

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。  
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



# 天台教觀綱宗 講記

【淨界法師主講】



## 天台《教觀綱宗》講記 028

### 目錄

|                                     |    |
|-------------------------------------|----|
| 【270】二諦與三諦有什麼區別？ .....              | 1  |
| 【271】為什麼大乘非佛說不合理？ .....             | 8  |
| 【272】知見與發心這是修行的兩大根本！ .....          | 14 |
| 【273】站在畢竟空的角度看人生，才能不迷不取不動！ .....    | 15 |
| 【274】沒有人說你不要學教理，你就趕快去修行，沒有這回事情！ ... | 28 |
| 【275】念佛人最好是依止圓教！ .....              | 29 |
| 【276】面對不同煩惱境界，如何選擇對治方法？ .....       | 30 |
| 【277】你不能憑感覺來處理事情，心中要有道法在！ .....     | 31 |
| 【278】空性的智慧對我們很重要！ .....             | 34 |

## 天台《教觀綱宗》028

### 壬二、明利根通後

#### 【270】二諦與三諦有什麼區別？

請大家打開講義第四十五頁。我們前面講到佛法的真理，有兩種的差別：一種是二諦的真理，一種是三諦的真理。

二諦的真理就是說，把生命切成兩塊：有相的世俗諦跟無相的空性。二諦的思想就是引導所有的眾生遠離有為法，而入無為的空性。因為你只有兩個選擇，空性肯定比有為法更好。因為有為法很多的苦惱，很多的不確定性，空性是恆常的寂靜、安樂。所以，安立了二諦，你就別無選擇了，

你只能夠放棄有相，入無相的空性，這是一種概念。

到了大乘佛法，把生命分成三塊，叫三諦。它認為，「有」是如夢如幻，「空」也是如夢如幻，佛法的究竟義在中道的真如，一念心性它是即空、即假、即中，它隨時能夠現「空」，它也隨時能夠現「有」。

大乘佛法把生命分成三塊，這樣的人生就看得更高明更清楚了，這樣就能夠以中道的思想來破空，連空也不可得。佛陀說一切法空，也是方便，因為你沒有一開始直趨佛乘的胸量，佛陀先安立一個空相的道理，讓你暫時地休息，「但以假名字，引導於眾生。」

所以佛陀說「空」，也是一種善巧方便而已，也是一個如夢如幻的假相。就是說，通教人能夠觀一切法空的時候，他能夠看到一念心性本自清淨、本自具足而不空，這時他的思考模式從二諦的思考轉成三諦，就接入了大

乘思想。

他接入大乘有兩種情況：第一個，按位接；第二個，勝進接。按位接就是他接到一個相等的階位，他小乘是什麼階位，他的斷德轉到大乘的斷德剛好相等，沒有增加也沒有減少。第二種情況，他的階位轉成更高的階位，他轉到大乘，他的階位更高了。

我們來看。比方說，按位接以後，他斷了見思，轉到別教的十回向跟圓教的十信，欸，他轉入大乘，他的階位更高了。不但車乘更大，而且他的道路就更前面了。按位接是和原來一樣。勝進接，他斷了見思以後，轉成初地或圓教的初住，都是破無明，證法身。

這個按位接跟勝進接的因緣，我們解釋一下。



按照《大智度論》上說，我們成佛之道有兩種情況：第一個，叫做直趨大乘的菩薩。就是你一開始就學圓教的思想，「自知我是未成之佛，諸佛是已成之佛，其體無別。」你就相信打妄想的心，跟佛陀一念清淨莊嚴的心是其體無別，只是我們一時地糊塗，操作錯誤，把一念清淨心操作成妄想，但是清淨心的本質沒有變。你本來就是大富長者的兒子，這是事實，不能改變。雖然你是一個乞丐，但是你是大富長者的兒子，這是個事實，你隨時可以回家。

你明白所謂染淨不二的思想，就可以稱性起修。這時法法銷歸心性，人生本來就是借假修真、自我完善，這種人是最好。佛陀出世的本意，就是要告訴你這個道理的。這種人叫做「正直捨方便，但修無上道」，一開始就走上大乘，這個最好。

第二種人是迴小向大的菩薩道。他先修小乘，最後再走入大乘，這樣子也不錯。迴小向大又分成兩種：一種人是完全的小乘善根。這個人學佛以後一路就是看《阿含》的思想，看藏教的業感緣起，一路從業感緣起去修不淨觀、無常觀、無我觀，慢慢對治進入涅槃。然後佛陀再為他說法，再把他從涅槃請出來，這種人就只能按位接了，轉過去也就是同等。

但是，有一種特殊的迴小向大，就是他先習大乘，後來遇到因緣，退大取小。比方說舍利弗尊者，他剛開始是走大乘的，後來遇到逆緣刺激他放棄了大乘，而變成小乘，但是菩提善根沒有退失。所以這種人曾經有過大乘善根的栽培，他迴小向大以後，他就勝進接。因為他心識的深處，有無量無邊大乘的善根，所以遇到大乘佛法的激發，他馬上就突破了，這種人就容易勝進接，這個地方有所不同。

我們再往下看。

- ◎ 既被接已 — 實是別圓二教菩薩。  
— 於當教中，仍在第九菩薩地名。  
— 至機緣熟，示現成佛，乃是別地圓住，來示世間最高大身，非由通教教道得成佛也。

通教人一旦被接，就是一—he從二諦轉成三諦，肯定就是發了菩提心了。就是他的車子改變了，從小乘的車子換成大乘的車子了，那就是菩薩了。但是也不妨從他通教的當教當中，保存了他通教菩薩地的名稱。

就好像《阿彌陀經》，極樂世界「彼佛有無量無邊聲聞弟子，皆阿羅漢，



非是算數之所能知」。既然淨土宗是「大乘善根界，等無譏嫌名。女人及根缺，二乘種不生」，怎麼會有小乘呢？就是說這個事情，他以前是小乘，後來迴小向大了。迴小向大呢，他又保留他以前的階位，是這樣子的。

等到機緣成熟以後，「示現成佛，乃是別地圓住，來示世間最高大身，非由通教教道得成佛也。」這個地方很重要！通教的佛，他不是用通教的教義修起來，不是說哪個人觀一切法空就可以成佛，沒有這回事情。

通教佛是怎麼來的呢？是大乘的佛果，從本垂迹去示現的。所以在通教的佛法裡面，它沒有成佛之道，叫有位無人。那麼它的佛是怎麼來的呢？是大乘的菩薩，大乘初地以上的菩薩去示現的，是這樣子。

我們看最後的總結就更清楚了。

通教尚無實成佛義，況藏教哉？藏教佛果，亦皆別地圓住所現劣應身耳。

通教一個這麼高明的空性，從一切法無生，而調伏了三界的煩惱進入涅槃。這麼高明的空性都沒有成佛之道，何況是藏教的實有二諦？把一切業感當真實的而去遠離它，這種教法更不可能成佛。

這個佛，也就是大乘初地以上的菩薩來示現。按照《華嚴經》的說法是說，初地的佛，大乘的初地，可以到一百個世界示現八相成佛；二地可以到一千個世界，地地十倍增加。

### 【271】為什麼大乘非佛說不合理？

這個地方我們解釋一下。日本的學者跟小乘的學者，他們會有一種說

法，說大乘不是佛說。大乘佛法不是佛說，是怎麼來的呢？是小乘佛法衍生出來，因為小乘佛法，藏通兩教也有菩薩道，你看藏教有三種根性：聲聞、緣覺、菩薩，通教也有聲聞、緣覺、菩薩，就是不需要大乘，藏通兩教就有菩薩道了。這樣解釋不合理。

因為藏通兩教我們一路學來，他們只講空性，菩薩道不圓滿。因為藏通兩教的菩薩道，只有因地的菩薩道，沒有果地妙用的菩薩道。說這個人修空觀修了三大阿僧祇劫，三大阿僧祇劫也可能只是藏通兩教的完全自利，也可能廣修六波羅蜜，反正他的重點就修空觀，法法銷歸空性。然後呢，然後三十歲成道，八十歲入涅槃，他的果地妙用，只用了五十年就全部休息了。這樣子，嚴重地違背他因地的發心——眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷。無量無邊的眾生還在痛苦當中，他就全盤休息了，這個菩薩

道不圓滿。

一定是大乘的菩薩道，他在因地時積功累德，成佛以後，到處地「月映千江，百界作佛」，盡未來際地度化眾生，才滿足他因地所發的願嘛。眾生無邊誓願度嘛，必須是一種時空無盡的菩薩道。怎麼可能說，成佛以後你就全盤休息了，入偏空涅槃了？那你的菩薩道只有前半段，只有因地的菩薩道，沒有果地以後的妙用菩薩道。

所以藏通兩教沒有成佛之義這是對的，蕩益大師講的是對的。應該是這樣講，小乘是佛說的，大乘也是佛說的，兩個都是佛說的，而大乘佛法是根本法門。佛陀出世是要講大乘法，但是有些人根機羸弱，他聽到菩薩道要走三大阿僧祇劫，產生害怕，心性羸弱，佛陀只好為實施權，從本垂迹，現出丈六比丘相，陪著眾生成長。所以應該說，小乘法是大乘法流

露出來的，是佛陀不得已，於一佛乘分別說三。

如果你說只有藏通兩教，只有小乘法，大乘非佛說，由此類推，既然藏通兩教沒有大乘的菩薩道，就沒有真正的佛，沒有佛陀，就不可能講《阿含經》，因為《阿含經》是佛說的。那麼沒有《阿含經》，你自己否定大乘，你小乘也否定了，因為小乘佛法沒有成佛之義，沒有一個人一輩子觀一切法空能夠成佛的，不可能！

諸位！「因」跟「果」一定相同的，成佛是一個真空妙有，你因地時就必須要即空、即假、即中，雖然它不圓滿，但是你必須要隨順。就是說，你今天是一個葡萄的種子，才可能種出葡萄。你因地觀一切法空，它果地怎麼會有妙有呢？果地妙有是怎麼來的呢？你因地時是中道思想，是真空妙有，你果地才能夠清淨莊嚴，才可以真空妙有。因為你的因地心影響到

你的果地覺，所以因果要隨順。雖然它過程越來越圓滿，但是它的種性是一個味道的，沒有說你用葡萄的種子種出蘋果出來，沒有這回事情。

所以說小乘是佛說，大乘也是佛說，而小乘法是從大乘的根本法門流露出來的，這樣講才合理。

### 壬三、結示十法成乘

- 十法成乘者：
  - 一、明觀境 — 六道陰入，能觀所觀，皆如幻如化。
  - 二、明發心 —
    - 二乘緣真自行。
    - 菩薩體幻兼人，與樂拔苦，譬於鏡像。
  - 三、安心如空之止觀。

- 四、以幻化慧，破幻化見思。
- 五、雖知苦集流轉六蔽等，皆如幻化，亦以幻化道滅，還滅六度等通之。
- 六、以不可得心，修三十七道品。
- 七、體三藏法，無常苦空，如幻而治。
- 八、識乾慧等，如幻次位，而不謬濫。
- 九、安忍乾慧位內外諸障，而入性地。
- 十、不著性地相似法愛，而入八人見地。

證真 — 

|   |
|---|
| 利 |
| 鈍 |

 — 分別如前說。

## 【272】知見與發心這是修行的兩大根本！

我們再來看最後的十法成乘。

十法成乘者：一、明觀境——六道陰入，能觀所觀，皆如幻化。

二、明發心——二乘緣真自行；菩薩體幻兼人，與樂拔苦，譬於鏡像。

在整個修行當中，一旦要修行，要兩大根本：一個是知見的問題；第二個發心的問題，這兩個會影響到你最後的結果。以通教當體來說，它的正見叫空正見，它觀察三界六道、五蘊、六入、十二處、十八界的身心諸法，不管能觀所觀，都是畢竟空，都是如夢如幻。

所以大乘通教的思想，就是無生。用無生的思想處理生死業力，已經比藏教更高明了，因為藏教還在有相的因緣打轉，它是從有相裡面修對治，



不淨、苦、無常、無我，慢慢遠離它。通教它是如夢如幻，這句話就夠你遠離了，它不真實，就好了。

它的發心有兩種：

第一個，「二乘緣真自行；菩薩體幻兼人，與樂拔苦，譬於鏡像。」

如果他是通教的二乘人，當然就以空性自調，缺乏大悲心，只有出離心。如果是通教的菩薩，他還有菩提心，做水月之道場，做夢幻之佛事，在如夢如幻裡斷惡修善。

總而言之，你一定有一個目標，有一個知見，這是修行兩大根本。

**【273】站在畢竟空的角度看人生，才能不迷不取不動！**

天台教觀綱宗

我們再看，依止空正見跟他的發心，所產生的後面的修學。

三、安心如空之止觀。

四、以幻化慧，破幻化見思。

五、雖知苦集流轉六蔽等，皆如幻化，亦以幻化道滅，還滅六度等通之。

六、以不可得心，修三十七道品。

七、體三藏法，無常苦空，如幻而治。

八、識乾慧等，如幻次位，而不謬濫。

依止空正見跟發心，他開始修行了。

第一個，「安心如空之止觀」。整個通教最核心的思想，就在這個地方——安心如空。我們淨土宗的人臨命終時，如果你要破除虛妄的執著，通教更重要。

就是說，我們不要講前生那麼遠，就講今生好了。你今生在娑婆世界打滾了七八十年，不可能都是「百花叢裡過，片葉不沾身」，你沒有這個本事。你多少會在心中烙下一些痕跡吧？你一定有你曾經特別貪愛執著的人事，你在平常沒有把它處理掉，那臨終就是問題了，你就得面對了。

面對時你有兩個選擇：

第一個，用藏教的方法。你觀想它是痛苦的、是無常的、是無我的，然後慢慢慢慢告訴自己放下它，這是一個方法。但是你可能沒有那麼多時間，因為那個時候事情緊迫，內憂外患，你要想出這麼多的道理來，可能

不容易。

但是，通教只要一個道理就好了——「因緣所生法，我說即是空」，其他都不用講了，這些影像都是因緣生，它是自性空，本來就沒有，就夠你走出妄想，面對彌陀的光明。

如果你這個方法會操作的話，所有的道理都不要，你不用跟我講什麼不淨苦無常無我，通通不用，我只要記得一句話——因緣所生，沒有自性，當體即空。這時如夢如幻的影像，你就可以走出去了，所以在臨終時，只有煩惱，沒有障礙。

你必須讓所有的煩惱只有活動，但是不能障礙你，就是「不取」。這個很重要——越是緊急情況，通教越管用，因為通教是能夠讓你瞬間進入狀況，當然你必須平常就要熟悉這種操作方法。

就是說，你要怎麼解讀人生呢？就是「因緣和合，虛妄有生」。人生的開始是因緣才有，所以你本來就沒有，你本來就沒有這個身體，你本來也沒有這個家庭，你本來也沒有這個兒子。那怎麼有呢？是因緣啟動以後你才有的。

因此，你所有的東西都是跟因緣借來的，它的思考是這樣子。到最後，你也沒有失去什麼，你只是把借來的東西還掉而已。「因緣別離，虛妄名滅」，你既然跟因緣借來的你就得還嘛。

所以人生是怎麼回事——跟因緣借來。可能你是善因緣，那你借的東西更多更好；你可能今生是一個惡因緣，你借得少一點。但是有借有還嘛，你到臨終的時候再把它歸還給因緣，到來生再借一次，就這樣子。

這樣思考事情的時候，你容易放下，你就不必有太多理由來說服自己。

說它是無常的、是苦的，都不需要，因為你借來的，你就得還，這個合理吧？它不是送給你，它是借給你的，一開始就說好是借你的。

如果這個生命是你前生帶來的，那沒有人敢跟你要回去了。你還記得嗎？你來的時候什麼都沒有。所以我們想想，你從什麼地方來？你從空性而來。那我現在怎麼有這麼多東西呢？「因緣和合，虛妄有生」，你所有的東西都是借來的。除了你一念明了的清淨心以外，所有的東西，你看得到摸得到的，通通是借來的。如果你很快樂，不是你現在有本事，是你前生的因緣，你有一個好的善因緣，它借給你很多好的東西。

所以你如此思考，臨終時放棄一切，你就心甘情願，你不會說：為什麼我這樣年輕就要走了，我還有很多事情都沒有辦。沒有這回事情。所以你要放下，就考驗你的智慧了，看你怎麼解讀人生。你認為人生是真的，

你就很難放下，你要說服自己就很難了。你只能夠說：哎呀，反正它是痛苦的、是無我的，所以我只好放下了。這種放下方式不是很好。

這個安心如空的止觀就是說，你要站在本來就沒有的角度來面對人生，這時你把東西歸還回去，你會很自在。你本來就沒有，最後也是本來就沒有，這個很合理，因為沒有一個東西是屬於你的，你都是跟因緣借來的，你的富貴也不是本來就富貴，那是你跟善因緣借來的。

所以通教的思想好就好在，它能夠安住一切法畢竟空，站在畢竟空的角度來看人生，他心能夠不取，不迷不取不動，他不取於相，如如不動，這是他高明的地方。我們淨土宗應該要往這個方向去學習。

第四、以幻化慧，破幻化的見思。



雖然一切法空，但是也不要執理廢事，也要善加對治如夢如幻的煩惱。

第五、「雖知苦集流轉六蔽等，皆如幻化」，也要知道「幻化道滅，還滅六度等通之」。就是說，你要知道哪些是障礙，哪些是隨順道業的。

我以前有一位老法師，他是禪宗的大德。他講《六祖壇經》講到一半時，我們同學私底下就問老法師說：「你們禪宗都不持戒的啊？」老法師說：「你怎麼知道呢？」他說：「對啊，你們禪宗說心平何勞持戒。」老法師說：「你心平了沒有？」他說：「我心還沒有平。」「趕快去持戒！」

他沒有教你不持戒，他說「心平何勞持戒」，所以雖然觀一切法空，但是我們有如夢如幻的煩惱，還是要持如夢如幻的戒法，對治如夢如幻的罪業，這個地方不能執理廢事。



第六、「以不可得心，修三十七道品。」

三十七道品，就是止觀的均等。就是你觀一切法空，但是如夢如幻的止觀還是要均等。

第七、「體三藏法，無常苦空，如幻而治。」這個也很重要。其實嚴格來說，通教的「空」跟小乘、跟藏教的「空」，在實際操作缺一不可。我們人生當中有些執著是不帶貪愛的，完全出於責任義務，這時你觀一切法空無我無我所，你就放下了。

但是，有些影像你曾經付出感情貪愛的，很深的貪愛，你說你觀一切法空可能不足以說服你，你就要用觀如夢如幻的無常痛苦來對治。因為這種帶有貪愛的影像，跟帶有責任感的影像是不一樣的。是一種責任義務，你觀一切法空你自然放下，你知道你不能主宰；但是帶有貪愛的影像，這



種粗重的愛煩惱產生的影像，你就必須要有藏教法三藏法，用「無常故苦，苦即無我」去對治它。你要用兩道空，安住的空跟對治的空。

所以你在操作上，看你病的情況，病重，你就要兩帖藥都要下去，所以你自己要知道你的狀況。

第八、「識乾慧等，如幻次位，而不謬濫。」你要知道你的階位，不能夠起高慢心。

我們看最後的果地功德。

九、安忍乾慧位內外諸障，而入性地

十、不著性地相似法愛，而入八人見地。

證真，利、鈍，分別如前說。

我們一般在乾慧地，在外凡位的時候，問題最多。這個問題都來自身心的痛苦，人事的障礙。當然通教的人安忍，比藏教好安忍多了，因為他一開始就知道人生本來就沒有，身心世界本來就沒有，所以他的安忍的力量大。

第十、到了內凡位，他的問題不是痛苦，是法愛。一種寂靜的三昧樂，那種功德相來誘惑你的時候，你要堅定拒絕，繼續往前走。當然通教的人，也比藏教的人容易過這一關，就是這個順逆二境。

證真，利、鈍，分別如前所說。或者是利根的人，可能是第一、第二、第三就過去了，有些人要五、六、七，有些人十個階位一個都不能少，就看情況。

我們今天就上到這兒。有沒有問題？



今天講到通教的整個無生的概念，所建立的整個修行的位次。如果按照真實情況來看，實際操作我們要先進入到通教的空。在思考的次第，你要先站在人生本來就沒有，然後再去對治它，會比較好。

你如果把人生當真，再來對治，你就很辛苦，你可能不是短時間可以處理。如果說，你今天沒有經過通教智慧的觀照，直接用藏教的思想，就不是短短幾十年能夠處理問題了。就是你把它弄假成真了以後，再一一對治它，那你耗損的精神體力就不是今生可以解決，你今天的正念就不是那麼容易了。

所以，你必須先把它真實體性破壞——就是無生，所有的東西都建立在畢竟空的基礎之上，所有的東西通通借來的，這樣子你就什麼事情都好處理。所以你的智慧的淺深，影響到你是怎麼處理問題的。同樣的問題，

你用更高的智慧去處理它，因為煩惱本來就沒有，就是說它有無量的可能性，它可能讓你業障深重，也可能讓你輕輕地走過。

所以往生的正念到底容不容易，答案是很難講。因為所有障礙你的煩惱跟罪業都沒有自性，這就考驗你的智慧了。你智慧薄弱，它的力量就變大，你一執著它，它就變成非常強壯；你把它觀空，就什麼事都沒有。你臨終的妄想業力可能變得很強壯，也可能變得很羸弱，就是看你是怎麼想的，這很關鍵！這就是諸法無自性。

如果說，不管你怎麼想的，它都是一樣，這個煩惱跟業叫有自性，它有獨立自主的體性，那就慘了！事實上不然，因為你「心生則種種法生，心滅則種種法滅」。所以它無自性的時候，那就各憑本事了。反正我們流浪到現在，大家的煩惱業力都差不了多少，這時你是怎麼去面對它，去處理

它，就很關鍵了，就考驗你的般若智慧了。

有沒有問題？通教對臨終很重要——安住。欸，請說。

**【274】沒有人說你不要學教理，你就趕快去修行，沒有這回事情！**

**【學員提問】**師父慈悲開示！我想問個問題，就是六即佛，它一定都是針對藏教跟通教嗎？因為我看到後面提到，大乘跟佛果中乘，那是不是一定都是針對藏教跟通教？

**【師父答疑】**其實六即佛它本來的設計，只有圓教才有資格叫六即佛，因為六即佛它要滿足兩個條件：六而常即，即而常六，才叫六即。就是說，它六個階位，六而常即，但是它所安住的佛性真如是一個，它是差而無差，六而常即。即而常六，雖然是安住佛性，但是淺深有差別，就即而常六，

無差成差。所以只有圓教才有資格叫六即佛。藕益大師說亦可約當教，就是勉強用六即佛的名稱，來用於藏、通、別這三教。

**【學員】**所以修行上，它會又從理即佛、名字佛這樣的階位一直上一直上去？

**【師父】**對。因為你一定要先明白道理，然後知道怎麼思考，然後怎麼去調伏對治，最後證得什麼果位，然後圓滿，它一定有一個階位。一定先明白道理嘛。沒有人說你不要經過理即佛，說你不要學教理，趕快去修行，沒有這回事情！

**【275】念佛人最好是依止圓教！**

**【學員提問】**師父！像我們念佛人，我可能從理觀或事修，所以從階

位上分，可能就看你自己有沒有念到一心不亂，或是功夫成片，這樣子來分段？因為念佛人大概就是理觀跟事修這樣子，對不對？

**【師父答疑】**事修都後半段了，前面都是講理觀。念佛人你不可能一直藏通兩教。藏通兩教它沒有成佛之道，也沒有什麼淨土的思想，所以念佛人最有可能就是依止圓教。

因為感應道交，求生淨土，藏、通、別都沒有這個傳承，說佛陀的功德會讓你分享，業感緣起那更不要講了，各人造各人的業；別教也沒有了，別教阿賴耶識。只有圓教才有可能，你念佛的思想要建立起來——是心作佛，是心是佛，只有圓教有這種概念。

**【276】**面對不同煩惱境界，如何選擇對治方法？



**【學員提問】**師父！第二個問題是，平常我們，剛才師父提到，在對治時，通教跟藏教比，藏教較重。對不對？我們平常在順境的時候，可能用通教方式來對治；碰到境界比較強，也許就用藏教，比較重一點。然後平常兩個交叉運用，自己去想辦法對治。

**【師父答疑】**可以。但是你可以這樣，你要對治粗重的時候，先告訴自己一句話——就是它本來就沒有，先把這句話講出來，對你後面的對治會減少很多時間，就是先安住空性，再用調伏的空性。就是說，通教可能只是一瞬間，但是你知道這個概念，跟沒有知道這個概念，就差很多了，諸法無生。

**【277】**你不能憑感覺來處理事情，心中要有道法在！



**【學員提問】**師父慈悲！那個安心如空之止觀，通教的止觀，請師父可以說一下，它們是怎麼樣修的嗎？

**【師父答疑】**我剛剛不是講很多了嗎？

**【學員】**在靜坐時，那個心安住在空，然後它是怎麼樣？

**【師父】**他就是思惟諸法不自生，其實通教的思想很簡單，它就觀無生，就是本來就沒有。本來就沒有，它是從因緣的開合而有。就是說，你的「有」是因緣給你的，你的「沒有」是因緣跟你要回去。就是你要有一個道理來說服自己，「因緣和合，虛妄有生。因緣別離，虛妄名滅。」所以你的有，也不是真的有，你是借來的。

**【學員提問】**師父！我的問題是，道理是這樣我知道，可是修是怎麼

修呢？

**【師父答疑】**這個道理就是在修了。

**【學員】**那在靜坐時它是怎麼樣？

**【師父】**你要創造一個無生的道理出來，然後用這個道理來看人生。就是你跟這個道理相應，然後用這個道理來看人生，你就不會弄假成真，你就不會去沾惹太多塵埃。

因為我們一般人會出差錯，就是心中沒有道理。就是跟著感覺走，完全用感覺，在有相的因緣去分別，你喜歡什麼就攀緣什麼。就是完全沒有道理，我們一般人是沒有章法的，完全放縱自己的六根去攀緣六塵。現在有個道理在心中，你就比較有理智了。

**【學員】** 所以他們打坐的時候就是思惟……？

**【師父】** 打坐的時候先把道理想明白，然後你想明白以後，這個道理就在心中就落根了，就有善根了，遇到事情，這個道理就會出來。

就是說，什麼是無生，你要先想清楚什麼叫無生。等到出了事情的時候，這個無生的道理就可以操作了，你的思想，就可以從這個道理去思考事情，就是你就可以用這個道理來看這件事情了，你就有更高超的智慧了，就是你不能憑你的感覺來處理事情，心中要有個道法在。

**【278】空性的智慧對我們很重要！**

我們下一堂課，會把藏通兩教做一個研討。因為空性的智慧對我們很重要！一個現實問題，在你還沒有錢之前，在創造財富之前先脫離貧窮，

我們一定先處理生死業力的問題，才有資格談心性功德的開顯，所以空性的智慧對我們很重要。就是你要怎麼擺脫業力，才有資格談你的未來的願力；你擺脫不了業力，你就沒有資格談你未來的願力，你就沒有未來可言了。你就被業力牽著走，你哪有什麼願力呢？你就是「萬般皆是業，半點不由人」了。

所以，怎麼從業力裡面走出來，是一個非常務實的關鍵了。我們有很多的希望，希望來生到……有很多的願力，要往生，要成佛，但是請你先處理好你過去的業力，空性的智慧會幫助你。就是你必須要找到一套系統，一套思惟模式，來面對臨命終的時候業力對你的障礙跟妄想對你的干擾。它們兩個都不真實，但是你怎麼去面對它，就很關鍵了。所以我們下一堂課，把這個空性的思想，再做一個總結跟研討。



天台教觀綱宗

我們今天上到這兒。

向下文長，付在來日。迴向！