

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



天台教觀綱宗 講記

【淨界法師主講】

天台《教觀綱宗》講記 006

目錄

【49】	你怎麼才能知道一部經是專門對治什麼病的？	1
【50】	你用什麼方法離開娑婆世界，這會影響你未來的成佛道路！	4
【51】	淨土宗發願為什麼要加上「迴入娑婆度有情」？	9
【52】	我們目標要遠大，修行要務實！	12
【53】	為什麼佛陀開出了藏通別圓四教的差別？	18
【54】	你一句佛號念起來，放下身心世界就是大布施了！	20
【55】	《法華經》跟《華嚴經》有什麼差別呢？	23
【56】	你得到圓教的道理，所培養的善根生生世世都會跟著你！	25
【57】	你最好在解決生死問題時，把成佛之道考慮進去！	32

6.天台《教觀綱宗》006

丁二、教觀歸趣

【49】你怎麼才能知道一部經是專門對治什麼病的？

請大家打開講義第十一頁，我們看丁二的教觀歸趣。

天台教觀所要表達的意思，是當我們在受持一部經典或者修習一個法門時，要緊的是能夠掌握佛陀的真實義，就是「我今見聞得受持，願解如來真實義。」但是我們現在瞭解佛陀真實義很困難，因為現在到了末法時代，有法無人，我們看到的是最後經典結集的結果，但是我們沒有辦法看到佛陀當時說法的過程。我們現在能看到的是佛陀滅度後，經過大菩薩們結集的《金剛經》、《楞嚴經》等經典，但是這些經典當時是什麼因緣講

出來的，沒有人知道。所以智者大師從《法華經》的思想，提出了八教的思想：化法四教，化儀四教。透過八教，你就可以還原佛陀當時說法的情況。

他首先把法門分成淺深，藏、通、別、圓次第，在表達上又分成頓、漸、秘密、不定。所以有了這個八種法的操作，你拿到一部經典，你就知道這部經典從內涵上，屬於藏、通、別、圓哪個教。如《金剛經》從內涵上，它的判教屬於般若系，通教。《金剛經》在講空性時是直接了當的，是頓教法門。但是頓裡面，也有一些不定的，比方說，它講無住生心，雖然它的當體是空性，但是它講「應無所住而生其心」，就隱隱約約有妙有的味道，所以它也含有不定的內涵在裡面。也就是說，有些人讀了《金剛經》以後，他可能會從空出假，而轉向法華涅槃；有些人讀了《金剛經》，

也可能走入偏空涅槃。

《金剛經》在化儀四教裡面，有頓法，有不定法，但是沒有漸教法，我們看不出來《金剛經》有講到苦諦的思想，它直接開顯空性。但是隱隱約約地為整個心性中道的思想也作了布局，也放了圓教的思想在裡面。所以除了它的當體是通教以外，也有不定的味道在裡面，不是決定的。法是有很多彈性的，秘密就是有很多彈性，大者見大，中者見中，小者見小。

當你拿了一部經典你就可以為它判教，從化法四教、化儀四教，就可以判教了。就是為什麼佛陀講一切法空，後面又講妙有，你就知道這部經它的當機眾是通教的菩薩，但是有些通教的菩薩又具足圓教的善根，佛陀也放了一些圓教的法在裡面當配套。天台的判教就是這樣判的，你就知道每一部經典在整個佛陀一代時教它的定位是什麼，它的化法的判教在哪



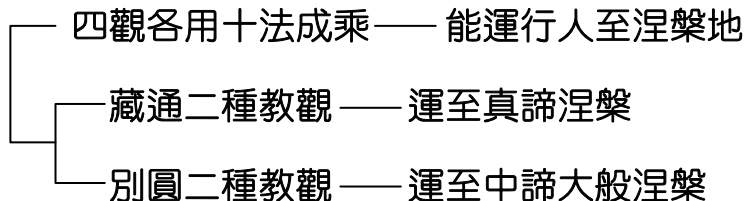
裡，它的表達的方式是什，這兩個合起來你就知道：喔！這部經典的「藥」是專門對治什麼病的，吃了以後哪些病會好，會往哪一個方向引導，它的調伏引導是怎麼回事，你就很清楚了。

【50】你用什麼方法離開娑婆世界，這會影響你未來的成佛道路！

前面是把整個天台的教觀是怎麼判教的，做一個大綱的說明。

我們再看它最後的旨趣，它的歸趣、目標。

我們把它念一遍。



這四種觀法，藏、通、別、圓四教，就是析空觀、體空觀、次第三觀、一心三觀，四種觀法都有它的十法成乘，它有十種次第。後面會說明次第三觀是怎麼修的，體空觀怎麼修的，每一個觀法都有十種次第，十種次第而成就乘，而成就到彼岸，使令行人到達涅槃之地。

總而言之，這四種觀法都可以達到不生不滅的，沒有煩惱，沒有罪業，沒有老病死的清涼地。當然這個涅槃地，它有淺深差別，什麼叫涅槃地，在以下繼續說明。說藏通兩教的教觀是偏空的涅槃，就是這個涅槃裡面，沒有生命現象，這個人就消失了，沒有正報的身心，沒有依報的國土了。如果你根據別圓兩教的教觀，他離開三界以後，不但了分段生死，他還有正報的莊嚴，依報的莊嚴，還有生命的妙用，這個地方就講到空性的道理。

這個空性非常關鍵。一個人怎麼從三界出來的，這很關鍵。諸位！你

怎麼離開三界的，這個影響到你後面的道路。你有三種方法離開三界，「三乘共坐解脫床」，這是《法華經》的話，說聲聞人、緣覺人、菩薩都是成就空性的，所以法華會上舍利弗尊者、目犍連尊者起大疑惑說：為什麼我們都修空性，同樣離開了三界，我們阿羅漢只能夠在山中打坐，等著入涅槃，啥事也幹不了，文殊、普賢他們卻能夠到十方世界，示現八相成道，代佛轉法輪，這就很奇怪了！我等同入法性，為什麼有這麼多的差別？

所以在《法華經》的意思就是，如果你的修行是長遠布局，不是這麼短見，不要急急忙忙地趕緊先離開三界。以後再來後悔，你不如先搞清楚，用什麼方法離開三界。不然到時候後悔來不及。

在《法華經》的思想，天台教觀有三種方法離開三界，會有三種不同的結果，我簡單說明一下。

第一種，離開三界是從無常離開的。你離開三界的理由三界我受夠了，給我太大的壓力，太痛苦了，從無常而契入空性。

第二種，離開三界是從因緣。因為三界就是假的東西，它沒有真實性，所以我沒有必要去攀緣三界，「因緣所生法，我說即是空」，它是跟因緣借來，「因緣和合，虛妄有生；因緣別離，虛妄名滅」，所以我就把三界給放下了，因緣性空而離開三界。

第三種，是從心性。因為本來就沒有三界，「何期自性，本來清淨」，既然本來就沒有三界，我幹嘛要攀緣呢？就離開三界了。

三種觀法，這三種思考模式會影響到你後面的路怎麼走。當然，諸位注意！不是絕對的，它也可以兼修，但是你要注意你的安住，就是你經常的主修很重要，注意你的根本法門。

在天台的思想，它的權實二法也不是那麼絕對。比方說，你的根本法門，你之所以放棄三界，是因為認定心性裡面本來就沒有三界，那是自己多事，一念攀緣，自己找麻煩找來的，所以一念的迴光返照，當體放下，從心性的觀察而離開三界，你的主修是這個。但是你針對某種粗重的煩惱，從對治義你也引用《阿含經》的思想來加以對治，這個是可以的。但是你很清楚，修這個法時，只修其法而不產生執著，不產生法執，這是可以的。你在沒有執著的角度拿藏教的法當一時的對治，這個不會影響到你的種性。但是，如果你是一昧執取從苦諦這樣一路修上來，那你的種性就變成這樣了，你一定會先到偏空涅槃去，待一段很長時間。

在法華思想是：你是坐什麼車子離開三界的，你用什麼思考模式讓你離開娑婆世界，這會影響到你後面的路是很快成佛，還是你必須要產生一

些延遲，產生一些障礙，然後再成佛，這很關鍵！

【51】淨土宗發願為什麼要加上「迴入娑婆度有情」？

有位禪師，他讀《法華經》上說，「諸法從本來，常自寂滅相」，這句話是擺明了講空性，三界本來是空的，寂滅相。他就向他的上師提出一個疑問：「諸法從本來，常自寂滅相」，那為什麼我有眼耳鼻舌身意呢？我有生命存在，我可以吃飯，還有山河大地的活動，這是怎麼來的呢？他師父說：去去去，我不與汝道。我不跟你講。禪宗是不跟你講話，讓你自己去體悟。它認為我跟你講了以後，塞住你的悟門，你就不想去思考了。

禪宗認為不能告訴你答案，我們顯教的東西，答案講太多了。禪宗它不告訴你答案，你就要自己去找。那麼這個人，他從冬天開始打坐，到了

春天，打坐時突然間一念之間相應了。他就跟師父說：我懂了！他也講一個偈頌，他說：諸法從本來，常自寂滅相，春到百花開，黃鶯鳴柳上。這個人不簡單！他從寂滅相悟到了妙有。他說諸法雖然寂滅相，但是春天到了的因緣，溫暖的因緣讓百花開了，讓黃鶯開始活動了。這個人有大乘善根，他在空性裡面悟到不空。所以種性就很重要了。

你看淨土宗，我們講，「願生西方淨土中，九品蓮花為父母，花開見佛悟無生」，為什麼後面還要加一句話「迴入娑婆度有情」？諸位！這句話非常重要！諸位！請你注意！你現在開始所發的願，一定影響到你未來的因緣。願如果發錯了，要馬上改，因為時間久了，它在你心中會產生一個痕跡。你現在覺得無所謂，反正不就是離開娑婆世界嗎？諸位！那是千差萬別啊！離開娑婆世界以後，你後面的成佛之道怎麼走呢？所以，為什

麼因地要圓滿就在這裡。

就是說，因為你不斷地用錯誤的思想、願力讓你離開了三界，但是你這種錯誤的思想，卻烙下一個錯誤的痕跡。諸位！法執比煩惱障還難對治，因為它沒有對錯，但是影響到你的胸量格局。它不像煩惱障很粗重，每一個人都可以知道它的躁動性，它的過失相，法執它沒什麼過失，但是你發錯以後，胸量狹小個性卑劣，怎麼講你都聽不進去，那慘了！你成就功德莊嚴就很難了。也就是說，成佛，我們現在必須要做兩件事：第一個遠離過失；第二個成就功德。但是你這個過失是怎麼遠離的很關鍵。你用一種很極度的、斷滅的角度去遠離過失，你後面成就功德就很難了。

所以，你最好剛開始起步成佛的時候，就走對道路，一次到位。不要說我走錯了，然後再來迴小向大，你這不是折騰嗎？而且你再走回來，那

是一條非常辛苦的道路。

所以研究《法華經》的人，就是說，既然是同樣的精神體力，同樣的拜佛，同樣的念佛，你為什麼不一開始就把願發好？你也沒什麼損失嘛。你現在烙下一個錯誤的痕跡，以後還要去掉，尤其法執是很難去掉的，因為你當初就是靠這個思考模式離開的，當初就是深深讚歎這個法門殊勝，結果你現在從這個法門離開，到時候就自相矛盾了。所以為什麼教觀會產生這麼多的差別？法門真的是有權實的不同，有究竟跟不究竟的差別。

丁三、結顯權實

【52】我們目標要遠大，修行要務實！

我們再看丁三。怎麼樣操作能夠權實圓滿，結顯權實之間，達到權實

不二？我們看藕益大師的總結。

- 藏通別三，皆名為權。唯圓教觀，乃名真實。
- 就圓觀中，復有三類：一頓、二漸、三不定也。
 - 為實施權——則權含於實
 - 開權顯實——則實融於權

這個經文很重要，它把前面的權實二法做一個總結。

在整個化法四教當中，藏通別三教，這個是一時的方便，佛陀只是對治某一種眾生的煩惱而開顯的，但是什麼是佛陀的真實義呢？圓教的一念心性，本來清淨，本來具足的一心三觀是佛陀的真實義。

也就是說，如果今天佛陀跟我們一起生長在這個世間，佛陀是怎麼看這個世間的，就是佛的知見是什麼？如何開示悟入佛的知見？就是說，佛陀您現在不要管我們需要什麼，您以前說話都是為我們需求，請您現在把眾生的需求先拿掉，到底您老人家是怎麼想的？這就是開權顯實了。現在您老人家到底想說什麼話，請您直接說了。

佛陀就說：圓教是我要開顯的，一切法都是你的心性變現出來的。佛陀要講的話就這句話而已。但是講這句話，很多人沒辦法接受，佛陀只好說，因為業力變現的，因為阿賴耶識變現的，因為怎麼樣……所以他講了很多話，其實這個都不是佛陀的本意。如果你問佛陀的內心世界，他只有一句話，就是「應觀法界性，一切唯心造。」注意你的心態，因為你用什麼心態來學法門，會影響到你最後的結果，這個就是佛陀的本意了。

所以這很關鍵！站在圓教的角度，你可以修三種觀法，就是說，理論可以圓滿，但是事修可以緩慢。你看圓教也沒有說，你一定要頓修三觀，也可以漸修，也可以一輩子修空觀，都可以；你也可以一輩子都厭離娑婆，啥事也不幹。但是你不能不發菩提心，你只要心態有這個作願就可以，至少保住你的種性。

因此願菩提心跟行菩提心是有差別的。就是說必須悟的是圓教的道理，但是起修的時候要務實。目標要遠大，修行要務實，所以它就必須有次第觀法，你甚至於可以先修四念處都可以。你說我三界煩惱粗重，愛取太粗重了，可以的，但是你在觀四念處時是怎麼想呢？你觀想時，用如夢如幻的不淨、苦、無常、無我，對治我心性裡面的小汙點，對治我心性中像小水泡樣的那種貪愛的煩惱，你如果是站在一念心性的角度來對治煩

惱，這時它不影響你這個車乘的種性。你也可以不定，或修大或修小，今天修圓頓止觀，明天修次第止觀，乃至於後天修四念處都可以，也可以變來變去稍作調整，頓、漸、不定都可以，但是你的思考模式，還是圓教的思考模式。你整個心性的安住點，必須要在一念心性，關鍵在這裡！

當我們操作權法時，權含於實，權法也沒有離開心性，廣修方便法門；但是你會歸到一念心性時，觀想一切法即空、即假、即中，安住一念心性，這兩個沒有衝突。

所以，得到整個天台判教時，你的操作首先要分成根本跟枝末。根本法門你就必須很計較了，差之毫釐，失之千里，這影響到種性，不能開玩笑。稍微一點差錯，你成佛的時間，得付出百千萬劫的代價。所以根本法門「安住」，你依什麼為住，這個很關鍵！你住錯了，那就是法執了。安

住必須要心性，但是對治跟調伏可以善巧。枝末法門，你喜歡拜懺就拜懺，喜歡持咒就持咒，喜歡念佛就念佛。

在大乘佛教裡面，有些東西是很嚴格的，這是根本法門，蕩益大師說的是定盤星。你這個定位一錯，那你越走越遠。遠方的定位要精準，但是下手要務實。所以你掌握理觀要圓滿，事修則隨緣。那麼你就掌握整個佛陀的真實義了，佛陀就是要你這樣子。在對治上你有見思煩惱，當然要用藏教的法門來對治；你有所得的攀緣心很重，當然要修空觀。但是修空觀，修四念處時，你要知道用如夢如幻的法藥對治你心性裡面如夢如幻的煩惱影像，也是不失你一念心性本來清淨本來具足圓教的觀法，法法銷歸心性，但是又不妨礙事修，權實不二就是這樣操作的。

乙二、詳辨五時八教觀法分二、初、總說。二、別釋。

那麼前面等於是一個綱要的說明，現在我們就來詳細地把五時八教教法跟觀法，做一個說明。分二，總說跟別釋。

丙一、總說

【53】為什麼佛陀開出了藏通別圓四教的差別？

先看總說，看第一段。

良由眾生根性不一
致使如來巧說不同

且約一代，略判五時。

這個地方，藕益大師說，佛陀出世的本懷，是要開示悟入佛的知見，講到一念心性本來清淨本來具足，使令一切眾生發菩提心直趣大乘，既然

佛陀的本意是這樣，那麼為什麼他開出了藏通別圓四教的差別呢？

蕩益大師說，因為眾生有這個需求。眾生學佛時，是帶著他的根性來學佛的。這個根性就是他在三界流轉裡，他自己生命的經驗跟遭遇。遭遇的過程當中，他有他的思想模式，這個「性」就是他的習性，「根」就是增長，他這種習性是不斷地在數數地攀緣，數數地廣大，所以這種根性已經不可改變了！連佛陀都改變不了，佛陀只好恆順眾生。這就是為什麼佛陀講出那麼多的差別。

佛陀本來只有一佛乘——想要讓眾生成佛——那麼簡單的概念，但是因為「良由眾生根性不一，致使如來巧說不同，且約一代，略判五時。」一代，按照一般的說法，釋迦牟尼佛三十成道，八十入涅槃，就是說法五十年。按照釋迦牟尼佛這五十年的說法，我們把它以五時來含攝。

前面的八教，是講到佛陀說法的內涵跟時機；這個地方是佛陀講教法的次第。

【54】你一句佛號念起來，放下身心世界就是大布施了！

先看第一個華嚴時。

華嚴時，正說圓教，兼說別教，約化儀名頓。

華嚴時，它不是代表《華嚴經》，當然《華嚴經》一定是華嚴時。華嚴時就是華嚴部，比方說《華嚴經》，比方說《梵網經》，只要合乎華嚴概念的都是華嚴時。

為什麼這個時段的經典叫華嚴時？因為它談到一佛乘的因果。「華」

就是成佛之因，六度是「華」，以六度之因「華」；那麼「嚴」是講到一佛乘之果，成就諸佛萬德莊嚴之果，所以它等於是大談一佛乘的因果。

它的化法四教，「正說圓教，兼說別教。」《華嚴經》的內涵有兩塊：有圓教跟別教。它的理論、修學是根據圓教一心真如開顯出來，是圓融無礙的；但是它修證的功德，講到初地、二地、三地……，它是次第的。因為它是暢談成佛的果地功德，當然是要有次第。雖然圓融不礙行布，雖然它的心性同樣是一念心性，但是心性的開顯有淺深差別。同樣月亮，有初一的月亮，有初二的月亮，雖然月亮的本質相同，但是它的亮度不同，所以也有它的次第差別，就兼說別教。

那麼約化儀，它是頓教。《華嚴經》只為大乘善根、準備好的人而宣說，它不施設方便的。所以你看古德說，「演大教，說華嚴。塵剎海，現

寶蓮。」佛陀成道以後，《華嚴經》是怎麼宣說的？是現千丈的盧舍那身，直接為根熟的菩薩宣說六度法門、快速成佛的法門。但是小乘學者在座，在《華嚴經》上說，「有眼不見盧舍身，有耳不聞圓頓教」，小乘人在聽的時候，是如盲如聾，根本聽不懂，也看不到佛陀的身色。

所以小乘的學者在華嚴會上是完全空過了，因為佛陀在華嚴會上的布局是這樣：他成佛以後，先把準備好的人趕快度化，因為不能再等了。這些人生生世世親近十方諸佛，到了釋迦牟尼佛，早就準備好了，佛陀只要稍微點他一下，他就能夠往上，所以佛陀直接宣說大法。

《華嚴經》這個法門，簡單地說就是事事無礙。舉個例子。蕩益大師說：一句佛號具足六度萬行，這個就是華嚴的思想。說你一句佛號念起來，放下身心世界就大布施了，因為你布施的目的，就是對治貪心、培養捨心。

你念佛能夠放下，從一念心性的角度，你已經成就布施的功德。一句佛號念的時候，惡念不起，就是大持戒。所以《華嚴經》，它每一個法門都講互含互攝的。

在我們以前的觀念，布施就是布施，持戒就是持戒，但到華嚴會上，不是這樣講。你要法法銷歸心性。你修一個法門，可以同時具足一切法門。所以為什麼有些人，他布施得到來生的果報不但富貴，還莊嚴，還能夠成就尊貴？因為他就懂得《華嚴經》的思考模式。諸如此類，凡是事事無礙的都是華嚴。

【55】《法華經》跟《華嚴經》有什麼差別呢？

《法華經》跟《華嚴經》有什麼差別呢？不一樣了！諸位！《華嚴經》

是頓教，《法華經》叫做會漸歸頓。《華嚴經》是偏重佛陀果地的功德，是為根熟菩薩直接宣說的；《法華經》是為凡夫宣說的，就是成就成佛的因地，這個人還是凡夫，但是他心態應該做什麼樣的準備，才能夠快速成佛。所以《法華經》偏重在一佛乘之因，雖然它也講因果，但是偏重在因；《華嚴經》也講因果，偏重在讚歎佛陀果地的莊嚴。所以不讀華嚴，不知佛的富貴，就這個意思。《華嚴經》跟《法華經》不太一樣。

我們讀《華嚴經》只有隨喜讚歎的分。你看，「一身復現刹塵身，一遍禮刹塵佛。」

你在拜佛時，觀想你的身體變成無量身體，然後每一個身體又供養無量的佛，那不得了了！這都是華嚴的概念了，《華嚴經》的概念，事事無礙，一即一切，一切即一，那麼只要是這方面的思考，都列入華嚴時。讚

歎佛陀的功德，強調事事無礙，一個法含攝無量法，無量法入一法。當然我們對這個法門只有隨喜讚歎。《華嚴經》我們一般人很難做到，要利根人，上根人。

我們今天先講到這裡。因為《華嚴經》它是一個重點，後面就是佛陀開始把千丈的盧舍那身收起來，現出丈六的比丘相，開始陪著眾生成長，透過阿含、方等、般若、法華教化眾生，因為佛陀把根熟的菩薩度完以後，面對的就是生死凡夫了。我們下一堂課再說明。

今天講的有沒有問題？請說。

【56】你得到圓教的道理，所培養的善根生生世世都會跟著你！

【學員提問】師父慈悲，弟子想問，修圓教的菩薩所成就的智慧，萬

一他沒有往生到淨土的話，他這個智慧有沒有隔陰之迷？他再輪迴時，怎麼樣處理這個智慧？

【師父開示】好的，他當然有隔陰之迷，他萬一臨終出了差錯，就無法往生。當然往生以後，那不得了了！這種人一往生，佛陀是直接講一佛乘，他直接證得八地，就是花開見佛悟無生。

這個無生就有大小差別了，小乘的無生、圓教的無生、別教的無生，所以他一旦往生，那就不得了了！圓教人一往生，他後面走的路，叫師子奮迅三昧，很快地超越一般人。萬一這個人沒往生，他有幾種情況：可能他有煩惱；可能根利遮重。但是他的善根不會失掉。

諸位！善根不會失掉的，因為他這個道理悟了就悟了，但是他有隔陰之迷。不過只要有人稍微提醒他，比方說六祖大師，他就送柴火到員外家，

聽到「應無所住而生其心」，他就開悟了，一句話就開悟了，善根深厚。但是他沒有聽到之前，的確也不知道。所以如果成就這種善根的人，跟一般人不太一樣。就是說，他如果沒有遇到佛法，跟一般人一樣就是醉生夢死。但是這種人只要一聽到以後，他會頓悟，因為圓教人他的特點，是頓悟、頓修、頓證。

我們舉一個例子。比方兩個人都很放逸，都抽菸，一個人一天都要抽十根香菸。這個受過圓教熏習的人，他一旦悟道理以後，他第二天就把十根菸戒了。有些人是修藏教法，他可能說那沒關係，我今天抽十根，明天抽九根，後天抽八根，有些人因為他必須 step by step（一步一步），必須慢慢來，因為他的根性就是這樣子。

所以圓教的人，一旦學佛以後，他的壞習慣改得很快。就是說兩個人

的心，一念心同樣陷在粗重的煩惱障、業障，但是他從裡面跳脫出來的速度不一樣，就是坐的車子不一樣。

所以你得到圓教的道理，生生世世你就是一個固定的種性了。如果你是得到一個堅定的理解時，這個種性已經成立了；但是你如果帶有疑惑，那不算，你沒有真正瞭解，好像這樣，又好像不這樣，那你這個種性沒有成立，你還是不定種性。那你來生，就看你遇到誰。遇到大乘人算你幸運，你要遇到小乘人那也沒辦法。但是如果你種性已定，那你只要聽到一個小小的法，乃至於聽到藏教的法，都足以啟發你大乘的思想，因為佛陀的教法，都有秘密跟不定。

所以圓教的人，他要讀到《金剛經》通教的法，就能夠悟到一心真如。因為佛陀很多法它是互含互攝的，因為佛陀在講法時經常施設很多秘密、

不定放在裡面。

就是說，萬一這個人是圓教根性的，但是這個法的當體是別教的或通教的，但是也沒關係，你只要把它學完，大者見大，小者見小，中者見中。因為佛陀說法，他往往會考慮到，可能有些圓教的人在聽，所以他就每一部經都還有放一些秘密跟不定在裡面，受益不同。

總而言之，你智慧善根是不會失掉的，永遠不會失掉的，除非你沒有聽懂。所以你修學智慧是最划得來，因為你修福報，福報花完就沒有了，你造了善業生到天上去，享受一時的快樂，做了一場美夢，下來以後，啥都沒有了，重新開始。

但是，諸位！你培養的善根生生世世跟著你。同樣的業障深重，同樣的煩惱粗重，你會比一般人超越得快。所以你看很多人，他以前是非常放

逸，一覺悟以後不得了！那是判若兩人。合理地推論，他的根性絕對不是藏通的根性，至少是別教圓教的，所以他反轉得很快。

諸位你看看，蕩益大師講到《觀經》的下品下生，這種人不簡單，我簡單講一下《觀經》的下品下生。從他今生來看，他造五逆十惡的重罪，這個業障是非常重的，當然臨終時地獄的火會現前，因果法爾如是。但是這個人，還不是在佛堂，是臨終時聽到善知識的開導，在這種兵荒馬亂、內憂外患時聽到這個法，馬上啟動他的善根，起大慚愧，然後轉地獄的火成金蓮花，馬上提起佛號，把這個地獄的業轉成淨土的業。諸位！你覺得這個人怎麼樣？不簡單吧？我們有點看不上下品下生，其實他不是一般人。

你看善導大師判教，他說上品是遇大凡夫，大乘善根，福慧雙修的；中品是遇小凡夫，小乘根機的；下品他是造罪凡夫——他沒講他的根性，

沒有說他是小乘，他說下品是造惡凡夫，但這個人肯定是大乘善根的。所以善導大師補充說，他今生造惡，但是過去生是深厚的大乘善根，才能夠在臨終的那一剎那改變過來，就像這架飛機已經要撞山了，他馬上把它拉上來。所以諸位！罪業煩惱會讓我們墮落，但是善根會讓你在墮落中產生反轉。當然我們不造罪是最好，因為你沒有必要去經過這個危險過程。

有人問黃念祖老居士說，為什麼有些人要十念，有些人一念呢？黃念祖說，是善根不同，有些人一念就夠了，他一念提起來就已經現成「厭離娑婆，欣求極樂」；有些人他必須要經過十念的相續，他的心態才能夠跟厭離娑婆，欣求極樂到位。同樣一句佛號，因為你的心理素質不同，所產生的效果肯定不同。

【57】你最好在解決生死問題時，把成佛之道考慮進去！

諸位！我們學圓教一定要注意，圓教不能離開權法，不能忽略對治法門，要不然就是我們同參道友常戲論的：你要是圓教離開了權教，那就不是圓教，變橢圓形了，就不是真的圓教了。所以你看蕩益大師怎麼說？「為實施權，則權含於實；開權顯實，則實融於權。」天台宗從來沒有說圓教可以離開權教的，沒有這樣講。沒有說理觀可以離開事修的。

我們意思是這樣，根據法華跟天台的思想，你要走成佛之道，現在一開始就必須做好規劃，你不能病急亂投醫，反正我先離開三界再說，你不能有這種概念。也就是說，先離開三界，成佛的事以後再說，你把成佛之道分成片段，對你是非常不利的。你花同樣的精神體力，在娑婆世界這幾十年你可以做得更好。如果你的思想更圓滿，一開始就到位不是很好嗎？

為什麼要把成佛之道分成這麼複雜的一個因緣？就是說，從現在開始，雖然我們急迫的問題是解決生死問題，但是你最好在解決生死問題時，也把成佛之道考慮進去。如果你有這種思考對你是非常有利的，因為你遲早要成佛的，你越早規劃對你是越好。

《法華經》，佛陀四十八品中講了二十八品，在告訴你為什麼要成就圓教的思想。不成就圓教的思想的後果，他舉了很多例子。反正你遲早要走，晚走不如早走，結論就是這樣。所以在十方佛土中，只有一乘法。如果說有真實的阿羅漢，一個人他成就阿羅漢以後，就沒事了，就不跟人家往來了，當然你成就阿羅漢沒關係，那是你個人的選擇。關鍵是阿羅漢是假的，「但以假名字，引導於眾生。」就是說沒有一個人永遠做阿羅漢的，所以你還得出來，還得面對緣起法。不是說滅色取空，沒有這回事情，那



天台教觀綱宗

是暫時的。既然你以後還要處理，那你為什麼不現在就一次到位呢？因為根本就沒有真實的阿羅漢可得。「十方佛土中，唯有一乘法，無二亦無三。」所有的東西，生天是假的，做阿羅漢也是假的，所以我們遲早要成佛，那你最好是一次到位，就這個意思。

好，我們先講到這裡。

向下文長，付在來日。迴向！