

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



楞嚴經講記

【上淨下界法師主講】



《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》講記 130

目錄

【1800】 本來應該是正念真如，怎麼在中途生起這種斷常種種的邪見呢？	2
【1801】 為什麼有魔境呢？	4
【1802】 佛陀如何勸勉我們？	5
【1803】 每一個人發了菩提心，開始真正修行的時候，要不矛盾、不掙扎， 就不是在修行，為什麼？	5
【1804】 對治魔境方法只有一個，就是不迷不取不動！	6
【1805】 什麼才是正確的修行法門？	7
【1806】 你那個識陰能夠窮盡，有什麼功德相？	8
【1807】 我們性德是具足，跟佛相同，但是修德這是我們要用功的！ ...	9
【1808】 這五十種魔境，是十方諸佛過去的修行的經驗	10
【1809】 魔境現前，你能清楚地知道它是虛妄境，而順從真如，那有什麼 好處呢？	11
【1810】 末法眾生障深慧淺，對這個止觀法門不是很清楚，恐怕會墮入到 魔障當中，佛陀教了什麼方法，讓諸魔不敢動你？	12
【1811】 圓教的真正發心是依不生滅心為本修因	12
【1812】 阿難尊者為斷除最後剩餘的疑惑，生起哪三個疑問？	13
【1813】 為什麼五陰本是妄想呢（一）？	14
【1814】 為什麼五陰本是妄想呢（二）？	16
【1815】 你這個觀念清楚了，你《楞嚴經》就沒白學了！	16

【1800】 本來應該是正念真如，怎麼在中途生起這種斷常種種的邪見
呢？

庚三、斥邪結正 分二：辛一、斥邪；辛二、結正

請大家打開講義第三零二頁。庚三，斥邪結正。



我們前面講到十種識陰的魔境，前面的八種都是屬於染汙心產生的執著，後面兩種是對我空的清淨心產生的執著。這一段等於是佛陀把它做一個總結，斥邪結正。斥邪，就是佛陀訶責在整個識陰的十種的魔境當中的過失；結正，是結歸大乘正確的菩提之路。先說明什麼是不對的，再說明什麼是正確的。這當中分兩科，先斥邪，再結正。

辛一、斥邪

魔境因由	— 阿難！如是十種禪那，中途成狂，因依迷惑，於未足中生滿足證，皆是識陰用心交互，故生斯位。
迷則成害	— 眾生頑迷，不自忖量，逢此現前，各以所愛先習迷心，而自休息，將為畢竟所歸寧地，自言滿足無上菩提，大妄語成，外道邪魔所感業終，墮無間獄，聲聞緣覺，不成增進。
勸誡保護	— 汝等存心秉如來道，將此法門，於我滅後，傳示末世，普令眾生覺了斯義。無令見魔自作沉孽，保綏哀救，消息邪緣，令其身心入佛知見，從始成就，不遭岐路。

我們看佛陀怎麼去訶責前面十種魔境的過失。

阿難！如是十種禪那，中途成狂，因依迷惑，於未足中生滿足證，皆是識陰用心交互，故生斯位。

佛陀招呼了阿難，這一句話就有警覺的意思。就是，阿難，你應當了知這前面十種識陰的魔境。這當中佛陀在訶責的時候是分兩部分訶責：

第一個，是訶責前面八種外道的邪見，叫做「中途成狂，因依迷惑」，先訶責這一部分。就是說，你本來應該是正念真如，你也應該去順從我空法空的真如，那麼怎麼在中途生起這種斷常種種的邪見呢？這個邪見是怎麼生起的呢？

佛陀做一個總結說：「因依迷惑」。邪見還是我們自己這個迷惑不覺的心生起的。這個地方很重要！你不能說，欸，因為我看到這件事情啊，它引誘我的。不能這樣講。外境是被動的，諸位要知道，外境永遠是被動的，你有主動權。別人刺不刺激你，是他決定的；你要不要起煩惱，是你決定的。

過去有人在一本書上說，印順老法師講一些思想，大家不同意，就「打倒印順」。慈航菩薩提出這個觀念，打倒印順。印順老法師提出一個方法不



錯，他說，打不打歸你，倒不倒歸我。這個高明啊。因為外境你沒辦法決定，打不打我沒有辦法決定，但是倒不倒我決定。我自己不迷不取不動，你打不倒的。

所以這個地方，佛陀很清楚地告訴我們，一個人會起顛倒，你自己要負責，你自己顛倒嘛。這是第一個。

第二個訶責，「於未足中，生滿足證」。這個地方是佛陀對二乘聖人的訶責。對於還沒有圓滿菩提，就生起這種得少為足之想，這個也應該要加以再鼓勵鼓勵。

【1801】為什麼有魔境呢？

「皆是識陰用心交互，故生斯位。」總而言之，這個都是在整個第八識的用功當中，所謂的真妄交攻當中，而產生這十種差別的魔境。先把這個魔境的理由講出來。

出現魔境的理由只有四個字，就是真妄交攻。你不修行就沒有魔境。一個人要沒有修行，他什麼事都沒有發生，他一輩子就是這樣貪圖五欲的快樂，把福報享盡，直到死為止，他的內心當中什麼事都沒有。

這個魔境，什麼叫魔境？就是你有用功才有魔境。沒有用功的人，他的心就是順從妄想。為什麼有魔境呢？因為我們的心皈依兩個東西，一方面想要順從善根，又心存妄想，就在那個地方猶豫不決，這個事情就出現了。

眾生頑迷，不自忖量，逢此現前，各以所愛先習迷心，而自休息，將為畢竟所歸寧地，自言滿足無上菩提，大妄語成，外道邪魔所感業終，墮無間獄，聲聞緣覺，不成增進。

總而言之，在整個魔境當中，之所以會墮落，都是因為我們一種堅固的迷惑；而我們在整個過程當中，不知道去迴光返照，去找回到我們的真如，找回到我們最初的發心。在整個十種魔境現前的時候，我們每一個人在解讀魔境的時候，都是依止過去所愛著的因緣，就是過去生的習氣來迷惑我們止觀的內心。比方說有些人他喜歡空觀，他因地當中看《般若經》看很多，他進入到第八識的時候，他肯定執著斷滅見，這是喜歡空觀的人；喜歡假觀的



人，喜歡唯識的人，他進入第八識的時候，他就容易執著常見。在第八識不常又不斷的過程當中，各有所愛。

這是怎麼回事呢？就是先習迷心，過去的習氣來迷惑我們止觀的內心，那麼在這個地方產生安住，產生休息，把它當作自己究竟的皈依處，就自己認為已經滿足無上菩提了，就不用再增上了。那麼如果是前面八種呢，這個外道的邪見就很可能會依止這個而產生大妄語，自己成就涅槃、成就佛道了等等。這個都是成就外道邪魔之所招感。那臨命終的時候，因為大妄語的過失而墮入無間地獄。這是前面八種的邪見。後面兩種，聲聞緣覺，因為這樣子而不能夠成就，對於無上菩提就不能繼續增進，變成得少為足了，偏空涅槃。

【1802】佛陀如何勸勉我們？

汝等存心秉如來道，將此法門，於我滅後，傳示末世，普令眾生覺了斯義。無令見魔自作沉孽，保綏哀救，銷息邪緣，令其身心入佛知見，從始成就，不遭歧路。

所以佛陀勸勉我們，我們應該要存一種大悲心，來秉持大乘的如來之道，將這個楞嚴法門，這個辨別邪正的法門，在佛陀滅度之後，而傳示於末法，這個魔強法弱、是非不明的末法當中。那麼普令修習止觀之人，都能夠覺了這十種魔境的差別的異相，不要被自己的邪見之魔主宰而自己造作罪業，自己沉溺在自己的痛苦當中。什麼叫「自作沉孽」呢？因為你到了行陰跟識陰，天魔都不能干擾你了，是你自己挖了一個坑，你自己跳下去的嘛。

「保綏哀救，銷息邪緣。」這個「綏」就是安定。保護安定這個修行的內心，來哀救修行之人，消除心中的邪見顛倒，使令他的身心世界能夠證入佛陀中道的知見當中，從始至終能夠圓滿成就圓通的功德，而「不遭歧路」（外道二乘的歧路），而直趨涅槃之城。

【1803】每一個人發了菩提心、開始真正修行的時候，要不矛盾、不掙扎，就不是在修行，為什麼？



這個地方，佛陀在訶責過失的時候，先講出過失的原因，再講出對治的方法。說我們為什麼會有魔境呢？簡單講就是真妄交攻。我相信，每一個人發了菩提心、開始真正修行的時候，他內心一直很矛盾，這個很正常。你要不矛盾、不掙扎，你就不是在修行。為什麼呢？

這個經典講很清楚嘛！一個是我過去所愛著的習氣，我很想這樣做；第二個是我們今生修學佛法，佛陀教誡我們，我們聽聞佛法所栽培的善根。那可好了，心中永遠兩個聲音：很想這樣做，不可以；很想那樣做，它不同意。我們就是經常這樣真妄交攻嘛。

世間人他活得很快樂，因為他的內心是統一了，他就完全地用百分之一百的心去放縱；聖人也很簡單，聖人他用百分之百的心安住在聖道。最困難的就是這個過程最困難，有煩惱也有善根，有善根又有煩惱，這個就是真妄交攻。這個時候，這個色受想行識，就在我們心猶豫不決、腳踏兩條船的過程當中，這個五陰魔境就全部顯現出來。這個五陰魔境的過程就是這樣。所以有人說《楞嚴經》是照妖鏡，就是這個意思。它把五十陰魔全部講清楚，讓你看過一遍。

【1804】對治魔境方法只有一個，就是不迷不取不動！

那麼這個魔境生起是真妄交攻，那怎麼辦呢？佛陀在本經當中的方法只有一個，就是不迷不取不動。你不要亂動，不要輕舉妄動。你一亂動，你就完了。不是風動，不是幡動，永遠是仁者心動。你心一動，你就前功盡棄了。

所以你看我們在修學過程當中，起跑點很多人跑得很快，但是最後的終點你不一定達得到，這個過程很重要。不是說你一開始很用功就怎麼樣，你這個過程很多事情要處理的。你內心世界，我講實在話，煩惱不會放過你的，它不會投降的。你要對治它，它也不是簡單的，它肯定要跟你反抗。但是有一個好處，達妄本空，知真本有，它沒有實體。我們最大的優勢是，我們所作的戒定慧是稱合本性，我們是真實體性的，它只是一時顛倒所成的。

無明煩惱最怕什麼？煩惱有一個天敵，就是時間。你要不動，它就消失



掉了，它怎麼能夠跟你這樣耗下去呢？它哪有時間呢？煩惱是一種情緒化嘛，你看它是生住異滅。因為它不稱合本性，所以它起來的時候，你一旦不隨順它，它就消失掉了。煩惱最大的天敵就是時間，它禁不起時間跟它耗的，你要不動它就消失掉了，你連對治都不要對治了。你要一動你就完了，它要的就是你動，那事情就沒完沒了。

所以你看佛陀，我們要慢慢體會這個六字真言，不迷不取不動。那麼這六字真言的主要的道理來自於哪裡呢？它的理論基礎來自於「達妄本空，知真本有」。因為你沒有實體，我敢跟你耗下去！我的戒定慧是從我的真如本性流露出來的，是有真實體性的。這個地方，我們前面花了很多很多的時間來講，七處破妄、十番顯見，妄想是本空的，真如是本有的，所以我們要知道，我們是真實的，它是虛妄的。你不要怕它，而且你不要去跟它在那個地方對治。你只要做一件事，不迷不取不動。當然不迷是最重要，你一顛倒你就完了。

那麼這一段等於是把整個煩惱生起的原因跟對治的方法說明了。

【1805】什麼才是正確的修行法門？

辛二、結正

- 法門殊勝——如是法門，先過去世恆沙劫中微塵如來，乘此心開，得無上道。
- 識盡根融——識陰若盡，則汝現前諸根互用。
- 頓超諸位——從互用中，能入菩薩金剛乾慧，圓明精心，於中發化，如淨瑠璃，內含寶月。如是乃超十信、十住、十行、十迴向、四加行心、菩薩所行金剛十地，等覺圓明。
- 圓證佛果——入於如來妙莊嚴海，圓滿菩提，歸無所得。

我們看第二段，結正。那麼應該怎麼辦呢？什麼才是正確的修行法門？先結示正確的修學因果。

如是法門，先過去世恆沙劫中微塵如來，乘此心開，得無上道。

這個首楞嚴王三昧的法門，我們把這個法門分兩部分：第一個是因地的正念真如，以不生滅心而修學所有的三昧，就正念真如；第二個，過程當中



遇到任何的魔障，記得不迷不取不動。就是這兩個法門，第一個正念真如，第二個成就三不。

那麼這兩個法門是怎麼來的呢？是要有傳承。是過去世當中恆沙劫的微塵如來，都是依此法門，而得心開意解，入佛知見，乃至於成就無上菩提。這個法門不只是釋迦牟尼佛這樣做，「此是微塵佛，一路涅槃門」，十方諸佛都是這樣走過來，沒有一個例外的。沒有一個人修行不順從真如，不保持不迷不取不動的，沒有一個人這樣子，都是這樣子做的。

【1806】你那個識陰能夠窮盡，有什麼功德相？

識陰若盡，則汝現前諸根互用。

這個講他的功德相。假設你那個識陰能夠窮盡，你能夠在整個第八識當中把它雜染的因果這一部分破壞了，以我空法空的真理開顯清淨的因果，這個時候六根互用。這個我們講證得圓通法門。在階位當中古德的判教，諸根互用是什麼階位呢？圓教的初住，就是破無明證法身，就是別教初地。

從互用中，能入菩薩金剛乾慧，圓明精心，於中發化，如淨琉璃，內含寶月，如是乃超十信、十住、十行、十迴向、四加行心、菩薩所行金剛十地，等覺圓明。

那麼這個圓教初住他的功德是怎麼樣呢？

在六根互用當中，他能夠等入菩薩的金剛乾慧地。我們講到這個乾慧有兩種：一個是初步的，從乾慧到十信、十住、十行、十迴向；一個是金剛心以後又重複再回到乾慧，這個是金剛後心的乾慧，那這是等覺菩薩的境界了。

這個地方我們解釋一下，為什麼圓教的初住他的觀行力等同金剛乾慧呢？這個是講本質是相同。因為圓教他入了真如三昧的時候，他是一入一切入，一證一切證，一修一切修。你不能夠說，哦，我的真如跟你的真如不同，你的真如比較圓，我的真如比較不圓。沒有這回事情。

諸位！你看天台宗的判教，六即佛它怎麼判啊？六而常即，即而常六。從理觀上是六而常即，雖然是有圓教的理即佛，名字位的、相似位的、觀行



位的，但是他所觀的理是一致的，六而常即。這個地方是約理觀來說，圓教初住位的菩薩觀照真如的時候，他的理觀等同金剛乾慧。當然事修不同，那個福德資糧完全不同，但是理觀是相同。

那麼他理觀是什麼呢？「圓明精心」。「圓明」指的是他能觀的智，「精心」是他所觀的理。他就是以一心三觀而照了現前一念心性，以如如智照如如理，這一部分是等同金剛乾慧的。

「於中發化，如淨瑠璃，內含寶月。」在整個理智相應當中，他能夠「發化」，就是他能夠從初住直接轉入金剛等覺後心的妙用。這個我們前面講過了，在理觀這一部分是相似的。就好像一個清淨的瑠璃寶，內外透徹，內含光明的寶月。這個瑠璃寶內外透徹，指的是所觀的理，也就是我們講的現前一念心性，或者講真如，所觀的理性。內含寶月就指的能觀的智慧，空假中三觀。三觀去照一念心性，一念心性又具足三觀，以如如智照如如理，如如理還契如如智，

如是能夠超越別教的十信、十住、十行、十迴向、四加行心，而等同於整個菩薩的金剛三昧。這個十地當中，乃至於能夠等同於等覺的這個圓明，就是他的一心三觀的智慧叫圓明。所以這個地方，圓教初住是等同於等覺菩薩的，在理觀方面是等同的。

入於如來妙莊嚴海，圓滿菩提，歸無所得。

最終他就能夠證得佛陀的「妙莊嚴海」。這個地方是就修德來說，他能夠成就無量功德的果海。在性德方面，他是「圓滿菩提，歸無所得」。哪有什麼得？你只是怎麼樣？「但復本時性，更無一法新。」我們只就是把我們原來的佛性恢復起來而已，哪有什麼得不得？

【1807】我們性德是具足，跟佛相同，但是修德這是我們要用功的！

不過這個地方，這段經文倒是講出了兩個觀念，就是我們修行，這個本經當中：第一個是「本來具」的，你不要修行的，你只要做一件事情，你相信它的存在，然後順從它就好，這「本來具」；第二個，「熏習成」，你要用功的，這一部分是可以修來的。這個本來具我們叫性德，就是我們的真如本



性，清淨本然，周徧法界，這一部分是你不要去修，你只要相信它，順從它就好。第二個是空假中三觀，用空假中三觀來照了現前一念心性，這個空假中三觀是要修來的。

我們講「何期自性，本自清淨」這句話，那這樣講，在本經當中凡夫的清淨跟佛的清淨有什麼差別呢？

我們從這一段經文就看得出來有差別。凡夫的清淨，只是一個清淨的琉璃寶，裡面沒有光明，被黑暗罩住。就是我們只有性德，沒有修德，我們這個清淨叫素法身，在一念清淨心當中，很多很多虛妄的無明妄想，籠罩在清淨心當中。佛陀的心清淨，是那一念清淨心當中多了一個寶月，多了一個光明，他有修德。差在這裡。所以我們性德是具足，性德這一部分跟佛是相同的，但是修德這是我們要用功的。

這一段等於是說明整個修學當中，就是稱性起修、全修在性，就是性德跟修德兩項的操作。佛陀做一個總結。

【1808】這五十種魔境，是十方諸佛過去的修行的經驗

戊三、結勸欽誨遵修

- | | |
|------|---|
| 遵循傳承 | — 此是過去先佛世尊，奢摩他中毗婆舍那，覺明分析微細魔事。 |
| 善知魔境 | — 魔境現前，汝能諳識，心垢洗除，不落邪見。陰魔銷滅，天魔摧碎，大力鬼神褫魄逃逝，魑魅魍魎無復出生，直至菩提，無諸少乏，下劣增進，於大涅槃心不迷悶。 |
| 勸修護持 | — 若諸末世愚鈍眾生，未識禪那，不知說法，樂修三昧，汝恐同邪，一心勸令持我佛頂陀羅尼咒，若未能誦，寫於禪堂，或帶身上，一切諸魔所不能動。汝當恭欽十方如來，究竟修進最後垂範。」 |

我們看第三段，結勸欽誨遵修。

佛陀對我們的教誨，以及弟子們應該要怎麼去奉行。

此是過去先佛世尊，奢摩他中毗婆舍那，覺明分析微細魔事。

這不要說十種，其實在整個五十種陰魔的魔境當中，欸，釋迦牟尼佛，您怎麼知道這五十種魔境呢？佛陀講出傳承。就是，過去十方諸佛在修習圓頓止觀當中，他們依止覺明的始覺智慧判斷出來，在定中所觀察出來。這個



意思就是說，這五十種魔境，是十方諸佛過去修行的經驗，經驗之談，過來人的經驗。

【1809】魔境現前，你能清楚地知道它是虛妄境，而順從真如，那有什麼好處呢？

魔境現前，汝能諳識，心垢洗除，不落邪見。陰魔銷滅，天魔摧碎，大力鬼神褫魄逃逝，魑魅魍魎無復出生，直至菩提，無諸少乏，下劣增進，於大涅槃心不迷悶。

這個地方講到我們在對治五陰魔境當中的功德，先講破惡跟生善。

五十種魔境現前，假設我們能夠清楚地知道它是虛妄境，你知道這是虛妄的：我今天要遵守真如本性，我不能再順從妄想了，我要順從真如了。你只要能夠生起這樣的觀照，那有什麼好處呢？

「心垢洗除，不落邪見。」一方面能夠調伏煩惱，因為煩惱，你一旦不順從它，它就完了；你也不會落入邪見當中。那麼這樣子，你自己的五陰魔境慢慢地消滅。內魔消滅，當然外魔不起。魔王再怎麼厲害，他也不能強迫你。我們之前講過，魔王頂多就是在前面挖個火坑，在火坑上面擺很多鮮花，很多漂亮的東西，要你去跳。但問題是你自己要去跳他才有辦法，魔王不能把你推下去，他沒有那個能力啊。

所以說，我們內心的魔境消除了，天魔自然摧碎。這個天魔指的是魔王波旬，乃至於大力鬼神（這個是魔王的眷屬），就「褫魄逃逝」。這個「褫」就是奪取。他的氣魄就消滅了，就逃逝了。為什麼呢？因為邪不勝正嘛。你正念真如，你在光明當中，他在黑暗當中，他黑暗怎麼敢去跟你光明抗拒呢？

「魑魅魍魎」，這個是更小的鬼神，當然更不敢出聲。魔王、大力鬼神、一些諸小鬼神自然消失掉，因為你心中有光明。直至無上菩提，所有的功德都不會缺少，都能夠具足。即使是下劣的二乘種性之人，也能夠在正念真如當中，慢慢地增長大乘善根，而趨向於大般涅槃，永遠不會有任何的迷惑產生。這個地方是破除邪見顛倒而增長善根。

這個是講到本經的功德。



【1810】末法眾生障深慧淺，對這個止觀法門不是很清楚，恐怕會墮入到魔障當中，佛陀教了什麼方法，讓諸魔不敢動你？

看最後的結勸。

若諸末世愚鈍眾生，未識禪那，不知說法，樂修三昧，汝恐同邪，一心勸令持我佛頂陀羅尼咒，若未能誦，寫於禪堂，或帶身上，一切諸魔所不能動。汝當恭欽十方如來，究竟修進最後垂范。

假設在末法當中，眾生去佛久遠而且自己障深慧淺，那麼這個修行人他不能夠完全地通達大乘的一心三觀，什麼叫做稱性起修、全修在性，他不知道；而且他也不能夠完全明白佛陀所說的五十種陰魔的法門，這個過程當中哪一個地方有火坑，你要小心，他也不知道。但是這個人也不簡單啊，他有善根，他喜歡修學止觀三昧。但是他對這個止觀法門不是很清楚，過程當中哪一個要小心，他也不知道。那「汝恐同邪」，恐怕會墮入到魔障當中。那怎麼辦呢？

佛陀說那有個方法。你既然什麼都不知道，就好好的持楞嚴神咒。或者，長水大師說，你就持咒心也可以。假設你也沒辦法持誦，怎麼辦呢？就把這個咒寫在禪堂或帶在身上，「仗此咒力」，因為這個咒有金剛藏菩薩的加持，魔王也不敢動你。

【1811】圓教的真正發心是依不生滅心為本修因

總而言之，汝等應當欽奉十方如來真實的教誨，能夠究竟地修學首楞嚴王三昧。這個是佛陀最後的最圓滿的正確的軌範，修學軌範。

我們過去學很多的止觀，比方說唯識止觀、四念處止觀，其實這樣的止觀都在枝末上對治煩惱。本經的特點，它是從你煩惱的根本，從你的不生滅心下手。你把煩惱的根斬掉了，其他的那些剩餘的勢力，你就比較好處理了。

所以你看天台宗的十乘觀法，第一件事情就真正發心。他那個真正發心不是說，我要眾生無邊誓願度，不是這個。他發起不生滅心。圓教的真正發心是依不生滅心為本修因的，他是真實地仰信真如佛性在凡不滅在聖不增，心佛眾生三無差別，從這個地方發心修行。因為我有真如佛性，所以我應該



怎麼樣？順從它，念念順從真如。

【1812】阿難尊者為斷除最後剩餘的疑惑，生起哪三個疑問？

丙二、更斷餘疑 分二：丁一、疑問；丁二、答釋

我們看最後一段，丙二，更斷餘疑。

到這個地方佛陀講得差不多了。你看前面的破妄顯真，會四科 融七大，把四科七大融入一心真如，然後講到正助二行、二十五圓通，乃至於五十種陰魔，整個過程都講得差不多了。佛陀最後在斷除剩餘的疑惑。這當中分兩段：第一個疑問，第二個答釋。前面的五十種陰魔，它本來就分兩科：第一個正明禪境，第二個更斷餘疑。

丁一、疑問 分三：戊一、領前法；戊二、騰三問；戊三、總請答

我們看丁一，疑問。

疑問當中分成三段：一，領前法；二，騰三問；三，總請答。

戊一、領前法

先看阿難尊者領受佛陀所說的五十種陰魔的法門。

阿難即從座起，聞佛示誨，頂禮欽奉，憶持無失，於大眾中重復白佛。

阿難尊者完全聽完了佛陀講的五十種陰魔之後，他可以說是非常的歡喜，也非常的受益，所以他以感恩心身業頂禮，而且意業當中來遵奉而憶持不失，把這整個過程的法門憶持不失。那麼這個時候，在法會當中就白告佛陀。

戊二、騰三問 分三：己一、問陰本妄想；己二、問併銷次第；己三、問詣何為界

再看第二段，騰三問。這個「騰」就是生起，他生起最後的三個疑問。哪三個疑問呢？第一個問陰本妄想，二問併銷次第，三問詣何為界。

己一、問陰本妄想

第一個問，五陰為什麼就是妄想呢？

如佛所言，五陰相中五種虛妄，為本想心，我等平常未蒙如來微細開示。

這第一個問，說佛陀啊，您在本經當中說，這個五陰的差別相，是五種



的虛妄相，都是我們的妄想所成。但是我親近您老人家這麼久，佛陀講那麼多的觀念，講中觀、講唯識，佛陀頂多是講五陰是因緣所生，它的本性是畢竟空，頂多講五陰是因緣生。怎麼說是五陰是妄想呢？您過去都沒有提到這個觀念，那現在怎麼會提到呢？那就提出這個問題。

己二、問併銷次第

又此五陰，為併銷除，為次第盡？

說這個五陰要消除的時候是一併，就同時消除，還是要一個一個，先破色陰，再破受想行識？是要一個一個消除，還是同時消除？這第二個問。

己三、問詣何為界

第三個，問詣何為界。

如是五重，詣何為界？

那麼這個五陰的相狀，它們彼此間的區分到底是什麼？比方說色陰，是從什麼到什麼？比方說我們講淨律學佛院，那麼淨律學佛院到底從什麼範圍到什麼範圍，這個範圍之內都叫做淨律學佛院？離開這個範圍就不是淨律學佛院？它有個範圍，五陰亦復如是。那麼色陰它的範圍是什麼？受陰的範圍是什麼？要把這個界限釐清。

提出這三個問。

戊三、總請答

我們看戊三，總請答。

惟願如來發宣大慈，為此大眾清淨心目，以為末世一切眾生作將來眼。

他請佛陀來做一個回答。惟願如來依止心中的大悲心，一方面為整個法會大眾作清淨智慧的依止，更一方面，為末法的障重眾生作將來的正法眼藏。一方面加被當時的眾生，一方面加被來世的末世眾生。

【1813】為什麼五陰本是妄想呢（一）？

丁二、答釋 分二：戊一、正答所問；戊二、結勸傳示

我們看丁二的佛陀回答。佛陀回答當中分兩段：第一個，正答所問；第二個，結勸傳示。



戊一、正答所問 分三：己一、廣答陰本妄想；己二、超答詣何為界；己三、追答併銷次第

那麼佛陀正式回答阿難尊者的請問。這當中有三段：一，廣答陰本妄想；二，超答詣何為界；三，追答併銷次第。

己一、廣答陰本妄想 分三：庚一、總明；庚二、別示；庚三、結成。首先先廣泛地回答五陰本是妄想。這分成三段：一總明，二別示，三結成。先總明。

庚一、總明

佛告阿難：精真妙明，本覺圓淨，非留死生及諸塵垢，乃至虛空，皆因妄想之所生起。斯元本覺妙明真精，妄以發生諸器世間，如演若多迷頭認影。

為什麼五陰本是妄想呢？佛陀就說，我們眾生的本來面目是精、真、妙明——精純而不夾雜；真實而不虛妄；而且是妙明，具足無量的功能德用。

「本覺」，它具足無量的智慧德相；「圓淨」指的是周徧法界。我們一念心性具足這五種的功德，精、真、妙明、本覺、圓淨。

這五種功德，是一種真實的功德，所以它「非留生死及諸塵垢」，它不可能永久地停留在生死當中，停留在煩惱塵垢當中，不可能永久的。

「乃至虛空，皆因妄想之所生起。」所以，這個真實的東西它本來沒有五陰的。沒有五陰是怎麼生起呢？是妄想生起的。「乃至」，就是說，不要說五陰，五陰還是有相狀的，他說乃至於這種無相的虛空，都是妄想所生起。

所以，我們從這個地方就可以推論，「斯元本覺妙明真精」。這個「斯」指的是什麼呢？這個五陰的相狀。它的根元就是，在我們本覺妙明真精之心當中「妄以發生」，就一念的妄想的啟動，才產生這麼多的依正二報的世界。

這種情況，就好像演若達多迷頭認影。佛陀前面說了，演若達多他起來的時候，他也不看自己的頭，他不摸摸頭，他看鏡子的影像，結果它這個鏡子很模糊，他看不到頭，他就認為說他沒有頭。意思就是說，你不要老是看外面的鏡子嘛，你自己摸一摸你就知道了嘛。就是說，他只去認鏡中的影像，而不去認他自己的真如本性。這個影像指的是五陰的假相，而忽略了真如本



性。

【1814】為什麼五陰本是妄想呢（二）？

妄元無因，於妄想中立因緣性，迷因緣者，稱為自然，彼虛空性猶實幻生，因緣自然，皆是眾生妄心計度。阿難！知妄所起，說妄因緣，若妄元無，說妄因緣，元無所有，何況不知，推自然者？

事實上，五陰的生起是根本沒有原因的，只就是一念的妄想而生起的。那佛陀為了要從眾生的妄當中開顯真實，所以安立了因緣。也就是說，佛陀是為實施權而說因緣法，所以因緣法是為實施權。

外道迷於因緣而說自然，那更是顛倒。連因緣法都不究竟了，何況是自然呢？那麼彼無相的虛空呢？它尚且是真實的心中一念的妄想所生的，更何況是五陰呢？

所以，因緣、自然這兩種教法都是眾生虛妄的計度所產生的。因緣是佛陀的方便教法，但它是不究竟的。諸法因緣生，這句話是不圓滿的，應該說諸法是由妄想所生，才是比較圓滿。諸法是指有漏之法，所以這個一切法都是我們眾生的妄想之所創造。

所以，「阿難！知妄所起，說妄因緣」。佛陀為了使令眾生了知這個五陰是虛妄之法，所以只好說五陰是因緣所生，這個只是針對人天二乘的根性而說的。

「若妄元無，說妄因緣，元無所有。」實際上，能生起五陰的妄想根本是無所有的，更何況是由妄想所生的因緣之相呢？更是了不可得。你看，五陰是妄想所生的，而這個妄想根本就沒有原因，那你說五陰還有嗎？「何況不知，推自然者？」何況是那些愚癡的外道還把它當作自然呢？意思就是說，連因緣生都不究竟了，何況是自然呢？

是故如來與汝發明五陰本因，同是妄想。

所以總而言之，從圓滿的教法當中，五陰是妄想所生。

【1815】你這個觀念清楚了，你《楞嚴經》就沒白學了！



這個觀念，我們把它做一個總結好了。佛陀說法，他不是對什麼人都講一個法，他不是。他是對不同的人講不同的法。不同的法，這當中有權法跟實法兩種差別。

權法就是方便。比方說有些人沒有大乘善根，他的思考模式一定要產生對立，要麼就是對，要麼就是錯。那沒辦法，佛陀只好說諸法因緣生。那是怎麼回事呢？那是依止虛妄相而說的。

比方說你看大海，大海本來很清淨，突然間風一吹，撞到石頭產生水泡。這個水泡本來是沒有嘛，它本來就是一念的妄動才有這個水泡嘛。但是你跟他講說沒有，他也沒辦法接受。好，那就有吧。那這個是什麼呢？那是很多因緣嘛。因為有風的因緣，又去撞到石頭，所以就變成水泡。

佛陀在講這個因緣法的時候，他是假設很多的因緣而創造了五陰，說因緣生嘛。說這水泡有沒有？它有它的假名假相假用，當然是有，不能說沒有，這個是佛陀依止虛妄相而說法。但是依止真實義來說法的時候，佛陀講話的口氣就不一樣，這個水泡本來就沒有。達妄本空，知真本有，就是大海，哪有水泡呢？

到《楞嚴經》說水泡是沒有的。欸，您前面說水泡是因緣生。那是為了方便說嘛。所以你要知道，究竟義的話是當體即空，但是方便教法裡面是說諸法因緣生。到了究竟義，諸法是本自清淨，本來無生。

所以諸位要把這兩個觀念釐清楚。在方便當中我們安立了因緣生；到究竟義的時候，一切法本自無生，本自就是清淨，本自無生。

諸位你要慢慢慢慢知道這個，到了《楞嚴經》《法華經》《華嚴經》的時候，它就不再講諸法因緣生了，直接從無生當中去建立一切法，就是直接契入一心真如。因為在因緣生當中，你頂多破妄，不能顯真。你說這個水泡是由風吹、碰到石頭，就有這個水泡，你這個講的很表面，沒有把大海的本質講出來。但是講諸法無生的時候就把大海講出來。其實你要顯真，不是破妄而已。你要顯真，把真如本性顯出來，才能夠直下承當，才能夠順從真如，從真如當中開顯無量的妙莊嚴海，功德海。



所以到本經的時候，不是說要你去斷惡修善而已，不是這樣子那麼簡單，它要你承當「自知我是未成之佛，諸佛是已成之佛，其體無別」，你要承當這件事情。《楞嚴經》這一關你沒有衝過去，後面的《法華經》《華嚴經》你根本就走不過去了，那要顯妙用。你連承當真如你都不敢承當，你怎麼修法華三昧、修華嚴三昧？那是要顯莊嚴的，那顯妙用。

《楞嚴經》，它的觀念就是「達妄本空，知真本有」，告訴你，妄想不是你的主人，它是來掛單的，你不要相信它。你說我煩惱很重，你不能說那煩惱就代表你，那是一時的生滅因緣，你不能說你煩惱很重，不然你拿出來看看？

所以，在《楞嚴經》當中，佛陀一而再再而三地強調，我們的本來面目是清淨的，妄想只是怎麼樣呢？一時的風吹草動。你不要當真，它不真實的，大海當中偶爾生起水泡，它不能代表大海，大海還是大海。

這個觀念諸位要記清楚。你這個觀念清楚了，你這個《楞嚴經》就沒白學。達妄本空，知真本有。你能夠承當，對你以後念佛、持咒、修六波羅蜜有很大的加持力。

迴向

願以此功德，莊嚴佛淨土。

上報四重恩，下濟三塗苦。

若有見聞者，悉發菩提心。

盡此一報身，同生極樂國。

妙法蓮心學院 版權所有

歡迎各方免費流通，若有轉載請注明出處。請勿用於商業盈利。

Copyright © mflx.org All rights reserved.

官方網址: <https://www.mflx.org>

信箱: info@masterchingche.org

【YouTube】<https://www.youtube.com/c/淨土教觀學苑>

【Facebook】<https://m.facebook.com/www.masterchingche.org/>