

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



天台教觀綱宗 講記

【淨界法師主講】

天台《教觀綱宗》講記 016

目錄

【152】	你怎麼掌握業感緣起、賴耶緣起跟真如緣起的使用時機？	2
【153】	一個人沒有經過空性智慧的教育，你很難悟入一心三觀！	5
【154】	為什麼要內觀？	16
【155】	《無量壽經》是不是也是方等時所說？	22
【156】	什麼是無所得的概念？	25
【157】	佛陀滅度以後，秘密教你要自己去體會！	28
【158】	當你開始拒絕人生受用時，你就在開顯心性！	29
【159】	為什麼報身它有始無終？	30
【160】	淨土宗的行者如何把一佛乘的思想跟念佛法門互相結合呢？ ...	32

天台《教觀綱宗》016

【152】你怎麼掌握業感緣起、賴耶緣起跟真如緣起的使用時機？

繼續來做課程的研討。

在我們之前講到的課程當中，蕩益大師把天台的教觀分成三種緣起：業感緣起、賴耶緣起跟真如緣起。佛陀施設的教法，一定有他對治的重點。

業感緣起的重點在於，我們在調伏現行的煩惱跟罪業，就是你眼前的東西時，業感緣起特別好用，因為讓我們產生增上慚愧，不敢放逸。因為業感緣起它強調業力的不可思議，業力的強大，治亂世要用重典。所以面對現前煩惱業力時的思考，我們儘量用業感緣起來警惕自己：這個罪業造不得，因為你很難改變它，而且你要付出更多的代價。

就是說，你造罪的結果，你的快樂只有一點點，但是跟造成的痛苦不成比例。譬如你在吃刀上蜂蜜時，雖然有甜蜜幸福的感受，但是你吃的蜂蜜畢竟是少數，但是你被割傷以後的痛苦，是遠大於那個快樂的，所以造罪是得不償失的。所有娑婆世界的快樂，究竟來說都要付出代價的。所以從業感緣起，我們可以知道慚愧心，不敢造罪。

面對過去已經造的罪，你就不能用業感緣起了。用業感緣起的話，那你的挫折感就太大了。就是說，這個事情已經是一個既成的事實，而且我也如法懺悔了，面對這麼多業時，佛陀告訴你賴耶緣起。它是可以受熏習而變化的，就是這個業它是被一個心識——第八識所攝受，而第八識它不是死的，它受前六識的熏習。

也就是說，業力跟你的思想是互動的，隨著你的思想不斷地提昇，這

個業力的勢力就會不斷地降低，這給我們很大的希望。我們從「萬般皆是業，半點不由人」，慢慢體驗到萬法唯識，一切法是你的心識所變現，你的心變了，業力就跟著變。所以，當你要怎麼樣去思考你過去業力時，就可以用賴耶緣起了。

我們如何透過今生的修持，收心，讓過去的業降到最低，當我們要談談你的未來目標時，怎麼突破過去、怎麼開創未來時，真如緣起最好。清淨心菩提願，告訴你，你的來生有無量的可能性。你先不要管你的業力，先不要管你的妄想多重，你就儘管發願，甚至可以發成佛的願。

按照佛陀給我們的教育，面對現在，佛陀要你務實，小心謹慎；面對未來，佛陀要你大膽地嘗試，你儘管發願，因為你的心性跟十方諸佛相同，你應該得到的東西跟佛陀一樣，所以面對未來，你可以發成佛的願、往生

的願。

所以佛教對於過去、現在、未來，是不同的態度。對現在是很保守的，對過去是可以改變的，對未來可以大膽地發願，它有無量的希望。佛陀是給我們未來無量的希望，所以真如緣起是給我們希望。

站在佛陀的角度來思考事情，開示悟入佛的知見，所以你慢慢知道這三個教法，是各有它的使用時機，你就知道佛陀施設的教法是不衝突的。

【153】一個人沒有經過空性智慧的教育，你很難悟入一心三觀！

我們來看，回答下一個問題。

【學員提問】在天台教觀當中，最先緣自於《中觀論》的緣起性空理

論，後來才演變成一心三觀，請問師父，緣起性空跟一心三觀有何不同？

【師父答疑】空性的智慧，它是一心三觀的前方便。一個人沒有經過空性智慧的教育，你很難悟入一心三觀。一心三觀的特點，還不在於三觀，而在一心。我們現在達到一心很難，就是說你的心動得太厲害，攀緣太厲害，我們現在是多心。

就是說，一心三觀在於把心收回來。一心三觀的特點就是說，你要改造生命，要找到生命的開關，生命是有開關的。所以它把生命濃縮，把整個五蘊、十二處、十八界，這個五蘊身心世界，慢慢濃縮到一念心性，它認為這個就是生命的開關。你碰到什麼事情，不要向外求，你只要安住清淨心、菩提願，你就有無量的未來的可能性，安住清淨心，離相清淨，然後菩提願成就功德，你要有成就功德的希望。

但是安住一念心性很難，因為我們的心喜歡攀緣。假設沒有經過空觀的法水洗滌，就很難入一心。這個時候，佛陀就講空性的道理了。佛陀說，「因緣所生法，我說即是空」，為什麼要講空觀呢？因為你的攀緣的病根，來自於你認為人生有所得，這是一個嚴重問題。我們對生命有很多的錯覺，但是最根本、最嚴重的錯覺，就是我們把人生當真。

就像一個人做夢，夢裡面看到很多的珍寶，看到很多的事情，他會去追求。但是這個夢境結束時，他又到另外一個夢去了，前一個夢就消失了，又變成一個夢，他又重新地追求。所以我們不可能從每一次生命當中去得到教訓。就是說，我們為什麼會不斷地攀緣，一直到死之前還在攀緣？因為我們總是希望能夠從人生得到一點東西，認為它是真實的。

所以佛陀就出世了，告訴你說，「因緣和合，虛妄有生。因緣別離，虛



妄名滅」，佛陀要你從因緣看進去，就是人生是一種因緣的開合。你為什麼來到人世間呢？因為你過去有很多因緣聚集在一起，啪！「因緣和合，虛妄有生。」所以你從什麼地方來？

諸位！你們知道你從什麼地方來嗎？我們是從空性而來。按照佛法的意思，我們每一個人都是無中生有。生命的出現不是本來就有的，是無中生有。你不能夠說：「欸，我從前世而來。」不對！每一個生命都是獨立的個體，你只是繼承前生的業力，你可沒有繼承前世的果報。當你做第二個夢時，跟第一個夢是沒有關係的。你前一個夢是轉輪聖王，你不可能把轉輪聖王的珍寶，帶到第二個夢的乞丐去。所以，首先你要知道，你的生命的起點，生命沒有開始！

我們再看生命的結果。你將往哪裡而去？「因緣別離，虛妄名滅」，你

最後的結果，往空性而去。所以人生是沒頭沒尾。

按照《楞嚴經》的用法，就是「來無所從，去無所止」，人生沒有開始也沒有結果，只有過程。就像做夢一樣，你知道你每一個夢境，從什麼地方開始嗎？你知道你的夢境什麼時候結束嗎？你結束以後跑哪裡去了？沒有了。人生幾十年後，你現前的身心世界，你所擁有一切東西跑哪裡去了？對你來說，沒了，你又去創造另外一個夢境。

所以，無所得的概念，對一個人很重要！就是人生只有過程，人生的目的只有兩個：第一個，酬償舊業，你在還過去的業；第二個，你在創造一個新的業，你在開創來生，規劃來生。

我們大部分的人，都是被業力牽著走。我們一般人都是活在過去，沒有一個人活在未來，所以人生惡性循環，你過去造的罪業，今生業力顯出



來，在業力當中又迷失了自己，又造業，所以我們的人生落入一種惡性循環。

直到佛陀出世，喔，原來人生是無所得！諸位！我們每個人，不管你是快樂，不管你是痛苦；不管你長得莊嚴，你長得醜陋；你有財富，或沒有財富，你的過程有很多差別。但是，我們每個人的結果都是一樣——就是沒有結果！沒有一個人有結果的。

沒有結果這件事就很重要了，人生無所得。無所得，你就無所求，該幹麼還幹麼，該你的，你過去有這個業，它自己會出現，可能它不是從這個地方，而是從另外一個地方出現。你沒有這個因緣，你追求也沒用，因為你沒有業因，你只有緣沒有結果。

所以從無所得，你就知道無所求；無所求，你就知道無所住；無所住，

你的心自然就往裡面跑。你知道：把你的心管好了，你的生命就管好了。

所以空性的智慧是很關鍵了。一心三觀就是不管遇到什麼事情，他是內觀的。今天有人罵我，那跟我沒關係，我有內觀，安住清淨心、菩提願面對；有人讚美我，我們也是安住清淨心、菩提願，叫法法銷歸心性。所以一個一心三觀的人，他跟外境是脫鉤的，他認為人生只有歷事鍊心而已。他的生命只是讓整個事緣當中，讓他內心不斷地增上，他的清淨心更增長了，他的菩提願更增長了，如此而已。

所以他的整個人生觀，只是在自我完善，讓他內心的善根不斷地增長，不管他做布施也好，持戒也好，忍辱也好，乃至於念佛也好，善根都不斷地在增長，這就是一心三觀高明的地方。

因為我們花太多時間去攀緣外境了，耗損太多精神體力。你攀緣外境

有什麼用呢？它是一個生命的結果，過去的業。就是說它是一個結果，它是一個事實，這個結果很快就過去了。你應該重視你的因地，你的內心世界，你的內心世界主導著未來。

就是說，我們太重視我們的過去，而忽略了未來。我們什麼時候開始重視未來？死亡到來時。喔，原來我也會離開娑婆世界。這個時候你就會手忙腳亂，我該去哪裡？來不及了，因為你沒有資糧。

但是，我們不可能從生命中記取教訓。你來生再來時，你一定會犯同樣錯誤，你的心還是向外攀緣，因為你認為攀緣對你有好處。你認為說，人生經過你的經營以後會變得更好。其實不一定，努力的人很多，成功的人少數。因為成功的人有福德力，關鍵在他有善業力。

所以人生不能主宰，不能強求的。你今生的快樂不完全是你的努力，

當然你的努力會讓它更早起來。但是真正的因，是因為你過去生的，是你過去生好，你是繼承了過去的善業。但是你太享受於過去的善業，完全活在過去的善業，你就失掉了未來，就把未來給毀掉了。你想想看，你把心收起來，該你的還是你的，但是你跟一般人不同，你的內心在創造一個美好的未來。

我不知道諸位是把今生看得重要，還是把未來看得重要？就是說，你把心向內安住，你會有一個美好的未來，今生該有的東西，你也不會失掉。你把人生完全用來經營今生，臨終你就慘了！因為你認為很重要的東西，你花了幾十年所經營的東西，即將被破壞，你內心的痛苦跟遺憾，讓你很難保持正念。因為你今生花太多心血了，死亡到來時你受不了了。如果沒有收心，你受不了的，因為它花費你太多精神體力了。

收心就是把心帶回家，看好你的善根力。你真正往內心，注重你的善根力、福德力。這個時候人生只是一個歷練，所以要把心收回來，要成就一心，一定要空性的智慧，建立無所得，然後你才有資格談三觀，用空假中去觀你的心。空觀看到你內心的本體，離相清淨；假觀看到你的內心有無量的功德性，發起菩提願，為未來開始許下你的誓願，用願力來引導你。這個時候你就能夠擺脫過去，走上一個新的未來。

所以一心三觀的核心思想，在於一心。而一心要成就，要建立一個無所得的人生觀。你不可能在今生得到什麼東西，因為人生沒有結果，只有過程。

這就是空觀的智慧。它為什麼要擺在前面？以無所得為方便，才有資格談一心三觀。所以佛陀要先講般若時，調伏你有所得的攀緣心，然後才

開顯法華涅槃，安住一念心性，開顯你內心的空假中三觀，清淨心菩提願是這樣來的。

佛陀先講《阿含經》業感緣起，先處理你的重大的罪業；再講方等時、般若時，開始調伏你的攀緣心，業力處理完了，就開始處理妄想的問題；妄想處理完了，才有資格談一心三觀。

這個地方有沒有問題？

《中觀論》的空性的思想，它是一個悟入一心三觀的前方便，否則你不修空觀，你的心一直在動，因為這個業力變現果報時，這個果報會刺激你的感受，你永遠會被感受牽著走。當你認為人生是真的時候，那你就很難面對人生了，每一個業力對你來說都是一個刺激，你就得照單全收了。

有沒有問題？這個無所得跟一心三觀是有關係的。

【154】為什麼要內觀？

沒有問題，這個問題過去了。我們看下一個問題。

【學員提問】佛陀宣說《法華經》，是會漸歸頓的方式來宣說圓教，而方等般若則以秘密不定的方式來宣說圓教，這當中有沒有代表性的經典呢？

【師父答疑】方等時佛陀講圓教是比較不明顯的。我們舉一個例子，比方說《阿彌陀經》。《阿彌陀經》前面的經文，佛陀是講到極樂世界的果地功德，然後再講到因地的修學。

果地的功德我們看，極樂世界有七寶池八功德水充滿其中等等，佛陀講到依報莊嚴有三個主題：一個寶樹莊嚴，一個是樓閣莊嚴，一個是蓮花莊嚴。蓮花就是受生的地方，因為在蓮花受生，所以才會受用寶樹跟樓閣。

這三種莊嚴講完以後，佛陀會總結：「舍利弗！極樂國土成就如是功德莊嚴。」蕩益大師就解釋，是什麼樣的功德，能夠成就寶樹、樓閣跟蓮花呢？諸位！你們會說，一個生死業障凡夫，一輩子可能什麼事也沒有做，就在佛堂裡憶佛念佛，然後你來生到極樂世界，受用極樂世界的七寶池八功德水，為什麼？是什麼因緣？

「諸法因緣生」，淨土宗也不能夠離開因緣觀。當然多數的說法會說彌陀本願攝受，佛力不可思議，因為阿彌陀佛成就這廣大的功德，他把四十八願的功德攝持在一句佛號，所以我的心接觸佛號時，轉他成自，感應道



天台教觀綱宗

交，我把佛陀的功德轉到我的身心世界。這對一半，佛力的攝受對一半，一般淨土宗都這樣解釋。

但是，蕩益大師他不這樣看。他提出佛力不可思議，法力不可思議，還提出了心力不可思議，因為一個念佛人的心向內安住，有一種心性功德的開顯。心性它有清淨心菩提願的功德，我們的心以前因為離家出走了，把自己弄得變成乞丐。當一個人向內觀的時候，會得到心性功德的加持力。所以你自己心性功德的加持，還有彌陀本願的攝受兩種，心力跟佛力的結合，然後才有極樂世界的功德莊嚴。

但是，你看《阿彌陀經》的經文，它強調心性的東西明顯嗎？不明顯，是吧？它強調佛力的很明顯。那就是蕩益大師的智慧了，「以大容小，無法不大；圓人受法，無法不圓」，他看出這個秘密教。

諸位！你想一個問題，假設你的往生純粹是佛力攝受，跟你的心力沒有關係，你今天放一個錄音機不斷念佛，這個錄音機會往生嗎？不會！因為它沒有心，它沒有明了性，是吧？你說既然是佛力，它只靠音聲，那念佛機它也創造音聲，它怎麼不往生呢？佛陀為什麼不加持它呢？因為這個念佛機沒有明了的心。沒有明了的心，它本身沒有心性功德的加持。

所以，為什麼臨終的人要內觀？就是這樣，因為你本身的心性功德很重要，內觀真如，外順彌陀。內觀真如——你自己開顯內在的心性，能念的心不可思議；外順彌陀——一心歸命阿彌陀佛，啟動了彌陀的本願力。所以你的心性功德力跟彌陀本願力結合，能念的心不可思議，所念的佛不可思議，所以一念相應一念佛，念念相應念念佛，是這樣子。

因此你的往生，是心力——心靈的力量跟佛陀力量的圓滿結合，不是

單方面的。這就是為什麼你起顛倒時，佛陀拿你沒辦法，因為你心性功德開顯不出來。心性它必須要內觀，才會出現。當你臨終時攀緣娑婆世界，心性就隱沒了，妄想就出來了。

所以，心性跟妄想是同一個東西。向外攀緣——心性變成妄想，就顛倒妄想，你就變成標準的乞丐，生死業障凡夫；你要內觀，你就是大富長者的兒子，就這樣子。所以《楞嚴經》它把心性開出兩個門，外門跟內門。你今天是向外門而去，隨外門而轉，那你就顛倒妄想了；你隨內門而觀，內觀真如，往內安住，那你是無窮的珍寶。就這麼回事。所以大乘講不二法門，同樣是一個東西。

諸位！你臨終起攀緣，不能往生。不完全是佛陀不加持你，因為你自己心性的功德，它也不加持你，你自己也不加持你，因為心性功德全真成

妄，變成妄想了。所以激發妄想，不能感應佛陀。因為佛陀的心是安住在心性，你卻安住在妄想，根本沒有順從本願。你至少要跟佛陀同一條線，你往東，佛陀往西，這怎麼感應呢？

臨命終的人，必須要內觀，把你的心性功德開顯，能念的心不可思議，彌陀的本願也不可思議，所以感應道交，是這樣的。

大智慧的蕩益大師他讀《阿彌陀經》，《阿彌陀經》屬方等時，從顯露義講到佛力，但是他就能夠把佛陀的秘密義讀出來——這個地方有能念的心，不可思議這個秘密在裡面，諸如此類。

有沒有問題？就是方等時為什麼通圓教，就是這樣，它秘密義有這個意思。

【155】《無量壽經》是不是也是方等時所說？

請說。

【學員提問】師父慈悲！剛剛師父講到《阿彌陀經》是方等時所說，《無量壽經》是不是也是方等時所說？

【師父答疑】是的，智者大師幾乎把淨土的東西，都判作方等時，因為方等時最廣，四教並談。你想，它不可能般若時，是吧？般若時是掃一切相、觀一切法空的，無眼耳鼻舌身意。它也不是阿含時，阿含時是小乘的。所以一般來說，只要講到功德相的，一定只能夠說是方等時。

【學員】在《無量壽經》中，第二十六品的〈禮供聽法〉裡面，阿彌陀佛親自有三段開示：

第一段，他是對著十方菩薩在講的。是說，「覺了一切法，猶如夢幻響，滿足諸妙願，必成如是剎。」

第二段，「知土如影像，恆發弘誓心，究竟菩薩道，具諸功德本。」

第三段又講了，「通達諸法性，一切空無我，專求淨佛土，必成如是剎。」

這個三段，弟子有一點點瞭解，好像講的是有一點圓教的意思在裡面。

【師父】是的，對！方等時本來就是四教並談，它是藏通別圓四教都有，但是它圓教的相對比例不多。

【學員】是不是也有轉他成自的意味在裡面？

【師父】感應道交，你說《無量壽經》有感應道交的意思在裡面。

【學員】它是勸修。弟子又想到一個，《阿彌陀經》中，有三次的勸十方菩薩勸信勸願勸行，這三段阿彌陀佛親自所說的，是不是也有勸修的味道在裡面？

【師父】是的，是的。因為流通分本來就是有一種勸修，結勸，因為正宗分講完了，對不對？但是淨土宗它是難信法門，佛陀一個人作總結，可能阿羅漢說，從頭到尾都是你講。所以佛陀就把十方諸佛請出來，請十方諸佛來證明。

《心經》最後有一句話是「無智亦無得」，這個是般若時，因為它觀一切法空時，它掃掉的是世間法，它也掃掉了出世間的法。因為從空性的角度無有少法可得，但是無有少法可得，不是沒有，他有念念的相應。就是說，成佛以後，他有功德相應，但是他沒有這種有所得的概念。

【學員】阿彌陀佛！謝謝！

【156】什麼是無所得的概念？

【師父】它不是沒有，無所得不是完全沒有。就是說他雖然離相清淨，但是他又跟功德莊嚴相應。跟功德莊嚴相應，卻又不是凡夫的一種有所得的概念。

我們凡夫的概念是一種追求。凡夫活在果報，因緣果報。我們做了件善事，就希望有果報給我們……就像海豚一樣，馬上想要得到主人給牠一條魚吃。一般的人天種性，造一個善業，就要去把這個善業換果報，對不對？

但是，你有想到嗎？當你不要果報的時候，你知道誰會報答你嗎？

【學員答】心性。

【師父】是的，心性開始報答你，心性就顯現。當一個人不斷地修善事，你拒絕果報時，你就入不可思議，因為真如本性親自報答你，它就把功德顯給你看。但是，你一直要外面的東西，那對不起，真如本性就把門關起來，因為你已經有東西了。

這一點在《法華經》佛陀講一個譬喻。佛陀說，有一個國王，他有無量的珍寶，他的大將軍經常為國王征戰。這個將軍每一次戰勝回來，國王就從他的庫房裡面拿一個藍寶石或者紅寶石給他。有一天這個將軍打勝回來以後，他居然跟國王說，我什麼都不要了，國王只好把他皇冠上的摩尼寶珠給他。因為他什麼都不要了，國王只好把摩尼寶珠給他。

這個譬喻，諸位聽得懂嗎？當你什麼都不要時，你就很可怕了！你就

不思議了！因為真如要報答你了，這就是無所得的概念。

但是，我們以前會犯一種錯誤，好像說，我去追求對我有好處，是吧？我造了一個善業，今生好不容易有一個美好的房子，美好的眷屬，我要趕快享受，我前生那麼辛苦造的善業。你這麼一享受，心性就把門關起來了，最後變成顛倒妄想了。就這麼回事。你要攀緣感受，對不起，心性就離開你了。你把感受收起來，我今生不再受用了，你內觀的時候，心性就把門打開了，就這樣子。

所以，你的人生有兩個選擇：第一個，你追求因緣果報，那麼心性就把門關起來，它就轉成妄想，那你就是一個標準的生死凡夫，只是在人生當中多一個快樂而已。第二個，你如果不向外求，拒絕因緣果報，那麼心性就把功德現出來了，就這麼一個差別。

請說。

【157】佛陀滅度以後，秘密教你要自己去體會！

【學員提問】師父慈悲！剛剛師父說，蕩益大師在讀《彌陀經》的時候，從裡面就悟到佛陀的秘密教，可是師父之前有說，佛陀在的時候才有秘密教，化儀四教裡面秘密教是沒有可能，可是師父剛剛有說過……

【師父答疑】佛陀在的時候秘密教，佛陀是親自告訴你；佛陀滅度以後，秘密教你要自己去體會，差在這裡。

【學員】就是我們今天讀佛陀留下來的經典時，都還可以有這種教法的加持？

【師父】那就看你的智慧，你能夠讀出他的弦外之音，就是說他沒寫到，但是你讀得出來，那就算你智慧高。

但是，佛在世時，秘密教是你坐在那裡，你聽到的是佛陀的音聲親自告訴你一個新的概念，別人不知道，那是佛陀主動告訴你。但是佛滅度以後，這個話被結集成經典時，你有本事讀得出來，那就不是一般人了，這種秘密教，是你主動把它讀出來的。

【學員】謝謝師父！

【158】當你開始拒絕人生受用時，你就在開顯心性！

請說。



【學員提問】師父慈悲開示，剛才師父提到說，如果般若你無所得時，會跟莊嚴相應，是不是就跟《大乘起信論》講的體大、相大、用大，當你無所得，它就真如平等不減故，如來藏具足無量性功德，跟能生出一切世間出世間的善法，是這三個它相應出來的這種莊嚴，是不是？

【師父答疑】是的，因為你開始無所得時，你就在開顯心性。反正你的人生只有兩種選擇：第一個，你要用感覺來受用人生，那你就活在因緣果報；當你開始拒絕這種人生受用時，你就在開顯心性，這兩種情況而已。

【159】為什麼報身它有始無終？

【學員提問】師父！第二個問題，師父提到說，報身佛是有始無終。那一般的話，不是只有法身是無始無終，為什麼報身它有始無終？不是報

身它也是圍著因緣就結束掉？

【師父答疑】因為法身是一個理論，它是一個體性，它是一個道理，清淨法身是個道理，是吧？所以它沒有所謂的開始，也沒什麼結果，這個道理你悟得到，就有；你悟不到它也是有，是吧？

但是報身不一樣，它是可以受用的，就是佛陀自受用的報身，就是說佛陀他可以享受那種功德莊嚴，那要成佛才有。就是你要修因證果，成佛以後，佛陀現出功德報身出來，他自受用。但是佛陀現給眾生看的，是丈六比丘相叫應化身，是吧？應化身有始有終，它有死亡這件事情，但是報身沒有死亡。報身一旦成就以後，就永遠不消失，但是它有開始。因為它雖然是功德，但它是一個可以受用的東西。只是它認為的受用，跟我們用攀緣心受用不一樣，它是一種相應，是有開始的。

【學員】謝謝師父開示！

【160】淨土宗的行者如何把一佛乘的思想跟念佛法門互相結合呢？

最後一個問題。我們把它做一個簡單地說明。

【學員提問】佛陀所以廣說一切法門，是因眾生的根機不一，才開顯了五時八教。其中最後的目的，就是宣說一佛乘的思想，法法銷歸心性，開顯心性的功德。我們淨土宗的行者如何把一佛乘的思想跟念佛法門互相結合呢？其關鍵的切入點在哪裡？

【師父答疑】我剛剛其實有稍微講到了，就是臨終時。我想一心三觀跟念佛法門的關係，核心還在一心。就是說，當你平常都是向外攀緣，對

因緣中的果報，對生命的結果很重視，那麼你就活在業緣當中。

這樣講，就是說臨命終，我們生死業力或多或少，當然你如果攀緣心少，就現得少；攀緣心重就多了，業力會現前。但是你心向外攀緣時，這個生死業力對你的牽動會很大，你會被業力 catch(抓住)。

如果你臨終時，是安住一念的清淨心菩提願，按照佛法的說法，你跟業力走的是不同道，因為業力是活在因緣果報，而你安住一念心性，安住一念心性本來就沒有業力可得。這個時候有心性的加持，業力跟妄想對你的傷害可以降到最低，因為你有心性功德的保護，多了一個防禦系統，真如在加持你。這個時候是兩種加持：心性功德的加持，彌陀本願的攝受，兩種加持。

如果說，你心在臨終的時候開始打妄想，想到你小時候的事情，長大



天台教觀綱宗

的事情，那就慘了，那你心性就沒有加持力了，你墮入了因果業緣當中，完全要靠佛力攝受，那就難講了。到底是生死業力把你帶走，還是彌陀本願把你帶走，就會很難講。

所以一心三觀它會在臨終時，產生很大的加持力，它會讓你在臨終生死業緣現前時，保護你走過生死業力這一關，走出顛倒妄想，然後面對彌陀的光明。

一個收心的人，他不但在平常業力不容易起，他的業緣少，臨終的時候，阿賴耶識現出業力要牽動他的時候，他也能夠把業力對他的傷害降到最低。因為真如本性本來就沒有業力，所以面對業力，你站在不同的角度會有不同的影響。

本來無一物，你自己要去惹塵埃，那就沒話說了，你自己要墮入業緣

裡面去，那是你自找的。你自己知道，趕快收心，都攝六根，淨念相繼，這個時候你安住現前一念心性——清淨心菩提願，你有內在心性功德的加持，業緣對你的傷害本身就降到最低。此時你要提起佛號，生死業緣已降到最低，彌陀本願對你的感應又有強大的作用，那就感應道交了。

或者我們不要講這麼高，說馬上安住心性，我們講實際一點好了。我們凡夫的臨終正念，大部分都是第二念的正念，因為我們大部分都是先打妄想，然後再想到心性。我們一般來說不是先知先覺，都是後知後覺，但是好過不知不覺。後知後覺就是說，合理地推論，我們臨終時，先墮入妄想，先落入業緣。這個人他學過一心三觀，臨終時他能夠隨時警覺的話，就能夠從妄想裡面走出來，這是關鍵了！

就是你必須培養一個走出妄想的機制，合理地推論，我們臨終時，可

能不能馬上進入正念狀態，我們臨終第一念應該是墮入妄想，但是你平常有修過這種善根的人，你就會提醒自己，妄想是生死的業緣，我要向內收，我要放棄它，我不能跟它走。你內觀真如時，妄想就消失了。

也就是說，一心三觀，它能夠成功地讓你在墮入妄想時很快地走出來，重點在這裡。因為臨終時生死關頭，生死業力跟彌陀的本願在拉扯時，你的心態很重要！到底你是啟動了生死業力，還是你能夠進入彌陀本願，關鍵就在一念之間。這個時候，一般人都會先墮入顛倒妄想，但是誰能夠提起第二念的正念，產生反擊，走出妄想！這是關鍵哪！

所以，你平常就要訓練自己，在墮入妄想時，你要提醒，欸，我開始落入攀緣了，我要趕快安住，我的心性本來清淨本來具足，這個妄想跟我沒關係，它不是我原來的東西，是我生死輪迴沾染了習氣，我應該安住我

生命的本來東西，我的本來東西是清淨心菩提願。你憶念它，它就出現了。

所以，怎麼樣能夠培養一個反制、調伏妄想的臨終的第二念，就是關鍵了！關鍵就在這裡了——培養第二念的正念。這個時候一心三觀就扮演重要角色了，看誰能夠從妄想當中內觀真如！為什麼說你走入妄想以後，還可以走出來呢？因為真能破妄，因為你走入妄想是虛妄的。

諸位！你看過黑暗消滅光明嗎？一個人為什麼黑暗，因為沒有光明。你會跟妄想在一起，是因為你沒有內觀真如。只要光明出現，黑暗自然消失掉。你試試看，你一旦內觀，妄想就消失掉了，妄想只會在你起顛倒的時候才騙得了你，否則沒辦法。它為什麼控制你？因為你自己錯亂了。一個覺悟的人，根本不可能跟妄想走的，因為它是虛妄的。

所以在佛法的角度，覺悟永遠不嫌太遲。不怕念起，只怕覺遲，因為

光明永遠不會起太遲，但是你千萬不要臨終的時候，一直糊塗下去，那就慘了！

為什麼諸位要栽培善根？就是當妄想黑暗籠罩你的時候，你要趕快覺悟，而這個覺悟的力量來自於平常的栽培。你要產生一種走出妄想的機制，要有這種力量出來。妄想並不可怕，但是你的覺性沒有啟動，那妄想就變得很可怕了。當你心中沒有光明的時候，你就不要怪黑暗欺負你，就這樣子。

其實黑暗不是光明的對手，但是關鍵是你得把光明現出來。這就是為什麼我們必須要熟悉這條回家的道路。你隨時啟動心性永遠不嫌太晚。但是最可怕的是，你永遠不啟動它，那就慘了！我再講一次，啟動心性永遠不嫌太晚，但是這條路你要熟悉呀！

我們研討就先到這裡。

向下文長，付在來日。迴向！