

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



天台教觀綱宗 講記

【淨界法師主講】



天台《教觀綱宗》講記 025

目錄

【246】藏教的「空」與通教的「空」有什麼不同？	1
【247】以心力來轉變業力！	7
【248】從大乘的思想，人生沒有好壞，關鍵你要操作得當！	15
【249】你只要迴光返照，正念真如，自性功德就能夠慢慢開顯出來！ .	22
【250】你改變不了人生，但是你可以主導它，解讀它，引導它！	30

天台《教觀綱宗》025

【246】藏教的「空」與通教的「空」有什麼不同？

諸位法師慈悲！陳會長慈悲！

諸位菩薩！阿彌陀佛！

請大家打開講義補充講表第九頁，我們看附表第五，通教教義。

通教教義的基本思想，是建立在幻有、空二諦。什麼叫幻有空二諦呢？
我們做一個簡單地說明。

藏通兩教的修行內涵，都是以空觀為主。也就是說，它以空觀的智慧

來消除我們對生命的一種主宰。我們整個生命的輪迴，為什麼我們造的業會轉成業力呢？因為我們要主宰它。

當我們想要主宰生命時，就會使令我們過去所有善惡的種子，提昇到一種善惡的業力，它就有得果報的力量，有輪迴的力量。所以，消滅主宰是我們要離開三界唯一的方法。

因此，整個藏通兩教的核心思想，就是修習空觀來調伏我們的生死業力，這一點目標是相同的。但它們採取的方法、過程就不一樣了。

藏教人修空觀，他是從人生生滅因緣的假相去觀空：喔，這個人出生了，然後變老了，最後死亡了。他從這種生到滅的過程觀到人生的無常，

所以他從因緣假相裡面去觀空。

通教的空觀，是從不生不滅的體性直接觀進去，「因緣所生法，我說即是空。」所以他是從一種體空的思想，直接切到生命的本性。

我們舉一個例子來說明。比方說，我們在撥念珠時，每一個念珠都各自獨立，沒有兩個念珠完全一樣。念珠可以表示我們一期的生命，有很多的因緣把它串起來。如果每個念珠就是一個人生的因緣假相，你小時候是什麼樣，長大是怎麼樣，到最後老病死，你去觀每一個念珠本身的因緣假相，那就是藏教的思想。他從念珠的開始到結束，每一個念珠所含攝的無常變化相去體驗到痛苦，體驗到無我。

但是，從一個念珠結束，下一個念珠沒有開始的暫時停止的寂滅狀態，就是前面的念珠結束了，但是下一個念珠還沒有啟動，兩個念珠中間的那個空檔，叫做無生。通教人是從兩個因緣的中間觀進去，就是當你的因緣還沒有啟動之前，你本來是怎麼回事——緣起性空。

我們可以這樣講，藏教的空，它是帶有調伏作用的滅色取空，它是帶有一種出離、厭離的空，它有調伏愛取的作用。因為它從生滅的變化無常當中，就在隱隱約約地說明人生的因緣是痛苦的，因為它給你一種不安穩的感覺。

所以藏教的空，是從生滅的因緣當中去體驗無常，最後放棄、出離三界的果報；通教的空，它是直接契入因緣的本體，就是你的因緣沒有啟動

之前，你是怎麼回事，所以它的空是帶有安住作用。

如果藏教人他沒有修通教的思想，一輩子沒辦法安住。沒有證得初果之前，他一直在出離，就是覺得生命的房子燃燒了。所以藏教人沒有證得初果之前，他的心活動力很強，一直想要出離。你看凡夫也是一直在活動。凡夫是重視攀緣，藏教是一直要出離，都落於兩邊的極端。

而通教的空性能夠平衡藏教的空，就是它能夠使令藏教的空更安穩，它能夠站在本來就沒有的角度來出離。比方說觀受是苦，如果你今天完全用藏教的思考來觀受是苦，你的心會很不安，因為你覺得一直受到感受的傷害，今天快樂，明天痛苦，覺得感受變來變去，讓你非常沒有安穩性。

所以，我們必須用通教的空，來調伏藏教的空。就是你必須站在本來就沒有感受，因為感受在啟動之前要有因緣，當因緣沒有啟動之前，什麼是感受的本來面目？就是畢竟空，無我無我所，而這個就是你的安住處。

因此，通教的空最大的好處，就是讓一個人安定下來。他能夠站在本來沒有感受的角度，來調伏對感受的愛取；他能夠站在本來就沒有誰去主宰誰的角度，本來就無我的角度，去調伏我執的主宰。

所以通教的「空」跟藏教的「空」，理論上是分不開的。一個是安住型的空，一個是調伏型的空；一個是從作用上去調伏，一個是從本體上的安住。你必須看到，它們兩個合則雙美，離則兩傷，合起來有相輔相成的作用。

這就是為什麼通教的二諦思想是幻有空，因為它是站在空性的角度來看人生，所以一切法如夢如幻；它是站在本來就沒有的角度來看人生，所以人生無所得，人生只有一種過程的相應。不像藏教的空，二諦是實有二諦，人生是真實的，所以我得趕緊離開，免得受到生死輪迴的傷害。這兩個就不太一樣。

【247】以心力來轉變業力！

幻有空二諦開展出來，通教有兩種情況：

第一個，通前。通前就很簡單，它就通到聲聞人的偏空思想。

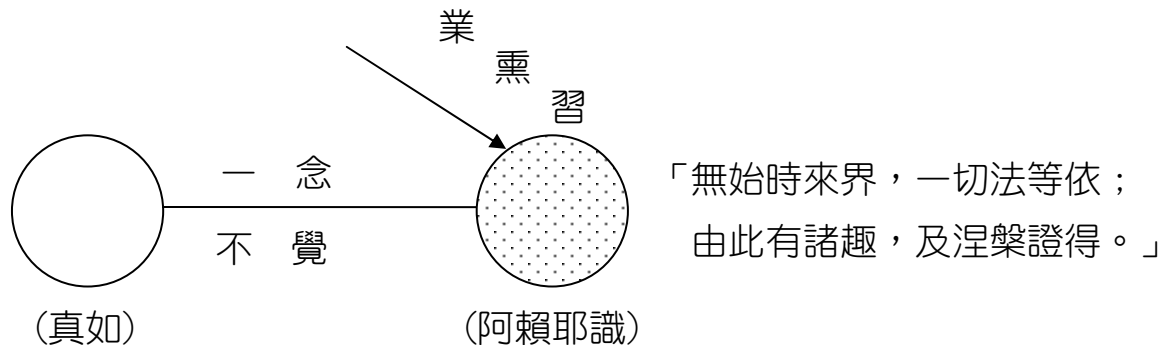
第二個，通後。這個地方就比較複雜，我們要說明一下。

通後大乘的別教跟圓教，所以就造成了兩種含中二諦，就是含有中道的二諦。這兩種指的是什麼呢？就是別教跟圓教。

我們先看別入通三諦，我們先把它念一遍。

兩種含中二諦

別入通三諦—「通教止云有漏是俗，無漏是真，今立非漏非無漏句，
以顯中道，則三諦義成。」



別入通三諦就是說，通教的世俗諦，就是三界有漏的因果，所以藏通兩教主要是用真諦來消滅俗諦，以空破有。因為它的世俗諦沒有講到諸佛菩薩四聖法界的功德莊嚴，它的整個世俗諦只講三界有漏因果，所以世俗諦是沒有價值的。所以它是怎麼樣呢？它是用無漏的空性，來消滅有漏因緣的世俗諦，那麼二諦在通教又能夠開展出非漏非無漏，非有非空的中道

思想，則三諦義成。

我們解釋一下二諦跟三諦的差別。

藏通兩教的當體，它把生命分成兩塊，就是你生命只有兩種選擇：要麼在三界輪迴，要麼在偏空涅槃。這種思考就變成，你要麼就是貪戀生死，要麼就是必須進入偏空涅槃，就是必須要拒絕一切有為法。這種是對立的思考，這個思考只好逼迫我們以空來破有，因為空性至少比有相的輪迴安穩多了。

但是，大乘思想它不認為人生只有兩種選擇，它認為人生有三種選擇：就是有相的世俗諦，還有空性，另外一個中道——你也可以不住生死，不

住涅槃。所以大乘佛法對生命的看法是，一味地追求生命的果報是落一邊，一味排斥生命也落一邊。它認為生命沒有好壞，你只要善加對待，是可以借假修真的。

所以中道的思想安立，就是告訴你，其實「有」當然是有過失——因為三界因果有老病死的過失——但是你完全空，雖然離開了過失，但是有個缺點：你不能開顯心性的功德。你不能老是只是為了要離開貧窮，你得要成就珍寶。

所以，在整個通教的二諦開展出三諦時，它就是開始用中道的思想來破空。藏通兩教以空破有，安立二諦；別圓兩教以中諦的思想來破空，安立了中道的第三諦，它認為空並不是佛法的究竟，佛陀出世絕對不只是要



我們安住空性、遠離生死那麼簡單。如果這樣的話，佛陀不要出世，很多緣覺乘都做得得到，他「春觀百花開，秋睹黃葉落」，就可以進入空性了生死了。

佛陀出世的目的，不是要你了生死這麼簡單，他是要你圓成佛道，跟諸佛一樣成就無量的功德莊嚴。所以三諦就有需要站出來，必須要站在一種不住生死、不住涅槃的中道思想來面對人生。你不能貪愛，但是你也不能極度地排斥它，這個是一種中諦的思想——以中諦來破空性。

安立三諦有兩種思考模式，我們看別教的思考模式。

別教的思考，它的中諦的真如叫做「但中」，這種真如不能普遍在一切

的內心世界，它是存在於心外的一個真理，你必須要去追求，才能夠相應。所以這個真如是要經過修證以後才能夠成就，不是本具的，要透過修證，這個真如是修來的。

所以在整個唯識學當中別教的真如是不受熏的，所以它必須從真如的清淨本然，到一念不覺變成阿賴耶識，阿賴耶識就是業力，它攝持無量無邊善惡的業力。

但是阿賴耶識的業力是可以受熏。什麼叫受熏？就是不思議熏，不思議變。也就是說，業力可以透過你的思考模式去改變，因為第八識的業力受前六識的熏習。這種理論就比藏通兩教更高級了。

藏通兩教幫你把業創造出來以後，它沒有改變業力的機制，它沒有這種思考模式，要麼就是離開它，要麼就是我不去取著它，頂多也就是安住空性，不隨妄轉。但是，藏通兩教的思考模式，並沒有說轉煩惱成菩提，轉生死成涅槃，沒有轉化生命的思考模式。

到了別教、圓教時，最大的差別在哪裡呢？它開始站在中道的思想來面對生命，就有這種轉化生命的概念出來了。所以到了中道的思想，生命到底是好是壞，答案是一一不決定。你如果心態錯誤，生命就是一把刀，它會傷害你，就算你快樂也會傷害你，因為快樂會讓你放逸，傷害你的來生，當然你要痛苦，那傷害到今生；如果你能夠覺悟，善加面對，它就是一個珍寶。所以中道的思想來看人生，它是平衡式的，人生沒有好壞。

所以這個時候，它就有一種以心力來轉變業力的概念了。就是說，三諦思想開始詮釋，人生不是只有業力，不像藏通兩教說的「萬般皆是業，半點不由人」；人生也沒有藏通兩教講得那麼無奈，你有一種強大的力量能夠轉變它，就是來自於你心靈的力量。我們以前的心攀緣外境，把自己的心力給耗損沒了，心有所住。當你的心從攀緣外境抽回來，你就有強大的力量！

【248】從大乘的思想，人生沒有好壞，關鍵你要操作得當！

我們來看這個偈頌：無始時來界，一切法等依。由此有諸趣，及涅槃證得。

諸位！藏通兩教業力的思考，它是純粹站在業力的角度來處理業力；別教的思考，它把業力與心識結合起來叫做業識。

諸位！業識的概念跟業力就不一樣。業力跟內心結合表示業是保存在心中，那表示什麼？你有主動權——「心生則種種法生，心滅則種種法滅」。如果說業力跟心沒有關係，那我們就完全被動，你業造出來你就得受，所以你只能逃避它，因為你改變不了它，你只好逃避它。但是真正的第一諦不是這樣，所以藏通兩教是方便說的，業力是跟心是一體的，叫做業識。

業識是什麼呢？它有種子跟現行，它攝持了「無始時來界」——我們無量無邊的業種子，但業種子只是一種潛在的功能。業種子每一個人都有，但是你要把業種子轉化成生命的結果——果報的受用，轉成業力，必須要

變成「一切法」，必須要第六意識的思想去刺激它。我們不能回到過去，告訴我的過去說，你不要造業，不可能！所以今生我們對於過去善惡的業種子要概括承受，你別無選擇。

繼承你的業種子，這個你沒有選擇權。但是，你可以做什麼事呢？你可以選擇讓哪一個業種子先得果報——我可以選擇帶業往生，我可以選擇讓淨土的業先起現行。就是說，你不可能去把業種子消滅，但是你可以選擇，讓哪一個業種子得果報，因為你有第六意識，你有思考能力。所以，「由此有諸趣，及涅槃證得。」也就是說，當我們把業力跟心力結合在一起——叫做業識——的時候，我們的生命就有兩種可能：第一個，六道的輪迴；第二個，大般涅槃的證得。

所以說業感緣起提昇到賴耶緣起，從二諦的思想建立到三諦的思想，你對人生的觀察更全面了。因為二諦的思想是對立的，它沒有把心力放進去，所以你讀了藏通兩教，覺得人生是不淨、苦、無常、無我，而且你不能改變，要麼離開它，要麼不執著它。所以藏通兩教沒有改造生命的這種概念。但是到了賴耶緣起，它認為業力有心力，心力有業力，你可以透過一種正面的思考，去改造你的生命。

舉一個例子。在蕩益大師的《靈峰宗論》講一個公案。說有一個杭州的農民，他的土地被大富長者侵占，他跟對方協調沒有結果，就很生氣，發起瞋心就咒願：我來生要變成一條蛇來報仇。

所以他死的時候就交代他兒子：「這棺木不能夠完全封死，要挖一個洞，

好讓這條蛇跑出來。」他這一說，他兒子就很害怕。就跟那個釘棺木的說：「我爸爸的這個棺木要留個洞。」這個做棺木的聽到以後，就告訴大富長者說：「你很慘哪！你今天得罪了他，他來生要報仇。」

這個大富長者很慚愧，就把土地還給他，向他道歉。這個老農夫受了對方道歉時，他的心念改變，他本來要報仇的心就消滅了。結果他跟大富長者喝酒的時候，就從肚子裡面吐出一條半截的蛇。

這說明什麼事呢？「罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡。」我問你，這一條蛇是怎麼生起的？後來又是怎麼結束的？當然這個老農夫過去有蛇的業力，有蛇的業種子，這是肯定的，但是，是什麼因緣去激發這個業種子，使令它變成一種蛇的業力而得果報？就是他錯誤的願力——邪願，他的思

想力量滋潤他得果報。

所以唯識的思想，這個思想對我們淨土宗非常重要！如果說人生只有業感緣起，那淨土宗的帶業往生就不能成立了。藏通兩教的業是固定的，所以淨土宗講「是心作佛，是心是佛。」就是說，你今天雖然有生死業力，但是你不斷地憶念佛陀，不斷地憶念淨土，你可以讓三界的業力暫時不得果報，而讓你淨土的業力先成熟。然後到了淨土，再來處理這些有漏的業種子。這個就是所謂的以念力來引導業力，這個就進入大乘的思想。

在藏通兩教，我們一路看來，看到這個人哪，人生是很被動的。你把業創造出來以後，你一點改變它的方法都沒有，從藏通兩教沒有改變業力的概念，沒有！你只能夠逃離它或者就是不去惹它，就兩種。

但是到大乘思想，它的人生更積極了，轉識成智，轉生死為涅槃，在因地叫轉煩惱成菩提。這時大乘佛法以三諦的思想來看人生，人生順逆皆方便。痛苦有痛苦的好處，它可以激發你的出離；順境有順境的好處，它讓你能夠安心地精進用功。

所以從大乘的思想——心力轉變業力的角度，人生沒有好壞，關鍵你要操作得當。通教的思想，把法執空掉，把業力的執著空掉，建立二空思想以後，它就能夠把向外攀緣業力的心，變成向內啟動心力，變成內觀。就是他這種人智慧高，他看到一切法空，同時看到不空的心力不可思議，心靈的力量是不空的，「業性本空，心力不空。」這個就是別入通三諦，他觀一切法空時，發覺在空性當中，有一個強大的力量能夠改變業力，那就

是你心靈的思考。當然我們現在還沒講別教，只是稍微提一下。

【249】你只要迴光返照，正念真如，自性功德就能夠慢慢開顯出來！

我們再看下一個。

圓入通三諦——「二諦同前，今立非漏非無漏句，以顯中道，一切法皆趣非漏無漏，則此非漏無漏，具一切法，圓中義成。」

通教人觀一切法空，他把對業力的執取這種法執消滅以後，從外緣——心向外攀緣而變成內觀。第一個，他強調第六意識的思考能力不可思議；

第二個，他如果看到更深層的，把第六意識的名言分別再撥開，看到內心最深層的不生不滅、不垢不淨、不增不減的一念心性，那就入圓教了，這時他就不是啟動第六意識，他啟動了自性功德力。

我們看什麼叫自性功德力。

「二諦同前」，就是幻有空二諦同前，但是他能夠同時看到了非漏非無漏，就是非空非有的中道。而這個中道跟前面的中道不一樣，是一切法都能夠跟中道相應，「則此非有非無的中道，具一切法，圓中義成。」

注意，「具一切法」這個觀念很重要！藏通兩教的中道，不具足一切功德法。藏通兩教在破妄，在調伏煩惱生死業力，別圓兩教偏重在開顯功德，

但開顯功德的方法不太一樣。

別教認為功德不是我本來具足的，我本來沒有功德，但是我可以去求，我可以去修。別教的功德，這真如的功德是你現在沒有功德，但是你慢慢地慢慢地修習，總有一天你能夠轉識成智，把第八識轉成無垢識，這時你就有功德了，就是你將來會有功德。這個是別教的思想，別教的中道思想是這樣子，它的真如是這樣安立。

圓教的思想認為，你現在本來就有功德，你只是向外攀緣。就是你本來就是大富長者的兒子，結果你自己不承認，就是一天到晚向外跑，結果變成乞丐了。你只要迴光返照，正念真如，它就能夠慢慢地開顯出來。所以心力不可思議這個「心」就不太一樣了。

唯識學這個別教的心是帶有名言分別的心。你要去思考：淨土的功德是什麼？七寶池、八功德水，依報莊嚴；什麼叫正報莊嚴呢？佛的功德，菩薩的功德，壽命無量。就是說，在唯識宗的心力來轉變業力，那個「心」是第六意識的名言分別，它透過一種第六意識的觀照。

在圓教的思想它的「心」是更深層的眾生本具、諸佛所證的一念心性，叫做覺照。它不帶名言，只有覺照沒有名言。它只是知道有這件事情就夠了，你要保持覺悟就好了。「何期自性，本自清淨；何期自性，本自具足」，你要經常憶念它就好了，它不要去思考，「思惟即不中」。在整個圓教的思想就是不迷、不取、不動，你只要不迷、不取、不動，然後去修六度，用你的願力去修六度，心性功德自然顯現。

所以古德認為，別教在思考中道的真如，它認為我們的心是「妄中有真」，別教是這樣認為；圓教是認為我們的心是「真中有妄」。我們解釋一下什麼叫「妄中有真」。

唯識學認為我們的心就像一個礦砂，它本質不是金，但是你提煉它，慢慢把這個雜質去掉以後，它金的本質會出現，所以它偏重在破妄；在圓教的思想認為，你这个本來就是金，只是裡面有雜質，你現在就是金，是帶有雜質的黃金而已，是金中有妄，所以它偏重在顯真，它認為你要以真破妄。唯識學是破妄顯真，你現在沒有真，但是你把妄破了，真會顯現出來。

所以說，我們結論：圓教的中諦是安住用的，它沒有調伏的力量；別

教的中諦是帶有調伏性的中諦，它可以讓你調伏，讓你引導，它帶有思考能力的中諦，所以這兩個是分不開的。

就好像藏通兩教的空性，我們剛剛講過，通教的空性是用來安住的，因為「一切法畢竟空，無我無我所」，這個東西是沒辦法思考的，你思考就不對了，你只要知道有這件事情就好，它是安住的。藏教的空性是帶有調伏的，它可以思考無常所以是苦，苦所以是無我，所以是空。

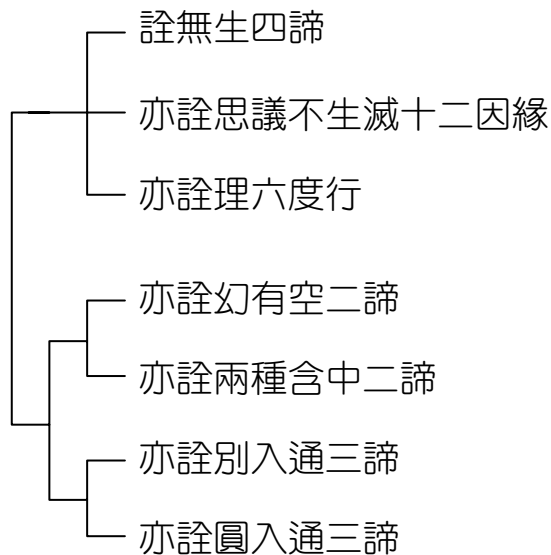
藏通兩教，是帶有調伏性的空性跟安住性的空性；別圓兩教是帶有調伏性的中道跟安住性的中道，這樣講這個通教就全部都包括了。

他如果是鈍根人，他只看到空，沒有看到不空的心靈的作用，這個時

候通教人最後的結果跟藏教一樣，入偏空涅槃，當然他花的時間會快一點。

如果他是利根人，他知道一切法畢竟空，「因緣所生法，我說即是空」，他能夠從空性裡面看到不空的心靈妙用，那就入別教跟圓教了，就進入中諦的思想。

這個概念清楚以後，我們就可以回到講義。我們看講義的三十九頁，所詮教義，我們把它念一遍。



我們學通教的思想，最關鍵的，你要先把幻有空二諦抓出來。它的當體的思想，是站在空性的角度來看待人生，一切法本來就沒有。

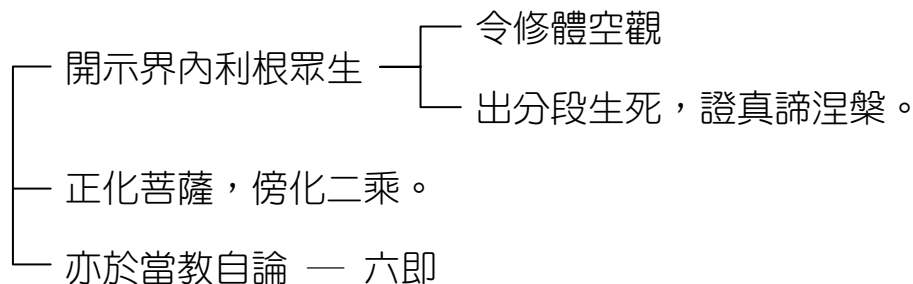
本來就沒有，那人生是怎麼回事呢？頂多也就是如幻有，也就是因緣有。從如幻有的角度，它建立了三種修學方法，聲聞人修無生四諦，緣覺人修思議不生滅十二因緣，菩薩修六度，這個前面說過了。

這種幻有空二諦，如果他從空性當中看到不空的心靈的作用，他就有可能通教入別教或者通教入圓教，這時他對業力的思考就更加地全面，他看到了業力不可思議，但是他更看到心力不可思議，他可以用心力來主導業力，讓他轉凡成聖乃至於趨向淨土。

壬三、修行位次

【250】你改變不了人生，但是你可以主導它，解讀它，引導它！

我們看王三的修行位次，我們把它念一遍。



它的重點是在「開示界內利根眾生，令修體空觀，出分段生死，證真諦涅槃」。

藏教人的空，是比較鈍根的，他的空的出現是「生滅滅已，寂滅為樂」。他是要遠離了生死的果報，然後寂滅的空性才會出現，所以他的空性是著

眼在未來。他的空叫析空觀，他經過分析、思考。

通教的空不必太多思考，它只要知道「因緣所生法」。既然因緣生，所以它沒有自性，就是它自己不能夠決定它的體性，它的體性要受因緣的決定。從自己不能決定體性的角度，所以它是畢竟空，它體空。

從體空當中，既然它不能決定它的體性……，就是說，你的生命，你不能決定你的體性，換句話說你不能主宰。既然你不能主宰，你再主宰它就沒有意義了，就是叫強做主宰，自欺欺人。就是說，它本來就不能主宰，你一定要主宰，那你就是自欺欺人。所以他從這個地方就把主宰放棄了，就出分段生死，證得偏空涅槃。

這個地方是說，他如果沒有看到不空，他通前，那只好入偏空涅槃，灰身泯智了。

我們再往下看。

這個教法，「正化菩薩，傍化二乘。」也就是說，通教的空因為它看到我空，也看到法空，所以它的空的範圍就比較大了，這是正化菩薩。它也會攝受利根的二乘人，「亦於當教自論六即。」

小乘的空跟大乘的空，在《大智度論》講一個譬喻。說小乘的空只有證得我空，就像毛細孔的空，身上毛細孔，它不大。大乘的空，觀一切法空，無我無我所，它是我空跟法空，就像廣大的虛空。

所以小乘的空，是在整個生命當中，把這個我抽掉而已，一切法都是存在的，色、受、想、行、識都有。凡夫認為生命有六個元素——色、受、想、行、識、我，多一個我，我住在五蘊當中，我來感受一切的五蘊，我享受五蘊，我來主導我的五蘊。但是小乘人認為這個我是沒有的，他把這個我去掉，但是五蘊的法是存在的，他把五蘊的法留下來。

大乘法是認為，我不可得，五蘊的當體的法也不可得。那麼不可得表示什麼？生命可以改變，一切法無自性。你說你現在很痛苦，這件事是不決定的，因為到了畢竟空時，它就含攝了一切法因緣有，生命是可以改造的，痛苦也會變成快樂，快樂也會變成痛苦，有漏也會變成無漏。所以畢竟空的思想，等於是為了心靈的妙用，做上非常好的鋪墊。

我們一個有攀緣心的人，一天到晚向外攀緣，這個人就沒有什麼心力可言了。你的心喜歡住在外境，你的人生用一句話就說完，叫做「萬般皆是業，半點不由人」。業力讓你痛苦，你一定會痛苦；業力要你快樂，你只好快樂。

但是，當一個人從有為法的心態抽回來，他無住的時候，他的心往內觀的時候，這個人的人生就是「應觀法界性，一切唯心造」，他就可以主宰他的人生了。

所以，同一個人生，同一個業力，你的心態決定你的狀態。你一天到晚向外攀緣，那業力對你來說影響很大，你這個人很容易受業力的干擾，就是說，業力容易對你產生 catch，它會抓住你！是你自己跑出去的，你

這個房子不待，你要跑到外面去，結果被業力抓住了，這是你自己招惹的！

所以你看，同樣的業力，有些人可以帶業，有些人他沒辦法帶。你的心一天到晚跟業力搞在一起，你就帶不了了。

所以，為什麼要把心帶回家？就是說業力你惹不起它。同樣的業力，你攀緣心重，業力對你的傷害、對你的主宰就更重。因為你不斷地去激發它，所以你的人生的就叫做業感緣起，你的人生的就沒有所謂的心性的緣起，別教圓教就跟你完全沒關係了。如果你攀緣心很重，那你的人生只有業感緣起。你的人生一句話就說完，「萬般皆是業，半點不由人！」

你如果能夠把攀緣的心收回來，這個主動、被動就逆轉了。那生命不

是業力說了算，是你的思想說了算，你可以引導業力。能夠從業感緣起改到心靈的緣起，這個中間關鍵點在空性，你能夠放棄對人生的主宰，這個是關鍵點！

所以從業感緣起到心性的緣起，它中間的分界點就是通教——空性，畢竟空。你體悟了空性，人生就是「青山依舊在，幾度夕陽紅」，夕陽不是昨天的夕陽。你改變不了人生，但是你可以主導它，可以重新解讀它，可以引導它，這個時候就化被動為主動了，所以這個觀念的意義在這裡。

我們先休息十分鐘。