

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



天台教觀綱宗 講記

【淨界法師主講】



天台《教觀綱宗》講記 017

目錄

【161】	整個修行當中，理想化的心性跟務實化的業果你要同時面對！ ..	1
【162】	藏通別圓四教是因為眾生差別的病而施設的四種法藥！	7
【163】	小乘教為什麼叫三藏呢？	14
【164】	你要先瞭解生命，你才有資格談到改造生命！	17
【165】	忽略了藏教，人生就有缺塊，你的出離心就不夠！	22
【166】	因緣果報到底是怎麼來的？	24
【167】	佛陀所講苦諦，是指的一種無常遷流之苦！	36

天台《教觀綱宗》017

戊二、化法四教 分二：初、總明設教之意。二、別明四教之相。

【161】整個修行當中，理想化的心性跟務實化的業果你要同時面對！

諸位法師慈悲！陳會長慈悲！

諸位菩薩！阿彌陀佛！

請大家打開講義第二十八頁，我們講到戊二的化法四教。

前面的內容主要講到天台宗的五時判教，就是說明佛陀出世以後，他



天台教觀綱宗

施設教法的始終，佛陀一開始怎麼為實施權，到最後怎麼開權顯實。所以佛陀的教法當中，往往都是權法中有實法，實法中有權法，權實不二。在前面我們建立了一個一佛乘的教法基礎。

以下的化法四教就正式說明，站在一佛乘的角度，怎麼來修習觀照。就是說，當我們在三界得一個果報時，應該用什麼樣的心態來面對這個果報，才是一個最圓滿的態度。

在天台宗的化法四教，藏通別圓四教當中，實際的操作，我們可以分成兩塊來說明，就是所謂的圓融不礙行布，行布不礙圓融。天台宗分成兩部分來觀察人生：第一個，就是罪業這一塊；第二個，就是心性這一塊。

天台宗在面對我們凡夫的罪業時，它是行布的，次第分明的，你應該第一步怎麼做，第二步怎麼做，第三步怎麼做，它是一個非常清楚的差別

相貌。

但是我們面對內在的本來清淨、本來具足的一念心性——所謂的清淨心菩提願時，那是平等不二，沒有差別的。你的清淨心菩提願跟我的清淨心菩提願本質上是一樣的，雖然它的勢力有強弱的不同，但是本質是一樣。就好像月亮，初一的月亮跟十五的月亮，本質上一樣，只是說十五的月亮比較圓滿，如此而已。

所以它在操作時，圓融當中要去創造行布，行布當中也要觀照圓融。

我們舉一個例子。比方說我們受菩薩戒。受菩薩戒第一個要先成就戒體。就是說，到了戒壇時，你要緣十法界有情無情發下三種誓願：誓斷一切惡；誓修一切善；誓度一切眾生。你必須要創造一個佛陀的願力，以佛心為己心，以佛智為己智。就是說，佛陀心中他的希望是什麼，佛陀當然

是斷除一切惡，修一切善，度一切眾生，你必須以這樣的一個圓融體性來安住，這個就是圓融體性。但是，你在這個戒體當中實際付諸行動時，那每個人有差別了。比如修六度，有些人重布施，有些人重持戒，有些人重忍辱，各有各的差別。

所以在整個操作當中，我們因為一念的清淨菩提願而發起了廣大的妙行，最後整個行布當中又加強你的菩提願，就產生一種善的循環，圓融帶動了行布，行布又開顯了圓融的功德。

也就是說，當我們面對心性時，是理想化的。諸位！你面對心性時，先不要管你業障深重這件事情，要站在佛陀的角度來思考你的心性，你的心性跟佛陀是沒差別的，這樣你才可以成佛。但是，當你面對業障時，你要務實，要誠實地面對自己在無量生命當中累積的煩惱跟罪業，面對因緣

時要務實化。

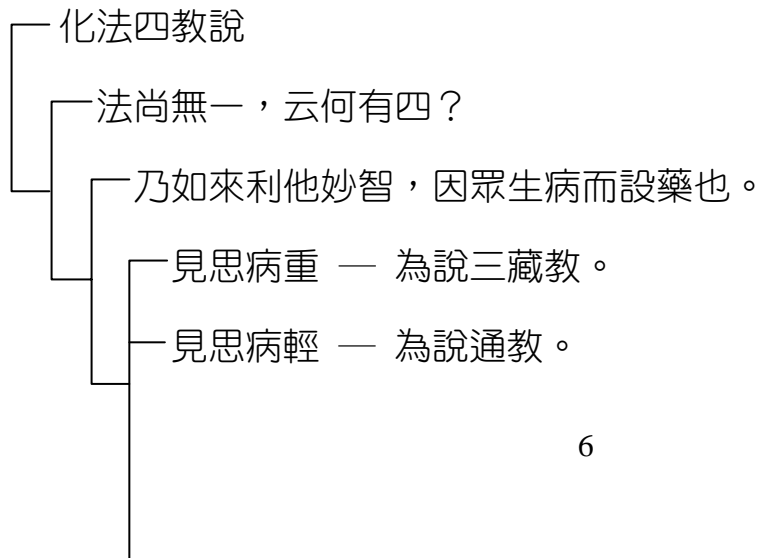
所以在整個藏通別圓四教當中，它有理想的理觀的一面，也有務實的一面。當我們迴光返照一念心性時，我們進入了一種生命的理想狀態——心、佛、眾生三無差別，對自己是肯定的。當我們依體起用面對我們五蘊身心時，我們觀察自己有如夢如幻的罪業，是一個標準的業障凡夫，我們有很多事情要做。

所以，到了講藏通別圓四教時，它每一個法門都是圓融中有行布，行布中有圓融。所以你整個修行當中，理想化的心性跟務實化的業果要同時面對，這樣就構成整個天台一佛乘的觀法，而這樣的觀法是讓你能夠快速成佛的方法。

就是說，你一方面能夠安住在現實的圓滿心性，一方面同時能夠務實

地面對你的業力，這樣就構成了在你的生命當中，你的進步會比一般人快，你修一天，別人要修一劫。理想化帶動務實化，務實化又加強理想化。你能夠把這個圓融跟行布之間的相互作用搞清楚，那你就有資格來學習化法四教。

己一、總明設教之意



— 無明病重 — 為說別教。

— 無明病輕 — 為說圓教。

【162】藏通別圓四教是因為眾生差別的病而施設的四種法藥！

我們來看講義，這當中分成兩科：一、總明設教之意，二、別明四教之相。

首先我們說明，佛陀為什麼要施設藏通別圓四教呢？它的實際含意是什麼？我們把它念一遍。

化法四教說。法尚無一，云何有四？乃如來利他妙智，因眾生病而設藥也。

天台教觀綱宗

我們先說這一段。

化法四教的安立，有兩句話很重要，就是「法尚無一，云何有四」。

法有兩個重點：一個是佛陀自受用的法；一個是佛陀他受用的法。如果站在佛陀自受用角度來看，佛陀攝用歸體，回到自己大般涅槃的心性時，佛陀一念心是能所雙亡，諸相叵得，如如理生如如智，如如智還照如如理，它是一個如的境界。

所以佛陀的內心，自受用當中沒有雜染相，也沒有清淨相，這個是對凡夫安立的。從佛陀回到自己內心世界時，一切法「如」，所以「法尚無一」。但是佛陀的大悲心從空出假、面對眾生時，佛陀因為眾生的差別根機——各有各的病，佛陀就開出四種藥：「良由眾生根機不一，致使如來巧說不同。」

所以說這四個法門，蕩益大師先確認這是為凡夫設立的。佛陀為了讓眾生面對業障時，能夠從業障的角度而趨向於涅槃的功德，這個過程就設立了四個法。這是佛陀為了利他所生起的後得智，因為眾生差別的病而施設這四種的法藥。

我們把這四種法藥做一個說明，請合掌。

見思病重，為說三藏教；見思病輕，為說通教；

無明病重，為說別教；無明病輕，為說圓教。

天台宗把凡夫的病分成三塊：

第一塊，叫做三界的見思。三界的見思，它主要是迷真諦理，這個真諦理主要還是針對我執，就是我們一直認為五蘊身心有一個我。有一個我，

它會產生兩個問題：第一個，我們會向外攀緣；第二個，更可怕的是當我們攀緣到一個東西、一個人時，我們想要主宰它。攀緣性跟主宰性構成一個我執的相貌，因為我們去攀緣又想要去主宰，就帶動我們很多的煩惱，貪愛、瞋恚、嫉妒、高慢，各種煩惱就活動了，這個就是見思病，它是迷真諦理而產生的。

第二塊，是無明惑。無明惑是迷於中諦理，這個迷中諦理什麼意思？就是你對於一念心性本來即空、即假、即中，本來清淨、本來具足這個功德你忘失了，忘失來時路。你在三界裡面打滾打久了，已經忘了你從什麼地方來。你乞丐做久了，一直認為自己就是一個乞丐，已經忘掉你是大富長者的兒子，這就是迷中諦理，你障礙自己心性功德的開顯。

前面的迷真諦理會創造出很多煩惱，迷中諦理是裡面很多珍寶你都沒

辦法拿出來用。見思惑是屬於三界內，無明惑是三界以外的，這是屬於功德莊嚴這一塊。

塵沙惑，它是迷俗諦理，通於界內的見思，也通於無明惑，它屬於一種善巧方便。舉一個例子。舍利弗尊者有兩個徒弟，舍利弗叫某甲修不淨觀，叫某乙修數息觀，這兩個徒弟修很久都沒有入道。舍利弗很疑惑，這個法藥是對的，為什麼沒辦法治病呢？到底哪裡出差錯？舍利弗尊者就領了兩個徒弟去見佛陀。

佛陀就明知故問，問這個修不淨觀的，說：「你以前是幹什麼呢？」他說：「我以前是做鐵匠，就是把鐵放在火中去燒，熔化時再把它塑造成一種器具。如果火太小時，我就用風箱有次第地打風，讓火燒旺一點。」佛陀說：「你不能修不淨觀，你要修數息觀。你在打風時創造一種節奏感，你要修

數息觀。」

佛陀就問另外一個修數息觀的，說：「你以前是幹什麼的？」他說：「我以前是洗衣服的，把髒的衣服洗乾淨。」佛陀說：「你要修不淨觀。」

這兩個法藥一對調，兩個人很快就成就聖道了。所以塵沙惑就是你怎麼樣觀機逗教。塵沙惑沒有自體，它界內依止見思為體，界外依止無明為自體。

就是說，站在煩惱的角度，我們操作以藏通兩教為主；站在開顯自性功德這一塊的操作，要以別圓兩教為自體。不過，話是這樣講，但實際上的操作，就是天台宗一佛乘的思想，它是把別教判在前面，跟藏通差不多。

就是說，在圓教的操作裡面，它只分成權教的觀法跟實教的觀法。圓

教就是現前一念心性的思想——清淨心菩提願，其他的都是對治，不管是藏教、通教、別教，都是在對治煩惱跟罪業為主。所以它整個操作就是把藏通別全部判作權法，只有圓教是實法，從一念心性的角度，來對治如夢如幻的煩惱跟罪業，是這樣一個概念。

我們這是把藏通別圓四教這種藥所對治的病，做一個簡單地說明。

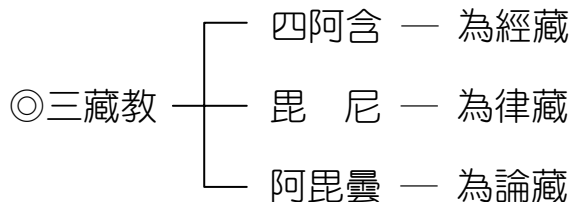
己二、別明四教之相 分四：初、藏教。二、通教。三、別教。

四、圓教。

庚一、藏教 分二：初、釋教相。二、明觀法。

辛一、釋教相 分三：初、解釋名義。二、所詮教義。三、
修行位次。

壬一、解釋名義



【163】小乘教為什麼叫三藏呢？

接著我們看己二的別明四教的相貌。這個四教，它有什麼樣的教相跟觀法？這地方分成四段：初藏教，二通教，三別教，四圓教。

我們先看藏教。藏教當中又分成兩科：一釋教相，二明觀法。佛陀先講它的教義，再說明依止教義產生的觀照方法。

釋教相當中分成三段：一解釋名義；二所詮教義；三修行位次。首先我們先解釋名義，藏教這個「藏」字是怎麼安立的。

我們先把它念一遍。

三藏教——四阿含為經藏，毘尼為律藏，阿毘曇為論藏。

三藏教簡單講就是小乘教。小乘教為什麼叫三藏呢？

因為它有三個內涵：第一個，四阿含。長阿含、中阿含跟雜阿含，還有增一阿含。阿含就是無比法，就是說一切的世間法是無法跟它相比的，這是經藏。第二個，毘尼。就是戒律，翻成中文叫調伏，調伏身口的過失，這個是律藏。第三個，阿毘曇。叫做論藏，它主要是修止觀的，來對治意業的顛倒，叫對觀四諦，對向涅槃。

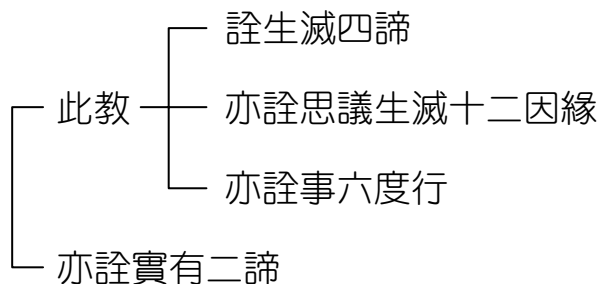


小乘的三藏是區隔的，它修經藏時是一個概念，持戒又是一個概念，學止觀時又是一個概念，這一點跟大乘佛法不一樣。諸位！小乘教它沒有發願，因為沒辦法會歸心性，它的教法就不能貫穿，不能夠「吾道一以貫之」。

我們舉個例子。比如說大乘的戒法，你學菩薩戒時難道不需要智慧、不需要發願嗎？不可能！你持戒如此，修止觀也是如此。大乘止觀的第一件事情開宗明義，你為什麼修止觀？先把這個目標搞清楚，我今發心不為人天福報，不求二乘涅槃，我的目的是滿足菩提心，開顯我心性的功德而修止觀，然後你才有資格講到止觀的修學。所以整個大乘佛法的修學，不管戒定慧，它有一個法是貫穿的，是融通的，它是次第有融通性，融通有次第性。

但是小乘法不是這樣，小乘法沒有一個貫穿，所以當它把生死的法滅了以後，它缺乏一種功能的相續，它就減色取空，入涅槃了。這就是為什麼分成三藏教，就是它的法是區隔的、片段的。

壬二、所詮教義



【164】你要先瞭解生命，你才有資格談到改造生命！



天台教觀綱宗

我們看王二的所詮教義。

此教詮生滅四諦，亦詮思議生滅十二因緣，亦詮事六度行，亦詮實有二諦。

這兩段很重要。因為整個藏教法的止觀，怎麼面對我們的煩惱罪業，整個理論基礎就在這裡。

這個地方分成兩個重點：

第一個，先看實有二諦。

整個藏教它在面對煩惱時，它的理論基礎就是建立在實有二諦。它從實有二諦裡面開展出它的生滅四諦，開展出思議生滅十二因緣，開展出它的事六度。我們先看實有二諦這個概念。請大家打開附表第三。

佛法修止觀都是先要明白道理，就是你先把理論弄明白——生命到底是怎麼回事，你要先瞭解生命，才有資格談到改造生命。因為你修止觀就是在改造生命了嘛，但是你改造生命之前，先要瞭解生命到底是怎麼一個相貌。

按照藏教的說法，生命是實有二諦。

我們看實有二諦是什麼意思。我們把它念一遍。

一、實有二諦——此教但明人空，不明法空。故云五陰、十二入、十八界，皆是實法；依此實法和合假名為人，人雖定無，法則實有，名為俗諦。直待修人空觀，斷盡見思，方滅三界陰入界等俗法，復歸真空，名為真諦。

——《教觀綱宗釋義》——



在藏教的教義當中，主要是發明人空。人空就是我空，就是五蘊無我的道理。它意思就是說，你的生命體有一個色法，一個色身；有一個精神狀態，有感受，有思想。但是你這個身心世界，你不能主宰，不能主導，就是「萬般皆是業，半點不由人」，你不能主導自己的生命，你的快樂痛苦，是沒有主導力的，這是第一個。

但是，它是法有。五蘊的本質跟創造五蘊的業力這些法，都是實有的，當然它這個五蘊，包括了雜染法，也包括清淨涅槃的五蘊之法，都是實有的。也就是說，在五蘊、十二入、十八界當中都是實法，這個身心世界是真實的，業力也是真實的，依止這個真實的業力跟五蘊就把人給創造出來。

比方說，你過去有善業，你今生就創造一個安樂的五蘊；你過去有罪業，你就創造出一個痛苦的五蘊，這個就是所謂依止業力的實法而創造一

個真實的五蘊出來。

但是，在五蘊當中，雖然我不可得，但是這個五蘊當體的法是真實的，那怎麼辦呢？

在藏教的操作當中，它把主宰五蘊的那個「我」空掉，斷除了三界所有的見煩惱跟思煩惱，把三界的果報空掉以後，回歸到我空的真如，名為真諦，它的概念是這樣。

簡單地講，藏教把生命分成兩部分：一個是因緣果報，這些都是真的，你造業時這個業力也是真的，你得果報也是真的。什麼叫真的呢？就是你不能改變。

因緣果報是真的，那怎麼辦呢？我離開因緣果報就好了。它不像通教，

通教是把因緣果報給空掉。它因緣果報是真的，我惹不起你，那我離開總可以吧？所以它就把這個心帶離了五蘊，到了一個偏空的涅槃去安住，就放下了這真實的五蘊，它就不回去了。這個就是實有二諦，這個二諦是完全對立的。所以你必須要瞭解它的教義，才知道它為什麼到最後會選擇滅色取空。

【165】忽略了藏教，人生就有缺塊，你的出離心就不夠！

當然這個教義有所不足，但是對整個大乘佛法，有它實際的意義。我們簡單說明一下為什麼要學習藏教。

儘管藏教法不圓滿，它把法當作實有，但是諸位，你別忘了這個法是用來對治三界裡面的粗重煩惱的，所以站在天台的思想，藏通別三教都有

意義。

你可以取其精神，所謂的修而不證。我們可以學它的過程，但是我們不能學它的結果——證入偏空。我們可以把它修行的過程，用來當作一種調伏對治粗重煩惱的方法，這非常好用。

所以諸位，雖然藏通別三教都有不圓滿之處，但是從佛陀為實施權、開權顯實、權實不二的道理，這些教法你都不能忽略，因為它對你的往生來說，每一個教法都有意義。因為藏教法的核心思想建立了一個出離的概念，它把整個業力所創造的五蘊的痛苦相貌，那種沒辦法主宰的相貌，無常、無我、苦諦的相貌描繪得非常清楚。

所以，如果你有志於厭離娑婆，藏教這個法你還不得不走一遍。因為通教跟別教乃至於圓教都沒有出離之法，因為它認為你前面已經有了。當



佛陀講通教時，他假設你已經經過藏教法門的洗滌，已經用藏教法洗過一次了，所以佛陀才講通教。當佛陀講別教時，佛陀是假設你已經經過法空的洗滌，法執消滅了，佛陀才講別教。所以你忽略了藏教，你這個人生就有缺塊了，你的出離心就不夠了。

諸位！你看看淨土宗祖師的操作，尤其是近代的蕩益大師、印光大師，他們對於藏教法的操作是建立了一個明顯的出離概念——就是厭離娑婆。雖然它的教法是對立的二分法，它的緣起法跟空性法是對立的，這個我們可以保留，但是它實際操作四諦十二因緣時，把人生的苦諦——無常、無我是非常清楚地描繪出來，所以這個地方是值得我們去學習的。

【166】因緣果報到底是怎麼來的？

我們看第二個業感緣起。

二、業感緣起——如前所說，有情世間及器世間，各多差別。如是差別，由誰而生？頌曰：「世別由業生，思及思所作，思即是意業，所作謂身語。」

——《俱舍論》——

在《俱舍論》，「如前所說」，前面講到六道眾生，天、人、畜生、餓鬼乃至於種種的地獄，他們各有各的果報，這些有情世間，有他的正報的世間跟器世間的依報，各多差別。這麼多的因緣果報到底是怎麼來的呢？

凡夫和外道是說因緣果報很簡單，那是我創造出來的。按照凡夫跟外道的思考模式，就是說我前生去造了一個業，造業後死掉，也是由我去承



受由前生引來的果報。比方說，我前生住了一棟房子，可是這棟房子破了，但是裡面的人還在，我就把這棟房子放棄了，來到了今生的房子。

所以輪迴，按照凡夫的思考就是說，輪迴只是換一個房子，自我意識是沒有變的。就是前生的我跟今生的我，是同一個東西，凡夫是這樣的一個常一主宰的概念。

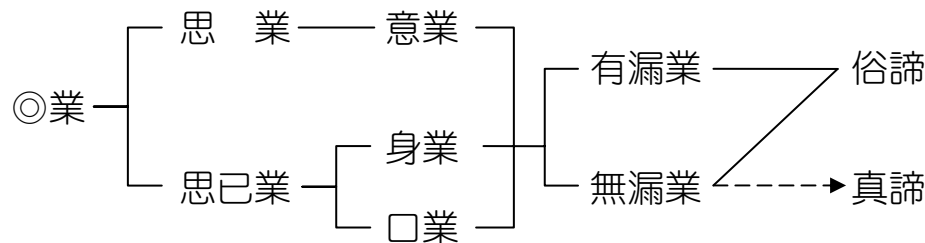
到了佛陀的藏教，否定自我概念，認為這個我是不可得的。我是不可得，外道就質疑了。說我們是有這個我去造業，也是由我去得果報，你說我不可得，那因果怎麼建立呢？沒有我，那誰造業，又誰得果報呢？

佛陀就說，「世別由業生，思及思所作，思即是意業，所作謂身語。」就是說，其實這個果報不是你創造出來的，是業力招感的。就是你前生有一個打妄想的心，剎那剎那的心識在活動時，就造作了剎那剎那的業力。

當業力成熟時，就得一個果報，而你用現前的心去受用這個果報。所以這整個當中都是由業力來主宰，不是由我來主宰的。

這個業力的形成，包括思跟思所作。這個思指的是意業，思所作就是身口二業。

我們把這個思跟思所作解釋一下，我們看下邊這個講表。



按照藏教的緣起觀，就是「萬般皆是業，半點不由人」。業是怎麼來呢？

有兩個：

一個是思業，這個思包括你內心的審慮跟決定。你開始在那個地方思考，要不要做，應該怎麼做，慢慢經過你長時間思考以後，你下定決心了，到下定決心時，這個意業成就。從審慮思到決定思最後產生動發勝思，這個意業已經達到一種強大的力量，足以往推動身口的工具去造業，這個時候就形成業力了。

諸位！按照聲聞人的說法，第一個，你只有內心的活動是不能構成業力的。第二個，你只有身口也不能構成業力，因為你沒有思業。比如說你在開車時壓死很多螞蟻，你造這個業沒有經過你的思考，不是故意的，這個在業力也不能成立。所以業力要成立有兩個條件：第一個，要經過你的思考，要經過你的意志的決定，我要這樣做；然後付出行動，這個業力就

成就了。

這個業成就以後，它有兩個情況：一個是有漏的生死業；一個是無漏的涅槃功德。有漏業就是用一種攀緣心，由自我意識發動的攀緣心，想要去主宰一切的法而產生的，這判作世俗諦。

無漏業為什麼通於真諦跟俗諦呢？我們解釋一下。因為我們凡夫在修無常無我觀時，是帶妄修真。在藏教裡面，他沒有安住真如，沒辦法稱性起修，他只能夠帶著妄想，站在妄想的角度去修真。就是說，他利用打妄想的心去思惟法義，思惟諸行無常、諸法無我、涅槃寂靜，他這樣思考時，是帶著妄想，還是一種攀緣心，所以就著他的因地是世俗諦。

但是這個世俗諦有個好處，它有一種通向涅槃的力量，所以就著未來來說，它是真諦。但是就著沒有成就之前，它還是判作世俗諦，它只是隨

順於涅槃的世俗諦，它是這樣安立的。

這個地方就構成了藏教的業感緣起。首先我們在談藏教業感緣起時要有一個概念，小乘的業感跟大乘的業感有很大的不同。小乘的業感，它的業一旦創造出來以後，就沒辦法改變了，小乘就是定業不可轉。

所以你看小乘的戒律，如果是受持小乘的戒律，破了殺盜淫妄根本戒，縱懺不亡，不可以懺悔了，你怎麼懺都沒有用，因為這個業已經被你創造出來了。小乘的法是實有二諦，它這業是實有的，是有體性的，所以小乘的業感緣起它這個業是獨立存在的，所以縱懺不亡，不能改變。

大乘佛法的業感思想認為業力是你的心創造出來的，最後它跑哪裡去呢？它被你的心識——一個潛在的意識——第八識給攝受了，這個地方就有差別了。既然業力是被心所攝受，而第八識的心態是受第六意識的熏習，

所以往往你一念的善念會改變你的業力。

你看古代很多的書上記載，他本來業障要現前，壽命要結束了，他一念的善念，生起慈悲心去幫助眾生，欸，業轉了！大乘佛法沒有定業這個概念，因為大乘佛法的業是被你的心所攝受，心是剎那剎那生滅，業力當然也是剎那剎那生滅。

小乘佛法的業是獨立的，所以你造了業以後，事後怎麼起好的心態，怎麼懺悔，完全沒用，因為它是獨立存在的，定業不可轉。

我們舉一個例子。比方說《阿含經》講到目犍連尊者的公案。說目犍連尊者的神通不可思議，他最有代表性的神通力就是降龍。說是在一個大山頭有條毒龍，這條毒龍脾氣暴躁、瞋恚心強，墮入毒龍，但牠過去曾經廣修善業，福報很大。牠的身體能夠繞山七匝，尾巴還能夠延伸到大海的

對邊去。

阿羅漢有時候要回到精舍結夏安居，到佛陀精舍時會經過山頭，他用神通飛過山頭。毒龍不喜歡別人從牠頭頂上飛過去，牠就生氣噴毒氣。

雖然阿羅漢有無量的五分法身——戒、定、慧、解脫、解脫知見，他能夠保護自己，但是時間久了以後，阿羅漢想這也不是辦法，我們從山頭飛過去，牠老是向我們噴毒氣，這件事得想個辦法處理一下。

所以諸大阿羅漢結集了以後，就去找佛陀說：「我們拿牠沒辦法，我有神通，牠也有神通。」佛陀就派目犍連尊者，說你去把這條毒龍給降伏了。目犍連尊者先把自己的身體變成一條更大的毒龍。那條毒龍能繞山七匝，目犍連尊者變的毒龍能繞山十四匝，繞十四匝以後尾巴又延伸到大海，而且穿過大海到海的另外一邊去。

這個時候，先讓毒龍產生一種敬畏之心，毒龍雖有敬畏，但是牠不皈依，還不信服目犍連尊者。這個時候目犍連尊者把自己變化成毒龍的身體收起來，再變成一隻小蟲，飛到毒龍的頭上，由眼睛進去後從鼻子出來，再由鼻子進去後從嘴巴出來。

諸位！兩個都有神通的人一接觸，其中一個人能夠主宰對方就表示神通力比較高明，所以毒龍拿目犍連尊者沒辦法，知道這個阿羅漢神通比牠高明，就佩服他了。就說：「大阿羅漢！你別捉弄我，我皈依你好了。」目犍連尊者說：「你不要皈依我，我們去皈依佛陀。」目犍連尊者就帶著毒龍回到精舍去拜見佛陀。

毒龍拜見佛陀時不能現毒龍身，不恭敬，就變成一個年輕人的相貌，隨著目犍連尊者回到了精舍。回到精舍以後，佛陀簡單地開示後，就請毒

龍變現的年輕人在旁邊坐著。

坐了沒多久，波斯匿王帶著他的眷屬來跟佛陀頂禮，請佛陀開示。所有人看到國王到了，都站起來，但是毒龍高慢心很重，福報又大，並沒有站起來。波斯匿王跟佛陀頂禮、慰問以後，心裡就不高興：這個年輕人怎麼對我這麼不禮貌？好歹我是國王，普天之下莫非王土啊！改天看到他，我得懲罰他。這條毒龍有神通，他心裡想：你想懲罰我，我還想懲罰你呢。這時波斯匿王走了。

走了以後，毒龍變現的年輕人就找個藉口跟佛陀告假，也跟著走了。佛陀把目犍連尊者找來，說：「你現在趕快去救波斯匿王，波斯匿王有難。」

果然波斯匿王要進皇宮之前，毒龍已經在前面等他了，並將大石頭像下雨般地落下，準備把波斯匿王跟這座皇宮夷為平地。這時目犍連尊者趕

到，把毒龍變的石頭，化成飲食、衣服、香花掉下來。

波斯匿王心想：哎呀，我剛剛跟佛陀頂禮，這個果報就這麼殊勝。他起大歡喜心，就拿了一部分衣服去供養佛陀。感謝地說：「我今天跟佛陀頂禮，就得到這麼多的果報。」佛陀說：「不是，是毒龍要害你，目犍連尊者救了你。」這次以後，毒龍才真正服氣，皈依佛陀。

目犍連尊者的神通力能夠降伏毒龍，但是他晚年時，發生了一件事情。有一天他在山中打坐時，一群執杖外道拿了木棒跑過來，目犍連尊者知道，對他來說這是不吉祥的事情，就用神通力飛到另外一座山頭。過幾天以後，執杖外道又跑到這座山頭來，如是三次。目犍連尊者知道他的業要結束了，已經跑不了了，就選擇接受過去的業力。

所以目犍連尊者最後是被執杖外道打成肉醬，佛陀叫舍利弗尊者拿著

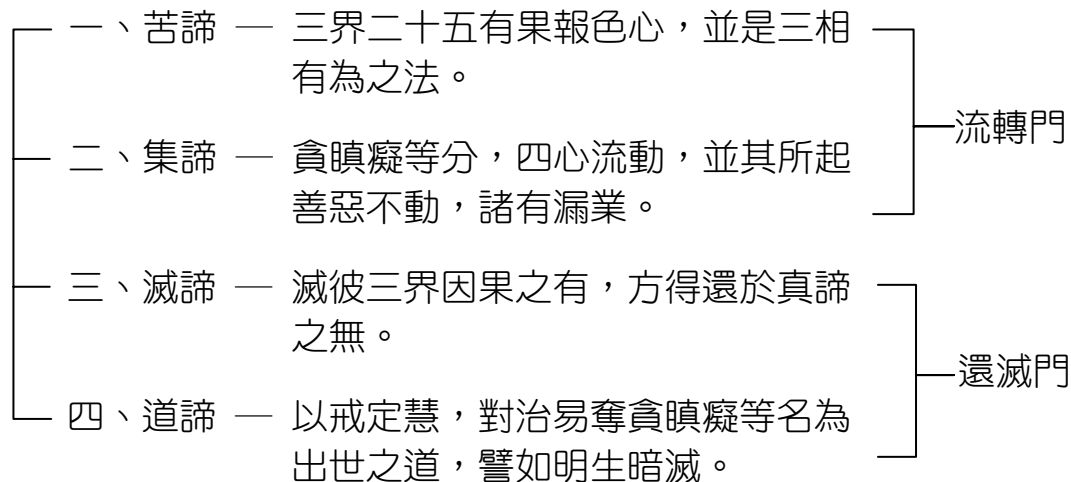


衣服把他的肉包起來，拿到佛陀的面前。目犍連尊者以神通力把這個肉醬變成一個身體，向佛陀告假以後才入了涅槃。

這種公案在《阿含經》裡面處處皆有，業力不可思議，定業不可轉。所以，首先我們要知道，在整個小乘的思想裡面，業力一旦創造了以後，它是離開了一念心獨立存在而且不可改變，這是它的一個實有二諦所開展出來的業感緣起，這個業感緣起就開展出四諦十二因緣。

【167】佛陀所講苦諦，是指的一種無常遷流之苦！

我們再看第三個，生滅四諦。



— 糅合《教觀綱宗釋義》 —

生滅待會再解釋，我們先解釋四諦。

小乘的修學，基本思想是從我空的思想安立一切的緣起。就是說，一切法既然無我，沒有主宰者，那麼這個世間的因果跟出世間的因果是怎麼



安立的呢？

佛陀就講出苦集滅道。說因為苦集二諦，安立了世間的雜染因果；因為滅道二諦，而安立了出世間的清淨涅槃的因果，就不需要有「我」來安立。

我們看第一個，苦諦。

一、苦諦，三界二十五有果報色心，並是三相有為之法。

苦諦，這個「苦」是逼迫的意思，到底是什麼在逼迫我們呢？

在藏教的思想認為，我們整個三界的果報，二十五有就等於三界，這個身心世界它的一種三相的流動，就是逼迫。哪三相呢？

你的生命體有生相、異相跟滅相，沒有住相。因為你的生命是動態的，

住是個假名，沒有實質意義的，因為流動，所以產生逼迫。

這個苦諦跟我們一般思惟的痛苦這種概念不一樣。我們一般的痛苦就是說，欸，這個人沒飯吃了，沒有衣服穿了，或者三惡道的刀山油鍋，這叫痛苦。當然這是痛苦的一部分，叫苦苦，但是佛陀講苦諦，是指的一種無常遷流之苦，就是你的身心世界它不是靜止的，它老是在動，剎那剎那的生，剎那剎那的滅，也就是說，它是一種不安穩的現象。

所以你看很多人，他福報很大，就是沒有安全感。其實沒有安全感是正常的，因為三界果報的本質，本來就沒有安全感，是流動的。所以這個地方跟我們追求快樂是嚴重地衝突，因為所有的快樂必須安穩，我們希望快樂今天有，明天有，後天有。你看我們為什麼不追求彩虹？彩虹很漂亮，因為我們知道它不長久。



所以當我們追求一個快樂時，我們是假設它是長久存在的。當我們去追求一個名利或者追求一個眷屬時，我們是假設它是經常存在的、恆常存在的，所以我們才去追求它。

事實上，經常存在的東西是不存在的，所以佛陀的苦諦是通於三界的，就是說，你只要沒有離開三界，你的生命就永遠受著業力的主導。業力今天要你投生到美國，你就得乖乖去美國；它來生把你丟到非洲去，你就乖乖地做非洲人；來生再來，變成一隻狗，你就乖乖地去做狗。

所以在三界當中，你沒有一棟房子住，就是「流轉三界中，何處是依怙？」就是說，到底我來生去哪裡，未來是怎麼樣，充滿了變數。佛陀講這個無常之苦，就是說像一艘船，這艘船一直在跑，但是開船的人已經不在了，這艘船沒有辦法控制了，可是大家還在裡面唱歌跳舞。這艘船已經

開到暗礁的淺灘了，它遲早要撞上石頭，只是不知道哪一天撞到而已。

所以我們在三界得果報時，我們果報體是經常變來變去，讓我們對未來的生命充滿了不確定的不安全感，這個就是苦諦。

好，我們休息十分鐘。