

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。  
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



# 天台教觀綱宗 講記

【淨界法師主講】



## 天台《教觀綱宗》講記 031

### 目錄

【295】主導我們生命的因緣有哪兩部分？ .....	1
【296】你學佛一定要注意踏出的第一步！ .....	9
【297】如何解讀別教的空性？ .....	16
【298】別教的中道教義為什麼叫別三諦？它怎麼解讀人生？ .....	18
【299】一切法無我，那誰去造業，誰去受果報呢？ .....	22
【300】第八識的業力，必須要靠第六意識的心念的引導！ .....	30



## 天台《教觀綱宗》031

庚三、別教分二：初、釋教相。二、明觀法

辛一、釋教相分三：初、解釋名義。二、所詮教義。三、修行位次

壬一、解釋名義

【295】主導我們生命的因緣有哪兩部分？

諸位法師慈悲！陳會長慈悲！

諸位菩薩！阿彌陀佛！

請大家打開講義第四十七頁，我們看庚三的別教。

佛法解讀人生的現象，主要的觀念，就是從因緣來解讀人生的差別，就是諸法因緣生。到底什麼是因緣呢？具足來說人生的因緣是很複雜的，但是我們從大小乘經論的總結可以知道，主導我們生命的因緣主要有兩部分：一個是生死的業力；一個是我們心靈的力量。所以其實我們在人生得到一個果報的時候，我們今生的果報，自己是不能主宰的。我們每一個生命，都是由業力跟心力的一種交互作用。

佛陀出世以後，他解釋人生的因緣，他先把心力這一塊暫時不說，就是對一般根機比較初機的，佛陀先強調業感緣起。也就是說在藏通兩教，佛陀講到「萬般皆是業，半點不由人」，所以在業感緣起當中，思惟人生的現象完全從善惡的業力來思考。

從業力來思考人生，就會把人生二分法，人生只有兩種情況：要麼世

俗諦，要麼真諦，你只有兩種選擇。當然所謂的世俗諦，是三界的有漏因果，是生老病死的，所以從業感緣起的思考，你只能夠被迫放棄生命的現象，而進入空性的涅槃，因為你別無選擇。你只有兩種選擇：要麼無止境地受盡生老病死的折磨；要麼去偏空涅槃。當然有智慧的人，他只好選擇用空性的智慧，來生起出離心，放棄生命的現象，而到一種沒有生命現象——灰身泯智的偏空涅槃。所以，業感緣起的思考是不圓滿的，因為它只能夠把生命消滅，不能夠把生命改變。也就是說它不能去創造未來。

所以，當佛陀講完藏通兩教以後，佛陀開始講別教的、圓教的大乘思想。大乘思想它的緣起觀就更加開闊，它從一種「萬般皆是業」的思考，提昇到「應觀法界性，一切唯心造」。

我們生命本來是被動的，就是說從業力的思考，你得到一個果報，你

對這個生命只有兩種情況：要麼你就跟著它走，該痛苦還痛苦，該快樂還快樂；要麼你就是放棄。所以你對業力完全不能去改變它，因為這個業力是真實的。但是到了大乘思想的時候，我們開始思考這個業力是怎麼來的，它住在哪裡？所以佛教在講事情都找它的原因——你從什麼地方來？為什麼會有業力？哦，原來業力是住在一念心識之上，它沒辦法單獨存在的，它就在你一個明了的心識當中，才有業力，就是阿賴耶識。

那麼當業力的思考跟你的心的思考結合在一起，這個業力就沒有那麼可怕了，為什麼呢？因為既然心識能夠攝持業力，表示它可以受熏，它可以改造。雖然我前生造了很重大的罪業，但是我可以透過第六意識的如理思惟，把這個業力降到最低，我可以轉識成智，轉生死為涅槃，轉煩惱為菩提。

所以，我們從一種業力的障礙，而提昇到業力的轉變，那麼這個時候對人生的解讀就不是二分法，那就是三分：世俗諦的現象界；真諦的空性；還有一個中道的真如。我們可以遠離生死的執著，我們也應該遠離空性的執著，走入一種非空非有的中道。

舉一個例子。比方說目犍連尊者，他有一天依止神通力到了忉利天。他看到有一個忉利天的天人，長得非常的光明莊嚴。他就問這個天人說：「你是依何因緣能夠生到忉利天來呢？」這個天人說：「我過去呀，是一個大富長者的婢女。這大富長者脾氣很暴躁，動不動就又打又罵的。但是我就奉持一個原則：就是不發脾氣，不瞋。從進入大富長者家做婢女開始，到臨終之前我就堅持不發脾氣，不管他怎麼打我罵我，我就是忍辱。我依止這個善法生天了。」

這個時候，目犍連尊者又遇到另外一個天人。他又問另外一個天人說：「仁者！你是依什麼因緣而生天呢？」他說：「我依止不妄語。我前生做生意的，做買賣的，我就如實地去買進如實地賣出，我從來不妄語，我是堅持不妄語而生天。」

這個時候目犍連尊者就疑惑了，佛陀說生天要具足修學十善業，而這兩個人只修其中一種善業，沒有具足修滿十善業就能生天，因為小乘人是修學業感緣起，他是從行為本身來判定結果。所以到了佛陀處，就問佛陀說：「為什麼他們只有少分的行為就能夠生天呢？」佛陀說，因為他們在做這個善業善法的時候，有一種堅定的誓願、強大的心力，他即便是少分的善法，就可以生天。

所以，諸位！我們先來思考這兩個天人，與其說他是由善業來生天，





倒不如更切實地說，他是因為善念而生天。就是說，他死亡的時候，是誰把他帶到天上去的？不是業力，而是一種願力了，是因為他「不瞋」的那個「心識」把他帶到天上去，因為他「不妄語」的那個「善念」把他帶到天上去。

所以我們從一種業力的思考，而提昇到一種願力的思考，這個時候你再看人生，更加全面了。因為純粹空性的思考，就藏通兩教的空性，這種帶有出離心的空性有兩個缺點：

第一個，它無相。它把有為的相狀全盤否定，這樣子是不公平的，不是所有的相狀都有過失啊。諸位！佛菩薩有相狀嗎？當然有相狀啊！極樂世界七寶池、八功德水，阿彌陀佛的正報莊嚴——三十二相、八十種好，神通自在，壽命久遠，這是相狀；極樂世界的依報莊嚴——七寶池、八功



天台教觀綱宗

德水，這也是相狀。相狀沒有錯，問題不在相狀，你把相狀消除得乾乾淨淨的，這就是一個問題，也是一種極端。凡夫的心一股腦投入娑婆世界的相狀，然後執著，當然這也是一種極端。過度地攀緣相狀，過度地排斥相狀，都不對！

所以藏通兩教的空性，最大的缺點就是把空性掃得太乾淨了，這是一個問題。那麼你這樣子對生命的現象全盤否定，人生變得毫無意義，這是不對的。人生應該有所放棄有所追求，未來應該追求一種有相的依正莊嚴，不能對相狀全盤否定。也就是說，大乘佛法的空性，它更多的是消除你的執著，問題不在相狀，是你的遍計執，你自己的執著才是生命的盲點，相狀沒有錯，這是第一個。

第二個，就是小乘的空性沒有願望。空性裡面它是無相無願的空，它

對來生沒有期待，所以它沒有一種創造未來的概念，它一心一意要把生命消失掉，所以這個是最大的盲點。兩大盲點：一個無相；一個無願。

大乘佛法的一切唯心造的思想，擺脫了小乘的偏空思想，建立一個中道的概念。就是說，生命的空性是可以有相狀的，生命對未來是有所期待的。雖然我現在不夠好，但是我可以去改變，可以創造未來，你不一定要完全逃避或者完全放棄。所以我們從小乘的空性進入到大乘的空性，就不太一樣了，就開始進入到一種真空妙有的因緣。

### 【296】你學佛一定要注意踏出的第一步！

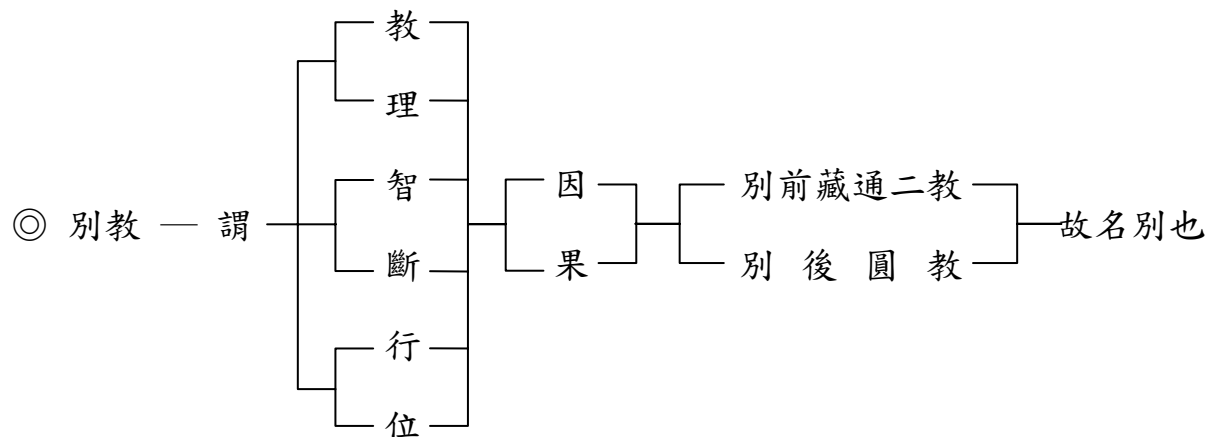
那麼這種真空妙有到底是怎麼建立的？這個地方有別教、圓教兩種思考。我們先看別教的思考。別教當中分成兩科：一、釋教相；二、明觀法。



天台教觀綱宗

先看第一科釋教相，釋教相當中分成三科：一、解釋名義；二、所詮教義；三、修行位次。

先看第一科的解釋名義，先解釋別教的名稱跟它的意義。我們先把它念一遍。



別教這個「別」，簡單地講就是一種差別。前面的通教剛好跟這個相反。前面通教的空——「因緣所生法，我說即是空」，它這個空是融通的，通前通後的；但是別教的教義，它這個中道真如是別，別前藏通，也別後圓教。

也就是說，有三個地方是有差別的：

第一個，教理，就是它所建立的知見。這個教——就是聖人被下之言，這個聖人當然主要指佛陀。佛陀出世以後，他以清淨的心流露出種種的語言文字，經過後人的結集，就變成一部一部的經典，這個叫教法。

理法——就是教法所詮之義。我們凡夫的心去閱讀經典的時候，就可以把文字的佛法，轉成心中的道法。就是說這個道理的研究，不是說你學佛以後，兩個眼睛一閉，嘴巴念佛，就能夠把這個道理給參出來，不是這個意思。這個道理必須要有傳承，你必須要去學習、思惟，從教法的學習

思惟，才能夠明白什麼叫中道實相。這個教理，偏重在一種知見的建立——正見。

第二個，智斷。我們再看從正見的基礎而提昇到正念的智斷。什麼叫「智」呢？就是依教起觀所生的無漏智慧。透過教法，來觀察我們的內心世界，就會產生一種調伏引導的力量。這個「斷」就是轉識成智，斷惑證真。這個「智斷」當然偏重在自利——自己內心世界的調整。

第三個，行位，這兩個就不共於藏通兩教了。這個就是屬於利他的妙行。這個「行」，指的是六度的妙行。菩薩他建立正知見——一種智慧的空正見跟菩提心以後，為什麼修六度呢？有兩層意思：第一層，歷事鍊心。因為菩提心不能只是在佛堂修行，不可以！要有很多順逆的因緣去刺激它，菩提心才能夠堅定，才能夠廣大。就是說在整個事相的布施持戒過程當中，

你的菩提心會增上，這第一個。第二層，懺悔業障，積集資糧。你在行六度的時候，有助於你業力的改造，你的罪業會減少，善業會增上，所以在整個菩薩六度當中，有心力的增上跟業力的改造這兩層意思。經過菩薩的六度妙行，他就經歷了十信、十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺五十二個階位。

其實在整個因果，它講教理、智斷、行位，有三重因果。依止教法生起理法，依止智慧產生斷惑，依止修行產生階位。這三重因果當中，最重要的就是教理——你的知見。你大概剛開始學佛前面五年，要注意前面黃金五年，你的思想就定型了。就是說，你所接受的訊息，透過你消化以後，心裡會產生一種想法，而你所有的修行，不管是拜佛念佛，都是用這種想法去修這個法，就是你所有的修行都跟你的想法有關係。如果你這種思想

的格局是有問題的，你所修的一切法都有問題了。

我們舉一個例子。在整個大小乘的思想當中，藏通別圓四教的關鍵在於空正見，這是最關鍵的，「三乘共坐解脫床」。我想，沒有一個人，可以不修空正見的，沒有。但是你對空性的瞭解，深深地影響到你未來的發展，這個很關鍵！就是你怎麼去解讀空性。

就是說，娑婆世界的確應該遠離，但是你用什麼心態去遠離它，這個問題就很重要。藏通兩教的空性是全盤否定，它對娑婆世界全盤否定，因為它從無常空性體會以後，認為生命沒有價值了。那麼這種思想就不圓滿了，使令人生缺乏功德莊嚴。

大乘佛法的空性是帶有菩提願力的。就是說，我為什麼不貪愛娑婆世界？不是因為它痛苦快樂，這跟痛苦快樂沒有關係。因為我要創造更理想





的功德，我要成佛——他是有願力才修空性的，他是站在菩提心的角度來修空性。另一個站在出離心的角度來修空性。那麼，這樣不同的思想，就引生不同的結果。

所以一個人學佛，第一步踏錯了，基本上就很難回頭了，除非你後面經過善知識的開導，重新調整心態。否則第一步踏錯，你的思考模式錯誤，你設定的目標就會錯誤；目標錯誤，你後面的過程就會全部錯誤。因為佛法它是輾轉相續，「此生故彼生」，今天影響到明天，明天影響到後天。這種輾轉相續他本來沒有錯得很離譜，但是時間越長就錯得越明顯了。隨著你未來的修學，就產生分歧，為什麼會有這麼多的大小乘的差別？就是你第一步踏錯了，你第一個知見建立錯誤，你對空性的體會錯誤。所以我們一定要注意第一步，就是你在學佛的時候，你第一步踏得對不對，你對空

性的解讀對不對。

## 【297】如何解讀別教的空性？

站在別教的空性是怎麼解讀呢？它有兩種解讀：別教的空性不是滅色取空，也不是通教的緣起性空，它的空性建立在遍計本空，這是第一個解讀。它認為，空性要空掉的不是外境，而是你內心的執取。你這個外在的影像變成你的思考，變成心中影像的時候，你在心中把這個影像抓住不放，問題是你要抓住影像的那個執取的心要空掉，就是我執跟法執。所以它這個空性，能夠不破壞外境，菩薩觀一切法空，不壞生命的假名、假相、假用，這是它高明的地方，它的空性的解讀更加精緻，它找到問題的根源，所以它的空性，第一個遍計本空。

第二個，它的空性是依他如幻。它保留了如夢如幻的假相，幹什麼呢？借假修真。小乘佛法的空，認為現象是沒有意義的，大乘佛法認為現象非常需要。舉一個例子，比方說逆境。小乘佛法遇到逆境，就出離，就放棄了。但是大乘佛法認為逆境對你非常重要，增長你的道心，打消你的妄想，增加你的大悲願力都要靠逆境。所以大乘佛法認為順逆皆方便，人生沒有好壞，你要操作得當，這些假名、假相、假用對你都有意義，人生的酸甜苦辣對你都有意義。如果你能夠借它的能量，會讓你產生廣大的願力，你缺一不可。

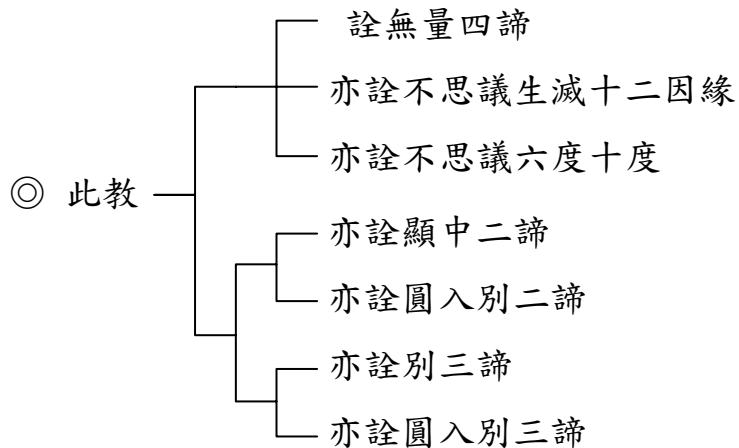
所以到了大乘別教的時候，它的思考是雙向思考，它完全站在中道的角度——遍計本空，依他如幻。它很清楚要空掉什麼，也很清楚要保留什麼，而不是像小乘佛法，是一昧地把相掃掉。這就是當我們從藏通兩教的

空性，提昇到別教的中道空性的時候，它就更圓滿了。

## 壬二、所詮教義

【298】別教的中道教義為什麼叫別三諦？它怎麼解讀人生？

我們來看這個教法它的教義。



好，我們看它的當教。它的當教就是亦詮別三諦，其他都是從別三諦思想裡面把它開出來的，你把別三諦搞清楚，其他全部清楚。

我們來看別三諦，附表第六，就是 Page 第十一頁。

我們前面說過藏通兩教，它的業感思想是把生命二分法，到了這個所謂的心力的緣起，就分成三諦了，把生命分成三塊了。我們看這個大乘佛法是怎麼解讀人生的。它是把人生怎麼區分成三塊。我們先把它念一遍。

（一）別教三諦——謂有即是俗，空即是真，取真諦之不有不空名為中諦，則二諦三諦，但有開合之殊，義無增減。

別教的思想，它從一種中道的真如思想來看人生，它分成三塊：

第一個「有」。這「有」就是這些緣起的現象界，不管是快樂的現象，

還是痛苦的現象，都是世俗諦。但是諸位要注意藏、通兩教的世俗諦，它只談三界的因果——有漏的因果，別教、圓教的世俗諦，它談到的是十法界的染淨因果。也就是說，它這個世俗諦，不完全是負面的雜染因果，它還包括了四聖法界功德莊嚴的因果，所以這個地方就有一點意思，就是世俗諦不能全盤消滅，你不能把大乘的功德也消滅了，所以它這個世俗諦就更開闊了，這是第一個，它是整個十法界的染淨因果。

第二個空性，空即是真。這個空性我們前面說過了，它這個空性偏重在遍計本空，是消除心中的我法二執，這第二個。

第三個，取真諦的不有不空名中道，它把通教裡面一切法畢竟空的空，把它拿出來，把它開展出一種非有非空。為什麼叫非有呢？因為遍計本空，所以非有；但是為什麼不空呢？因為依他如幻。也就是說，它也不是真諦，

也不是俗諦，而是一種中道的真如，這個就是非空非有為中諦。

所以「二諦三諦，但有開合之殊，義無增減」。所以你要是站在一念心識的角度來看人生，你說二諦也可以，三諦也可以，為什麼呢？我們來看。

你說它三諦，那麼人生就分成三塊：有、空、非空非有；你要說二諦，那麼有跟空都是世俗諦，因為有跟空都是方便，只有非空非有是真諦，那你說二諦也可以；你說一諦也可以，人生要分成一塊，那就一真法界，一切法如，空有無礙的「如」，也可以。

所以你要是明白人生的道理，你要說一諦也可以，二諦也可以，三諦也可以，都可以。這個但有開合的差別，但是道理就是這麼一個，都是一種非空非有。但是，圓教的中道就不是非空非有，它更高了，它是即空即有，這個即空即有，我們後面再說明。

大方向就是說，別教的中道是什麼呢？它不是世俗諦現象界的有，也不是勝義諦的一切法畢竟空，它是走在一種非空非有、遠離兩邊、順入中道的一種真如，它是離開兩邊另外有一個真如，叫做別三諦。

那麼別三諦，它的整個內涵是什麼？當然它的目的就是建立中道，我們前面講過藏通兩教二諦的時候，它是以空破有，用空性來消除所有有相的現象；那麼到了三諦，它就是以中諦來破空，它認為空性也不是人生的究竟。

### 【299】一切法無我，那誰去造業，誰去受果報呢？

那麼它破空的時候，是怎麼解讀人生的呢？我們來看大乘甚深緣起，從中道的角度來解讀人生，應該怎麼解讀呢？有一個問答，我們把它念一



遍。

## （二）大乘甚深緣起

問：若實無我，誰能造業，誰受果耶？

答：然諸有情，心心所法，因緣力故，相續無斷，造業受果，於理無違。

首先我們要先從空性的角度來解釋人生，這個中道它也是先從假入空，別教的中道解讀人生，它是分成次第的，它是次第三觀的，先空、次假、後中，不像圓教直接地契入即空即假即中。所以別教的思想，它解讀人生是分成三塊：

第一個，它先從假入空，就是一切法無我。那麼一切法無我，有人就

問：如果生命是不能主宰，你得到一個果報，就不能有一個我來主導它，因為它要老病死，你是不能決定的。那麼既然一切法無我，誰能夠去造業，又誰去受果報呢？

因為凡夫跟外道的思考認為，生命一定要有一個我，因緣果報才能建立。欸，我去造善，前生的我去造善，所以今生的我來得果報。就像說：欸，我今天有個房子，這個房子破了，我沒有破壞，這個我又跑到另外一個房子去嘛，那才能夠構成因果相續，如果人生沒有一個我，那到底誰去造業呢？又是誰去受用這個快樂痛苦的果報呢？就這個凡夫外道，在大乘佛法講空性的時候，他們會疑惑。因為大乘佛法它不否定外境，只否定我執，它把那個我抽掉就好，那麼把這個我抽掉的時候，我們來看它這個假觀因緣怎麼建立呢？

「然諸有情，心心所法，因緣力故，相續不斷，造業受果，於理無違。」因果的相續不必靠我，靠一念心識的活動。諸位！你今生的果報，不是前生的我造作的，不是，是你前生的心。你前生的生命裡面有一個明了的心識，這個心識當然主要是第六意識，它能夠思考，它接收到一個什麼訊息，可能產生一種錯誤的思考造了罪業；也可能得到一個正確的思考，布施持戒，所以讓你今生快樂。那前生造業是誰呢？是你那個前生的心態。那麼你的心態經過輾轉的相續，你今生得果報，也是你今生的一念心識去感受快樂痛苦，所以這個地方就是一念的心去造業，一念的心得果報，不必有一個我。

所以這個觀念很重要！我們從一種業感緣起的思考，走入中道的時候，你要怎麼解釋人生的因果。就是說，首先我們要看一個事情，就是說，流



轉三界中，蕩益大師說，流轉者誰？是誰在流轉？你一定要搞清楚這個觀念，誰在流轉？

凡夫說：欸，我在流轉啊。錯！其實你就是一念愚癡顛倒的心在流轉，這個心識從過去到現在還是那一念心。你看你來的時候，什麼也沒有帶來，你就是一念心來投胎；你走的時候，什麼也沒帶走，也是一念心識離開。所以蕩益大師說，來的時候是現前一念心識，走的時候也是一念心識。那中間是什麼呢？當然是如夢如幻了，哪裡有什麼？你不能夠說來的時候是一念心識，走的時候也是一念心識，那中間都是真的，那怎麼可能呢？剛開始來無所從，走的時候也什麼都沒有。所以你人生沒頭沒尾的時候，你中間的解讀，那當然就是「依他如幻」。

所以，我們從一切法是業力所變現，你現在的思考要提昇了，一切法

不是業力變現，是你的心識所變現！人生是你的心識創造出來的。如果你今生富貴，那是你前生的心識，打了很多布施的妄想，對不對？因為你只要不跟空性相應都是妄想，但是至少是善的妄想，就是你前生可能受到別人的鼓勵，也可能你自己有這種觀念，總而言之你內心當中，經常有一種布施的思想活動，所以你今生富貴了。如果你今生很莊嚴，那是你前生的思想裡面有一種忍辱的思想，你遇到事情自己會產生一種——我一定要退步、要包容的思考模式，你有這種思想，你今生才可能莊嚴，跟業力其實沒有關係，業力只是參考用的。因為佛法裡面，很多都是業力很少，果報很大；也有很多是業造了很多，沒什麼果報，所以業力僅供參考，就是你造業的時候，你用什麼心態，這個才是根本，就是心為業主。

淨土宗更明顯。你如果說，念佛是造善業的話，有些人一輩子念佛，

他也沒往生，但是你佛號沒有他念得多，是吧？你臨終的時候才念佛，平常不念佛，到了臨終的時候地獄相現了，你念了十句佛號往生了，你是靠淨土的淨業往生的嗎？那如果說完全從業力的角度，為什麼他每一天念幾萬聲他沒往生，你臨終才念十念往生呢？業力僅供參考，因為那個操作業力的是你一念心識，因為你信願具足，你心力強啊。

所以我們思考事情，必須要從業感緣起而提昇到萬法唯識，生命是你的心識創造出來的，你是什麼心態，就是說，你今生有這個結果，與其去怪你的業力，倒不如去怪你前生的心態有問題。所以你可以從今生的生命，去檢討你過去有什麼心態。富貴從布施中來，如果你很富貴，你前生的思想裡面一定有一個布施的心態，一定有的；你今生如果身體不太好，有錢，你前生有布施的心態，可能你的脾氣也不是很好，有瞋心的心態，容易跟

人家對立。就是說你從今生的結果，可以去推斷你內心的思想遇境逢緣大部分都是什麼思想。當然你平常的思想，「欲知來世果，今生作者是」，你日常生活當中，經常生起什麼思想，你大概也知道來生將往哪裡而去了。

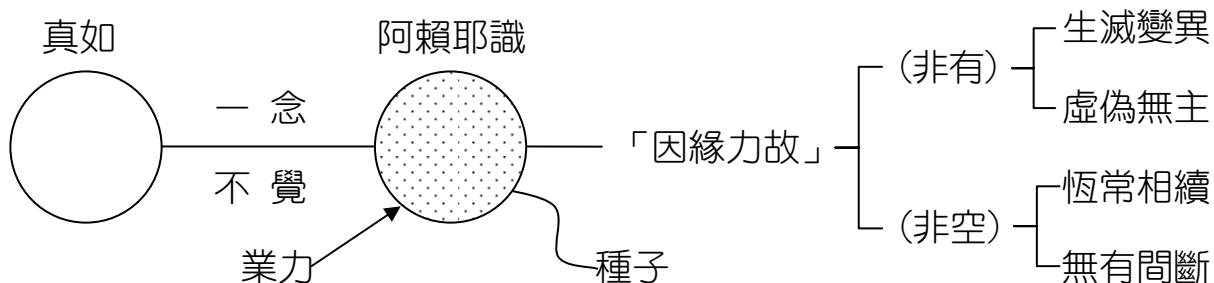
所以生命就是「心心所法，因緣力故」，就是你不斷地去串習造作，然後就造業，然後來生就得果報了，這個就是中道的萬法唯識，不是業感。業力是個工具，諸位！身口是個工具，你的心是主導者，心為業主，這才是真理。

所以心態比業力更重要，這個觀念套在淨土宗更明顯！「往生與否在信願之有無」，這個都是心態問題，是你的心理素質。往生是考驗你的心理素質，你對彌陀的皈依，對淨土往生的願力，你是一定要往生，還是你只是很想往生，這個概念就不一樣了。那麼你的佛號只是決定品位的高下，那

是資糧力，那是種資糧，它本身沒有主導能力的，它是一個配套。好，這個地方就把這種從小乘的業感緣起提昇到萬法唯識——大乘的甚深緣起。

### 【300】第八識的業力，必須要靠第六意識的心念的引導！

我們來看下一個這個圖表。







我們先看別教的真如，它是一種清淨的中道實相。但是諸位要知道，別教的真如是個法性，它不受熏習，它是離開了一念心有一個真如，但是這是一個我們要相應的目標——追求的目標而已，它不活在你的心中，不像圓教的真如是活在一念心性，你的心性就是真如，它是真如受熏。那麼唯識學是認為真如不受熏，但是真如一念不覺變成阿賴耶識，就變成有染淨諸法了，真妄和合了。

那麼阿賴耶識來受熏，阿賴耶識它攝持了無量無邊的善惡業力的種子，它受了「因緣力故」，這個「因緣力故」主要指的是第六意識。第八識有很多業力，但是第八識它不能夠主動去得果報，它沒有主動得果報的力量，誰要引導它呢？第六意識。「動身發語獨為最，引滿能招業力牽」，它能夠牽動業力去得果報。這就是為什麼臨終你第六意識，絕對不能夠進入昏睡



狀態？因為你沒有第六意識的願力來牽動第八識，你今生所念的佛號都不能得果報。

我再講一次！我們現在所造的業力，是先第八識——一念的很潛在的潛意識先保存下來，但是你今天要把這個業力，要把它兌現成果報，對不起，你臨終的那個念頭很重要。因為第八識的業力，必須要靠第六意識的心念的引導，第八識不能自己去得果報，不可以，它只是做一個倉庫。所以，就是說第八識它儲存很多業力，它有很多抽屜，但是第六意識可以選擇——我要先打開哪一個抽屜。它可以，由第六意識的「因緣力故」，這樣子的第八識去創造一個果報，這個果報再由第六意識去產生一種思想，那麼思想跟業力的交互作用，就創造一種非有非空的人生。

我們看什麼叫非有？「生滅變異，虛偽無主」，這個破除凡夫的執著——

一著有。就是說人生是無常的，你今生是個人，但是來生就不一定是人，就是人生是變化的，因為你的思想不斷地在變，因為業力受你第六意識——就是你的思想的熏習。什麼叫做你這個人業力轉變了？因為你的思考模式改變了，你接受一種新的觀念，用新的思考，你本來是一種對立的思考，現在你覺得人生應該包容，創造雙贏，欸，你的業就轉變了。

所以我們講到這個非空非有，第一個就是它是無常的，因為你的思想不斷地變化，所以你的業力不斷地受，「不思議熏，不思議變」，它業力也不斷變化，這第一個，破除凡夫的常見。

第二個非空，「恆常相續，無有間斷」，這個破除二乘的偏空。生命是可以改造的，是可以發願的，建立一種無量的生命。誰說生命是可以斷滅的？二乘人所說的偏空涅槃——所謂的灰身泯智，這種生命現象是不存在



天台教觀綱宗

的，沒有這個東西。佛陀是因為二乘人有這種希望，所以佛陀「但以假名字，引導於眾生」，這個世界上沒有一個人說：他的生命體，本來有生命現象，修到最後這個人變成完全沒有生命現象，沒有這回事情。有情修成無情，你本來有心識，修到最後你沒有心識了，沒有這回事情。

諸位！色法可以消失，你說哪一個人可以把心斷滅？心法只能夠轉變，轉識成智，哪有人說灰身泯智的？這個人連心識也被你修沒了，沒有這回事情。所以非空就是說，心識是相續的，心念只能夠改變，不能斷滅，因為第八識你斷不了，你只能把第八識轉成大圓鏡智。

好，那這種非空非有，就建立一種中道的思想。非空非有，我們來看總結。

所以我們對人生，從一種業感的二分法產生一種中道的實相：第一個，

「由此故知，定無實我」，這個是圓成實性，遍計本空，人生不能主宰，但是人生可以發願。「但有諸識，無始時來，前滅後生，因果相續，由妄熏習，似我相現」，這個叫依他起性。人生雖然說沒有一個真實的主宰者，但是人生可以善加引導，我們可以重新發願，求生淨土乃至於成佛，你的願力不斷地輾轉增勝，前滅後生，不斷地創造新的因果，生命不斷地增上，這第二個。

那麼「愚者於中，妄執為我」，愚癡眾生就從生命的心識相續當中產生遍計執，所以我們應該從業感緣起而進入到賴耶緣起，建立一種非空非有——所謂的遍計本空，依他如幻的中道實相的概念。

好，我們先休息十分鐘。