

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。  
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



# 天台教觀綱宗 講記

【淨界法師主講】



## 天台《教觀綱宗》講記 012

### 目錄

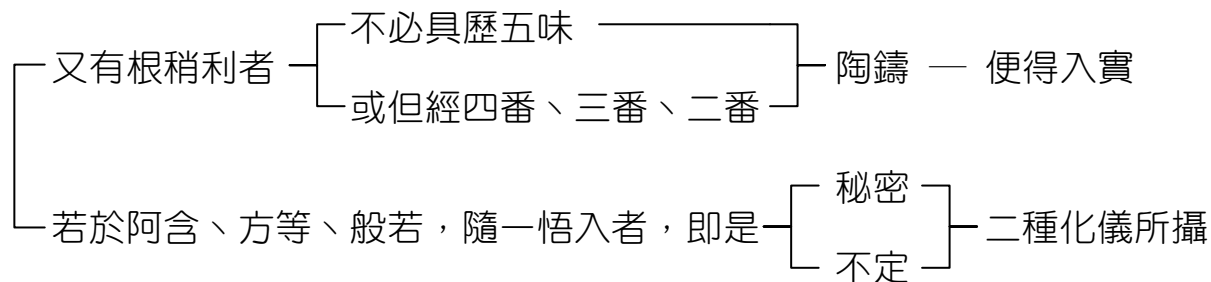
- 【115】「方便有多門，歸元無二路」，方便與歸元，我們應該先注意哪一個呢？ ..... 1
- 【116】為什麼有人可不必經歷五時教化而回歸到一念心性？ ..... 5
- 【117】為什麼法華會五千人自甘退席？ ..... 7
- 【118】為什麼回歸心性的回家路，有人很快，有人卻歷盡滄桑，關鍵在哪裡？ ..... 10
- 【119】緣起性空跟一念心性的空性，有什麼差別？ ..... 13



【120】	什麼叫頓教部？什麼叫頓教相？.....	18
【121】	信解——生佛體同，你跟十方諸佛同一個心性！.....	21
【122】	行——性修不二，歷事鍊心，站在一念心性的角度來修習萬法！	23
【123】	發起一念清淨的菩提心，你就成就成佛的因種！.....	26
【124】	為什麼我們當下憶念佛陀，當下就具足佛陀的功德？.....	27
【125】	在修行中，我們應該怎樣操作頓漸？.....	29
【126】	菩提心真不真，有沒有什麼檢測的標準？.....	36

## 天台《教觀綱宗》012

### 己二、明稍利隨時得入



【115】「方便有多門，歸元無二路」，方便與歸元，我們應該先注意哪一個呢？

請大家打開講義第二十一頁，我們看己二、明稍利隨時得入。

蕩益大師在《彌陀要解》講一個很重要的概念，提醒所有淨土宗的行者，他說：「方便有多門，歸元無二路。」學佛它有兩個概念：一個是方便，一個是歸元。我們到底應該先注意哪一個呢？

按照天台教觀的判教概念，你要先重視究竟的目標，不能把所有的生命都用來處理你短期的目標。就是說，所有的人一開始就要想到成佛的問題，不管你只修人天福報，還是只追求二乘的涅槃，或者你只是先求生淨土，這些都是方便。不管你今天成佛之道是怎麼走的，你第一站要去哪裡都不管，請你一開始走的時候就想好，你總有一天要成佛，你必須站在成佛的角度來修人天善法，站在成佛的角度來求生淨土。

也就是說，你必須要先找到成佛的正因，必須找到跟十方諸佛同一個體性的一念心性，而不是帶有很多你個人生命經驗的妄想來學佛。你的人

生經驗給你的影像，按照佛法來說都是錯的。

諸位！你不可能沒有經過大乘佛法的學習，就有一種跟佛陀同樣一個因地的心性！你頂多成就辟支佛，如果你都不學教理的話。當然求生淨土也有可能，那得看你的善根深厚。就是說，有些人他一句佛號提起來，有強大的信心，他靠事修的信心就能夠衝破妄想，得到彌陀的感應，這種人也是有，但是末法時代不多。因為現代的人妄想都很重，要有一些方便來調伏。

不管你怎麼走，你可以在成佛之道有很多的過程、規劃，但是你在走之前一定要考慮，你跟佛陀是不是走在同一條道路——佛乘的道路上。先把這條道路調整好了，你才可以開始走，否則到最後，你是重走也不對，調整也不對，你就很被動了。叫你重走，當然心不甘情不願，我走了這麼

多劫了；但是不重走，你這個過程的習氣太重，怎麼調都不對，把你調好了，你明天又改變了。

你看阿羅漢，佛陀明明講大乘法，他聽了歡喜，回去以後，照樣觀一切法空，好樂涅槃習氣又出來；佛陀就把他講一頓，他又出來。就是說，他這種習氣已經是任運的，所以改也不對，重來也不對，當然不可能重來，所以他後半段就充滿坎坷了。

所以我們現在的修學，不能構成未來的障礙。就是說你必須先考慮「歸元無二路」，在你走之前，先認清楚這個道路對不對，先找到諸佛所證、眾生本具的一念心性，先把你的相狀、生命經驗的影像通通撥開，還它本來面目，這第一個。從這樣的一個心態當中，你再來修習任何契機的法門，應該用這一種態度。

## 【116】為什麼有人可不必經歷五時教化而回歸到一念心性？

我們看己二的「明稍利隨時得入」。

這種人——除了前面的定性聲聞種性外，他過去還有一些大乘的善根，比方說舍利弗尊者，他雖然學習小乘法，但是他過去有學習過大乘的善根，這種夾帶大乘善根的聲聞人根器就比較利了。

我們看他是什麼情況。

又有根稍利者，不必具歷五味，或但經四番、三番、二番陶鑄，便得入實。

若於阿含、方等、般若，隨一悟入者，即是秘密、不定二種化儀所攝。

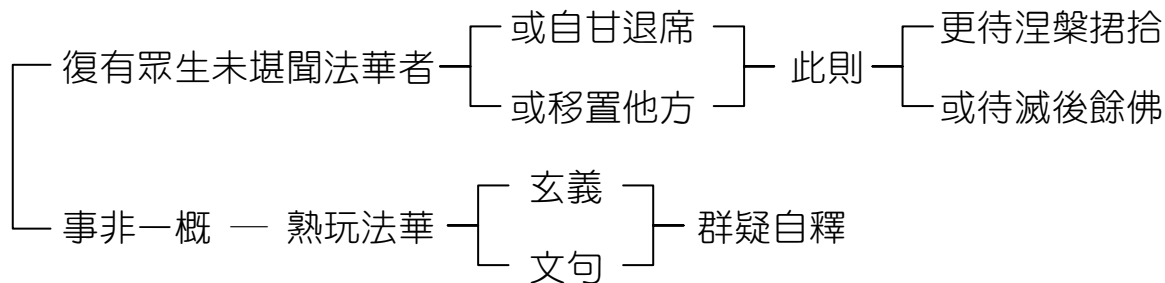
有一種人善根比較深厚，所以他不必要經過五時的這種過程，他可能經



過四時、三時或者兩時的陶鑄，就可以回歸到一念心性，就能夠擺脫法執的執取。比方說，他經過阿含以後，就可以直接入法華；或者他從方等過程就可以入法華；或者他到了般若會上，隨時可以入法華，就是秘密、不定兩種化儀所收攝。

就是說，佛陀一旦知道，這個人可以入一念心性了，佛陀就開始為他說《法華經》，讓其他人暫時聽不到，這個就是生在佛世有這個好處，他能夠用秘密跟不定兩種教法教化你。

### 已三、明未熟更待後教



## 【117】為什麼法華會五千人自甘退席？

我們再往下看。

復有眾生未堪聞法華者，或自甘退席，或移置他方，此則更待涅槃摺拾，或待滅後餘佛。事非一概，熟玩法華玄義、文句，群疑自釋。

這是第三段說「未熟更待後教」。這種人他的大乘善根連聲聞人都不如，

實在是太差了。差到什麼分上呢？「或自甘退席，或移置他方。」

第一種情況，自甘退席。就是說，佛陀在講《法華經》時，這些五千比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷已經來到法華會上了，佛陀進法華會上的時候，他是入一種無量義三昧，並沒有馬上說法，他在等待時機，結果這五千比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，突然間起煩惱，就不聽了。他們離開以後，佛陀才正式講《法華經》。

就是說，這些人根本就不適合聽《法華經》，因為法華會上，你不聽則已，聽到《法華經》的人，沒有一個人不開示悟入佛的知見。佛陀明明知道這五千人是不適合聽的，所以佛陀暫時地入三昧，等待他們自己起煩惱，讓他們先離開，然後佛陀再宣說，這叫自甘退席，這第一種情況。

第二種，移置他方。這是《華嚴經》上說的，說佛陀在兜率天要來到

人世間之前，佛陀有一個動作，佛陀派淨居天的天王來到人世間宣布，他提醒獨覺說：釋迦牟尼佛即將出世，你們在喜馬拉雅山的這些獨覺聖人，你們有兩個選擇（獨覺當然沒有學佛法，他是「春觀百花開，秋睹黃葉落」，從外境的生滅而成就了獨覺的果位。）：第一個，你要願意作佛陀的弟子，就繼續留著；第二個，要不願意作佛陀的弟子，就請你們入滅。所以很多獨覺就入滅了。不可思議，佛陀要出世，他們竟然先走。所以眾生也是有各式各樣的。

這兩種人就是過去生大乘善根的栽培非常不夠，「此則更待涅槃摺拾，或待滅後餘佛」，可能等到《法華經》講完以後，這些退席的人可能到了涅槃時再摺拾。這個摺拾，就是拾起掉落地上的這些稻穗。在法華會上沒有度化的，到了涅槃再度化；或者等到釋迦牟尼佛滅後，其他佛陀出世再來

教化。

### 【118】為什麼回歸心性的回家路，有人很快，有人卻歷盡滄桑，關鍵在哪裡？

所以眾生成佛的因緣，是很難一概而論的。你深入研究《法華玄義》、《法華文句》，群疑自釋。就是說，眾生一念的清淨心——這種清淨是沒有智慧的清淨心，是帶有黑暗的清淨心——然後就一念的妄動，開始各自攀緣，有些人攀緣財，有些人攀緣名，有的攀緣女色、攀緣身體等等，就是一念妄動以後就變成眾生。

遇到佛陀以後，必須要回家，因為眾生找不到家了，忘知來時路，就是離家出走了。那麼回家的路，有些人是很快找到，比方說六祖大師，就

在一念之間回家了，回家以後他成佛就很快了；有些人回家的道路是歷盡滄桑。

我們讀天台教觀，關鍵在哪裡呢？就是你的善根很重要！一般來說，事修不影響你回家的道路，不影響你成佛。比如說，你拜懺，拜法華懺，拜大悲懺，這個從回家的概念來說，沒什麼差別。我們不能夠從事修來論斷這個人成佛的快慢，但是你的思想素質很重要，就是善根力，尤其是出世的善根。

所以從整個成佛之道來看，你的人天善根怎麼樣，這個不影響成佛，但是，你怎麼離開娑婆世界，這個很重要！你看它的判教，出世的善根，它不把人天乘判進去，因為人天乘你喜歡名利，這個不影響你善根，但是你怎麼離開娑婆世界的，就是空性的法，這個就很重要了！

我們簡單介紹一下，你有三種選擇，三種思考離開娑婆世界。

第一個，最不好的方式，就是從無常、苦空無常的執取而離開娑婆世界。無常苦空沒有錯，但是你因對娑婆世界是一種堅固苦諦的執著而離開娑婆世界，這個人的後遺症最嚴重，因為你對因緣法是極度地排斥。而所有波羅蜜的成就，都沒有離開人世的因緣，所以從無常切入的這種空性的執著，是最麻煩的。

第二個，直接從「因緣所生法，我說即是空」，從緣起性空。因為它是因緣生，娑婆世界是借來的，它是緣起的，你跟善業借來的，你會快樂；跟罪業借來，你會痛苦。所以既然是假的，我想沒有一個人會追求天上的彩虹，因為它是假的，暫時的，所以從空性的角度——因緣性空而離開娑婆世界，這個人好一點。

第三個，最好的，是從心性的角度，一念心性本來清淨。本來就沒有娑婆世界，本來沒有生死，那是一念的迷惑，在做夢時出現了生死，你醒過來，一念心性本來沒有生死，從本來沒有生死的角度而了生脫死。

### 【119】緣起性空跟一念心性的空性，有什麼差別？

那麼有些人就問，緣起性空跟一念心性的空性，有什麼差別？

緣起性空在判教叫做通教，通前通後。就是說，當你觀一切法空時，請問你的明了的心性在不在？你觀察身心世界是「因緣所生法 我說即是空」，然後，你空了以後，那個明了的心性有沒有空？

如果連明了的心性也空，那是斷滅，那你就通前，就同於阿羅漢的灰身泯智的偏空涅槃，你把明了的心性也破壞了。如果你觀一切法空，只是



空掉遍計執，沒有空掉依他起，你是空掉心性的那個執取，那個我法二執的執取空掉了，把那個心性裡面的灰塵空掉，但是那個明了性沒有空掉，就是無住，然後生其心，真空妙有，入一念心性中道實相，就差在這裡。

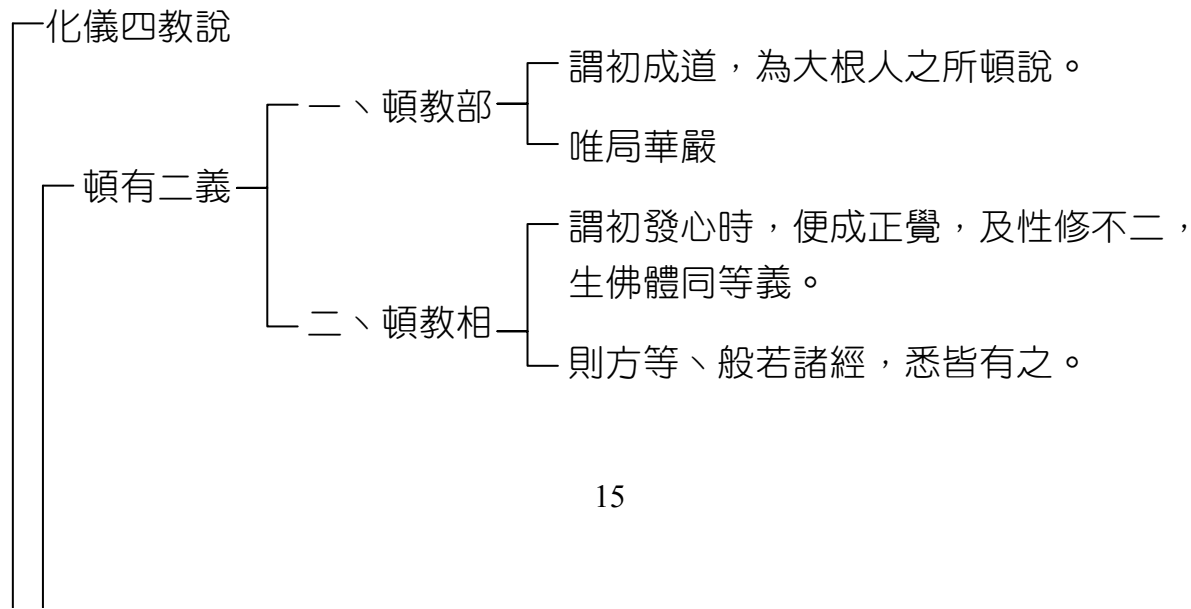
所以你在操作空性時，這個很關鍵！諸位！如果你現在還活在離苦得樂，還在追求人天福報，你根本就沒有什麼善根可言，那就不說了，但是當你開始修空性時，佛法承認你開始有出世的善根了，你在修空性時要注意，你是怎麼修的？比方說，娑婆世界也是這樣，淨土法門也是這樣，你怎麼樣厭離娑婆的？你是用什麼道理來說服你厭離娑婆？這個地方也很關鍵！也就是說，從整個佛法的角度，你必須要先站在實法來操作權法，叫做實施權，是這樣概念。

丁二、辨八教觀法 分二：初、化儀四教。二、化法四教。今初。

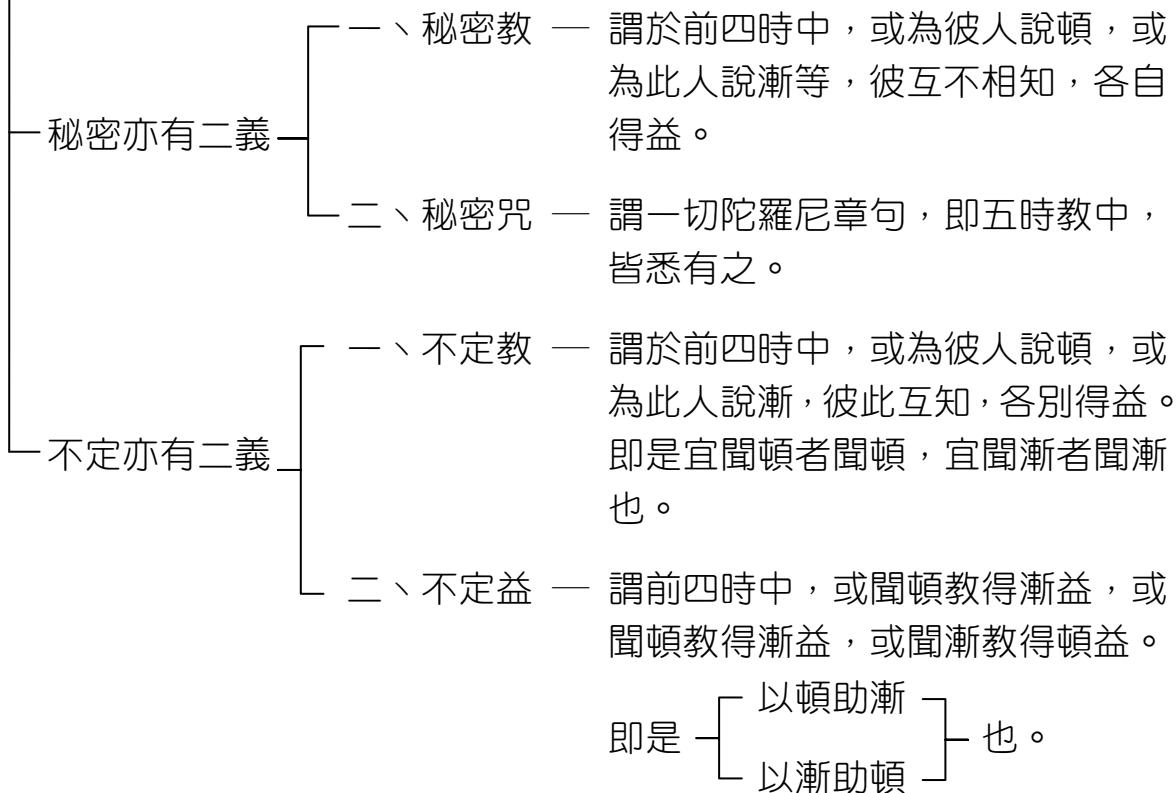
戊一、化儀四教 分二：初、明教相。二、明觀法。今初。

己一、明教相 分四：初、四教自性。 二、部中用教。三、  
頓漸相融。四、兼明秘密不定。今初。

庚一、四教自性







## 【120】什麼叫頓教部？什麼叫頓教相？

我們再看丁二的「辨八教觀法」。

前面的五時，說明眾生在學佛法當中權實的差別，這以下講到八教的差別跟它相應的觀法。這個地方分兩段：一、化儀四教；二、化法四教。

我們先看第一段，化儀四教。

化儀四教當中分成兩段：初、教相；二、觀法。

教相當中分成四段：一、四教自性；二、部中用教；三、頓漸相融；四、兼明秘密不定。

我們先看四教的自性，就是化儀四教的自之體性。

我們先把第一段念一遍。

化儀四教說。頓有二義：

一、頓教部——謂初成道，為大根人之所頓說，唯局華嚴。

二、頓教相——謂初發心時，便成正覺，及性修不二，生佛體同等義。則方等、般若諸經，悉皆有之。

在天台宗講頓跟漸，跟前面的五時不太一樣了。五時是把眾生的根機分出來，眾生的根機真的有權教的，有真實的；有方便的，有圓滿的。一旦談到頓漸的時候，他們都入圓教了，就說你經過前面的五時，你已經入一念心性了，只是說在操作一念心性時，有直接了當跟一種次第的修學。所以一旦講到頓漸時，這個人都已經入圓教根性了。這個是我們要瞭解的

第一個概念。

頓有兩種概念：第一個，頓教部；第二個，頓教相。

頓教部指的是一部經典，某一部的經典，比方說《華嚴經》，叫頓教部，頓教部當然只是《華嚴經》；頓教相是就著經典裡面某一段的經文來說的。

頓教部就是說，謂初成道，為大根人之所頓說，局限在華嚴，就是直接開顯真如本性的思想。這個就是佛陀在初成道時，為大乘善根所宣說的《華嚴經》，沒有經過前面的阿含、方等、般若的過程，直接開展一佛乘思想，這個只有《華嚴經》才有。

頓教相在很多經典都有了。比方說「初發心時，便成正覺，性修不二，生佛體同等義，則方等、般若諸經，悉皆有之。」

## 【121】信解——生佛體同，你跟十方諸佛同一個心性！

我們把頓教相解釋一下，這個我們可能運用得很多。

第一個，信解。我們先看「生佛體同」。生佛體同就是佛陀教化圓教人，先建立一個信解的概念，你先理解而相信。這個信解就是「自知我是未成之佛，諸佛是已成之佛，其體無別。」就是從我們眾生打妄想的心中，把這個妄想的影像先撥開來，回歸到一念清淨的本性。

我們雖然由於妄想產生一種自我意識的概念，我們不可能馬上消除它，但是你可以先跟它保持一個距離，就是不隨妄轉。佛法的意思是說，你沒辦法消滅它，但是你可以從根本上先否定它。佛法認為，因為你肯定它，所以讓它的勢力更大；因為你承認它的存在，默認它的存在，所以它才會這麼強大的勢力。



就是說，斷煩惱之前先否定煩惱的存在，「達妄本空，知真本有」，這是要你做的第一件事情。你要不斷地暗示你自己，「何期自性，本自清淨；何期自性，本自具足。」不管你煩惱有多重，你要每天把心歸零幾次。

我們現在一個大的問題，就是忘知來時路。我們經歷過太多的人生經驗了，而每一個經驗都留下一些影像，然後我們就抱著影像不放，弄得我們認為自己業障深重，最後結果是果然業障深重，這個很麻煩。就是說，業障深重沒有錯，但是你自己不能執著你業障深重。業障要先否定它，就是達妄本空，它不是你原來的東西。

那什麼是你原來的東西呢？你原來的東西，是跟十方諸佛同一個心性。一念清淨的本性，這是你原來的東西。不管你用什麼方式，這種概念是你要建立的第一個概念。

只論本體，不論因緣。就是說，眾生的心雖然業障深重，但是把業障深重撥開來，佛陀的心雖然萬德莊嚴，把因緣所生法的萬德莊嚴撥開來，我們首先要跟佛陀找到一個共同點——就是一念的心性。想辦法跟佛陀先有交集，這是第一個概念，叫做信解。相信你打妄想的心從本性來看，跟佛陀是沒有差別的。這是你要建立的第一個概念。

### 【122】行——性修不二，歷事鍊心，站在一念心性的角度來修習萬法！

第二個概念，行。信解行，「性修不二」，開始起行，歷練了。「性修不二」的概念就是稱性起修，就是站在一念心性的角度來修習萬法，一心萬法。

我們可以舉一個例子。比方說，印光大師有一個弟子，這個弟子是一個做官的，有大資糧的。這個做官的弟子，有一天他來到了印光大師的茅棚，來參訪印光大師。印光大師請他喝一杯水，他喝水後，就把多餘的水倒掉了。印光大師就訶責他說：你有多大的福報這樣折損！

心外求法的人，認為說，這不就是一杯水嗎？你看天下下的雨，浪費的水有多少呢？但是關鍵是你破壞你的心性了。就是從一念心性的角度，你心性出現了一種浪費的漏洞。就是他看到的是你一念心性的盲點，你心裡產生一個影像出來了，所以祖師大德看到的是你一念心性的一個盲點，而不是看到那一杯水。

再舉一個例子。菩薩戒它是先有戒體才有戒相。菩薩戒裡面說，你發了菩提心以後，到了山林當中看到眾生，你要勸他「汝等眾生，發菩提心。」

諸位！你有沒有覺得很奇怪？我剛出家時也覺得很奇怪，你跟他講，說汝等眾生發菩提心，牠是一隻貓，牠是一隻狗，牠聽得到嗎？牠聽得懂嗎？

這有兩層解釋：第一個，從不思議熏習，牠可能有一種善根的熏習。但重點不在這，重點是自性眾生誓願度，因為你看到這個眾生時，諸位！這個眾生在哪裡？他是你心中影像的眾生，而你在受戒時，你對你心中的眾生許下誓願：眾生無邊誓願度，誓斷一切惡，誓修一切善，誓度一切眾生。

你當初發願時，你有面對眾生嗎？你沒有！你是在佛前發願。也就是說，你的所緣境是你心內的眾生、心內的煩惱，你是面對你的煩惱而誓願斷，你面對你自性的眾生而誓願度化。所以不管他聽得懂聽不懂，你必須這樣做才不傷害你的戒體，因為他是你心內的眾生。這就是所謂的稱性起

修，這樣你才能夠產生一種循環：稱性起修，全修在性。產生一種內外的循環，你的性德帶動修德，而修德又加強你的性德。

這個就是第二個階段——性修不二，就是歷事鍊心。我們從最初的住相修行——住相布施、住相持戒，到空性的離相，到了法華會上一心真如時是借相，把相再借過來。但是他借相時不執著，借相來開顯你佛性的功德，這個就是性修不二。

### 【123】發起一念清淨的菩提心，你就成就成佛的因種！

到了第三，初發心時，便成正覺，這個就是「證」。信解行證，一念相應而成就初地菩薩。「發起初心歡喜地，俱生猶自現纏眠。」這句話有兩說，是出自《華嚴經》，「初發心時便成正覺」這句話如果出現在《法華經》，那

又不同解釋了。《法華經》的頓是因地的頓，我們說你發起一念清淨的菩提心，你就成就成佛的因種。這句話在《法華經》，就不能解釋成初地了，就是你發起了清淨的菩提心，就成就成佛的因種。但是如果出現在《華嚴經》，那初發心就成就初地的功德。

我們從這個看它的整個過程，信解行證這個地方，頓教相就是它來自於《華嚴經》，「則方等、般若諸經，悉皆有之。」

### 【124】為什麼我們當下憶念佛陀，當下就具足佛陀的功德？

從頓教相來看，淨土宗也有頓教的思想。你看「諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中，是故汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好，是心作佛，是心是佛」，裡面很多頓教義、頓教相。你看「諸佛如來是法界

身，入一切眾生心想中」，憑什麼佛陀的心能夠入我們的心？從唯識的角度解釋不通。我們是阿賴耶識，佛陀是無垢識，佛憑什麼從一念心性來加持我們？在唯識學是解釋不通的，從賴耶緣起解釋不通，從業感緣起更解釋不通，那只能用真如緣起，因為我們跟佛陀是同一個體性，只是我們離家出走了，佛陀沒有離家出走，安住一念心性，我們不安住，如此而已。

第二段，為什麼我們當下憶念佛陀，我們當下就具足佛陀的功德？這也是圓頓的思想。因為從稱性起修的角度，你當下的相狀啟發你自性的功德，「託彼依正，顯我自性。」所以這都是從因地的頓教義來說明。所以在淨土宗，它雖然強調佛力不可思議，也強調了心力不可思議，這個就是頓教相。

## 【125】在修行中，我們應該怎樣操作頓漸？

我們再看漸義。漸亦有二義，先把它念一遍。

漸亦二義：

一、漸教部——謂惟局阿含為漸初，方等為漸中，般若為漸後。

二、漸教相——謂歷劫修行，斷惑證位次第，則華嚴亦復有之。

法華會漸歸頓，不同華嚴初說，故非頓。不同阿含、方等、般若，隔歷未融，故非漸。然仍雙照頓漸兩相。

頓，對真如的體驗，是直接的切入；漸，它是先有個方便，先經過無常、苦、空、無我思想的調伏，然後再慢慢地引導入這個頓。比方說，漸教的經典，就只有局限在阿含、方等、般若。《阿含經》是漸初，先講最粗



重的苦諦，從無常而切入苦諦，從苦而悟到無我跟空性；方等時，佛陀就現出廣大的大乘功德，來對比小乘的不圓滿；到了般若會上，以我空、法空的真如理，來洗滌二乘人的法執，使令他心胸開闊。

就是說，先有這個過程。或者說它不是整部經，它是某一個教義。比方說，歷劫修行，斷惑證位的次第，就是佛陀告訴我們在理觀的時候是頓，事修這一塊修行的階位，它就用漸法來說明。以修行的過程來說，《華嚴經》也有這種漸的思想。

比方說，《華嚴經》講到十住、十行、十迴向、十地、等覺等等次第的修行；《法華經》的漸就更圓融，它是會漸歸頓，它把前面的阿含、方等、般若的這個過程，會歸到一佛乘的因種，不像《華嚴經》直接的頓，所以它不像《華嚴經》直接說大法，它是非頓；也不同阿含、方等、般若只說

漸，它是雙照頓漸。

這個頓漸的操作很重要。當你透過前面的五時，你知道佛陀出世的本懷，你知道學佛以後，先把自己的垃圾清乾淨。所謂清乾淨不是把它整個斷掉，是先否定它的存在，先把你的心態調整跟佛陀同一個心性，這是第一件事。

第二個，就是頓漸的操作。它是怎麼操作我們解釋一下。

如果你在對付煩惱時，某一方面的煩惱特別重，比方說貪愛的煩惱、比方說瞋恚、比方說嫉妒心，這時的漸教法門要多一點。漸教法門一般來說，藥都下得比較重，治亂世用重典。

比方說，你是修淨土宗的人，你要做兩個功課：第一個厭離娑婆，第

二個欣求極樂。有些人他厭離娑婆很難，欣求極樂很容易；有些人欣求極樂很容易，厭離娑婆很難。對娑婆世界厭離很難的人，你就要多看阿含的思想，藏教的思想，你必須把苦、空、無常這個漸教法要多加運用。

前面的五時是告訴你一個家的概念，一個概念而已，但是從頓漸的操作，它告訴你怎麼回家。五時的概念是告訴你，你現在沒有家，其實不是你沒有家，是你不想回家，其實你是有家的。所以五時當中，是建立一個家的概念。

到了頓漸的操作時，是既然我有家，我應該回家了。怎麼回家呢？或頓或漸。你有些地方可以直接過去，你沒有這個煩惱，就不必停留；你有這個煩惱，就必須要停下來，用權教的法門善加對治，那就是看你自己怎麼去操作。不過操作頓教時，諸位要注意，除非你今天在思惟佛的功德，

你可以用華嚴的頓，用果地的頓。如果你是為了自受用，盡量用因地的頓。這樣懂嗎？

《法華經》的頓，是因地，是講到因地的因種，是心作佛，是心是佛。我念佛就成佛嗎？不是！我念佛時，成就一個成佛的因種，是這個概念。我已經產生一種成佛的能量，從因地論頓。

也就是說，或頓或漸，那就看你自己怎麼操作了。你業障深重， 你就要加強拜懺，要處理業力的問題。你對哪一個地方特別貪愛，你就必須用苦諦的思想，來對治這份的貪愛。當你的煩惱現前時，你就要用漸法來操作；當你在修行當中，在煩惱操作時失去了信心，你用頓教的法門來鼓勵自己，所以它就是一個平衡。有時候你從頓教裡面，開始回到佛性的思想，建立一種成佛的信心，就是從眾生的人性而帶到佛性；但是有時候，你必

須從佛性又回到人性，借假修真，用漸教法門好好地對治你虛妄的煩惱。

所以它必須要怎麼樣呢？要稱性起修。當你回到性德時，你觀想你的佛性；當你稱性起修時，你要務實地面對煩惱，觀想你有如夢如幻的人性。所以你就是在這個頓漸當中要取其平衡點，這個就是頓漸的概念。

我們今天先講到這裡。

化儀四教跟前面的五時的概念不一樣。這五時的概念，它的意思就是說，一個流浪在外的乞丐，他追求很多東西，但是他忘了回家這件最重要的事情，它告訴你一個家的概念。五時是這樣，五時它沒有談到怎麼樣回家，它只是告訴你有個家。

但是等到化儀四教時，就是當你知道有家時，你就要知道如何回家，

怎麼回家。你有時可以直接契入佛性，產生強大的自信，「自知我是未成之佛，諸佛是已成之佛，其體無別。」但是你在進佛堂拜八十八佛時，你要觀想你是業障生死凡夫，起生大慚愧心。但是你佛堂拜完的時候、你回到打坐時，你要觀想「何期自性，本自清淨；何期自性，本自具足」。

所以你在頓漸這個法門當中，你要操作得宜。這就是為什麼說《法華經》的好，就好在哪裡呢？它雙照頓漸，頓中有漸，漸中有頓。所以《華嚴經》的修行，它沒什麼漸教，它大部分都是頓教了，直說大法。因為到《華嚴經》，它不認為你還有煩惱障業障急於對治。

《法華經》不是，《法華經》是在佛性跟人性之間，你怎麼樣能夠作一個平衡。當你在事修時，你要觀想你是一個人性的階段，業障深重；當你入理觀時，你要給自己強大的自信，你有佛性。所以這個地方叫做「頓中

天台教觀綱宗

有漸，漸中有頓」，叫「雙照頓漸」。

這個地方有沒有問題？請說。

### 【126】菩提心真不真，有沒有什麼檢測的標準？

**【學員提問】**師父慈悲！佛世的時候，佛陀就有五時八教，我想知道，我們今天在讀佛陀留下來的這些經文時，還有沒有化儀四教裡面的秘密教和不定這兩個教法的加持呢？讀這些經文時，可不可以得到這兩種加持？

**【師父答疑】**好，請坐。佛陀他這一生的說法，就是一個五時八教的體現，天台宗等於是帶我們回顧一下，佛陀是怎麼教化眾生的。因為你知道佛陀怎麼度化眾生，就知道我們應該怎麼去修行，對不對？因為我們以前不看五時八教，你會站在自己的習氣——就是我喜歡什麼！我喜歡《阿

含經》，我這輩子就研究《阿含經》，對不對？然後就把自己的習氣不斷地加強，就是跟著自己的感覺走。我喜歡淨土法門，我什麼都不學了，就學淨土法門。當然，你這樣可以解決一時的問題。就是說，你根據你的感覺，根據自己的妄想，你以前用妄想來起煩惱，現在學佛照樣用你的攀緣心的妄想來學佛，這樣子可能會解決你一時的問題，但是你遲早要面對成佛之道，所以你後半段就會困難重重，就是你一開始因地不真，因地不真，果招紆曲。你後面的結果就充滿了崎嶇，充滿了坎坷。

這就是你必須要對佛法先有全盤的認識，然後你才能夠選擇一個適合的捷徑去走，這是第一個。

所以大方向我們有一個共同科目，就是在你打妄想的心中，先把佛性找出來，我沒有叫你證入，但是你把它找出來，在那個地方住下去。這是



天台教觀綱宗

共同科目。

差別科目，就是對治法門，權教法門。你哪一個病重，就各自找自己的藥去對治，所以它有根本法門跟枝末法門。

第二個問題。我們現在的五時八教，不定教還有可能，秘密教不可能，沒有一個法師能夠施設秘密教，「佛以一音演說法，眾生隨類各得解」沒有這種本事，秘密教只有佛陀出世才有，菩薩都沒有。「斯則神力不共法」，佛陀不共於所有菩薩的，因為佛陀是完全的普門示現，菩薩只有分證普門示現。

**【學員提問】**師父慈悲！師父今天開頭上課時提到說，發菩提心時應該要先把內心的相狀清除乾淨再發菩提心，才是真的菩提心。請問我們實際上在操作時，應該是每天觀修時，先花一段時間，把內心的相狀空掉然

後再發菩提心，還是說實際在操作時，花幾個月甚至數年的時間，讓自己的心是完全不隨著外境攀緣，然後等到時間對了，才發菩提心？是每天做呢？還是說它是有好幾年的時間這樣子？

【師父答疑】這個就看每一個人的根機，但是我覺得應該不用到四五年。就是說，你如果能夠知道，妄想的心中心性，心性中又有妄想，真妄不二的概念，你知道這個概念，表示你開始擺脫妄想，不隨妄轉，你就可以抓緊機會去發菩提心了。因為很多事情都是邊做邊調整，理可頓悟，事要漸修，不是說你全部處理好了再來走，那這樣子的話，《法華經》就沒有所謂的頓中有漸了。

就是說，你知道有這個家了，就要試著回家。雖然你可能開始做得不好，可能會失敗，但是你絕對不放棄，不斷地調整，你就會進步。為什麼？

因為回家的路是真實的，你離家出走是虛妄的，真能破妄。

諸位！你現在在做夢，做夢是不正常的，知道嗎？你現在流轉生死是不正常的，你知道嗎？就是你這個心性，這臺機器，不是這樣設計的，是你操作錯誤。所以你不能夠說，我生死輪迴是正常的，那就慘了！就是說，打妄想是不正常的，回歸心性是正常的。你先有這個勝解。當然，你會繼續打妄想，你就不斷不斷地調伏自己，就會進步。

所以它也不是說全部準備好，那什麼叫全部準備好？你看六即佛有一個名字即佛——後面圓教也是六階位嘛——什麼是佛？先瞭解什麼是佛，就是語言文字的佛。就是，喔，「何期自性，本自清淨」，你說我沒有證得佛性，但是我就有本事在妄想中，透過語言文字在心中創造一個佛性的概念出來——好過沒有，所以叫名字即佛，它用語言文字創造佛性的概念。

然後再觀行即佛，他開始觀照，開始歷練；然後相似即佛，分證即佛，最後究竟即佛。

但是，你不能否定剛開始的名字即佛。你說，欸，你這個人只會嘴巴講，好過你嘴巴都不會講，是吧？不然你講個道理我聽聽看。就是說，他講得出來，他就是瞭解了。就是說，我現在是業障凡夫，但是我有本事從佛陀的聖言量裡面，在妄想中創造一個家出來。這個家是一個概念，但是每一個人都從這邊先走第一步的，先有概念，你才有真實。你說哪一個人修行沒有信解，哪一個人一開始就直接行證了？因為信解行證，先相信它，瞭解它，然後再開始付諸行動，然後接近它，最後跟它相應。所以也不一定等太久，你把握機會趕快發菩提心。雖然剛開始做得搖搖晃晃，但是好過沒有菩提心。

**【學員提問】**師父，那這個菩提心真不真，有沒有什麼檢測的標準？或者是說，有沒有什麼偈子或經文可以讓我們檢測一下，自己的菩提心是不是正確？謝謝師父！

**【師父答疑】**你不要有太多的情感，因為你自己的情感多，你就會有很多影像。就是說，你心中的相狀——我相、人相，這個相狀越少越好。所以檢測就是：你必須心中相狀越來越少，法越來越多。離一切相，即一切法，這兩個是檢測。就是說，你這顆心你怎麼知道離家越來越近？如果你修行，對相狀的執取越來越多，那你就是錯了，你這個是越學越顛倒了。

學佛，是趨向佛性，不管你用什麼方法，念佛也好，持咒也好，兩個概念：離一切相，你發覺心中的相雖然出現，但是你對它的執取輕薄了、淡薄了。就是以前出現這個影像時，你是很嚴重的，你可能會有很大的快

樂或很大的痛苦，但這個影像現在出來時，你相對淡薄了，你住的力量薄弱了，這第一個。

當然，我們不能只是滅惡，還要生善——就是即一切法。你發覺你心中的法——布施的法、持戒的法、念佛的法，那個功德法的操作越來越熟悉，好事！相狀越來越少，法、功德法的操作越來越熟悉，這個就是你走上了一條正確的道路了，恭喜你！離一切相，即一切法，你跟佛陀越來越靠近了，你走上一個正確的回家道路了，這就是判定方法。

何期自性，本自清淨，離一切相；何期自性，本自具足，所以你必須要操作法來開顯你自性的功德。這兩個加起來就是一個判斷。

有問題，你請說。

**【學員提問】**師父慈悲！剛才師父回答的問題，其實已經回答了我的一半。我是想說，自從聽了師父講經，在學一乘法的概念時，我就學到了把心帶回家，撥開妄想回歸一念清淨的這個概念，佛力的這種概念，最終讓我們清淨心菩提願這個幼苗能夠紮下根，最終達到法法銷歸心性的這些佛理的概念。我是想問，作為我們這些佛法知識比較淺薄的同修，在日常生活當中，如何將這些理論具體去運用得比較好一點？請師父慈悲開示，阿彌陀佛！

**【師父答疑】**我們先講離一切相好了，這個是比較急迫。就是說，我們為什麼心中會有相狀？諸位！你本來沒有相狀，是你去攀緣取著，就是你太重視外在的環境了。就是說，本來無一物，你自己去惹塵埃，你心性本來沒有相狀，它怎麼會留下這麼多相狀？你有沒有想過這個問題？為什

麼初地菩薩他跟我們生活在一起，他這一輩子走過來，人生的經驗他也充滿著辛酸血淚，但是他走的時候，什麼相狀也沒有留下，他得到的是他歷練的功德？為什麼我們一輩子走下來，心中啊，心有千千結，為什麼？就是我們心中像強力膠一樣，是你自找的。外境本來是一個業力的顯現，你把它當真。事情過去了，你的心沒有過去。為什麼？你把那個影像取進來，自己在那邊分別，結果自己障礙自己。

就是說，你要把人生當做歷練，這是一個基本概念，不能把人生當受用。你要把人生當真，你臨終會很慘，因為今生的遭遇，痛苦的多，快樂的少。你臨命終的時候為什麼起顛倒呢？就是今生人生的經驗給你太多錯誤的訊息。你不能怪人生傷害你，是你自找的，你自己要把過去的影像抓在心中，自己障礙自己。



其實，我們可以重新有一種活法。我們改變不了外境，但是你可以讓外境自然地過去，就是你不要去取，不迷，不取，不動。就是說，外境只是你一個成長的過程，你必須要靠不同的人來刺激你，不同的人來鼓勵你，順逆皆方便，所以你才可以成長。

但是，你把人生當真，你到晚年時，不要到臨命終，你大概今生就心有千千結了，差不多你這個生死關就過不了了。我們等到累積很多垃圾，到晚年再不斷地思考，何期自性，本自清淨，再來清垃圾，你為什麼不現在就少惹一點垃圾呢？你懂我意思嗎？

你現在趁年輕，你早一點聽到這個道理，這個影像對你有什麼意義呢？它就是一個業力的顯現，不管是好是壞，它過去就好了。當然，如果說我現在年紀大了，那沒辦法，你也不可能回到年輕，你也趕快「何期自性，

本自清淨」，你現在就趕快清垃圾。但是年輕人就是說，你最好少惹一點垃圾，因為你遲早還得清它，你根本犯不著，對不對？

就是說外境怎麼現，你做不了主，這是業力，我們不能改變業力。就說，欸，你不要來傷害我，不能這樣講。你該還的還得還。但是外境做不了主，你怎麼面對它，這個你做得了主，你可以無住。因緣現前時，你可以轉念念佛，可以轉念持咒，可以思惟空性，你有很多選擇，只要不住在外境就好，讓它過去就好。

就是說，你盡量在人生的過程，不要惹太多塵埃。因為你到晚年臨命終時，還得要把這個塵埃清乾淨，是不是這個道理？那你何必去惹這個塵埃，最後再來清理呢？這不是多此一舉嗎？

所以你培養一個無住的概念，當然無住也不是逃避，無住而發願，這

最好。你有理想抱負，所以這個時候從住相的執取變成借相，這人生就有意義了，順逆皆方便，有些人是鼓勵我，有些人是來歷練我，這些人的酸甜苦辣你缺一不可，通通需要。

所以你把一種享受人生提昇到一種歷練的人生，這個概念就不一樣了，叫稱性起修，你完全站在心性的角度來面對人生，而不是站在外境的角度來面對人生。你不要去求外境，這個是你過去的業力，該怎麼著就怎麼著。但是你可以用它來激發你內心的功德。

所以從真如的角度來看，外境沒有好壞，用得不對，你就會受傷。就像蕩益大師說的：人生就是一個寶，你要是用攀緣心，你就被這個珍寶給割傷了；但是你打開了光明，你有智慧觀照，這個寶對你是受用的。

所以，有些人同樣的業障深重，這一輩子走過來，他今生受益良多。

人生這一堂功課，他啟發良多；人生就是一部經，他啟發良多。有些人，人生走過來是傷痕累累，問題出在哪裡呢？因為他不會智慧觀照，他就跟著感覺走。把感覺收起來，多用一點智慧，少用一點感覺，就是這個道理。人生你改變不了的，但是你可以用你的心態來重新面對它。

我們講到這裡。

向下文長，付在來日。迴向！