

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。  
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



# 天台教觀綱宗 講記

【淨界法師主講】



## 天台《教觀綱宗》講記 033

### 目錄

【311】萬法唯識——你的思想很重要！ .....	1
【312】十信——仰信中道，調伏煩惱，淨罪集資，真信發願！ .....	9
【313】有了信願，你才有資格談觀照式的念佛！ .....	16
【314】十住——從假入空，安住不動，消融妄想，成一切智，證位不退！ .....	18
【315】大乘的空觀是消除心中的顛倒想，而不是消除外境！ .....	22
【316】十行——從空入假，廣修六度，進趣菩提，成道種智！ .....	30
【317】十回向——回向空性，回向菩提，回向眾生，證行不退！ .....	34

## 天台《教觀綱宗》033

### 三、觀行即佛

#### 【311】萬法唯識——你的思想很重要！

諸位法師慈悲!陳會長慈悲!

諸位菩薩!阿彌陀佛！

請大家打開講義第四十九頁，我們看第三，觀行即佛。

這一科是講到別教的修行位次。別教的教義，我們上一堂課講到，它的主要的思想就是說明萬法唯識的道理，說宇宙間的萬法，其實不是業力



天台教觀綱宗

主導，是由我們一念的心識主導的，一切萬法都是我們一念心識變現出來的。

那麼心識是怎麼變現萬法呢？從別教的思想，它把這個唯識變現萬法，是分成兩大部分來說明：

第一個，外在的因緣。就是你生命當中所有跟結果有關係的，比方說你生長在什麼家庭，你長大以後會跟誰結婚，你會住上什麼樣的房子，誰能夠做你的子女……，等等，凡是跟生命的結果有關係的這一塊，它就是阿賴耶識的業力變現出來的。所以在整個外因緣的變化，我們叫做因緣變。

那麼這個部分，就是完全是過去的業力所顯現，「萬般皆是業，半點不由人」，這一部分我們能夠改變的非常有限，因為它掌控了你一生的受用。就是說，你今生是活得快樂或者活得痛苦，跟你前生的業力有決定的關係。

所以這個因緣的變化，它主宰著你人生的所有果報的受用，這個叫做外因緣。

第二個，就是我們內在的因緣。這個內在因緣，就是第六意識，你經過長時間的學習產生了一種思想。那麼這一塊也就是說，人生的過程，你用什麼心態來面對人生，你遇到快樂的果報，遇到痛苦的果報，你的內心是怎麼想的，這一塊就是「應觀法界性，一切唯心造」，叫做分別變。這一塊很重要，因為它決定你人生的主導，就是說，它決定你以後要去哪裡。

外在的因緣是跟過去有關係的，內在的因緣跟你的未來有關係，所以整個唯識學就講兩件事：第一個，業力——給你果報的受用；第二個，思想——決定你的生命的主導。

我們舉一個例子來說明。這個例子是來自於藏傳佛教的一個小故事。

它說有一個喇嘛，他出去弘法回來的時候，因為那天是冰天雪地，他在路上看到一隻凍傷的老鼠，就把牠救起來，帶回他的茅棚去了。他給牠好的牛奶，給牠照顧，這隻老鼠就慢慢恢復健康了。

但是這個茅棚當中除了這隻老鼠以外，它旁邊還住了一隻貓，這位師父養了一隻老鼠另外還養了一隻貓。這老鼠健康以後當然跑來跑去啦。有一天老鼠就跟師父說了：「師父啊，我看到這隻貓，我就很不自在。你不可以用神通把我也變成一隻貓呢？這樣我就自在一點啦。」牠師父說：「可以。」師父就用神通把牠變成一隻貓。變成貓以後，牠看到貓就比較自在了。

但是，這隻貓不僅是在家裡跑，牠也偶爾跑到外面去。跑到外面牠看到一隻狗，牠又變得不自在了。牠回來跟師父說：「師父，我現在看到狗不自在，你好不好把我變成一隻狗？」牠師父說：「可以啊。」就持咒把牠變

成一隻狗。

那麼這隻狗有一次跑到深山去，看到一隻老虎，牠很害怕。牠跟師父說：「你乾脆把我變成一隻老虎得了，我從此以後無所畏懼了。」那麼這位師父又用神通力把牠變成一隻老虎。但是有一天這隻老虎回家的時候，牠一打開門突然看到貓，嚇得滿身流汗。這個時候牠就很疑惑：我現在是一隻老虎，為什麼我看到那隻貓還是如此害怕呢？牠就請教牠師父。牠師父說：「我可以改變你外表的受用，但是我改變不了你的思想。」

這意思就是說，佛菩薩在我們不斷地皈依過程當中，會改變我們一些受用，他可能讓你在一些本來有災難時讓你過去了，因為佛陀的福報可以跟眾生分享，但是你的思想是怎麼引導的，這得由你決定。

我們從這隻老鼠來看，是心是老鼠，是心作老鼠。牠雖然變成一隻老



虎，但是牠內心還是老鼠的思想，這個佛菩薩改變不了你啊。牠整個生命的引導，還是往老鼠的方向去引導，換湯不換藥，所以牠看到貓的當下，牠還是害怕。

所以在唯識的觀念當中就是說，業力不可怕，因為它頂多讓你今生痛苦，但是如果你思想錯誤，這個問題就嚴重啊！就意味著你生生世世，都得受生老病死的折磨，你的人生就沒有希望了。

我們今生的痛苦，如果你有一個美好的思想，至少你的痛苦從此結束了，至少你是活在希望，就是你的人生到此痛苦結束了，慢慢你的人生已經從谷底開始往上走了，我們看到你一個美好的希望。

但是如果你今天的痛苦，你的思想是錯誤的，那我看不到你未來的希望，那就更可怕了。一個人可以有一個不好的過去，也可以有一個不如意



的現在，但是你不能夠沒有一個希望的未來，這個很關鍵啊！

在整個唯識學，它就是重視第六意識的如理思惟，所以它這個中道思想，是一種思惟式的中道。思惟式的中道，它是分成三個次第來改造你的思想：

第一個，從假入空觀。菩薩的十住位，修空觀，息滅你的顛倒妄想。我們的思想，第一個就是把心中的毒素去掉。我們無始劫來，為什麼對人生產生錯誤的判斷呢？就是這個顛倒妄想害的，所以一開始先把心中的毒去掉。

第二個，從空出假。建立你心中的目標，發起菩提心。

第三個，空有無礙。你必須在空性的智慧跟菩提願力當中保持平衡，

就是十住、十行、十回向，慢慢地趨向於中道的初地，破無明證法身。

所以從唯識的角度意思就是說，你別管業力了，它只能夠給你一時的痛苦，又怎麼樣呢？如果你運用得好，這些痛苦對你是有意義的，因為你能夠把這些痛苦，產生一種修道的激發，轉逆緣成菩提道。

但是你現在的問題，不是去注意你今生活得快不快樂，這不是重點，你更要去注意你將往哪裡而去。就是你的思想已經在引導你，你要去預測你如此的思考模式，到底它會把你的生命帶往什麼方向去。

其實從佛法的角度，你從什麼地方來已經沒有意義了。你從善業而來，你也只是一個暫時的快樂；你從罪業而來，也就是一時的痛苦的惡夢，如此而已。所以過去已經不重要了，關鍵是你的未來，你將往哪裡而去。所以你的思想就很重要了！而這一部分佛菩薩是幫助不了你的，佛菩薩只能

夠把方法告訴你，你自己要去操作。

那我們應該怎麼去改造我們的思想呢？我們看從這個地方開始，就是大乘的思想改造了。那麼前面的名字位是建立一個知見，知道在宇宙人生，仰信真如佛性在凡不減、在聖不增，但由客塵覆蔽而不能證得。就是說，宇宙間有一個真理存在，這個真理如果你跟它相應，你就能夠了生脫死，成就無上菩提。所以你的心要跟中道的真如法性相應，這前面的名字位是這樣。

### 【312】十信——仰信中道，調伏煩惱，淨罪集資，真信發願！

那應該怎麼樣跟真如法性相應呢？以下提出它修行的方法。第一個觀行即佛，我們看它的內容。

天台教觀綱宗

◎ 觀行即者 — 外凡十信位也。

- 一、信心。二、念心。三、精進心。四、慧心。五、定心。六、不退心。七、回向心。八、護法心。九、戒心。十、願心。
- 既先仰信中道，且用生滅因緣觀，伏三界見思煩惱，故名伏忍，與通乾慧性地齊。

觀行位，一般來說我們叫做外凡十信位，就是外凡資糧位。外凡的意思就是說，這個菩薩他剛剛走進了大乘的領域，所以他對中道的空假中三觀，基本上是門外漢，但是他有這份信仰。有這個信仰，他只能夠透過一種懺悔罪障、積集資糧，這種淨罪集資來生起一種內心的信願。

這個地方從信到願，它有十個階位，我們簡單地作說明。

第一個，信心。就是仰信真如，求佛智慧。前面是仰信，世間上有一個中道的真理，這個真理我如果相應，我的生命就會改變，就能夠離苦得樂，就能夠轉凡成聖——仰信；那麼這個「信」到了觀行位，他不是仰信，他有一種求，他開始從信仰而付出了一種身口意的活動，求佛智慧，他有一種追求的心情，就踏出了菩提道的第一步，叫做信心。

第二個，念心。這個念心就是於實德能憶念不忘，對於中道的存在性跟它的成就性產生了憶念，他不斷地思惟中道的功德是真實存在的，中道的功德我一定可以成就，他就憶念中道的這種存在性跟成就性。

第三個，精進。數數熏習，專一趨向。他開始慢慢地有一定的功課了，來做一些加行，讓自己的身口意慢慢地進步。

第四個，慧心。聞思勝解引生慧心。他開始深入大乘經典產生勝解，

有一定的智慧觀照，但是這個地方智慧觀照，按照古德的解釋，這個十信位的觀照，他還沒有真正中道的空假中，他還是屬於那種生滅的因緣觀——無常無我，他偏重在調伏粗重煩惱這一塊。

第五，定心。這個時候內心寂靜遠離躁動，因為他前面的觀慧是調伏煩惱，這個時候煩惱調伏了以後，慢慢地寂靜下來。

那麼前面信根的成就跟小乘的五根有一點類似，當然他這個目標不太一樣，但是他走的過程，跟小乘的信、進、念、定、慧有點類似。

第六，不退心。到了第六就不共於小乘了，他有不退。信根增長，慧觀不退。他的善根，大乘的信仰不退。前面的仰信，仰信真如法性，這個時候沒有通過信、進、念、定、慧的過程，遇到逆境的刺激，他是容易退的，但是到了不退心的時候，他的信根增長廣大了，他不退。

第七，回向心。深心平等回向菩提。他開始把所有的淨罪集資的資糧，回向無上菩提，不求人天福報，

第八，護法心。愛樂大乘護持不失。對大乘的善根，他開始慢慢地護持增長廣大。

第九，戒心。這個戒就是於諸戒法安住無缺。當然這個戒法指的是菩薩戒體，開始受了菩薩戒。

第十，願心。隨順信根發大誓願，發起廣大的願。

也就是說小乘的佛法，他對於空性的信仰，信、進、念、定、慧，最後產生智慧；大乘的信仰，對於中道的真如法性的信仰，最後是發願。這地方不太一樣。

我們來看他修行的過程，他是用什麼方法。

他是仰信中道。一開始是先仰信，不是一種智慧的智信。但是他在仰信過程當中，用生滅的因緣觀，用藏教的無常、苦、無我的因緣觀，調伏三界粗重的見思煩惱，這叫「伏忍」。它能夠調伏安忍，與通教的「乾慧地」跟「性地」相齊，這指的是斷德。所以它這一塊，主要是採取藏通兩教的空觀，來調伏三界的粗重煩惱。

這個十信位的菩薩，他從信——仰信到真信到發願，我們講一個例子，就是釋迦牟尼佛因地，他是怎麼樣成就十信滿心的。

釋迦牟尼佛因地的時候，他做一個在家居士，叫做善信居士。他出生的時候佛法已經不現在前，已經沒有佛法了。但是他對於修行有好樂，他想要做一些人生的改造，但是他不知道該怎麼辦。他只好向天去禱告，每



天向虛空、向上天禮拜祈禱。

有一天，上天虛空就說話了。說你應該從你住的地方向東方走一萬由旬。一萬由旬很多，一由旬四十華里，它是一萬由旬。說到了一萬由旬的地方，有一個老婦人，她從古佛受持了半句偈，她可以教你半句偈。但是你這個過程可不平安，它有沼澤，這個沼澤會釋放毒氣，大象聞到沼澤，這大象都得死掉，所以你要快速地通過；還有流沙，這個流沙，一隻小鳥站在上面都能夠沉沒，所以你也要快速地通過流沙。

那麼善信居士因為對佛法的這種追求，他就照著這個虛空的指示，通過了沼澤，走過了流沙，在一個偏僻鄉村的小巷裡面，找到這個老婦人，就把自己所有的錢財，供養這個老婦人，說我是來求這個半句偈的。老婦人說：「我的祖先曾經學習過佛法，我們代代相傳留了半句偈，我告訴你。」

天台教觀綱宗

她說：「諸惡莫作，眾善奉行！」

（眾笑）所以你們會笑。但是在那個時候，釋迦牟尼佛——這個善信居士——聽到以後，身心清涼諸根寂靜，成就三昧力。成就三昧以後，他跟老婦人感恩頂禮以後，就用神通力回到自己的住所。這個就是釋迦牟尼佛成就十信滿心。

### 【313】有了信願，你才有資格談觀照式的念佛！

爲什麼我們不直接修十住呢？爲什麼菩薩不直接修空、假、中三觀呢？既然整個中道的實相是三個次第，爲什麼要經過十信的信願的栽培呢？因爲你的心態要先調整好。當我們要去盛甘露的時候，你這個杯子如果有太多的疑根、高慢，你不洗乾淨，甘露裝到你這個杯子會受到汙染。淨土宗

也是這個概念。淨土宗你今天要迎接萬德洪名的佛號，它一開始就叫你信願，有了信願，你才有資格談觀照式的念佛。

就是說，每一個法，當你實際去修的時候，不管是阿彌陀佛的聖號，或者哪一個咒語，或者你拜一部八十八佛，所有的行法都是這個道理。它進入到你內心的時候，這個法到底會釋放什麼功德，是你的內心決定的，你準備好了沒有？所有法門的功德都準備好了，「法性量等虛空，眾生發心自小」，當你的內心沒準備好的時候，這個法的力量發揮不出來。所以他為什麼要先修成就十信？沒有例外——所有的菩薩道先修信仰跟願力，就是把你的心準備好。

在十信位當中，《大乘起信論》講到信成就發心，就是這個發菩提心的菩薩，他依止信仰發的菩提心有四種功德：一、厭惡生死；二、希求菩提；



天台教觀綱宗

三、深信業果；四、修十善業。就是這個人發心的心態是厭惡生死、希求菩提的。他的整個修行的智慧，主要是深信業果，修十善業。

也就是說，他還沒有踏上空、假、中三觀的智慧，但是他已經在調整他的業力了，用生滅因緣觀調伏煩惱、斷惡修善、淨罪集資，以這樣的力量，來成就他的信仰跟願力。當然這樣都偏重事修的成分多，理觀的部分少，所以判作外凡資糧位。當然它是整個修道的一個非常重要的基礎。

#### 四、相似即佛

**【314】十住——從假入空，安住不動，消融妄想，成一切智，證位不退！**

我們看第四的相似即佛。

◎ 相似相似即者 — 內凡三十心，三賢位也。

—— 初十住者：

—— 一、發心住，斷三界見惑，與通見地齊。二、治地住。三、修行住。四、生貴住。五、方便具足住。六、正心住。七、不退住，斷三界思惑盡，與通已辦地齊。八、童真住。九、法王子住。十、灌頂住，斷界內塵沙，與通佛地齊。

—— 此十住名習種性，用從假入空觀，見真諦，開慧眼，成一切智。行三百由旬，證位不退。

前面的菩薩經過十信位，從信仰到發願，透過整個懺悔業障、積集資糧，調伏煩惱，慢慢地把心態準備好了，這個人就可以上路了。上路以後就開始修理觀了，叫內凡三十心。這個「內」，他的修行，就開始走入了中

道真如法性之內，但是他的走進去，並不是圓教的一心三觀。圓教的內凡位，是一進去就即空、即假、即中；別教走入中道的真如，是三階段的走進去——先從假入空，再從空出假，再空有無二，他是三階段。

這個三階段，我們先解釋這個相似。爲什麼這三個階段叫做相似呢？就是他對中道的實相是相似理解。十地菩薩他是親證諸法實相，相似位他是在真如實相的門外，但是他透過空、假、中三觀的智慧，已經怎麼樣？隨順諸法實相，已經隨順了，所以叫相似理解。就是，沒有理解，但是他已經在理解的過程當中。

這當中有三個過程，我們看十住。這個十住於空性理如實安住了，他是先從空性安住，從假入空安住。這個安住有十個階位，我們講三個階位就好。

第一個，發心住。前面的信心是仰信，仰信的發心，他的發心是依止信仰發心；這個地方的發心是依止法性發心，依止真如法性而發心，法性當然偏重在空性這一塊，這個叫做發心住。這個時候他能夠對諸法的空性成就勝解而安住，斷了三界的見惑與通教的見地齊。這個時候證得位不退，他不再退墮凡夫了，其實這個是聖人了。

我們再看第二個，第七住，不退住，斷三界的思惑盡，與通教的已辦地齊。這個時候他不但是把見惑斷了，把思惑也斷了，成就行不退。他的菩薩行、他的菩提心，不管遇到什麼順逆的因緣的刺激都不退轉。

第三個，第十灌頂住，斷三界的塵沙惑，與通教的佛地齊。當然這個「齊」都是指的是斷德，他的菩提心、他的資糧力，不是藏通兩教可以比的。因為藏通兩教都是活在內心的空性，這個菩薩他是有這種菩提的願力，

而且他有廣大的善業的資糧。

我們看他的修行的內涵。十住菩薩叫習種性。這個「習」就是熏習，就是熏習空性，安住不動。就是說這個菩薩雖然沒有證，但是他不斷地熏習，他用從假入空觀，不斷地思惟空性的法義，如理思惟，數數熏習，見到真諦理，開慧眼，開慧眼就是空性的智慧眼；成就一切智，一切智就是根本智，根本無分別智，行三百由旬，了了分段生死，證得位不退。

### 【315】大乘的空觀是消除心中的顛倒想，而不是消除外境！

我們說明一下。藏通兩教的空觀，他所空掉的因緣是外在的因緣多，他是把整個三界的因果空掉了，最後進入偏空涅槃；十住的菩薩他並沒有把外境空掉，他空掉的是內心的顛倒妄想，在唯識學有一個專有名詞，叫



做遍計本空，他空掉的是心中的遍計執。

這個遍計執我們解釋一下，是怎麼來的。就是我們生生世世在三界流轉的時候，我們這一念心跟外境接觸的時候有一種感受，這種感受當然有痛苦跟快樂，特別是美妙快樂的感受，它會激發我們很多的幻想想像，於境取相，施設名言，我們會把這種快樂的感受，把它擴大而且用影像保存在心中。因為感受是沒有影像的，沒辦法保存，所有的記憶一定要把感受轉成影像，才能夠在心中落腳。

那麼這個影像是怎麼來呢？你自己打妄想打出來的。我們從感受裡面，自己捏造一個影像把它放在心中，最後數數熏習產生堅固的執著，從此以後這個影像就變成你內心的一部分了。當類似的事情出現的時候，它就出來誤導你了。所以你的影像越多，你對人生的錯覺就越嚴重。

在淨土宗的角度，我們雖然發願求生淨土，但是你千萬不要忘了，你心中有很多的老朋友在，就是你過去人生裡面結下的影像，這些影像它絕對會出來唱反調的。所以有些人他從來不對治心中的顛倒妄想，他只是欣求極樂，那麼這樣子就很麻煩。因為這個影像留在你的心中是生生世世，它的力量已經形成強勢的力量，叫做熟境界；你求生淨土，可能你今生才發心，叫做生境界，你就不是它的對手。

對治你心中的顛倒影像，有三種方法：

小乘佛教它從感受下手。他認為這個影像會存在，就是因為你有快樂的感受，美好的回憶。他修苦諦觀，用無常、苦、無我來對治感受，但這樣會有後遺症。你把娑婆世界完全解讀做一種痛苦的感受，而因此放棄娑婆世界，這樣以後，當你要迴入娑婆的時候，可能對心中會有一定的障礙，

就是當你成就法身從空出假的時候，你有一種不好的習氣——菩薩的法執，所以用感受只能夠當對治，不能當正行。

按照別教的觀念，是從想蘊下手。他認為感受是跟影像有關係，本來這個感受是瞬間的。這種感受為什麼在你心中會一直揮之不去呢？就是影像的攝持。為什麼你會執著？也是有影像，所以他認為關鍵在想蘊。

圓教認為受也好、想也好，這些都是其次，它直接不取。這個更高明了，這個圓教我們待會兒說明。

別教的思想其實非常務實。別教跟圓教，我們在實際操作的時候，我們講到圓教就會瞭解其實這兩個分不開的。對治型的中道跟安住型的中道，這兩個缺一不可。別教的中道思想在空觀的時候，調伏顛倒想，它主要修無分別智。它認為影像為什麼會不斷地擴大呢？因為你不斷給它名言，因



爲你心中一直在說話，這就是爲什麼影像會揮之不去。影像不是可以揮之而去的，你心中只要停止講話，它自己會消失掉。你對治它，你試試看，越對治它，它越來勁。因爲你一開始安立名言的時候，你就沒完沒了了。

所以別教的思想就是說，影像本來就是虛妄的，遍計本空，依他如幻，所以別教的高明就是說，它認爲外境沒有錯，你幹麼把外境空掉,到偏空涅槃去呢？外境它招惹你了嗎？對不對？是你自己有攀緣心。你爲什麼有攀緣心呢？就是你從過去的人生經驗裡面得到美好的回憶，所以你不喜歡那個回憶消失掉，你心中有這個影像，然後你就忘記了人生給你的痛苦。所以他認爲問題不在外境，智者除心不除境。娑婆世界的可怕，是因爲你招惹它，它才可怕的。

所以在唯識裡面它的觀念，就是遍計本空，叫習種性，它的空觀可不

是要你去空掉外境。所以它觀一切法遍計本空，它還講依他如幻，外境是如夢如幻。你把外境空了，你怎麼進入十行呢？這個菩提心怎麼修呢？六波羅蜜都要在眾生法界修的，借假修真，所以你空觀修錯了，你後面假觀就沒了。你到了十住，你就走不出去了。

所以，一定要注意！大乘的空觀跟小乘的空觀，大乘的空觀是消除心中的顛倒想，而不是消除外境。其實外境，我講過外境，它對你沒有牽動的作用，你要往好的方向走，或者往不好的方向走，跟外境沒有關係，你會變好變壞也沒有關係，外境只給你兩個東西，叫做「快樂」跟「痛苦」。你不能夠說，我今天學壞，是因為環境造成，這個不能成立！業力沒那個本事來主導你，業力只給你這兩件事情，叫做受用，你的好壞是你自己的習氣造成的，你的思考模式造成的，外境頂多也就是一個助緣。

所以我們在修大乘，你開始走入大乘的時候，你要知道，大乘雖然修空觀，小乘也修空觀，但思考不一樣，大乘佛法更高明。它抓到問題的根源更精準，這種空觀能夠不損菩提，它合乎中道；小乘的空觀是錯損菩提，有很嚴重的後遺症，它沒辦法修假觀。小乘的空觀一進去以後，假觀修不了，沒法動了，你把整個因果完全毀滅了，你一切法不受。其實感受沒有錯，錯在你的想像錯了，你不能做這麼多的想像。

所以，大乘佛法認為人生只有業力，業力不能怪你，至少不能怪現在的你，那是你前生留下來的，你要概括承受，你得認命。但是把業力變成業障，你有責任。你把業力變成障礙，那是因為你攀緣它了。你不攀緣它，人生只有業力，怎麼會有業障呢？臨終怎麼會障礙你呢？那是你思考模式有錯。人生不是讓你來享受的，是讓你歷練的，你只要把感受收起來，那

業力跟你的關係就降到最低了。你只要把感受再按照大乘佛法，把六根的感受收一收，你把人生當做你一個成就來生的跳板，人生是來歷練不是讓你來受用的，那麼你今生不管快樂不管痛苦，都非常有意義，你缺一個都不可以，酸甜苦辣對你都有意義。

當然，你要活在感受，那就慘了！那你的人生就往生死業力引導了，淨土宗就沒你的份了。所以，凡是大乘佛法，包括淨土宗，都要都攝六根，就是業力你別碰它。它也就是給你暫時的快樂，瞬間的痛苦，如此而已，悄悄地走過去就好。你要看看你未來的目標在哪裡，你要用願力來引導你。

所以，它這個空觀的智慧，就是降伏心中的顛倒想，你心中訓練你自己的心跟外接觸的時候，不要講話，你心中不要多事，你心中不要去加油添醋，本來是怎麼樣就怎麼樣，該痛苦就痛苦，該快樂就快樂，它很快過

去了。你不要因爲一時的痛苦跟快樂，在心中又留下一個影像，變成一種後續的痛苦，那這個就是你的問題了。佛陀說我們只能夠受第一支箭——業力，這個不能怪你；你後面的第二支箭、第三支箭，是你自己想像力想出來的。所以它這個從假入空觀，就是開始清除心中的垃圾。

### 【316】十行——從空入假，廣修六度，進趣菩提，成道種智！

我們看第三的十行。

次十行者：

一、歡喜行。二、饒益行。三、無瞋恨行。四、無盡行。五、離癡亂行。六、善現行。七、無著行。八、尊重行。九、善法行。十、真實行。

此十行名性種性。用從空入假觀，遍學四教四門，斷界外塵沙，見俗諦，



開法眼，成道種智。

十行位就是廣修六度，進趣菩提。前面的習種性叫熏習空性安住不動，在空性裡面安住不動，消滅心中的顛倒妄想，用這個遍計本空、無分別智消除心中的垃圾，消除過以後它開始要從空出假，依止菩提的願力來修習六度。

這十個階位我們不解釋了，我們看它的修行內涵。

這個十行位叫做性種性。這個性，它就必須要去善巧地分別諸法的差別體性，這個地方有兩個：第一個，善知眾生的根機；第二個，善知法藥的差別。

我們看，它必須要遍學四教四門，你要遍學藏、通、別、圓四教，這



四教有四個門：有門、空門、非空非有門、亦空亦有門，這四個門。它斷除三界的塵沙惑，破所知障，見俗諦理，開法眼，這個法眼就是假觀，成道種智。前面的一切智是根本智，這個是後得智。

前面空性的智慧是安住，這個地方的十行開始在修菩提心了。菩提心當然是有相的，菩提心要借兩個相狀：第一個，借佛陀的相狀，它要思惟佛的功德。你沒有思惟佛的功德，你怎麼會好樂呢？好樂就是有相行。所以第一個上求佛道，把佛道的相借過來，讓自己好樂；第二個借眾生的相，借眾生的苦惱相，生大悲。所以他借兩種相狀，來借相修心。修什麼心呢？修自己的菩提心。

有一個禪師，他住茅棚很多年以後，從茅棚裡面走出來了。走出來以後遇到同參道友，同參道友問說：「你到哪兒去了？這幾年都沒見到你呢？」

這個禪師說：「我爬山去了。」「這爬山你爬到頂沒有？」他說：「我到頂了。」  
「這個頂上看到什麼東西呢？」「我在頂上什麼也沒看到，本來無一物。」  
「本來無一物，這個地方很安靜，你為什麼不住下來呢？」他說：「我很想住下，但是西方有人不肯。」

什麼意思呢？在禪宗裡面，認為東方是顛倒的，西方是菩提，就是他的菩提心不肯。就是說一個因地，我們前面說過，十信位幹什麼？修大乘的信願，對不對？他是有信仰有願力去修空觀的，所以他修空觀的時候，他能夠怎麼樣呢？修而不證。他在空性裡面走過，利用空觀的智慧調伏內心的見思煩惱，但是他能夠不證入，不取證。小乘佛法為什麼進空觀以後出不來？他就是沒有大乘的願力。

所以，他這個整個從假入空以後，他為什麼能夠成功地從空出假呢？

就是他心中的願力，他曾經發的願。當他的煩惱輕薄以後，他的願力自然會把他帶出來，從空出假。所以有人說菩薩的空性是怎麼出來的？他因地所發的願——「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成」，這四個東西把他帶出來，讓他從空出假。從空出假當然就修了六度的妙行，經過十個階位。這十個階位一方面積集資糧，一方面歷事鍊心。

**【317】十回向——回向空性，回向菩提，回向眾生，證行不退！**

我們看十回向。

次十回向者：

一、救護眾生離眾生相回向。二、不壞回向。三、等一切佛回向。四、至一切處回向。五、無盡功德藏回向。六、隨順平等善根回向。七、隨順等觀一切眾生回向。八、真如相回向。九、無縛解脫回向。十、法界無量回向。

此十向名道種性，習中觀，伏無明，行四百由旬，居方便有餘土，證行不退。

這個十回向位，事理無礙順入法界，順入中道的真如法界。前面的十住是偏重空觀，十行是修假觀，到了十回向，它必須把空觀跟假觀把它平衡一下。

它怎麼平衡呢？透過回向。就是我們知道別教的中道，它不是直接契

入中道，不像圓教是直接一進去，就即空、即假、即中，別教的中道不是的，它是次第的調伏式的。所以他有時候會偏空，有時候偏有；有時候菩提心強，他對有相的東西，就會產生一定的作用，就使令他相對的躁動；但是他如果太空了，心就太沉悶，所以他隨時要用這個回向來調整他的心態，使令他不偏空也不著有，而保持順入法界。

他是怎麼回向呢？有三種回向：

第一個，回事向理。六度的萬行是事相，布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧，都是有爲的事相，他必須把有爲的事相回歸到真空的理性。你看我們大乘佛教的法會，不管你持《阿彌陀經》、念佛或者是放蒙山，最後一定要念個《般若心經》，爲什麼？就是把你的心收一收。因爲你前面緣的境都是佛法界、眾生法界，有相東西太多了，他必須用空性平衡一下，

回歸到是諸法空相——不生不滅，不垢不淨，不增不減，就是回事向理，用空性的道理來導向一下，這第一個。

第二個，回因向果。菩薩道跟聲聞道，那可是不一樣的。聲聞法不修六度，它是沒什麼資糧；菩薩道的十住十行，那是廣大的資糧力，他要取國王位就一念之間而已，他要做國王就一念之間而已，所以他必須怎麼樣呢？把他廣大的善業，要好好的導向，可不能讓它流到娑婆世界去，他必須要回因向果，他心裡要用無上菩提來要求自己，不能貪戀這個路邊的小花小草。所以他一定要不斷地提醒自己，我要的是無上菩提，我要的是摩尼寶珠，我不能要這個過程生滅的因緣，這第二個，回因向果。

第三個，回自向他。菩薩擁有廣大的資糧的時候，你不能想到自己，你要試著跟眾生分享，回向法界眾生。

所以這個十回向的菩薩，用三種的導向來平衡內心的空有：第一個，他回向空性；第二個，回向菩提；第三個，回向眾生。透過回向讓自己的心不偏空也不著有，而順入中道法界。

我們看它的內涵。此十向名道種性，這個道當然是中道的實相，他已經慢慢地透過從假入空，從空出假，還有三種回向，讓自己的內心慢慢保持平衡，而隨順中道法界，習中觀，伏界外的無明，行四百由旬，居方便有餘土，證行不退。成就行不退，這個菩提心更加地堅固而不可退轉。

好，我們先休息十分鐘，再做總結。