

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



楞嚴經講記

【上淨下界法師主講】



《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》講記 128

目錄

【1770】 五陰的現前，它是一層一層的現前.....	2
【1771】 行陰窮盡是什麼相貌呢？	3
【1772】 說我現在有一個感受，這很容易清楚，但行陰我們不容易感覺。 那行陰是代表什麼呢？	3
【1773】 識陰現前是什麼相貌？	4
【1774】 行陰盡、第八識現前時，為什麼這個無念的心識還不是真如？	5
【1775】 什麼是「識陰窮盡」之相？為什麼識陰是我們最微細的最後一道 障礙？	6
【1776】 你從「罔象」跟「虛無」這兩個詞，就能夠體驗第八識的體性跟 相狀.....	7
【1777】 十種識陰魔（一）——因所因執，他執著什麼？	7
【1778】 第八識現前是什麼相貌呢？它跟真如本性差在哪裡？	8
【1779】 他為什麼會墮入「因所因執」？後果是什麼？	8
【1780】 第八識是能生，一切萬法是所生，這與唯識學講的話完全一樣， 為什麼這裡說它是外道呢？	9
【1781】 十種識陰魔（二）——為什麼第八識不能完全破壞？	10
【1782】 把他所皈依的第八識覽為自體，這個地方有問題了！	11
【1783】 十種識陰魔（三）——常非常執，顛倒的認為第八識是一切萬物 的生起跟依止處所.....	12
【1784】 十種識陰魔（三）——這個第三種識陰魔的知見錯在哪裡？	13
【1785】 十種識陰魔（四）——第四種識陰魔的顛倒知見是什麼？	14
【1786】 十種識陰魔（四）——第四種識陰魔的知見錯在何處？	16

【1770】 五陰的現前，它是一層一層的現前

請大家打開講義第二九六頁。辛一，結前行陰盡相。

本經在整個結構當中，就是一一直在分別我們生命當中一個真跟妄的問



題。其實《楞嚴經》就在講兩件事：什麼是真實，什麼是虛妄。那麼真實的當然就是我們的本來面目，就是我們講的清淨本然的、周徧法界的現前一念心性，這個是真實的。但是這個真實的心性，當我們一念妄動以後，就出現了五種的虛妄相，就是色、受、想、行、識。這個色是最外層的，然後受、想、行、識。好像我們穿了五件衣服一樣，那麼色陰破壞了，受陰現前；受陰破壞了，想陰現前；乃至於行陰破壞了，識陰現前。所以它這個五陰的現前是一層一層的。

【1771】行陰窮盡是什麼相貌呢？

那麼前面的行陰窮盡的相貌是什麼？

就是說我們一個人把生滅的這種力量破壞以後，到底他的行陰窮盡是什麼相貌呢？看這個經文就知道。「彼善男子修三摩提行陰盡者」，就是一個人在正念真如把心帶回家的過程當中，他的行陰窮盡是什麼相貌呢？

他說：「諸世間性，幽清擾動，同分生機，倏然隳裂」。說這個時候一切有為的世間的體性，包括這種幽隱、清微的生滅擾動之相。而這種擾動之相是一切有情眾生一種生滅的根元，叫「同分生機」。這個「機」就是生命那種活動的開始，像一個開關一樣，你一打開就開始活動，你把它關掉它就不活動。這個整個生命的活動的根元，突然間完全破壞了。

這是什麼意思呢？也就是說這個「沉細綱紐，補特伽羅，酬業深脈，感應懸絕」。這一段先解釋「補特伽羅」，補特伽羅就是有情眾生。有情眾生當中那種深層微細的生命的綱紐，這個「綱紐」就是開關，這個生命的這種流動的開關消滅了。「酬業深脈，感應懸絕。」為了酬答業力的這種微細的流動，這個行陰整個消滅了。也就是說，整個三界因果的感應完全斷除窮盡了。這個感應就是因果的感應，完全斷除清淨了。

【1772】說我現在有一個感受，這很容易清楚，但行陰我們不容易感覺。那行陰是代表什麼呢？

那麼這一段經文，我們再把它做一個發揮。就是行陰到底它扮演什麼角色呢？行陰我們不容易感覺。說我現在有一個感受，我有一個想法，這個很



容易清楚。那行陰是代表什麼呢？

我們常常說，生命是一個無止盡的水流，從過去流到現在，從現在也會流到未來。那當然，水流有時候這個波浪打得很漂亮，有的波浪打得很，這醜陋個我們就不管，問題是那個水流為什麼會流動。它為什麼會從過去流到現在，也會從現在流到未來？那個水流流動的力量是怎麼來的？我們看大海，你看大海它不斷地在動。那個動力是哪裡來的？

生命的水流，它的流動力就是行陰。所以行陰一破壞的時候，我們前面在講耳根圓通的時候，講「生滅既滅，寂滅現前」，這個「生滅」就是行陰。破壞以後，這個「寂滅」，就是第八識，現前。第八識是一個「寂滅」，一個微細的、不流動的水流。

當然，這個地方還不是真實的心性，所以古人說：「莫謂無念便是道，無念猶隔一重關。」這個「無念」其實就是第八識現前。真如它不是無念，真如是無住而生心，它無念中而有念，有念中又是無念，它是即空即假即中的。但是在行陰破壞以後，的確，這個修行者他完全進入到一個無念的狀態，因為他的生命的水流的力量完全被破壞了。這個「酬業深脈，感應懸絕」，那個推動因果、招感因果的力量完全消滅了，這個時候叫做行陰窮盡。

【1773】識陰現前是什麼相貌？

辛二、正明識陰區宇

我們再看下一段，識陰現前。識陰是什麼相貌？

於涅槃天，將大明悟，如雞後鳴，瞻顧東方，已有精色。六根虛靜，無復馳逸，內外湛明，入無所入。深達十方十二種類，受命元由，觀由執元，諸類不召，於十方界，已獲其同，精色不沉，發現幽秘。此則名為識陰區宇。

前面是把整個行陰破壞了，這以下是把識陰的相貌表現出來。

「於涅槃天」，這個「天」指的是真如佛性。這個時候這個人對於整個真如佛性將要大開明悟，「將」意思就是說還沒有明悟，但是將要明悟。

講出一個譬喻：「如雞後鳴，瞻顧東方，已有精色。」公雞天亮的時候要叫三次，牠這個是最後一次叫。那麼這個時候你遠遠地往東方看過去，那



個東方已經出現了一種光明，光明之色已經出現了，也就是說太陽將要出來但是還沒有完全出來。但是已經怎麼樣呢？將要出來。就是說在整個昏暗的天地當中「已有精色」，已有一些少許的光明之色出現，這個就是識陰。

那麼表現在我們整個身心世界是怎麼回事呢？「六根虛靜，無復馳逸」。那麼這個六根當中，這個六根的見聞嗅嘗覺知，什麼叫做「虛」呢？這個「虛」就是他不再有感受，受陰破壞了，叫虛。他已經不受一切法。「靜」，這個「靜」就是寂靜，就是不再有妄想，想陰破壞叫做靜。「無復馳逸」，就是不再有生滅的遷流，這個就是行陰破壞了。所以在整個見聞嗅嘗覺知的時候，受、想、行三陰完全消滅，所以他的內六根、外六塵是湛然光明合為一體。所以「入無所入」，就是內六根、外六塵完全是沒有能所對立的差別。

「深達十方十二種類，受命元由，觀由執元，諸類不召」。他能夠深達十方世界當中這個有情的十二類眾生，「受命」，生死流轉的根元在哪裡。當然根元就第八識嘛，因為第八識有執受嘛。那麼他能夠觀察這個生命執受的根元，而且不再招感三界的果報。

在整個十方世界當中，已經在諸生命的差別當中，找到一個共同點。這個共同點指的是什麼呢？古德解釋說，識陰的共同點就是「六已銷，一未亡」。因為我們過去是「元依一精明，分成六和合」，那麼六根的障礙破壞了，一精明現前，但這個一精明還不是真實的真如本性，所以這個「一」還沒有銷亡，但是六根已經銷亡。所以這個第八識的精色，這精明之色，已經不再隱沒不現，而是分明地現前，這個識精元明清楚地現前。「發現幽秘」，這個識陰的微細相狀也完全發明出來了，這個就是識陰區宇。

【1774】行陰盡、第八識現前時，為什麼這個無念的心識還不是真如？

我們在學唯識的時候，諸位要知道，唯識學認為生命的緣起是有三能變。真如不守自性，一念妄動以後變成阿賴耶識，叫初能變；然後變成第七意識，叫二能變，執我，有一個我的感覺；到了前六識開始對外境了別。而這樣的一個第八識，正是我們一個很微細很微細的障礙。因為從唯識的角度，萬法唯識，所變現的萬法是無量差別的，但是能變現的心識是沒有差別的。而這



個能變現的心識，正是第八識。識陰現前，它所變現的萬法完全消失了，完全攝用歸體了，這個時候生命只剩下一個明了又寂靜、寂靜又明了的心識。但是這個無念的心識還不是真如，還有一個薄薄的障礙存在，還有一個根本無明——那一念的妄動存在，但是他已經把整個生命的差別相完全消滅了，所以在整個十方世界當中「已獲其同」，是這個意思。

【1775】什麼是「識陰窮盡」之相？為什麼識陰是我們最微細的最後一道障礙？

辛三、懸示識陰盡相

我們看第三段，懸示識陰盡相

什麼叫做「識陰窮盡」之相呢？

若於群召已獲同中，銷磨六門，合開成就，見聞通鄰，互用清淨，十方世界及與身心，如吠琉璃，內外明徹，名識陰盡，是人則能超越命濁。

在眾生所招感的整個生死果報當中，已經獲得了一個共同的心識，共同心識當然這個地方是指第八識。假設你在第八識當中繼續用功，照樣觀察一念心性即空即假即中，繼續往前走，那麼最後會怎麼樣呢？「銷磨六門」，六根的差別功能消滅掉了。「合開成就」，六根一合就是識精元明，開的話就是六根。所以「見聞通鄰，互用清淨」，這個時候六根互相地通達，而且六根能夠互用，眼睛也能夠聽，耳朵也能夠看。在整個十方世界跟有情的眾生當中，十方世界講器世間，有情是講正報世間，「如吠琉璃」，就像琉璃寶一樣，身心世界內外是光明透徹，唯一心性，「名識陰盡，是人則能超越命濁」。

這個識陰是我們最微細最微細的最後一道障礙，它的相貌是明了而寂滅。那它差在哪裡呢？我們從經文來看，它還有一個內外的對立，有一個能變現的識和一個所變現的萬法。所以當我們把這個能所完全破壞的時候，內外明徹，這個時候就真如本性現前。就像古人說的，山河大地應念化成無上菩提。不但是我的心是無上菩提，所變現的山河大地也是無上菩提，所以能所雙亡，這個時候妙用現前。

這個地方是講到識陰的窮盡相貌。



【1776】你從「罔象」跟「虛無」這兩個詞，就能夠體驗第八識的體性跟相狀

辛四、結示本惟妄想

我們看第四段的，結示本惟妄想。

觀其所由，罔象虛無，顛倒妄想以為其本。

這個識陰是怎麼來的呢？「罔象虛無」。這個「罔象」指的是似有非有，似無非無，一種如幻如化的假相。「罔象」指的是作用，「虛無」指的它的體性，它的體性是空寂的。違背真如的一種妄想，「以為其本」。

本經用罔象、虛無這兩個詞來形容第八識是非常的恰當，因為第八識它的功能就是集起，它在因中集合前七識的種子，在果中它生起前七識的現行。

從因地上來說，它集合前七識的種子，所以它是虛無的，它體性是不真實的。你看第八識，什麼叫第八識？它就是有很多很多的種子集合在一起叫第八識，它沒有實體的。比方說，什麼叫淨律學佛院？就是有很多人集合在一起，叫淨律學佛院。如果這些人全部散開了，就沒有淨律學佛院了。淨律學佛院這個假名，是安立在有很多人集合在一起產生一定的作用，它才叫淨律學佛院。第八識就是把我們過去善惡的功能集合在一起才叫第八識，所以它的體性是「虛無」的。

它變現作用的時候是「罔象」的，是如幻如化的。

所以你從「罔象」跟「虛無」這兩個詞，就能夠體驗第八識的體性跟相狀。

【1777】十種識陰魔（一）——因所因執，他執著什麼？

庚二、別明發相 分十：辛一、因所因執；辛二、能非能執；辛三、常非常執；辛四、知無知執；辛五、生無生執；辛六、歸無歸執；辛七、貪非貪執；辛八、真無真執；辛九、定性聲聞；辛十、定性緣覺

我們看庚二，別明發相。

這以下把識陰的十種發相做一個說明。一，因所因執，乃至第十科，定



性緣覺。

辛一、因所因執

- 心遊兩邊 — 阿難當知，是善男子，窮諸行空，於識還元，已滅生滅，而於寂滅精妙未圓。
- 迷執成墮 — 能令己身根隔合開，亦與十方諸類通覺，覺知通溜，能入圓元。若於所歸立真常因，生勝解者，是人則墮因所因執，娑毗迦羅所歸冥諦，成其伴侶，迷佛菩提，亡失知見。
- 結成異種 — 是名第一立所得心，成所歸果，違遠圓通，背涅槃城，生外道種。

我們先看辛一，因所因執。

這個「因」就是說，他認為識陰是萬法生起之因，也就是一切萬法的究竟依止處叫做因，他這樣認為。這個「所因」指的是一切的萬法是從此而流出。所以萬法是所因，第八識是能因，是這個意思。他產生這樣的執著。

【1778】第八識現前是什麼相貌呢？它跟真如本性差在哪裡？

阿難當知！是善男子，窮諸行空，於識還元，已滅生滅，而於寂滅精妙未圓。

阿難當知！就是修習大乘真如三昧的過程當中，這個人已經能夠窮究行陰生滅之相。「窮諸行空」，意思就是把行陰給消滅。這個時候第八識的識陰現前。

那麼第八識是什麼相貌呢？「已滅生滅。」這個時候整個生命的生滅流動之相完全停下來。第八識是一個寂滅的相狀，但是這個寂滅缺乏什麼呢？

「而於寂滅精妙未圓。」在這個識陰的寂滅當中，他對精妙的真如本性卻還沒有圓滿通達。

第八識跟真如本性差在哪裡？真如本性能夠生起妙用，第八識不能生起妙用，就差在這個地方。所以講他在寂滅當中那個精妙的作用還不能夠現前。這叫第八識現前，第八識的相貌是這樣。

【1779】他為什麼會墮入「因所因執」？後果是什麼？

我們看他的執著。

能令己身根隔合開，亦與十方諸類通覺，覺知通溜，能入圓元。若於所



歸立真常因，生勝解者，是人則墮因所因執，娑毗迦羅所歸冥諦，成其伴侶，迷佛菩提，亡失知見。

這個人他在識陰現前的過程當中，就在禪定當中觀察自己的六根身。之間的隔閡，他已經能夠開合自在，六根能夠開、能夠合。他也能夠跟十方眾生「諸類通覺」，他能夠進入到眾生共同的知覺。因為一切眾生都是從第八識流露出來的，所以他能夠跟一切眾生同一個知覺。這個地方諸位要知道，他沒有說跟十方諸佛同一知覺，這一句是關鍵。識陰是跟十方眾生同一知覺，但是跟十方諸佛不同一知覺。

「覺知通溜，能入圓元。」那麼彼此的這種知覺，是互相地周徧圓滿的，我周徧到你的地方，你也周徧到我的地方。「能入圓元」，這個「圓元」就是第八識，第一個「圓」指的是一切眾生是互含互攝的，第二個「元」指的是一切眾生的依止處。

他就在這樣的一個「圓元」當中，「若於所歸立真常因」，把一切法所皈依的第八識當作一種真實常住的因，而產生堅定不移的理解。這個時候就墮入「因所因執」，認為第八識是因，一切萬法是從第八識所生起的，就墮入到外道。這個娑毗迦羅就是黃髮外道，他們所說的冥諦，一切法都是冥諦所生的，最後還歸冥諦當中。就成為外道的伴侶，迷失諸佛菩提的功德，亡失了大乘的正見。

是名第一立所得心，成所歸果，違遠圓通，背涅槃城，生外道種。

這個就是，第一個，安立了有所得心，以第八識當作一切法生起之因；第二，安立所歸果，也以第八識為一切眾生最後皈依之果。違背了大乘的圓通，這「圓通」是真如本性，而背離了涅槃的功德，生在外道種性。

【1780】第八識是能生，一切萬法是所生，這與唯識學講的話完全一樣，為什麼這裡說它是外道呢？

這段經文，「非因計因」。他認為說，第八識是能生，一切萬法是所生。學過唯識的人會覺得，欸，這句話對呀，唯識學就是這樣講，你怎麼說它是外道呢？我們還是那一句話，佛法講萬法唯識，它是要破唯識的。唯識學它



是安立唯識以後它還要破唯識的，最後是佛陀告訴我們，第八識變現一切法這是不正常的。有情眾生的根本就第八識，所以佛陀講出這句話的時候是說這是不正常的，你要破的。

但是外道認為這是正常的。同樣講這句話，口氣不同。諸位懂這意思嗎？外道認為說第八識變現一切萬法，這個就是真實相。佛陀說萬法唯識是說，因為你顛倒了，所以你才有阿賴耶識，所以你要把阿賴耶識破掉。

蕩益大師講一句話講得好：「無量劫來生死本，癡人認作本來人。」阿賴耶識是生死的根本，佛陀是把這個根本講出來，目的是要你把這個根本拔掉。外道是把這個根本當真實，講的話一樣，但是目的不一樣。所以諸位要體會，他講這句話跟唯識學講的話完全一樣，但是唯識講這句話的目的是要破它的，而外道是要建立它的。

【1781】十種識陰魔（二）——為什麼第八識不能完全破壞？

辛二、能非能執

心遊兩邊——阿難！又善男子，窮諸行空，已滅生滅，而於寂滅精妙未圓。

迷執成墮——若於所歸，覽為自體，盡虛空界十二類內所有眾生，皆我身中一類流出，生勝解者，是人則墮能非能執，摩醯首羅現無邊身成其伴侶，迷佛菩提，亡失知見。

結成異種——是名第二立能為心，成能事果，違遠圓通，背涅槃城，生大慢天我徧圓種。

看第二段，能非能執。

這個「能」，他認為識陰是能生；「非能」，一切眾生是我所生。這個地方，在整個第八識當中又加一個「我」出來，我的第八識是能生，一切萬法是我所生，在這一切法當中安立了一個我。看經文就容易清楚。

阿難！又善男子窮諸行空，已滅生滅，而於寂滅精妙未圓。

先到這個地方。這個善男子「窮諸行空，已滅生滅」，他已經把行陰的整個生滅相超越了，但是對於第八識的這個精妙還沒有圓滿的證得。

這個第八識的「精妙」怎麼說呢？第八識畢竟不是前面的色受想行，諸位要知道，第八識是不能完全破壞的。行陰是生滅的根元，這要完全破壞，



你一點都不能客氣的，但是你遇到識陰就不是這種口氣了。因為識陰是生滅與不生滅和合，它是妄中有真、真中有妄，你把第八識破壞，你也完了，你就斷滅了。所以只能夠說，他在寂滅當中，那種不生不滅的精妙光明的妙用還沒有顯現出來，因為第八識是不能斷滅的。第八識，迷了以後叫第八識，悟的時候就真如本性，所以這個地方要注意。

【1782】他把他所皈依的第八識覽為自體，這個地方有問題了！

若於所歸，覽為自體，盡虛空界十二類內所有眾生，皆我身中一類流出，生勝解者，是人則墮能非能執，摩酰首羅現無邊身成其伴侶，迷佛菩提，亡失知見。

他對於他所皈依的第八識，把它覽為自體，這個地方有問題了。

前面是說第八識變現一切萬法，這個地方把第八識當作自我。當作自我以後他就說了，說這個法界當中所有眾生都是我的第八識流露出來的。換句話說，他認為「我」創造了宇宙萬法，「我」創造了山河大地。那麼這個人就墮入了「能非能執」，我為能生，一切眾生、一切萬法是我所生。

色界的大自在天，摩酰首羅大自在天，就是色界的天頂，他現這個無邊身。他認為他能夠顯現無量無邊的眾生之身，他能夠變現、能夠創造無量無邊的眾生。就成為他的伴侶，「迷佛菩提，亡失知見」。

是名第二立能為心，成能事果，違遠圓通，背涅槃城，生大慢天我徧圓種。

就認為我為能生；「成能事果」，一切眾生是我所生。我是一切法之因，一切眾生是果。違遠了圓通的本性，也背離了涅槃的功德，死後生在大自在天的這個我慢的徧圓之種。我為能生嘛，所以遍滿在整個法界當中。

古德說前面的「因所因執」以第八識為能生，一切萬法是所生，是法執，還是很微細的。這個地方的「能非能執」是把第八識覽為自體，就是我執。前面認為是說，有一個第八識存在，它會變現萬法；這一段是說，這個第八識就是我，把它覽為自體，那變成我能夠變現萬法，那這個跟上帝的思想完全一樣。



【1783】十種識陰魔（三）——常非常執，顛倒的認為第八識是一切萬物的生起跟依止處所

辛三、常非常執

心遊兩邊——又善男子，窮諸行空，已滅生滅，而於寂滅精妙未圓。

迷執成墮——若於所歸，有所歸依，自疑身心從彼流出，十方虛空咸其生起，即於都起所宣流地，作真常身無生滅解，在生滅中，早計常住，既惑不生，亦迷生滅，安住沉迷，生勝解者，是人則墮常非常執，計自在天成其伴侶，迷佛菩提，亡失知見。

結成異種——是名第三立因依心，成妄計果，違遠圓通，背涅槃城，生倒圓種。

看第三段，常非常執。

這個地方是認為第八識是能變現而且是真常的，那麼一切萬法是變化的。

又善男子，窮諸行空，已滅生滅，而於寂滅精妙未圓。

這一段跟前面完全一樣，就是他把行陰破壞了，這個時候不斷地去思惟觀照第八識，但是還沒有把第八識破壞。

若於所歸，有所歸依，自疑身心從彼流出，十方虛空咸其生起，即於都起所宣流地，作真常身無生滅解，在生滅中早計常住，既惑不生，亦迷生滅，安住沉迷，生勝解者，是人則墮常非常執，計自在天成其伴侶，迷佛菩提，亡失知見。

他就在這個所歸，這「所歸」就第八識，把這個所歸的第八識當作整個究竟生命的不生不滅的皈依處。第八識是生滅跟不生滅的和合，他把第八識執著是不生滅的，他只看到不生滅這一部分。

那麼他就自己懷疑，說我的身心世界是第八識表現出來的，乃至於整個十方虛空、一切萬法也都從第八識所生起，所以這個第八識是一切萬法所宣流的處所，無不從此法界流。而這個第八識身為一切法的根本，是真常的。他把第八識認作是真實常住之身，而作不生滅的理解。那麼在整個微細的生滅當中，他就預先執著這個第八識是常住的，他預先地執著。既然迷惑了這個無生的真如，也就迷惑了生滅的第八識，迷真才會起妄嘛。他因為還沒有



見到真如，就把這個第八識當真如解，就把第八識這種生滅相當作不生滅。

「既惑不生，亦迷生滅」，安住在這個深沉的第八識的微細的生滅當中，就不想進步了，把這個第八識當作真實常住的佛性看待，那麼這個人就墮入到「常非常執」。他認為第八識是常住的，一切萬物是非常住的，就墮入到這個大自在天。他就認為一切法是大自在天所創造的，大自在天是常住的，一切法是生滅的。「迷失菩提，亡失知見。」

是名第三立因依心，成妄計果，違遠圓通，背涅槃城，生倒圓種。

他這個是安立了因依心，這個「因」是認為第八識是一切法之因；「依」，就是第八識為整個生命的皈依處。就是說一切法從第八識生起，最後還是回到第八識，所以它是一個因，也是一個果。那麼違背了圓通的佛性，也背離了涅槃的功德，而生起倒圓種，顛倒地認為第八識是一切萬物的生起跟依止處所。

【1784】十種識陰魔（三）——這個第三種識陰魔的知見錯在哪裡？

這句話，藕益大師有一句話來形容這個知見，他說：「本是心生天地，今者反謂天地生人。」

這個觀念就是說，天地間有一個能生的第八識，它創造了我們，它也主宰了我們，這個就是天地。這天地就我們中國說的天地。所以我們自己的吉凶禍福，我們自己作不了主。是誰作主呢？天地鬼神作主。而這個天地鬼神是常住不變的，我是生滅的。我死了以後，我還回到天地去。我就排班，等到天地下次再把我創造出來。這樣是錯誤的。

就是說，實際上是我們的心把天地創造出來，不是天地把我們創造出來。

你看「天地生人」這個思想在我們中國的演變，我們也簡單講一下。不但是印度有這個思想，我們中國的文化也有這種思想。你看孔夫子他所弘傳的儒家思想，儒家思想的道統從什麼地方來？堯舜禹湯、文武周公，不要講太遠，其實就是近處的話，就是周朝的周公所安立的道法。周公在整個中國文化當中的最大的貢獻在哪裡呢？他改變了人對生命的態度。

你看商朝要滅亡的時候，周文王領兵來討伐商朝，只花了一個月的時間，



就把這個商紂王給滅亡掉了。一個月的時間！滅掉以後，周公這個時候就召集整個幹部會議，就檢討，殷商這麼強大的國家一個月就滅亡了，這是怎麼回事呢？一個月不是很長啊，因為古時候都是走路的，從這個地方到打仗的地方，要走好幾個禮拜。幾乎是一打，商紂王就消失了，就滅掉了。

後來發覺，商朝的思想模式有問題。商朝的文化是以神為本，他認為人是沒有價值的。所以，這個商朝為什麼到最後會失民心？得民心者得天下是周公安立的。他認為，商朝之所以滅亡，是因為失掉民心。比方說他為了祭祀，他可以殺很多人來供養這個神。他是以神為本，他不把人當一回事的。遇到了這個災難，天上出現了凶災，就把那些人全部殺死來供養鬼神，所以他完全失掉民心。

到了周公的時候，他把文化改變了，他安立以人為本。在整個殷商朝，他們的整個信仰當中是敬仰天地鬼神。到了周公的時候，他提出一個觀念很重要，他說：「禍福無門，惟人自召。」他說你的吉凶禍福，跟鬼神沒有關係，天地不能主導你，是你自己作主，所以他就安立以人為本。

為什麼儒家思想安立了仁義道德，要制禮作樂？他就告訴我們自己，你的吉凶禍福是你自己作主的。所以儒家思想是打破了過去以神為本的思想。以前是鬼神崇拜，到了周公以後開始建立個人的修養，說你一個人好好地修行，你自然能創造你的生命。所以人的吉凶禍福跟天地鬼神是完全沒有關係的。這一點對整個中國文化的改變貢獻非常大，而孔夫子就是繼承這個思想，以人為本的思想。

當然佛法更高了，佛法是以佛為本。它不是從人的善念，它是觀照到人的佛性，那個覺性，那就更高了。

它這個思想正是我們——不管中國也好，印度最古老的思想也好，就是天地鬼神創造萬物、主導萬物，這個就是所謂的「常非常執」。

【1785】十種識陰魔（四）——第四種識陰魔的顛倒知見是什麼？

辛四、知無知執



心遊兩邊——又善男子，窮諸行空，已滅生滅，而於寂滅精妙未圓。

迷執成墮——若於所知，知徧圓故，因知立解，十方草木，皆稱有情，與人無異，草木為人，人死還成十方草樹，無擇徧知，生勝解者，是人則墮知無知執，婆吒霰尼執一切覺，成其伴侶，迷佛菩提，亡失知見。

結成異種——是名第四計圓知心，成虛謬果，違遠圓通，背涅槃城，生倒知種。

我們看辛四，知無知執。

這個意思就是說，第八識是有知，是有知覺，而第八識創造了一切草木萬物，那麼這樣講，草木萬物也應該有知覺才對呀。因為這就是有知覺的第八識創造出來，它們應該也有知覺呀。是這個意思。

又善男子，窮諸行空，已滅生滅，而於寂滅精妙未圓。

就是說他這個行陰的生滅相被超越了，而這個寂滅相現前，但是這個精妙的佛性還沒有完全地顯現出來。

若於所知，知徧圓故，因知立解，十方草木，皆稱有情，與人無異，草木為人，人死還成十方草樹，無擇徧知，生勝解者，是人則墮知無知執，婆吒霰尼執一切覺，成其伴侶，迷佛菩提，亡失知見。

「若於所知」，這個「所知」指的第八識。他認為第八識的知覺是遍滿法界的，「知徧圓故」。所以「因知立解」，他就認為既然第八識的體性遍滿法界，所以它的知覺也應該遍滿法界。那麼他就認為說，這個十方草木也應該是有情才對呀，也應該有知覺呀，它的知覺跟人完全沒有差別。所以他就展轉計度，說草木死了以後就變成人，人死了以後也會變成草木，這兩個互相輪迴，有情無情互相輪迴。

「無擇徧知，生勝解者。」心中對有情無情完全不能夠加以辨別了，因為這兩個都是有知，只是形狀不同。對於這樣的一種看法生起堅定的理解，那麼這個人就墮入到「知無知執」，認為草木是有知的，而實際上它是無知的。

「婆吒霰尼」，這是外道的名稱，婆吒叫避去，霰尼叫做有軍。那麼這兩個外道都執著這一切的草木都是有知覺的。他們成其伴侶，「迷佛菩提，



亡失知見」。

是名第四計圓知心，成虛謬果，違遠圓通，背涅槃城，生倒知種。

「計圓知心」，他認為第八識的知覺不應該只存在第八識，應該普遍在一切的草木萬物當中都有知覺，叫做「計圓知心」。成就虛謬之果，最後「違遠圓通，背涅槃城」，生起顛倒知覺的種性，把有知覺的認為是無知覺的，無知覺的認為有知覺，倒知種。

【1786】十種識陰魔（四）——第四種識陰魔的知見錯在何處？

佛法是把一切萬物分成三類，因緣法是不能混濫的。第一類是有情眾生，他是有生機也有知覺。有生機，他有生長功能啊，他也有這種感受想法，這是有情眾生。第二個是無情的草木。無情的草木是有生機，但是沒有知覺。它有生長功能，但是它沒有知覺。第三個是山河、大地、水火。它是沒有生機也沒有知覺。三種的差別。

這個人是三種完全混濫，草木也有知覺，人也有知覺，人死了以後變草木，草木死後變成人。所以藕益大師說，這個思想是佛性跟法性互相混濫。藕益大師說你在迷的時候，佛性就是佛性，法性就是法性，這兩個不同。佛性是有知覺的，法性是沒有知覺的，在迷的時候是這樣。你要悟的時候，法性就是佛性，佛性就是法性。在我們凡夫的顛倒的心，你不能夠說法性就是佛性，不能這樣講。但它這個地方就是說，法性就是佛性，佛性就是法性，從凡夫的角度這個觀念是錯誤的。

對這個第八識的整個執著是越來越微細了。它等於是探討整個生命的根元，從生命的根元當中安立了我執跟法執的差別這兩個觀念而已，不是我執就是法執。

迴向

願以此功德，莊嚴佛淨土。

上報四重恩，下濟三塗苦。

若有見聞者，悉發菩提心。



盡此一報身，同生極樂國。

妙法蓮心學院 版權所有

歡迎各方免費流通，若有轉載請注明出處。請勿用於商業盈利。

Copyright © mflx.org All rights reserved.

官方網址: <https://www.mflx.org>

信箱: info@masterchingche.org

【YouTube】<https://www.youtube.com/c/淨土教觀學苑>

【Facebook】<https://m.facebook.com/www.masterchingche.org/>