已經了了分明，但是這件事情太重要了，不能向別人宣說。他很想要去宣說，但是又不知道用什麼語言來表達，說是「非懷非出」，他知道，但是沒有辦法表達出來。「名為忍地」，這是「即心即佛」。

【1304】何為四加行的世第一地？

看最後的「世第一地」。

數量銷滅，迷覺中道，二無所目，名世第一地。

這世第一地，圓瑛老法師說是「非心非佛」，心也不可得，佛也不可得。這個思想看前面第一句話就清楚。

說「數量銷滅」。這個數量，什麼叫數量呢？簡單講就是他有所得的心叫數量。藕益大師說，在煖地的時候，他「即以佛覺用為己心」，他心中還存有這種「己心」的數量，還存有一個能觀智可得。他依止能觀智，到頂地的時候，「即以己心成佛所履」，他還存有一個「所履」，還有一個所觀境，還有一個所觀的這個初地的覺性的執著。到第三個，忍地的時候，「心佛二同」，他還存著一個「二同」的執著。

但到了世第一地的時候，心也不可得，佛也不可得，能所雙亡，這個時



候「二無所目」。這個時候「迷覺中道」，迷也不可得，覺也不可得，這個時候入了世第一，就是「非心非佛」。

世第一的下一個剎那，就「啪」！進入了歡喜地，把初地的無明給破壞了，這個時候他的心性又更深一層。

我們講稱性起修，剛開始學《楞嚴經》的時候你也是講這句話，稱性起修，但是你現在講稱性起修跟你初學的時候那肯定不一樣，你對心性的體悟更深一層。

所以，他整個修行就是「無不從此法界流」，你依止一念的心性而去拜佛、去修懺、去念佛，最後，這所有的修德還是讓你的心性更加地智慧、更加地慈悲、更加地開闊。所以他是「無不從此法界流，無不還歸此法界」，最後「數量銷滅，迷覺中道」，入了世第一地。

【1305】初地為何名歡喜地？

辛四、明十地

- 歡喜地——阿難！是善男子，於大菩提善得通達，覺通如來，盡佛境界，名歡喜地。
- 離垢地——異性入同，同性亦滅，名離垢地。
- 發光地——淨極明生，名發光地。
- 燄慧地——明極覺滿，名燄慧地。
- 難勝地——一切同異所不能至，名難勝地。
- 現前地——無為真如性淨明露，名現前地。
- 遠行地——盡真如際，名遠行地。
- 不動地——一真如心，名不動地。
- 善慧地——
 - 發真如用，名善慧地。
 - 阿難！是諸菩薩，從此已往，修習畢功，功德圓滿，亦目此地名修習位。
- 法雲地——慈陰妙雲覆涅槃海，名法雲地。

我們再看下一段，明十地。

這個「地」就是，他稱性起修的那個心性就像大地，更加地普遍、更加地圓滿。



我們看初地。

阿難！是善男子，於大菩提善得通達，覺通如來，盡佛境界，名歡喜地。

這個「善男子」就是經過四加行圓滿的這個菩薩。他對於佛果的大菩提已經能夠善巧地成就少分的通達。當然不完全通達，至少得到少分通達。而且他的始覺智慧已經能夠潛通如來的智慧。「盡佛境界」，他也能夠窮盡佛陀大般涅槃的境界。「覺通如來」是約著智德，「盡佛境界」是約斷德，「名歡喜地」。

滿益大師說，歡喜地的安立，是在形容這個初地菩薩破了障地無明而顯現這個初地的真如的時候，他內心的相貌。說為什麼歡喜呢？有兩層意思：

第一個，對自己的歡喜，說「諸佛所得，我已得之」。原來諸佛所得到的這種真如我現在也得到了，我現在跟十方諸佛同一個鼻孔出氣了。「覺通如來」，就是這兩個生命體相通了，不像之前兩個生命體不一樣。就好像說母子連心，小孩子跟母親同一個鼻孔出氣，「覺通如來，盡佛境界」。所以，他第一個歡喜是對自己內心的歡喜。經過這麼長的時間，減少飲食、減少睡眠，現在終於「諸佛所得，我已得之」，對自己的歡喜。

第二個，「眾生本具，我已證之」。這個是為一切眾生歡喜。原來每一個眾生只要努力，他也可以做到。

所以慶己慶人，生大歡喜。

【1306】初地菩薩的真如為何叫遍行真如？跟十住菩薩的真如有何不同？

那麼，這個初地所得的真如是什麼真如，讓他那麼歡喜呢？在《成唯識論》說，叫證得遍行真如。也就是說，他完全破除了異生性的障礙，而入了平等無差別的真如理性。

當然我們前面講到，其實前面的菩薩到了十住就破無明了，圓教十住就破無明了，但是初地菩薩的真如跟十住菩薩的真如有所不同。初地的真如叫遍行真如，普遍地在一切境裡面活動。在初地之前的真如不一定能夠普遍一切的境緣。比方說他可能有時候在境中能夠稱性起修，他心中不會動，永遠



保持不迷不取不動，但是他遇到逆緣刺激的時候可能就仁者心動了，還是執著有外境可得。

但到初地就完全不同了，他的真如是遍行真如，一切順逆的因緣他都能夠稱性起修，保持不迷不取不動，所以他生大歡喜。因為他的因緣已經是「覺通如來，盡佛境界」，佛陀能夠在一切境緣當中把真如的功德顯現出來，他也可以做到這一點。

【1307】何為離垢地？為何離垢地的真如叫最勝真如？

看第二個，離垢地。

異性入同，同性亦滅，名離垢地。

「異性入同」是承前面初地的功德來說的。初地菩薩的特色就是把三賢位的異生性轉成初地的同生性，叫做遍行真如。「同性亦滅」這一段正式地形容二地的功德。因為初地剛開始進入了遍行真如，所以他對同生性還是有所執著，到了二地的時候，對於同生性的執著也消除了，他已經任運自在了，叫離垢地。

離垢地的真如，在《成唯識論》上說，所證的叫最勝真如，殊勝的勝。什麼叫最勝真如呢？就是說，這個菩薩在整個菩薩戒當中已經是持戒圓滿，他對於整個身口意的三業，乃至於微細的過失，乃至於這種無意的過失，不是故意的過失，都消除了。他身口意的造作，任運地不惱害一切眾生。他的身業、口業、意業一發動出來，絕對不會讓眾生產生不歡喜，離垢地有這種功德。他那個真如的力量，稱性起修，他依止一念心性的菩提心發射出來的身口意，雖然不一定能夠讓眾生得到最大的利益，但起碼他不會讓眾生惱害。不管是故意的，不管是無意的，都不惱害眾生，叫離垢地。所以他的那個真如特別厲害，最勝真如。

【1308】何為發光地？為何發光地的真如叫勝流真如？

看第三，發光地。

淨極明生，名發光地。

前面的離垢地是在形容這個菩薩的戒波羅蜜的殊勝圓滿，這個發光地



以下，包括發光地、燄慧地，這兩地都是在形容他的禪定的殊勝。「淨極明生」，他們內心當中因為禪定的轉深，所以清淨到了極限而生起了廣大智慧，就像鏡子的污垢已經消除了，生起種種的光明。

發光地所成就的真如叫做勝流真如。勝流真如就是說，他因為禪定的力量，成就殊勝的陀羅尼，來破除心中微細的闇鈍相。在三地之前的菩薩，他那個真如，雖然他也稱性起修，但是他所依止的一念心性在三地之前都還有闇鈍相，有時候會忘失法義。到了三地的菩薩，那個法義流入他的心中永遠不會忘失，他那個念力，明記不忘的念力特別強大，叫發光地。

【1309】十住菩薩就破無明、證法身了，那麼為什麼還把三賢位的菩薩判作異性？

這個地方我要解釋前面一個觀念。在「異性入同」這個地方，藕益大師提出了疑問，諸位也可以看看藕祖的註解，他有解釋，這個觀念很重要。他說，十住菩薩就破無明、證法身了，在圓教裡面是這樣講，那麼為什麼在經典當中還把三賢位的菩薩判作異性呢？他應該「我等同入法性」啊！十住菩薩有資格跟佛陀說，我跟你「共坐解脫床」，安住在共同的法性。那麼為什麼三賢位還叫異性呢？

藕益大師說，在圓教當中，雖然稱性起修、全修在性，但是我們要知道兩層差別。從六而常即的角度，可以說大家同入佛性，六而常即。但是就著即而常六，那當然，「說有異同」，我們也不妨安立前面是異、後面是同。畢竟，藕益大師說「有淺深差別故也」，有淺深的差別嘛！前面的三賢位也是稱性起修，但是問題是你依止的那個性德、那個真如不普遍，不像初地以上那個是遍行真如。他可以普遍在一切人、一切事、一切境裡面產生不變隨緣。隨緣不變的真理，把他的這種不變隨緣的真理表現出來，但是在初地之前做不到。所以，從即而常六，說有異同；從六而常即，同入佛性。所以我們這樣子理解就知道。

【1310】何為燄慧地？為何燄慧地的真如叫無攝受真如？

我們看第四，燄慧地。這一段也是在形容這個菩薩的禪定，他的功德圓



滿。

明極覺滿，名燄慧地。

到這個地方，這個菩薩的禪定，可以說他對整個四禪的功德，他的入、住、出完全地自在，所以他心中的汙垢完全地消除，他那種散亂的闇鈍相完全消除，心中的智慧也逐漸地圓滿，叫做燄慧地。

這燄慧地，他所證得的真如叫做無攝受真如。也就是說，他講稱性起修，他那個性，他所依止的性德，那個真如，已經不再攝受微細的煩惱的現行，乃至於那種俱生的煩惱的活動都被那個智慧的火焰給燒光了，他不再攝受一切的微細的煩惱，叫做燄慧地。到這個燄慧地的時候他的禪定功德已經圓滿了。

【1311】何為難勝地？為何難勝地的真如叫類無別真如？

第五，難勝地。

一切同異所不能至，名難勝地。

到難勝地的時候，這個地方我們可以看得出來，我們要有一個觀念：我們判定一個菩薩，你看他從初地到十地，不是判定這個菩薩做了什麼事，不是。說「一切賢聖皆以無為法而有差別」，就是稱性起修的時候你依止的那個性德功力的淺深。不是說初地菩薩做很多事叫初地，二地菩薩做得更多，不是這個意思。而是就他所依止的真如理，他所依止的這個真如理層次提升了，那你就入了更高的境界。

那麼，到難勝地的時候，他所依的真如是什麼真如呢？就「一切同異所不能至」。「同」指的是初地到四地的智慧，「異」指的是三賢位的智慧。也就是說，這個五地的菩薩所證的真如，叫做類無別真如。什麼叫「類無別」呢？在《成唯識論》上說，真諦是離一切相，俗諦是即一切法，這兩者的行相是互相違背的，但是這個五地菩薩卻能夠把真俗二諦圓融無礙。說是「真俗雙照，極難勝故」，這件事情是很難做到的，因為這兩個的性質是完全背道而馳，一個是離一切相，一個是即一切法。但是這個五地的菩薩卻能夠在一念心中同時把這兩個功德現前，顯現出來，叫難勝地。

**【1312】何為現前地？為何現前地的真如叫無染淨真如？**

看第六，現前地。

無為真如，性淨明露，名現前地。

這個現前地，就是他內心完全安住在無所為的真如，他的體性可以說是清淨光明完全顯露無疑，叫現前地。

這個現前地，他所證的真如是什麼？叫無染淨真如。說是殺盜婬妄是雜染法，戒定慧是清淨法，而這個菩薩對這個染淨諸法的執著已經完全地斷除。也就是說，這個菩薩為了度化一種特殊的眾生，他甚至於可以示現種種的「病行」來度化他。也就是說，這個菩薩顯現婬怒癡的時候，他從婬怒癡當中就可以增長他戒定慧的功德，他沒有染淨對立的這種差別。他那個真如達到這種境界，無染淨真如，叫做現前地。《成唯識論》給他一句話，說什麼叫現前呢？「染淨平等，妙慧現前。」他那個空假中的智慧一現前的時候，雜染法、清淨法都是平等，他有這種功德力，叫做現前地。

【1313】何為遠行地？為何遠行地的真如叫法無別真如？

看第七，遠行地。

盡真如際，名遠行地。

這個遠行地的智慧能夠窮盡真如的邊際。也就是說，他所證得的真如可以說是豎窮三際，橫遍十方，深廣無涯，叫做遠行地。

遠行地，他的真如叫做法無別真如。法當然是有雜染法、清淨法。雜染法指的是生死的流轉門，清淨法就是還滅的涅槃門。這個遠行地的菩薩對生死、涅槃兩種法，都能夠平等地去觀察，叫做遠行地。

這個遠行地也有一層意思，就是有功用行住最邊緣。也就是說，到這個地方，他的有功用行已經圓滿了，他要如理作意地修學，到這個地方已經達到了真如的最後的邊際，下一個地就入無功用行。

【1314】何為不動地？為何不動地的真如叫不增減真如？

看第八地，不動地。

一真如心，名不動地。



到了不動地的時候，內心只有一真法界的真如之心，名不動地。

不動地，他所證的真如叫不增減真如。也就是說，在這個菩薩內心當中已經沒有增減的相狀。比方說，我們偶爾去做一個閉關加行，欸，我們感到內心那個正念增加了；從閉關出來，到外面去走動以後，感到戒定慧又減少，所以我們在八地之前的功德會有增減的差別相狀。到了八地以後，他入無功用行，他的整個功德是任運地現前。也就是說，他不管是動，不管是靜，他的功德完全一樣。他沒有所謂的閉關修行、歷事鍊心，他沒有這種差別，對他來說都一樣，動靜一如，完全是無功用行。

換句話說，無功用行，在《成唯識論》解釋說，這個船開到了大海。有功用行好像什麼呢？就是我們船離這個陸地還有一個距離，還有地心引力，所以你要不往外移，你不用力劃，它還會被吸回來。到了這個八地菩薩，入了大海的中心，你不用去劃它，任運地風的力量會把它往前帶走。所以無功用行，他根本就沒有所謂如理作意這件事情，他證得了不增減真如。

【1315】何為善慧地？為何善慧地的真如叫智在所依真如？

我們看第九地，善慧地。

發真如用，名善慧地。

「發真如用」，前面的不動地是成就真如之體，那麼這個善慧地就依止前面八地的這個真如之體，而發起真如隨緣的妙用，叫善慧地。

善慧地所證的真如叫智自在所依真如，智慧的智，智慧自在，智自在所依真如。也就是說，在這個善慧地，他已經能夠成就四無礙的辯才，度化眾生那種智慧辯才無所障礙。

看下一段的形容更清楚。

阿難！是諸菩薩，從此已往，修習畢功，功德圓滿，亦目此地名修習位。

這個菩薩從初住一路走來，到這個善慧地，可以說他整個自利的修學的功德，不管是有功用行，還是無功用行的修習，完全圓滿，他的稱性的功德完全圓滿。也就是說，從初住到九地，他的自利功德圓滿。所以古德說，其實十地以後的菩薩完全在利他，他不管做什麼事情都為別人在做。因為到善



慧地以後，他的自利功德完全圓滿，他不必說什麼上求佛道、下化眾生。他沒有所謂「上求佛道」這件事情，他的生命只有一個宗旨，就是下化眾生。

【1316】何為法雲地？為何法雲地的真如叫業自在等所依真如？

看第十，法雲地。

慈陰妙雲覆涅槃海，名法雲地。

從他的自受用的功德，叫做「覆涅槃海」。就是這個菩薩的那個真如（我們講稱性起修、依止一心真如而生起種種的波羅蜜的修行），他所依的真如就像天上的雲。天上的雲有兩層意思：第一個，從他的自受用來說，他這個雲特別廣大，能夠覆蓋整個大般涅槃的性海，他具足大般涅槃的常樂我淨的四種功德，自受用。從他的自受用，從利他的角度，他能夠「慈陰」，慈悲地庇蔭一切的眾生。所以，這個妙雲一方面覆蓋涅槃海，一方面庇蔭一切有情眾生，「名法雲地」。

法雲地所成就的真如叫做業自在等所依真如。也就是說，這個菩薩整個身口意三業得大自在，他能夠隨時地普門示現，廣度眾生，給眾生拔一切苦與一切樂，叫法雲地。

【1317】十地菩薩所依真如的橫豎二義

在這個十地當中，藕益大師做一個總結說，十地當中他所依止的真如，稱性起修那個性德，我們在理解的時候有橫豎二義。從橫的角度來說是差即無差，一地一切地，一切地一地。十地所依止的真如都是不變隨緣、隨緣不變，性質都是一樣，都是無住生心、生心無住，離一切相、即一切法，都是這個道理。但是從豎的角度，地地差別，地地深入。初地的真如，初地說他是隨緣不變、不變隨緣，跟二地的不變隨緣那當然是淺深不同，地地差別，地地深入。

我們看菩薩的階位，有一件事情值得我們去注意。我們看前面的十信位，十信位的時候菩薩在下手的時候，他是先修智慧，然後再修禪定，最後再修這個戒波羅蜜，十信是這樣子的。但是在講到功德圓滿的時候，他是戒波羅蜜先圓滿，然後禪定波羅蜜圓滿、智慧波羅蜜圓滿。下手的時候是慧定戒，



但是圓滿的時候是戒定慧。十地的時候圓滿，戒波羅蜜在二地圓滿，禪定波羅蜜在四地圓滿，後面的幾地就是成就智慧，包括空觀的智慧、假觀的智慧。

【1318】何為等覺？

辛五、明等覺

我們看辛五，明等覺。

「等覺」這兩個字有兩層意思：

第一個，就是他所證的覺性與佛相等，他的真如跟佛的真如是完全一樣的，沒有差別。不像前面的十地，地地深入、地地圓滿。到了等覺菩薩，他稱性起修那個性德跟佛的性德是完全一樣，叫做等覺。這第一個意思。第二個意思，他「望於妙覺，猶差一等」。雖然兩個人依的性德是完全一樣，但是還是有差別，差佛陀一等。

到底差在哪裡呢？看經文就很容易清楚。

如來逆流，如是菩薩順行而至，覺際入交，名為等覺。

等覺菩薩稱性起修，佛陀也稱性起修，兩個性，一性無二性，但是兩個方向不一樣。方向不一樣，本質一樣。

先看佛陀稱性起修的那個性德，他的方向。如來的性德是逆流，佛陀稱性起修，他那個性德發射出來的那個波羅蜜是逆流，是逆流，是逆涅槃之流而入於生死之流。佛陀是倒駕慈航，月印千江，百界作佛。而等覺菩薩的稱性起修，他那個性德是「順行而至」，剛好跟佛陀的方向完全相反，他是逆生死流而順涅槃之流。

兩個人的方向不同，但是兩個人卻在同一個地方產生了交集，說「覺際入交」。說佛陀的覺性跟等覺菩薩的覺性，兩個人剛好一入一出，產生了交集。藕益大師講出一個譬喻說，比方說一個家，爸爸要出去，一腳在外面，一腳在裡面；大兒子要進門，也是一個腳在外面，一個腳在裡面。兩個人在剛好門檻的地方產生了交集，這個就是等覺菩薩。說體相相同，但一個是攝用歸體，一個依體起用，這兩個有差別，就是方向不同。佛陀的真如，方向是要依體起用，等覺菩薩的真如是攝用歸體，方向不同，但是兩個真如是完



全一樣。這個等覺就是「所證覺體，與佛相等」。

【1319】何為妙覺？

庚四、究竟轉依號

這個講妙覺了。

阿難！從乾慧心，至等覺已，是覺始獲金剛心中初乾慧地。如是重重單複十二，方盡妙覺，成無上道。

這個地方就講到成佛的一個究竟圓滿的相貌。說從最初的乾慧地，那麼乾慧地當然他所修的就是三漸次……我們先休息十分鐘。

迴向

願以此功德，莊嚴佛淨土。

上報四重恩，下濟三塗苦。

若有見聞者，悉發菩提心。

盡此一報身，同生極樂國。

妙法蓮心學院 版權所有

歡迎各方免費流通，若有轉載請注明出處。請勿用於商業盈利。

Copyright © mflx.org All rights reserved.

官方網址：<https://www.mflx.org>

信箱：info@masterchingche.org

【YouTube】<https://www.youtube.com/c/淨土教觀學苑>

【Facebook】<https://m.facebook.com/www.masterchingche.org/>