

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。  
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



# 天台教觀綱宗 講記

【淨界法師主講】



## 天台《教觀綱宗》講記 027

### 目錄

【263】藏通兩教二諦的思想有什麼差別？ .....	1
【264】以無所得、無所住，處理人生問題！ .....	8
【265】什麼是通教的究竟即佛？ .....	12
【266】但見於空，不見不空，仍與三藏，同歸灰斷！ .....	18
【267】不但見空，兼見不空，不空即是中道！ .....	23
【268】別教是以妄來顯真，圓教是以真來破妄！ .....	27
【269】怎麼理解佛法一佛乘的思想？ .....	32

## 天台《教觀綱宗》027

### 第六、究竟即佛

#### 【263】藏通兩教二諦的思想有什麼差別？

諸位法師慈悲！陳會長慈悲！

諸位菩薩！阿彌陀佛！

請大家打開講義第四十三頁。我們講到第六、究竟即佛。這一科是講到通教的最後一個修行位次。

藏通兩教的基本教義，都是建立二諦的思想。藏教的二諦是實有二諦，

通教的二諦是幻有空二諦。這兩個有什麼差別呢？我們簡單地說明一下。

佛法在解讀人生時，它首先把人生切成兩塊：一個是屬於生命的現象，我們叫做世俗諦。另外一個是屬於生命的本體，叫做真諦。

我們凡夫眾生——在三界裡面的生命，我們這一念心，習慣在生命現象的世俗諦活動。這樣的活動會出什麼問題呢？因為我們本來就有問題，不是外境有問題，是我們自己的心有一種顛倒想。就是我們在過去的生命經驗當中，累積很多錯誤的影像，這種影像絕大部分都是美好的回憶。曾經是你過去美好的回憶，到了今天變成一種錯誤的顛倒妄想。

所以我們用過去的影像來解讀人生，在整個有相的色受想行識活動時，對人生產生了四種錯誤的解讀，叫做常、樂、我、淨。我們一直認為生命是恆常的、是快樂的、是可以主宰的、是清淨的，然後我們就在生命的有

相因緣開始去攀緣、去愛取、去主宰，然後就啟動了無量無邊的業力，然後就墮入無窮無盡的輪迴當中。

每一個人都差不了多少，只是有些人可能善業強，人生活得快樂一點；有些人罪業重，活得痛苦一點，就這麼一點差別，但是大方向——滿身的業力、無窮的生死輪迴，是每一個有情眾生都差不多的，一直要等到佛陀出世。

佛陀出世以後，看到眾生對於生命現象這種因緣果報——它本來就是一時的現象而已——如此地攀緣執著，佛陀只好先講實有二諦。因為我們喜歡攀緣相狀，佛陀也只能夠從相上先對治。實有二諦就是說，你在哪裡跌倒，就在那邊站起來。

所以藏教法，它就是衝著凡夫來的。你在相上，你認為是快樂的，佛

陀說是痛苦的；你在色身，你認為色身是清淨美妙的，佛陀說色身是不淨的。所以不淨、苦、無常、無我，就是衝著凡夫在有相因緣的攀緣產生的顛倒來對治的。

因此剛開始，佛陀並沒有否定現象的存在，因為一否定它，凡夫沒辦法接受。因為我的心一天到晚在有相的身心世界活動，一開始讓我空掉，凡夫沒有下手處。所以佛陀就為實施權，就告訴你，我們喜歡相狀的東西，沒事，藏教就在相上活動，你也在相上活動，但是你要起不同的思惟：以不淨對治淨顛倒，乃至於以「無我」對治「我顛倒」。這就是藏教的教法，它是從一個凡夫的角度，來幫助我們從有相的因緣解脫出來。

所以藏教的法，並沒有一開始否定有為的現象，它只是說有為的現象是無常的。從無常就引生了痛苦，因為這個相狀，這個活動，你沒有安全

感，你不安穩，你不知道明天會發生什麼事，更不知道你來生要去哪裡。所以從無常、苦產生了一種無我，你不能主導人生。你自己都不能主導你自己，你怎麼可能去主導別人？不可能！

所以整個藏教的思考，就是從凡夫的有相因緣當中，產生一種相反的思考，就是對治，這就是實有二諦。佛陀先承認這個相狀是有的，但是你要從相狀出離，它是講出離。所以佛陀一開始先把姿勢放得很低，就把他當作跟我們凡夫一樣的情況，來面對人生有相的境界，這是佛陀講的藏教法。

你慢慢地對相狀的執著輕薄了，佛陀講更深的道理，講幻有空二諦。幻有空二諦的二諦思想在於——「諸法不自生，亦不從他生；不共不無因，是故知無生。」



前面的藏教是直接從世俗諦去對治，從世俗諦裡面出離，把它拉到真諦。而通教的思想它不從世俗諦，是直接契入真諦，它把相狀撥開來，認為相狀本來就沒有，無生。

無生的概念，主要是建立在「諸法不自生」。你知道不自生，你後面的就全部懂了。就是說，每一個東西，它都不能獨立自主地存在，要假借因緣才可以存在。沒有一個東西沒有外在的因緣就能夠存在的，沒有這回事。包括你的色身，包括你內心的活動，都是由諸多的因緣而創造出來。所以，你的生起是假借因緣，所以你是自性空，沒有自性，你沒有獨立自主的體性，你不能決定自己的性質。

比方說你的色身，你說是你的，如果是你的，你應該決定它的性質，你要它生老病死，應該可以決定，事實是你不能決定。你說你現在內心的



活動是你的，你能夠決定你的妄想嗎？你也不可以。它要打妄想，你拿它一點辦法都沒有。我們沒有一個東西是有自性的，因為它不聽你招呼，在這種情況下叫做「是故知無生」。

無生的概念是什麼意思呢？就是不取於相，如如不動。就是你只要不取相狀，相狀是不能干擾你的。這種思考就比藏教的思考更加深層，更精緻了。

藏教是說你既然離不開相狀，佛陀就陪著你，就從相狀裡面來對治。你喜歡這個色身，佛陀說這個色身是不淨的；你喜歡你的內心，佛陀說這個內心是無我的，不能控制的。

到了通教時，這是利根人，他認為色不迷人自迷。其實五蘊諸法，它就是一個業力顯現的影像，它根本就不會障礙你。你只要不執著它，它



根本不能構成障礙，是你自己去自找的。本來無一物，你自己去惹塵埃。

所以通教它不觀世俗諦，直觀勝義諦，觀真諦，觀一切法畢竟空、無我無我所。這時他心安住了，自然就把這些生死業力給息滅了。他沒有經過有相的對治，直觀空性，他把相狀先撥開來，直觀相狀後面的真理——就是你從什麼地方來，把相狀背後的空性找出來，然後在那個地方安住。

### 【264】以無所得、無所住，處理人生問題！

通教為什麼能夠看人生如夢如幻？因為安住空性的人看人生，他認為人生是無所得，就像做夢一樣。你說夢境，你要把它當真，那它就好像有真的感受，喜怒哀樂；但是你要知道它是夢境，而夢境對你一點傷害都沒有。

所以用通教的思想解讀人生更高級了，從藏教的一種減色取空，他一定要離開有相境界，才能夠進入勝義諦；到了通教時，它告訴你，你只要不取相狀，就能夠進入真諦了。只要不取，你要做到兩個字就好。如果你的智慧夠高的話，處理問題，你只要記住兩個字就是我「不取」，沒有人會干擾你，全世界沒有人會障礙你往生的。就是說，你不招惹你心中的影像。

按照佛法的道理，一個人都是自己障礙自己，人生最大的敵人是自己的妄想，就是你自己要去惹事情，那你的事情就會很多。為什麼你的事情會比一般人多呢？你就有這種攀緣心。

所以人生的問題都是自己招感來的，你要永遠知道這個道理，你才有辦法解開。就是說為什麼到了別教圓教處理問題會越來越簡單？因為他們的智慧越來越高了。如果業力能夠主動地攻擊我們，那我們就慘了，沒有

天台教觀綱宗

一個人能夠離開三界了。

就是說，雖然我們有無量無邊的業力，但是你不惹它，它不會主動惹你。所以通教的思想就更高明了。藏教是說我先去惹你，然後我再來對治。這樣也沒辦法了，你一定要惹它。佛陀說，你一定要惹它，那就慢慢對治吧，就「時時勤拂拭莫使惹塵埃」吧。

通教是說，你只要不取於相，世間上事情本來就沒有什麼事情，業力來，隨它來；業力走，隨它走，因為它本來就無生，它就是一個因緣生滅的暫時的假相，如此而已。

所以我們看通教處理問題，它從一種無常、苦、無我的對治，而提昇到不取於相，如如不動，從滅色取空而提昇到緣起性空，他們在處理人生的障礙，更加巧妙，更加精緻，速度更快。

尤其是臨命終，我講實在話，臨命終時你用藏教法來不及了，但是平常藏教非常好用，臨終時你要把操作的法門精緻化。因為臨終時，你的心態是內憂外患，你一定要把所有的法濃縮到一個很簡單的操作——就是空性的道理，讓它很快地進入狀態。

所以在整個通教的思想就是說，我要放棄身心世界，我不需要任何理由。你看藏教人你要他放棄，要四種理由告訴他，它不淨、苦、無常、無我。藏教為什麼願意放棄人生進入涅槃？它就是依止四個道理，因為人生沒有給你快樂。

通教不用講四種理由，我只要知道一個理由——就是一切法不真實就夠了，他就可以放棄了。「因緣所生法，我說即是空」，這一句話告訴通教人，他就足足可以完全放下身心世界了。既然不真實，我沒有必要去招惹



天台教觀綱宗

它。你生生世世輪迴做了那麼多夢，除了滿身的業力以外，你什麼也沒得到，就這句話就夠了，一種無所得、無所住的概念。

所以通教人，他處理人生問題更高明，他的智慧更高了。

## 【265】什麼是通教的究竟即佛？

我們來看，到了最後的成佛。他從一切法自性空，經過了前面的五個階位到第六個階位，它是怎麼情況，我們先把它念一遍。

### 六、究竟即佛

◎ 究竟即者 — 第十佛地也。

機緣若熟，以一念相應慧，斷餘殘習。坐七寶菩提樹下，以天衣為座，現帶劣勝應身。

為三乘根性，轉無生四諦法輪。

緣盡入滅，正習俱除。如劫火所燒，炭灰俱盡。

與藏教佛果齊。

通教的菩薩，他一開始就觀無生的道理，一切法本來就畢竟空，不是說你要去放棄它，它才畢竟空，它本來就沒有。所以他經過了前面的五個階位，到了最後經過三大阿僧祇劫，因緣成熟，最後在菩提樹下「以一念相應慧」，這個相應慧就是畢竟空、無我無我所的智慧現前，把三界的煩惱習氣全部給消滅了。「坐七寶菩提樹下」，前面的藏教是坐木頭的菩提樹，這個地方是七寶的菩提樹。「以天衣為座」，前面的藏教是以吉祥草為座。



天台教觀綱宗

「現帶劣勝應身」，前面的藏教是現丈六的老比丘相，這個地方是現猶如須彌山的這種勝應身。

當然成佛以後得說法，他說什麼法呢？「為三乘根性，轉無生四諦法輪」。就是告訴你，苦畢竟空無我無我所；集滅道畢竟空、無我無我所，以畢竟空來觀察一切法，保持不迷、不取、不動，生死就可以結束了。用無生貫穿整個雜染因緣跟清淨因緣，因為雜染法也是假借因緣而生，所以自性空；清淨的因緣也是假借因緣生，也是自性空。他用無生的空性貫穿染淨諸法，來攝受界內利根的眾生。

一期教化結束以後，他三十歲成道，八十歲入滅，五十年以後正習俱除，煩惱跟習氣都消滅了，就像「劫火所燒，炭灰俱盡，與藏教佛果齊」。

通教在空性的操作，雖然比藏教更高明，但是如果他在空性當中沒有



產生菩提願力，沒有願力只有空性，最後結果是一樣的，也是入偏空涅槃，只是他的時間更短，操作的手段更高明，如此而已。

無生四諦的核心思想在無生。通教人認為一切法，你要去解決問題，要從它的原點去解決。藏教解決問題是從枝末，這個問題已經出來了，已經到了最後了才來對治，你已經執著了，那只好對治了。通教人是說這個現象在出來之前，它原來是什麼？是無生的。就是說，你一開始就不能執著。藏教是——你可以執著，但是你思惟它的過失，慢慢地離開它。就是說五蘊諸法是真的，但是你透過過失的思惟，慢慢把它放棄了。

在通教認為，無生四諦就是說，它本來就沒有。你在夢境裡面活動，不管人生是一場榮華富貴的夢，或者是卑賤痛苦的夢，其實你什麼都沒有得到，就是空歡喜空痛苦一場。這個概念就夠了，就足夠讓通教人放棄一

切了。

這有兩種情況：他的自性空的思想，如果是外觀的，向外觀察的，他是空掉外在的五蘊，那麼他是偏空；如果他的空性能夠內觀心性，把妄想空掉，那麼他就入大乘，因為他無住，他就能夠生心，生起菩提願。所以他的空觀智慧，關鍵就是向外還是向內。

舉一個例子。唐朝有一個禪宗的龐蘊居士，他開悟以後講一句話，他說：「十方同一處，個個修無為。此是選佛場，心空及第歸。」他說，整個大小乘的修學，有一個共同的下手處就是修無為法。因為有為諸法都是有過失的，世俗諦沒什麼好修的。你今生把世俗諦經營得很漂亮，色身也莊嚴，眷屬也很孝順，財富也很多，最後世俗諦是生滅的，空歡喜一場。所以在佛法當中不比世俗諦，因為這種是暫時的。佛法是比勝義諦，就是你

對真理的覺悟，這個很關鍵！因為這影響到你成佛的快慢，也影響到你往生的可能性。「個個修無為」就是說，佛法的修學不比世間的有為諸法，因為死亡到來所有的人都是歸零，結果是一樣。

什麼是無為諸法呢？「心空及第歸」，這個很重要！這句話如果通教人看到，他就能夠從空出假，從通教轉成別、圓兩教，就是你的空觀操作得很漂亮，但是你不要空掉外境。真正的問題不在外緣，你要空掉你內心的妄想執著。如果能夠覺悟到這一點，他就不會入偏空涅槃。就是說生死不是問題，生命沒有錯，有一個色身，有一個內心沒有錯。你如果把這個身心世界操作得好，它就是功德莊嚴。你看佛陀也有色身，佛陀也有生命現象，佛陀有法身，有淨土。所以當他的空性是向外觀的時候，他就把生命息滅了，最後跟藏教就完全一樣了。



所以你這個空觀到底是外觀或者是內觀，這個很關鍵！方法對，你的方向也要對。

這個地方就說明，為什麼這個人他這麼利根，能夠把空性看得這麼清楚，為什麼最後入偏空涅槃，因為他入空觀，把外境空掉了，很可惜！他不知道問題出在內心，問題在這裡。

辛二、明觀法分三：初、明鈍根通前。二、明利根通後。三、結示十法成乘。

壬一、明鈍根通前

**【266】**但見於空，不見不空，仍與三藏，同歸灰斷！

我們看辛二的明觀法。

前面是講到整個通教它是怎麼樣修無生的，從一個理即到名字位乃至於究竟即，它的一個淺深次第。以下說明通教在解讀人生時是怎麼觀照的，把它做一個總結。

這個地方有三科：一、明鈍根通前；二、明利根通後；三、結示十法成乘。

今初，我們先看鈍根的通前。

<div style="font-size: 3em;">[</div>	此教亦具三乘根性 — 同以滅諦為初門。	<div style="font-size: 3em;">]</div>	<div style="font-size: 3em;">—</div>	故名通前。
	然鈍根二乘 — <div style="display: inline-block; vertical-align: middle; text-align: center;"> <div style="font-size: 2em;">[</div> <div style="padding: 0 1em;">                     但見於空，不見不空                      仍與三藏，同歸灰斷                 </div> <div style="font-size: 2em;">]</div> </div>			

通教雖然有三乘的根性，你看通教也有聲聞、緣覺、菩薩，但是三乘的根據，它的方法竟然完全一樣，都是觀滅諦——「諸法從本來，常自寂滅相」。它只要觀寂滅無生的觀念，就把所有問題解決了。

但是鈍根的二乘人，他在觀空時是向外觀的，就觀照一切法空，沒有觀到一切法的妙用，他只看到生命空性的這一塊，沒有看到把妄想空掉、把灰塵撥開以後，那個清淨明了的心性，那個功德莊嚴的一念心性顯現出來。

就是說，你把灰塵撥開，鏡子是沒有錯的。我們一念心性無量劫來被妄想遮蓋了，如果你把妄想空掉，能夠內觀空性，破妄顯真，那諸佛所證、眾生本具一念心性顯出來，發起廣大的菩提心就入大乘了。但如果他只是向外觀空，最後跟藏教同歸灰身泯智，這個叫通前藏教。

藏教人，我們前面說過，他觀察人生是觀苦諦。就是說藏教人認為人生是真的，佛陀也不反對，說你把人生當真，實有二諦，佛陀也不反對。但是佛陀說，你要觀察它是無常的、是苦、是無我的，你只要觀它是不能愛取、不能主宰就好，你要把它當真也沒關係。藏教的思想在出離，他可沒有把人生觀空。就是說，我惹不起你，我離開總可以吧。所以藏教是站在一種厭惡生死的角度而到涅槃去，它並沒有把人生觀空。

通教不是。通教人一開始就觀「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生」，關鍵在無生！所以《般若心經》講，「是諸法空相，不生不滅，不垢不淨，不增不減」，講到六個不。這六個「不」，這一切法空的六個相貌，最關鍵在「不生」。你把不生懂了，你就知道什麼叫不滅，什麼叫不垢不淨、不增不減。

就是一切法本來就沒有，它沒有說現在沒有，是說當因緣沒有啟動之前生命是沒有的。當然說，欸，我現在有啊。廢話！現在因緣已經有了嘛。它告訴你，你把人生歸零，就是它是怎麼有的。

其實人生是無中生有，本來沒有，但是「因緣和合，虛妄有生」，所以人生是無中生有。如果人生是真實的，那就慘了，沒有人可以改變。還好，我們的果報今生是不真實的。是因為我們過去生的某一個時間、某一個地點造了某一個業力，現在顯現出來，因緣和合，啪！虛妄有生。業力釋放完它跑哪裡去了呢？它回到空性去了，這個叫做無生，有等於沒有。

這個道理你要懂，對你超越障礙有很大的加持力。這個觀念處理障礙比藏教更高明更快速。它以滅諦為初門，滅諦就是無生。他直接觀無生，所有問題都不需要理由，你不要告訴我人生是痛苦的，你也不要跟我講人



生是不可主宰的，我就可以放棄了，不必太多理由，只要告訴我「一切法無生」就夠了。

這是利根人，他處理問題就比一般人高明了。當然他的空性是向外觀察的，他沒有看到不空的妙用，這是他可惜的地方，所以他最後的結果入了灰身泯智。但是這種人要從空出假，要迴小向大，還是比藏教來得快，因為他沒有法執，他離開娑婆世界時，沒有帶著一種情緒的厭惡，他是心平氣和離開的，所以他要迴入娑婆，相對比藏教容易多了。

## 壬二、明利根通后

**【267】不但見空，兼見不空，不空即是中道！**

我們看利根的是怎麼回事。

◎ 利根三乘 ———— 不但見空，兼見不空，不空即是中道 ———— 故名通後。  
則 被 別 圓 來 接

通教人在觀一切法空時，「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生。」他的無生思想，他從外空以後，迴光返照又觀內空，這時他就進入中道思想，這個人的心性就顯現出來了。

舉一個例子。在《六祖壇經》裡面，有一個很重要的禪師叫懷讓禪師。懷讓禪師他學過天台教觀，他覺得好像沒有真正明白一念心性的道理，他去參訪六祖大師。

六祖大師第一句話就現出禪機，他說：「你從什麼地方來？」修行人從來不跟你談世俗諦的現象界，他問你，都是在探討生命的根源，講勝義諦

了。懷讓禪師答不出來，就在六祖大師的座下學了三年。

三年後他懂了，他就跟六祖大師說：「我現在懂這個道理了。」六祖大師又問他說：「你從什麼地方來？」他說：「說是一物即不中。」說這個東西不能說，不能說你得要判斷，要以心印心，萬一你錯認消息怎麼辦呢？又繼續問，他說：「還有修證否？」高明！懷讓禪師說：「染污即不得，修證即不無。」就是說染污即不得，這個人已經證得空性了，覺悟空性了。就是真正的空是不能染污的。

所以這個空已經跟藏教的空不太一樣，它是通教的圓融無礙的無生的空。真正的空是，這些現象界，在裡面活動，它就可以成立空了，不必要滅色取空。說這個花是空，「何須待零落，然後始知空」，你要等到這個花沒有了才說空，那你這個是鈍根的空。這個花因為它本身，你不能決定它

的性質，它是因緣決定的，你根本不能決定，它本身不能決定它的性質，就是空，它自性空，只是因緣有，所以它只有假相沒有實體。它要有實體，永遠都是一個花。但是它業力釋放完的話，這個花的因緣就沒有了。

所以，這個空性沒問題，關鍵在不空。「修證即不無，染污即不得」，這個「修證即不無」很重要！就是說，一個人他觀一切法空時，要把心性顯出來，他要有修證的功德。我們前面都在處理生死業力的問題，就是你怎樣先把乞丐解決了。現在已經不是在講處理業力的問題了，是講成佛的問題，講功德莊嚴。功德莊嚴，你必須把心性秀出來，所以這句話就透露玄機了，「修證即不無」，心性是可以修證的。你去修它，它就會有功德出來。所以他就說：「嗯，不錯，你講這句話對了。」「染污即不得，修證即不無」這個是中道的無住生心，真空妙有。

所以通教的空，如果它能夠觀察五蘊皆空，又能夠迴光返照，看到內心的不空，就入中道的真如思想了，這樣子這個人就入大乘思想了。

所以智者大師的高明，他把空性——無生的空，舉一個通——通前通後，內觀外觀，如果外觀心性它就通前，如果他能夠內觀心性那就通後。

### 【268】別教是以妄來顯真，圓教是以真來破妄！

我們再往下看，下一段。

◎ 中道又分為二：

- └ 一者、但中 — 唯有理性，不具諸法。見但中者，接入別教。
- └ 二者、圓中 — 此理圓妙，具一切法。見圓中者，接入圓教。

如果這個空性是內觀型的空，它有兩種情況：

第一個，但中的真如。只有二空的理性，但是這個理性當中沒有明了性，不能具足功德的妙法，所以只見得中道，接入別教。

如果他迴光返照能夠看到圓中，他在觀一切法空時，能夠知道一念心性，本來具足諸佛的功德妙法，進入圓教。一個人開始內觀時，他就是在開顯寶藏了。

所以我們人生，成佛兩大問題：第一個，處理生死業力；第二個，怎麼開顯你的心性功德，兩件事情。

藏通兩教主要是在處理生死業力，但是一旦入了大乘，那就不是說解決貧窮，你要更積極創造財富了。創造財富有兩種情況：第一個，你本來

沒有財富，但是你只要努力，你未來會有財富，這個叫「但中」。

別教的思想，是從阿賴耶識啟動的。阿賴耶識沒有諸佛的功德莊嚴，但是它可以轉，轉識成智。你只要修發菩提心，修習六度，用第六意識的清淨名言去熏習它，第八識就能夠不思議熏，不思議變。雖然它現在沒有功德，但是它以後會有功德，入別教。

如果你更高明，觀一切法空，把心中的妄想撥開來，看到你一念心性本來清淨，本來具足，跟十方諸佛無二無別，你就是大富長者的兒子。你本來就具足寶藏，只是把它開顯出來而已，入圓教。就差在這裡。

我們前面是在處理業力的問題，處理業力有兩種情況：第一個遠離它；第二個把它觀空。藏、通兩教，一個是遠離，業力是真的，我惹不起你，我放棄主宰總可以吧；或者說業力，業性本空，業力本來就無生，所以我

就放下執著。

現在要處理心性的話，也是這兩種情況。前面是用否定法，這個是肯定法。心性是：第一種肯定，你肯定你未來會有功德，別教，叫做破妄顯真，它是站在妄的角度去開顯真實，你總有一天會有功德，這是一種肯定，對未來的肯定。

圓教的思想是，你現在就是佛陀的兒子，本來就具足功德，你修行的目的，不是真正的得到什麼東西，「圓滿菩提，歸無所得」，你只是把你本來的東西開顯出來而已。對現在的肯定「今知當體是，翻恨自蹉跎」，對當下的肯定——圓教。

別教是站在虛妄的角度來追求真，圓教是站在真的角度來破妄。



我們看，在藏通兩教，佛陀是用否定法，否定你的愛取，否定你對生命的主宰。到了大乘佛法，佛陀開始肯定了，肯定你未來的成功，肯定你當下的成功。

所以為什麼在大乘佛法的中道思想，也是兩個：一個是「時時勤拂拭，莫使惹塵埃」，對治型的中道。透過名言思考，一個一個建立。布施，要怎麼布施呢？也是要名言。用布施對治慳貪，用持戒對治破戒，用忍辱對治瞋恚，它是要透過第六意識的名言思考的。

到了「本來無一物，何處惹塵埃」，那更高明了。你要我布施，我不需要理由。因為我的心性本來就有布施的功德，我去行布施是正常的。你不要告訴我說要對治什麼慳貪，反正我就是稱性，我的心性本來就沒有慳貪，所以我做這件事我只是隨順我的心性，我只是隨順我本來面目而已。這個



天台教觀綱宗

人更高明了，「本來無一物，何處惹塵埃」。

但是正常人，這兩個都要同時操作。其實藏通兩教的空性，也很難把它切開來。空性的操作要有安住跟調伏，中道的一念心性功德的開顯，也要有安住跟調伏。我們「本來無一物」跟「時時勤拂拭」，也是缺一不可。

只是說，你一開始悟什麼理，就影響到你的根性跟種性了，兩種的情況：一個是悟到的妄想，但是這個妄想裡面有真的成分，就是帶有真實的妄想；圓教是悟到了真心，就是帶有妄想的真心，它本質是真，以真來破妄，跟別教是以妄來顯真不太一樣。

### 【269】怎麼理解佛法一佛乘的思想？

我們再往下看。

◎ 就此被接，又約三位：

- ┌ 一者、上根 — 八人見地被接。
- ├ 二者、中根 — 薄地、離欲地被接。
- └ 三者、下根 — 已辦地、支佛地被接。

◎ 就此三位被接，又各有按位、勝進二義：

- ┌ 若按位接 — 或同別十向，或同圓十信。
- └ 若勝進接 — 或登別初地，或登圓初住。

被接，這個人能夠觀一切法空，又能夠看到心性本來不空，那麼就被接了，被接有三種情況：



上根人，這個人根機利，八人地見地被接。就是說，他在觀一切法空、無我無我所時，他到了斷見惑，入小乘見道位時被接。這個人被接，按照常理來看，很少是自己覺悟的，一定要佛陀說法。

諸位！大乘佛法的中道思想，你很難自己想出來，很難。但是空性的道理，尤其是藏教的空，不一定要聽佛說法，因為它是思議境。你看獨覺，喜馬拉雅山很多修行人，根本一輩子沒看經典，他「春觀百花開，秋睹黃葉落」，他也知道無常。但是即空、即假、即中這種勝妙的道理，你自己坐在那裡，自己打妄想，你想不出道理來，不可能！所以一般能夠在大乘法被接，他一定要聽佛說法。就是這個人因緣到了，佛陀出現幫他說法，這時證得初果就轉到大乘去了。

中根人，到了薄地、到離欲地才被接，調伏三界的愛取才被接。

下根人，要證得阿羅漢、辟支佛，斷盡一切見思煩惱才被接。

所以分成上、中、下根，就是說你越晚迴小向大，你的根機越差，對你成佛之道越不利。看這個意思，涅槃也不是好東西。因為你涅槃待得越久，你的法執越重。你好樂寂靜，這個就是法執。佛法認為生死的躁動是不對的，但是全盤地寂靜，你也喪失積功累德的機會。

這個地方我們要說明一下。佛法的一佛乘思想，一開始你就必須要圓滿地瞭解藏、通、別、圓四教，道理要圓滿，實際操作上你可以從藏教下手。但是你明白了「何期自性，本自清淨」時，你去操作小乘的出離法，就算你暫時的離開娑婆世界，也不會落下後遺症，你不會產生一種極端的排斥。

這個地方問題在哪裡呢？就是這個人一開始沒有全面學習佛法，他抓



到什麼就學習。喔，他從藏教一輩子學藏教法，開始把生死解決了，入了涅槃以後，由於他花了很多時間把生死解決了，他入了涅槃就不想出來了。這時對他以後的行菩薩道會產生嚴重的障礙。菩薩過度地好樂寂靜，這時就忘失大悲，不樂修善——在《大乘起信論》上說的，對諸佛菩薩的功德莊嚴不生好樂，對眾生的痛苦沒有感覺。這種情況也就是說，偏空的涅槃，你待得越久，你未來要處理這個法執，就要花更多的時間。

所以你一開始，就要把佛法的一念心性弄清楚。雖然在對治上，我們可能在方法的操作上等同藏教，但是在心態上，我們知道叫做借假修真，你是借這個不淨、苦、無常、無我的相狀來修心。不是真正的有生死可以了，也沒有真正的娑婆世界可以厭離，你只是用虛妄的法門，來消滅虛妄的娑婆世界。這樣子的厭離沒有留下任何的後遺症，這就是所謂一佛乘的

思想。

就此三位被接，又各有各有按位跟勝進不同，這一點我們待會兒再說明。

我們休息十分鐘。