

本會所提供之電子檔，皆可免費下載。  
但不得擅自加註、修改、增刪、販售。



# 天台教觀綱宗 講記

【淨界法師主講】





## 天台《教觀綱宗》講記 034

### 目錄

【318】別教菩薩道的整個核心在於修菩提心！ .....	1
【319】法身菩提心的三種功德——不動義、能生義、負載義！ .....	4
【320】初地為什麼叫歡喜地？ .....	8
【321】別教菩提道的二地到十地 .....	10
【322】地上菩薩斷見思跟一般的聲聞人斷見思有什麼不同？ .....	13
【323】什麼是別教的究竟即佛？藏通兩教的修行與大乘思考模式有何區別？ .....	15
【324】別教的觀法以什麼為初門？它分成哪四個階位？ .....	20



【325】大乘菩薩行菩薩道之前要準備哪兩種資糧？ .....	22
【326】我們應該怎麼修止觀，怎麼調整心態，遇到障礙怎麼面對？ .....	26
【327】為什麼要避談你個人的果證？這有哪三種過失？ .....	29
【328】遠離兩種障礙——順逆兩種障礙跟離法愛！ .....	33
【329】受菩薩戒是我準備要開始改變自己了——你就要受菩薩戒了！ ...	38
【330】你在成佛之道，你最好剛開始就走對，否則你後面付出的代價太大了！ .....	40

## 天台《教觀綱宗》034

### 五、分證即佛

【318】別教菩薩道的整個核心在於修菩提心！

好，請大家打開講義第五十一頁，我們講到別教菩薩道的修行位次。在《大乘起信論》，認為別教的菩薩道，整個核心在修菩提心。《大乘起信論》的菩提心，它分成三種菩提心：

第一個，叫做信成就發心。這個信成就發心指的是誰呢？就是我們前面說的外凡的這種十信位的菩薩。十信位的菩薩，他這個菩提心是怎麼建立起來呢？「深信業果，修十善業」，他就是透過對大乘佛法一念的信仰，

對無上菩提的一種薄弱的願力，然後對因果的信心，好好地調伏自己的身口意三業。所以按照《起信論》的說法，菩薩道在前半段是談不上六度的，也就是以自利為主了。

那麼這個十信位的菩薩，他就靠著對大乘佛法的信解，對無上菩提的願力支持著自己，搖搖晃晃地走過了十個階位，花了一萬大劫，到了內凡位，內凡加行位這就不一樣，叫做解行發心。內凡位的菩薩道，他除了信仰跟願力以外，多了一個理觀的智慧，就是空、假、中三觀的智慧——十住的空觀、十行的假觀到十回向的中觀。

那麼這種三觀智慧現前以後，修六度是怎麼修呢？《大乘起信論》給他八個字，叫做：「隨順法性，修學六度」。這六度怎麼就隨順法性呢？舉一個例子。他說這個內凡加行位的菩薩，他布施怎麼修呢？他說：「以知法



性體無慳貪故，隨順修行檀波羅蜜。」說他為什麼修布施呢？他只有一個道理：因為我要隨順中道的法性，而當我的心要順從中道的時候，法性是不能有慳貪的，有慳貪就不能有法性，有法性就不能有慳貪。我為了要隨順法性的緣故，我必須棄捨慳貪，所以我修布施波羅蜜。他是這樣修的。也就是說，他整個都是法法銷歸真如的法性。我為什麼要持戒呢？因為法性裡面沒有破戒這件事情；我為什麼修忍辱呢？因為法性的內涵沒有瞋心這個東西。所以整個六度完全是以憶念真如法性的理觀來做引導的。他這個菩提心，就是隨順法性的菩提心，這第二個，不像前面的完全是一個斷惡修善的一種信仰。

那麼這兩個都是地前，不管外凡、內凡都是地前。到了分證即，入了初地以上的菩提心，叫做正發心的菩提心。這個正發心《大乘起信論》也

給它八個字，叫做：「無有境界，法身顯現」。前面內凡的理觀，他觀照的是法性，因地叫法性，但是你成就以後，法性轉成法身。諸位！法身就是有功德的受用了，那是有果地功德了。法身是能夠顯現報身、顯現應化身的，那是有功德相了，他這個時候，境界相脫落了，法身顯現了，他從這種業報身轉成法身了。所以他外凡的信仰式的菩提心，內凡的法性的菩提心，到了地上的菩薩叫做法身的菩提心，他是用法身顯現菩提心。

### 【319】法身菩提心的三種功德——不動義、能生義、負載義！

我們來看什麼叫法身的菩提心。我們看，分證即佛。

#### 五、分證即佛



◎分證即佛者—十地聖種性及等覺性也。

○初、歡喜地—名見道位。以中道觀，見第一義諦，開佛眼，成一切種智。  
行五百由旬，初入實報無障礙土，初到寶所，證念不退，  
得無功用道，隨可化機緣，能百界作佛，八相成道，利益  
眾生。

好，分證。什麼叫分證呢？就是分破無明，分證法身，叫做分證。當然這個時候他的法身顯現了，他不是在地地的只是隨順法性，他是有法身的妙用。這個地方包括誰呢？包括十地的聖種性及等覺菩薩。

我們知道，大乘的聖道跟小乘的聖道不一樣。小乘的聖種性，他證得空觀就是聖種性了。但是諸位！我們剛剛看過，內凡加行位雖然叫內凡，還是凡夫，但是按小乘的標準，這三十心：十住、十行、十回向都是聖人。

你看初住斷見惑，七住斷思惑，是不是？所以我們不要看，喔，這個是大乘的內凡，那是凡夫。不是啦！因為他沒有證入中道的真如，所以叫凡夫。但是如果證得空性，他肯定是夠了，要以藏通兩教，他早就入聖位了，所以聖道的標準是不一樣的，小乘的聖道，證得空性就是聖道了，入聖位了，就是分證即了。大乘的聖道，對不起！要中道的思想，要法身顯現，你必須要即空、即假、即中，到了這個時候才叫聖位。

那麼聖位為什麼叫十地呢？這個地方它取這個大地有三種功德：

第一個，不動義。因為這個菩薩，從一種凡夫的有所得心叫隨順法性，到最後法身顯現以後，他能夠不動，不為一切順逆的因緣所動，他的菩提心就像大地一樣的堅固。

第二個，能生義。他的整個菩提心，乃至於他所攝受的三昧神通的功



德，入了初地以後，任運地增長，他不要作意了，就像船要駛向大海時，在這個船剛開始離開陸地的時候，地心引力會把它拉回來，所以它進進退退地很辛苦，但是一旦離開了地心引力，這個船到了大海，它自然地前進。它有能生義，就是大地能夠生草木，就是說這個初地的菩薩那一念菩提心，能夠生起廣大的三昧神通無量的功德。

第三個，負載義。這個大地菩薩，就像大地能夠負載一切的萬物，不管你是乾淨的東西、髒的東西，大地是概括承受，就比喻大地菩薩這個大悲心，平等地教化一切的善因緣、惡因緣的眾生。

這指的是帶有法身的菩提心的三種功德：不動義、能生義、負載義所以叫大地。

## 【320】初地為什麼叫歡喜地？

我們看第一個，初歡喜地。

那麼初地為什麼叫歡喜呢？因為親證法身，生大歡喜。前面的外凡、內凡，都是在思惟中道的法性，在這個地方如理思惟，但是到了歡喜地，他經過長時間的一大阿僧祇劫的修習，終於親證法身，所以他覺得這一路走來，終於有了成果了，所以生大歡喜，叫見道位，已經親證中道的實相。他以中觀的智慧，見第一義諦，開佛眼，成一切種智，行五百由旬，初入實報無障礙土，就是初住，初到寶所，跟佛陀住同一個家了。就是可以說是生在佛家。

生在佛家他有三種功德：第一個，證念不退。他的念頭很自然地念念流入薩婆若海，跟中道的實相相應。不像前面的內凡位，他必須要不斷地

靠迴向。當他偏空的時候，他必須用眾生跟佛道的相狀把他拉出來；他如果偏有的時候，他必須用空觀的智慧把他相狀再消一消，所以前面內凡位的菩薩，要不斷地修正自己，他的念頭經常會失念——失去中道的正念。但是初地菩薩，他任運地就能夠跟空有的思想平衡，得無功用行，他的進步是自然的，不用刻意了，這是第二個。第三個，從利他的角度，有因緣的話，初地菩薩可以在一百個沒有佛的世界，示現作佛，八相成道，利益眾生。

我們說明一下。如果這個眾生是該他教化，那麼初地菩薩就現佛身，其他的菩薩就一佛出世千佛護持，就做他的弟子。法身菩薩是互相幫助的。等到：欸，這個眾生的因緣是歸另外一個初地菩薩——那你就現佛身，我就做你的弟子。就是說，只要跟他有緣的眾生成熟了，法身菩薩就互相幫

助。那麼初地菩薩可以在一百個世界，二地在一千個世界，乃至於十地，地地十倍地增長。幹什麼呢？利益眾生！在沒有佛教的地方建立佛教，出現三寶來利益有情，這個是初地。

### 【321】別教菩提道的二地到十地

我們看二地到十地。

二、離垢地；三、發光地；四、燄慧地；五、難勝地；六、現前地；七、遠行地；八、不動地；九、善慧地；十、法雲地。各斷一品無明，證一分中道。

這個十地菩薩的功德，古德把它用十波羅蜜來配對。就是說，初歡喜地是布施波羅蜜圓滿；離垢地是戒波羅蜜圓滿，就是說這個人乃至於在夢



中都不犯戒了——離垢地，他的戒行清淨；發光地是忍波羅蜜圓滿，他的智慧可以使令他安忍不動；四燄慧地是精進波羅蜜圓滿，他能夠不斷地保持進步；第五難勝地，難勝地是禪定波羅蜜，禪定波羅蜜圓滿；六現前地，現前地是般若的智慧圓滿；七遠行地，這個是方便波羅蜜。前面的智慧波羅蜜偏重在空觀，這個方便波羅蜜——假觀，就是方便善巧。方便善巧有兩個：一個是迴向方便善巧；一個拔濟方便善巧。這個拔濟是直接地去救度眾生，迴向是透過間接的迴向。

第八不動地是願波羅蜜圓滿，這個八地在別教是有意義的。因為阿賴耶識的業力它的轉變有兩個：不動地前才捨藏，金剛道後異熟空，我們上一節課有講到。就是你的業力什麼時候改變呢？第一個八地，第二個成佛。八地是怎麼改變？因為八地的菩薩，他的俱生我執被破壞了，所有的業力

要得果報，一定要有一個自我的概念，就是你沒有「我」，這個業怎麼能夠成形呢？所以八地菩薩他的整個有漏業力，第八識的因緣破壞了，他只有業，沒有力了，沒有力量了，它不能自己得果報了。因為他的分別我執、俱生我執都破壞了。

九、善慧地，善慧地是力波羅蜜，包括修習力跟思擇力。修習力指的是修行的行動，思擇力指的是慧解。也就是說，善慧地的菩薩，成就四無礙辯。

十、法雲地。法雲地是智波羅蜜圓滿，他的大法智雲，含眾德水，他能夠有兩種的功德：第一個，受用法樂智；第二個，成熟有情智。

以上各斷一品無明，各證一分中道的法身。



### 【322】地上菩薩斷見思跟一般的聲聞人斷見思有什麼不同？

我們看最後。更破一品無明，入等覺位，亦名金剛心，亦名一生補處，亦名有上士。

那麼到了十地以後，最後再破一分的生相無明。無明有生、住、異、滅，這個生相是最初的一念妄動，最微細的最堅固的那個無明，就入等覺位，等覺位亦名金剛心。為什麼等覺後心叫金剛心呢？因為那一念禪定跟智慧的心，不為一切煩惱所壞，而能夠壞一切法。他那個禪定生起中道——即空、即假、即中的智慧，已經是非常堅固了。這個時候叫一生補處，就尚差一生就補佛位了。又亦名有上士，一人之下萬人之上。

智者大師把菩薩道，他是用初地來分判。他認為地前菩薩道菩提心叫緣修，不管你是智慧也好，不管是菩提心也好，都是要假借因緣——外在

的因緣，你必須要藉一種力量，你的心要藉一種力量，或者藉空觀或者藉假觀或者藉中觀，來讓你保持中道而成就菩提心，叫做緣修。

到了地上的菩薩，他的心不必靠空觀，也不必靠假觀，也不必靠中觀，他的心跟中道的法身直接接觸，叫做真修。那麼他在真修的過程當中，肯定要經過斷見思惑，要修空觀，前面的十住他修空觀斷見思，那麼他斷見思跟一般的聲聞人斷見思有什麼不同呢？

古德講出一句話，來形容大乘菩薩是怎麼斷見思。他說：「能證慧解不取證，永伏性障如阿羅漢。」菩薩觀一切法空的時候，他的智慧有能力來取證於小乘的這種偏空涅槃，但是他不取證，他從阿羅漢的偏空涅槃門前走過，他借用小乘的空觀，來斷除如夢如幻的見思。他的慧解足夠取證，但是他不取證，他是永伏性障，他永伏——斷見思的煩惱，就跟阿羅漢一

樣。所以說斷煩惱不一定要入偏空涅槃，小乘的聖人錯解了這個道理，他以為不入偏空涅槃，好像煩惱又會再出來活動。菩薩也沒有證得阿羅漢，他照樣地不住生死不住涅槃，他還是沒有煩惱。所以它這個地方說「能證慧解而不取證，永伏性障如阿羅漢」，就是說這個菩薩道一路走來，到初地之前，他也經過小乘的階位，但是他修而不證。

## 六、究竟即佛

【323】什麼是別教的究竟即佛？藏通兩教的修行與大乘思考模式有何區別？

好，我們看最後的究竟即佛。

究竟即佛者，妙覺性也。從金剛後心，更破一品無明，入妙覺位。坐

**蓮華藏世界，七寶菩提樹下，大寶華王座，現圓滿報身，為鈍根菩薩，轉無量四諦法輪。**

究竟即佛是妙覺，他的法身從初地的法身到這個時候，破了十二品的無明，證得十二品的法身，這個法身叫不思議法身，叫妙覺法身。那麼他從等覺金剛後心以後，更破一品最後的生相無明，入了妙覺的佛果。

那麼他的佛身是怎麼現的呢？坐蓮華藏世界現大寶蓮華，在七寶的菩提樹下。大寶法王座，這指的他的依報，他的正報現圓滿報身。前面的藏通兩教，不管是劣應身或者帶劣的勝應身都是有老病死的，佛陀的教化是短時間的；但是別教的佛陀那不是，那是有始無終，盡未來際廣度有情。因為圓滿報身，他是沒有結束的一天的。那麼現這個報身佛為鈍根的菩薩，就是說這個菩薩他修中道必須要緣修，他要空、假、中次第三觀的因緣，

才能夠順入中道的法性，轉無量四諦法門。

我們可以明顯地看到藏通兩教在修行上，跟大乘的菩薩道的思考模式不太一樣。就是說藏通兩教他知道人生很多痛苦，但是他覺得解決痛苦只有一個方法，就是消滅它。你給我痛苦，那我就把你給三界的因果消滅了，入偏空涅槃。大乘菩薩他也知道人生是痛苦的，你每一次在三界受生，都有老病死的折磨，他也知道，但是他的態度是轉變它，他著重在心態的改變，處理問題的方法不太一樣。

但是我們明顯地看得出來，大乘菩薩在外凡資糧位乃至於內凡加行位的前半段，在十住之前的菩薩是共聲聞修學的，很多地方跟聲聞法沒有太多差別，除了他的菩提心以外，他的智慧操作是以空觀為主的，甚至於他在整個外凡的資糧位懺悔業障、積集資糧幾乎等同凡夫，但是他們的心態

不一樣。他們要改變生命而不是斷滅生命，這個很關鍵！

就是說，你這個人是不是大乘種性，就看你對三界是什麼態度。你想消滅它，你有這種概念，那你的思想導向應該不是往菩提的方向走了，除非你改變。你的思想可能會先到涅槃去一趟，就是你成佛之前，肯定要先到偏空涅槃去一趟，因為你想消滅它嘛。第二個，你想改變它，那就不一樣了，那你的跑道是往菩提的方向走。就是在這個地方有區別：一個斷滅的概念，一個轉變的概念。

第二個，別教的佛還是有位無人。前面藏、通、別的佛都是有位無人，因為沒有一個人證得初地以上還落入別教，沒有這種情況。按照天台的判教，當然天台宗它必須根據它的教法，一路的這樣順過來，但事實上，沒有人證得法身了還在別教的思考，還在次第三觀，沒有這回事情。過程可

能他空假中，但是一旦入初地，諸位！法身只有一個，你不能說別教的法身跟圓教法身不一樣，沒有這回事！緣修可能不一樣，過程不一樣，法身只有一個。

所以他一旦入了初地，對不起，他入了圓教了，他可能前面的思想是不圓滿的，是次第三觀，一旦入了法身，他一定入圓教一心三觀，因為「如」只有一個，一如無二如。其實按照天台的判教，別教的佛等同圓教的二行——十住、十行第二行，他破了十二品無明。圓教的初住破一品無明證一分法身。他等於是第二行，這個我們到後面再說明，你先知道一下，別教的初地以上都是有位無人，沒有人到了初地還待在別教，沒有這回事情。

**辛二、明觀法 分二：初、入道初門。二、十成法乘。**

**壬一、入道初門**

【324】別教的觀法以什麼為初門？它分成哪四個階位？

好，我們看觀法。

此教名為獨菩薩法，以界外道諦為初門。

無復二乘，而能接通。通教三乘，既被接後，皆名菩薩，不復名二乘也。

好，這個觀法分兩段：一個入道初門跟十法成乘。那我們看這個別教的初門。

「此教名為獨菩薩法」。別教沒有二乘人，沒有聲聞人也沒有緣覺乘，因為他一定要發菩提心，甚至於《大乘起信論》的說法菩提心是主修，空假中只是兼修而已，所以你不發菩提心你不可能做別教的，就是說你的觀





念還留在斷滅生命，那你不可能入別教了。

「以界外的道諦為初門」。它以三界的道諦，道諦當然指的是菩提心修學六度，以六度，直接修六度為初門。「無復二乘，而能接通」。當然觀一切法空的通教的利根人，他如果能夠觀到一切法不空而發起菩提心，這個菩薩就能夠轉入別教。那麼通教的三乘既然被別教所接，那當然是大乘菩薩了，就不再是二乘了。

大乘的菩薩道，按照別教，古德把它分成四個階段：外凡的菩薩道叫做事相的菩薩道——深信業果，修習十善；內凡的菩薩道是理性的菩薩道——依止法性，修學六度，因為法性沒有慳貪，所以我修布施等等；聖位的菩薩道，就是初地以上的菩薩，叫法身的菩薩道，是理事無礙的菩薩道——即空即假即中；第四個是佛位的菩薩道，那是事事無礙，一為無量，

無量為一。所以整個別教的菩薩法，那個道諦，就六波羅蜜，它有四個階位：外凡、內凡、聖位到佛位，事、理、理事無礙、事事無礙四種的不同，這個菩薩道越來越圓滿，越來越精妙。

## 壬二、十法成乘

【325】大乘菩薩行菩薩道之前要準備哪兩種資糧？

好，我們看壬二的十法成乘，我們先念一小段。

十法成乘者，一、緣於登地中道之境，而為所觀，迴出空有之表。二、真正發心，普為法界。

那麼每一個教派都有它的乘，當然佛法的修學，不是像哲學家只是想

出一個道理，佛教是要去實踐，要去改造生命的，改造生命當然你就必須要有車子坐。那麼前面藏通兩教的車乘，只能夠從生死運到偏空的涅槃，這個車子就全盤休息了；別教以後的乘，能夠從生死而經過涅槃，最後趨向無上菩提。這個車乘不是走三百由旬，而是走五百由旬，直趨寶所。

那麼這個車乘要啟動之前，你必須把車子的資糧準備好，準備一些油，準備裡面的資糧，大乘菩薩也是這樣，你要準備兩種資糧：

第一個正知見，中道的知見。他緣中道的理性為所觀境，而超越空有之表相。大乘佛法，你要走之前，先知道什麼叫中道。就是說，先不管你做得到做不到，至少你講得出什麼是中道。什麼叫做「猶如蓮華不著水，亦如日月不住空」。

當然我們凡夫一做事情就落入極端，可能要麼就什麼事都不想幹，要

麼就執著，一做事就執著，要麼就是我不幹了，就這樣。但這都沒關係，就是說你做得好做不到是一回事，但是你的思想要正確，就是至少你知道什麼是中道。

那麼這樣你有什麼好處呢？你會保持進步，因為你的思想就是你生命的引導。如果你連什麼是中道都不知道，你就不會進步了。就是說我們會犯錯，這個很正常，關鍵是你犯錯以後，你有沒有能力自我調整。

我講實在話，修行人，別人跟你講什麼通通沒有用，因為你不會聽的，一個人的生命只有自己改變自己，因為別人跟你講話，你就認為他站在對立面在講你。所以你最好知道什麼是真理，然後你有一種自覺、自省、自調的能力。你不要奢望別人會糾正你，不可能！因為講你，你也不會聽的。一個人在菩薩道要進步，只有一種可能——自己去要求自己，你沒有這種

自覺，你就沒有希望了。

而自覺來自於正見。就是說，你做不到中道，你起碼中道是長得什麼樣子你要知道啊。什麼叫做不偏空，不著有？什麼叫做名利不可爭，義務不可辭？你先把這個平衡的中道道理瞭解，當然你做不到，但是先瞭解，這第一個，正知見。

第二個，真正發心，這個也很重要！你先不要管自己做得得到做不到，你能夠為整個法界，先把你的自我意識放下，為了佛道，為了眾生，許下你心中的目標——上求佛道，下化眾生。

就是說，你在行菩薩道之前，你的菩提心跟中道的正見，這兩個是基本的，先不要管做得得到做不到，先把這兩個目標確定下來。

【326】我們應該怎麼修止觀，怎麼調整心態，遇到障礙怎麼面對？

好，那麼你這兩個資糧有了，我們就有資格來看看往後怎麼走。

三、安心止觀，定愛慧策；四、次第遍破三惑；五、識次第，三觀為通，見思、塵沙、無明為塞，傳傳檢校，是塞令通；六、調適三十七道品，是菩薩寶炬陀羅尼，入三解脫門，證中無漏；七、用前藏通法門，助開實相；八、善知信、住、行、向、地、等、妙七位差別，終不謂我叨極上聖。

這個地方三到八，這是一個過程。

這過程第一個，安心止觀，定愛慧策。當我們有了正知見跟菩提心以後，當然第一個菩薩道都是由內而外的，沒有人說你一開始就走出去想幹什麼，先調整自己的心態，當然你要先面對自己的顛倒妄想，就修止觀。

但修止觀一開始都先修止，先修定，在寂靜當中再去修觀慧。

但是修禪定的時候要注意「定愛慧策」，因為寂靜會有種快樂的感受。因為你一個人很躁動，你的內心會有很大的壓力跟負擔，因為你這個不隨順法性，那麼他心靜下來的時候會產生貪愛，這個時候你要用空性的智慧來調伏自己。這個禪定的寂靜也是虛妄，也是遍計執，躁動相是執著，寂靜相它也是執著。所以你看大乘佛法，「動靜二相，了然不生」，它遠離兩邊。那麼當然他也可以用菩提心來策劃自己，用空性的智慧來策劃自己。總而言之，你在修禪定的時候不能產生貪愛。

四、次第遍破三惑，以空觀破見思，以假觀破塵沙，以中觀破無明。當然它前面的空觀破見思，它斷惑而不取證，這個我們前面說過了。

第五、你要知道修學次第。三觀是通達的，見思、塵沙、無明是閉塞

的，你要「傳傳檢校，是塞令通」。什麼叫傳傳檢校呢？我們前面說過，你一開始走路，就要有正見，有願力，如果你覺得你很長的時間，都沒有辦法突破，這個時候你要靜下心來，先不要往前走了，到底你問題出在哪裡？為什麼這個障礙，這個妄想，我老是過不去，是哪裡出了問題？是我的禪定跟智慧的不均等，或者空觀跟假觀的不平衡，太空性、太沉悶了，或者太躁動了，太攀緣了，你一定要傳傳檢校。你在每一個階位有障礙的時候，你都要自我檢查，自我反省，找到問題的根源，到底是什麼情況，讓你閉塞不通。

第六、調適三十七道品，是菩薩寶炬陀羅尼，入三解脫門，證得中道的無漏。我們前面說過，大乘菩薩修行在前半段的時候，是共聲聞學的，他還是要把聲聞法的三十七道品——聲聞的戒、定、慧拿來，當作菩薩的



一種光明，用以破除黑暗，使令成就三解脫門——空、無相、無願，對三界的果報不生愛著。前面的識次第，傳傳檢校，是瞭解問題所在，這個地方的調適道品，是實際地去解決問題，用三十七道品來解決你的前面的障礙。

### 【327】為什麼要避談你個人的果證？這有哪三種過失？

第七、用前藏通法門，助開實相。你要知道開方便門，示真實相。凡是藏通別圓四教，後後一定涵蓋前前，不可能說別教就完全拒絕藏通兩教，也不可能圓教去拒絕別教，沒有這回事情。後後一定含攝前前，更以異方便助顯第一義。

我們看第八，善知信、住、行、向、地、等、妙七位差別，終不謂叨

極上聖。你要知道位次，避免以凡濫聖。這個地方我們要注意一下，菩薩道有一個很重要的規矩，就是避談個人的果證，我們說明一下。

因為你不是聲聞人，聲聞人他不積集六度的資糧，他對佛教沒有太大影響，他可能一輩子就在山中過，所以他知不知道位次對他頂多影響到自己。但是菩薩道一旦修到末期的時候，你有資糧力，你的講話有影響力，不管在家出家都是這樣子。那麼你一旦談到你個人的果證，不管你念佛有一些感應神通，你講出去，這個叫做過人之法。那麼這個過失按照《楞嚴經》的說法，比幹殺盜姪妄還重，因為你做殺盜姪妄影響到自己，你今天妄談你個人的果證，你說你念佛的時候有什麼，看到什麼、看到什麼，那麼你這樣有三大過失，這不僅是傷害到你自已，你對整個佛教界產生三種負面影響：

第一個，誤導眾生的知見。所有的佛法都是讓眾生迴光返照，你可好，你這麼一說，增長大家的向外攀緣。這種果證是佛教的副產品，你證到了中道真如法身顯現，你什麼都有了，但得本不愁末。那麼你今天妄談個人的果證，好談感應神通的後果就是激發眾生的攀緣心。本來眾生就很有攀緣心了，結果大家就不務修行，就追求外在的東西，你給眾生一個錯誤的引導。所有的佛法都是要你向內帶，結果人家本來是正知正見，聽你開示以後變成向外攀緣了，你慘了！念佛以後他不老實了，開始看看佛來了沒有，這不是你害的是什麼？！念佛法門是求一心不亂，結果你求感應神通，你把眾生的心往外帶。第一個誤導眾生的知見。

第二個，擾亂佛法的次序。你很容易讓人家誤解你是聖人，你就跟凡夫不一樣，而事實上你是凡夫。感應跟證得真理是兩碼事，但是一般人沒

辦法判斷。那麼你會被人誤為是聖人，但是你的身口意表現是凡夫，會讓人覺得說聖人不過如此。你這個時候擾亂佛法的凡聖次序，整個次序大亂，凡夫不像凡夫，聖人不像聖人，你這是第二個過失。

第三個，破壞眾生得度的因緣。眾生各有各的因緣，每一個人跟哪一個善知識有緣，這是跟過去生注好的。你講過人之法，別人都來攀緣你，他本來跟某一個善知識學得好好的，他可能有成就的，結果他一過來大家都跟你學，結果你也不能把他帶好，他又離開過去的善知識，就破壞他得度的因緣。佛法的因緣不能有人為操作，只能夠順其自然，該誰度化就是誰度化，不能有個人人為的操作。你一旦講過人法，那所有人都來親近你，那當然這個正常。所以佛陀要所有的菩薩，你有任何功德都不能夠宣揚，因為你不能擾亂佛教的次序，你不能破壞眾生得度的因緣。他跟你沒緣就



沒緣，這不是哪一個人高明的問題。

除非有一個例外——臨命終時你將要走了，可以！你露一手給大家看看，這個可以，因為你露完就要走了，那你是來證明佛法的功德，這個時候你顯顯過人之法，問題不大，因為他要來親近你也不可能了。但是你一旦講過人之法沒有走，那你問題就嚴重了。誤導眾生的知見，破壞眾生的得度因緣，擾亂佛法的次序，這三個過失你扛不起的。按照《楞嚴經》的說法，比個人造殺盜淫妄的過失還重，因為眾生的善根，就是因為你這樣結果都破壞了。

【328】遠離兩種障礙——順逆兩種障礙跟離法愛！

好，我們看後面的九、十。

九、離違順強軟二賊，策十信位入於十住；十、離相似法愛，策三十心令入十地。

前面的三到八是整個因地的修行，我們應該怎麼修止觀，怎麼調整心態，遇到障礙怎麼面對，到了第九，就是說當你的功德顯現的時候、障礙顯現的時候，你要能夠遠離。當然就是你還是用你的空正見跟菩提心來引導你自己，走出順逆兩種的賊，使令你從十信到十住。

最難走就是十信位，因為理觀薄弱，業障太重，所以我們一般來說，淨土宗就是從十信位就要求生淨土，因為十信位的問題最多，你的身心的障礙，外在的因緣，可以說內憂外患，但這個時候你一定要靠你的願力跟你的智慧來化解問題。

第十、離相似法愛，這個特別指的是禪定。策三十心，內凡的三十心，



入十地的聖位。

這個後面的遠離兩種障礙——順逆兩種障礙跟離法愛，我們要說明一下，尤其是大乘菩薩更重要，因為大乘菩薩到後半段的時候，很多殊勝快樂的境界現前，我們舉一個例子來說明。

在美國曾經發生一件事情，說美國有個鄉村，有個退休的老婦人，她是基督徒。她退休以後沒事幹，就每天騎腳踏車，早上到教堂去做義工，掃地、抹桌子什麼事都幹。她每次都把教堂整理得乾乾淨淨的，做完法會人家走了，她就留下來做事情。所以很多人蠻感激她的，有些人就會買一些巧克力餅乾送給她。

有一天這個老婦人說，我身體發胖了，我不能再吃甜點了，她說你們不要再送我甜點了。所以大家想，那不送她甜點，送她什麼好呢？喔，大

家把這個錢集資，就送她一張彩票。那麼後來她這張彩票得了特獎。看這個彩票的意思，就是說你要人買得多錢就多，人買得少錢就少。那麼這一期的彩票她得到五百萬的彩金。她得到這個彩金以後，她拿一部分錢把她的房貸給還了，然後拿一小部分錢就布施給一些給她買彩票集資的人，剩下的錢全部捐給教會。沒隔幾天照樣騎腳踏車去教堂做義工。

這件事情媒體報導出來以後，記者就親自去訪問她，說你怎麼能夠把這些錢都捐出去呢？你買部車來開開多好呢。你知道這個人怎麼說嗎？她說我是一個上帝的子民，我所做的一切都是上帝要我做的，如此而已，這錢對我來說沒有用。「我是一個上帝的子民，我只是做上帝讓我做的事情而已」，從她這個願力就可以看到她目標明確。

所以我們一個人在中間如果產生差錯，那很可能你一開始的願就出問



題了，所以你不要小看十信位，就是你這個願力就發得不對或發得不好。所有的大乘佛法，都會經過這個過程，因為大乘佛法都強調積集資糧，都會護持三寶，有可能你的福報力會提前現前，但是你得走過去。

我們這樣講好了，你的資糧力，最好不要用因果來報答你。你有兩種可能：第一個用真理來報答你；第二個用佛性來報答你，這個是最好的！當你拒絕了因果的時候，那法性就要報答你了；當然你接受了因果，那法性就消失了。所以你不要以為說，你拒絕了人天福報，你好像吃虧了，那可沒有！你是有智慧的人。

所以一個修行人，他必定是從外面的業果，慢慢慢慢回歸到中道實相，再往內回歸到真如佛性，你必須要拒絕所有的東西，佛性才會親自出來報答你的，就是這個道理。

好，我們別教就上到這裡。大家有沒有問題？

這個中道的實相，我們講到次第的調伏性的實相，空假中三觀，到了下一堂課，圓教那就不一樣了，那是圓融無礙的。但是圓融無礙的實相跟次第的調伏實相，在操作的時候是相輔相成的——圓教要靠別教的幫助，別教需要藏通兩教的幫助。所以實際操作起來的時候，四教都有意義。只是說你必須用後面的道理，來修前面的法門，道理必須要圓滿，你用後面的道理來修前面的法門，這樣才是一個圓滿的會歸。

好，有關別教的修學有沒有問題？請說。

【329】受菩薩戒是我準備要開始改變自己了——你就要受菩薩戒了！

**【學員提問】** 師父慈悲！弟子有一個問題，就是說按照天台的修行次第，是不是要到十行位才有資格受菩薩戒呢？

**【師父答疑】** 那沒有，沒有這回事情，十信位就可以受菩薩戒了。你如果沒有受菩薩戒，你的願力就沒有發出來，而願力跟誓願是有關係的，你不發誓願，你的菩提心是空洞的，菩提心沒有誓願力的攝持，你說你「上求佛道，下化眾生」，這個菩提心是很空洞的，菩薩戒就是發誓願。

**【學員提問】** 那有沒有說要到什麼層次，才可以有資格去受這個菩薩戒呢？我看它這個裡面的內涵就是說……

**【師父答疑】** 它這個菩薩戒是心裡準備好，就可以受菩薩戒。心態準備好，因為受戒是一個因地，不是說我修得好，修得好你就不用受菩薩戒了。受菩薩戒是我準備要開始改變自己了——你就要受菩薩戒了，心態上

你有這種準備：我要開始學菩薩道了。當然你這個根本——殺、盜、婬、妄重戒不能犯，吃素這幾個基本的思想要有，其他的都可以慢慢來，都可以慢慢調整。

【330】你在成佛之道，你最好剛開始就走對，否則你後面付出的代價太大了！

【學員提問】師父！那弟子還有另外一個問題，就是這個一心三觀就是一個概……

【師父答疑】這後面的東西，你問的是後面圓教的一心三觀。

【學員提問】那這個別教的空假中，即空、即假、即中，就是說我們平時歷緣對境的時候，就是用別教這個空假中三觀。



**【師父答疑】** 如果這個問題比較嚴重，當然是用別教的空假中三觀。

**【學員提問】** 那圓教的一心三觀就是一個概念，你知道了，你懂了，就是 OK 了。

**【師父答疑】** 對對對對。

**【學員提問】** 然後就是操作的時候……

**【師父答疑】** 圓教的一心真如是覺知，知——知道而已，他不能動名言，一動名言就是次第了。別教的真如是要如理思惟，他要動名言的，要有法義的名言。圓教的真如，動名言就不中用了，就不能動，只是知。（學員：謝謝師父！）

覺知——知道這件事情就可以了。你好像對圓教很有興趣。不過這樣

子，我想我們圓教跟別教，其實走大乘菩薩道這兩個都是有需要。但是事實上我們是站在圓教的角度來修別教的法，那麼按照判教，你也入圓教，因為判教是看你用什麼思考模式，用什麼概念，它不看對治。你看別教的法，很多都是用藏通兩教來對治，尤其前半段的十信位，他也是開方便門示真實相，他的方便門也是用藏通兩教的生滅因緣觀，無常觀，但是他發了菩提心，安住中道的實相，他還是別教，是這樣子。

所以我們的理論要站得很高，下手要從最低的地方下手，理觀要圓滿，事修要務實，整個藏通別圓四教的判教就是這種概念。就是說，你的目標、你的理想，當我們在無量的妄想當中種下第一個種子的時候，你一定要很小心！因為你這個第一個因種種錯了，表示你後面的行為都是從這個種子開展出來，這個種子會變成兩個種子，兩個種子變四個種子，四個種子變

八個種子，你一步錯就盤盤錯了。等到你後面再來調整，那就非常的不好了。我們在妄想當中種下第一朵蓮花，必須是圓滿的，雖然是少，但它這個種子是圓滿的。那麼你能夠從第一個圓滿的種子去修，雖然你修得很少，但是你從第一個圓滿的種子去擴散，你就走上一個正確的道路，這個叫做直趨寶所。

我們現在人有一個很錯誤的觀念，就是馬上想要去做，其實這不對。因為你做錯了再來調整，那是很要命的。你看《法華經》上，你沾了滿身的法執再來調整，你就很被動了。我講實在話，你在成佛之道上，你最好剛開始就走對，否則你後面付出的代價太大了。就是說，你走就走上正確的道路，這個最好。那你就必須要建立圓教的思考模式，當然你可以用藏通別的方法來對治，這個都可以的，過程可以用藏通別，但是你的願力跟

思考模式一定要正確。也就是說，你一開始就要站在佛陀的知見——開示悟入佛的知見，就是說什麼是佛陀的思考模式，遇到事情佛陀是怎麼思考的，你必須要弄清楚。

你的第一步走對了，你後面全部都對了，不管你用藏教，甚至於淨土法門也是一樣，你用圓教的角度來念佛，你到了淨土，你跟一般人還不太一樣。佛陀跟你說的法，跟一般人說的法還不太一樣，所以說這個種性是不能開玩笑的，過程，你就看因緣辦事。

好，我們講到這兒，向下文長，付在來日。迴向！